

جمالین

فی شرح

جلالین

جلد سوم

پیشہ و غیرہ اعمال میں ان کے جلال و اہمیت کی روشنی میں ۱۴۱۱ھ

شمار

محکم دلائل سے مزین و متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

www.ahelahaq.org

مکتبہ احقر

طريقه

جمال الدين

فشرح

جَلَّالِیْنَ



الشيخ عبد الرحمن بن أبي بكر عماد الدين الأسيوطي ٥٩١٢

24

محرم مولد الحمد جمال بك شفقتی

في ١٢ كانون الثاني ٢٠٠٢

20

زمزم پبلشرز

توفیق بن محمد بن ابی طالب

پبلشرز جمعیۃ المسلمین

"جَزَاءُ الْإِنْفِاقِ" جلد ۱ "جَزَاءُ الْإِنْفِاقِ" کے بارے میں اہمیت و عظمت پاکستان میں صرف مولانا محمد رفیع بن محمد امجدی، مالک و مسطور پبلشرز کے ذریعہ ہی شائع ہو سکتی ہے۔ پاکستان میں کوئی شخص یا ادارہ اس کی طباعت کا ہاتھ نہیں بھرتا۔ دیگر مسطور پبلشرز کو ان کی اپنی پارہ بولی کا کمال حاصل ہے۔

از

پروفیسر غلام محمد رفیع بن محمد امجدی

اس کتاب کا کوئی حصہ بھی مسطور پبلشرز کی اجازت کے بغیر کسی بھی ذریعے شمول و غرض کوئی اور کتاب یا رسالہ میں شائع نہیں کیا جاسکتا۔
(مسطور پبلشرز کے ذریعہ)

میں نے پچھنے کی چیز ہے

- مکتبہ اسلامیہ عربیہ اسلامیہ، لندن 207760374
- دارالافتاء اسلامیہ، لندن
- مکتبہ اسلامیہ، لندن
- مکتبہ اسلامیہ، لندن
- مکتبہ اسلامیہ، لندن
- مکتبہ اسلامیہ، لندن

کتاب کا نام _____ جزاء الإنفاق جلد ۱
تاریخ اشاعت _____ فروری ۲۰۱۰ء
ماہنامہ _____
ناشر _____ مسطور پبلشرز

Madrasah Arabia Islamia ■
1 Azeez Avenue P.O. Box 6788-1750
Azzarville South Africa
Tel: 002777744123788

Azhar Academy Ltd. ■
54-55 Little Wood Lane
Mariner Park London E12 5GA
Phone: 020 8971-8797

ISLAMIC BOOK CENTRE ■
115-121 Hatfield Road, Bolton BL1 2SL
U.K.A.
Tel/Fax: 01204-360080

AL FAROOQ INTERNATIONAL ■
88, Astorby Street Leicester LE1 5DD
Tel: 0544 716 350744

شمارہ پبلشرز و مکتبہ اسلامیہ، لندن

فون: 021-32760374

فکس: 021-32725673

ای میل: zamzam01@cyber.net.pk

ویب سائٹ: zamzampublishers.com

فہرست مضامین جلد سوّم

[illegible]

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۱۳۸	آیت کے کلمہ معلوم:	۹۱	واقعہ مذکور سے متعلق چند سوالات خیران کے جوابات:
۱۳۹	آیت کا دوسرا معلوم:	۱۰۲	یہ خبر بیان کرنے والے لوگ تھے:
۱۴۱	قرآن کی پاکیزگی دوسری صورت:	۱۰۲	شان نزول:
۱۴۲	شرکیں کی بے وفائی اور ان کی ترویج:	۱۰۳	شان نزول:
۱۴۵	جنت میں کھانا اور:	۱۰۳	تلاوت:
۱۵۰	شرکیں سے چند سوالات:	۱۰۶	رہنما آیات:
۱۶۲	انبیاء اللہ کی شانیت:	۱۰۶	مظاہرین کی حق شناسی:
۱۶۳	ولی سے کلمات کا مستند و ضروری لفظ:	۱۱۲	صحابہ و امتحان ان سے تھا:
۱۶۵	وفاقت:	۱۱۲	اس آیت میں آپ ﷺ کے علم نبی کی توثیق ہے:
۱۶۵	مذکورہ تفسیر کے طریق و اصول و جواب:	۱۱۵	محدثین کا بیان کردہ شان نزول:
۱۶۶	رہنما آیات:	۱۱۶	نے چلے اعلیٰ لکھ دیا تھا:
۱۶۷	قرآن کریم کے جہان:		جن مسلمانوں کے اقبال نے چلے ان کے بعد:
۱۷۱	قرآن کریم کے جہان کا جہان:	۱۱۶	وہی ان علم میں داخل ہیں:
۱۷۱	نئی سرانسل کا لفظ اور قرآن کا تقاب:	۱۲۱	رہنما آیات:
۱۷۲	قرآن کا فرق ہے:	۱۲۱	شان نزول:
۱۷۲	مصری القاب کا تعلق قرآن کی کائنات:	۱۲۱	احقر افسانہ و جواب:
۱۷۳	مصری القاب کا تعلق قرآن کی کائنات:	۱۲۲	کتاب بن مالک رحمہ اللہ کی کہانی خیران کی دانی:
۱۷۵	ربو آیات:	۱۲۵	رہنما آیات:
۱۷۷	حضرت عیسیٰ کا تعلق قرآن:	۱۲۶	آیت کی دوسری تفسیر:
۱۷۸	انبیاء اللہ کا ہر گاہ سے مستند ہوتے ہیں:		
	سُورَةُ هُود		سُورَةُ يُونُسَ
۱۸۳	سورہ ہود:	۱۳۰	سورہ یونس:
۱۸۵	سورہ ہود کے مضامین:	۱۳۳	سورہ کا نام:
۱۸۶	شان نزول:	۱۳۳	مقام نزول:
۱۸۸	رہنما آیات:	۱۳۴	قصہ:
		۱۳۶	فائدہ حلیہ:

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۲۳۷	ایک عظیم کشف.....	۱۸۸	ملاقات سے حلق ایک حوالہ اور اس کا جواب.....
	سورۃ یوسف	۱۸۹	اسباب کا اختیار کرنا توکل کے خلاف نہیں.....
۲۳۹	سورۃ یوسف.....	۱۸۹	کائنات کو چھلانگ میں پھانسنے کا مطلب.....
۲۴۱	آسمانی کتابوں کے نزول کا مقصد.....	۱۹۳	شان نزول.....
۲۴۱	شان نزول.....	۱۹۸	قوم لوط علیہ السلام کے شبہات اور ان کے جوابات.....
۲۴۳	حضرت یوسف علیہ السلام کا نسب نامہ.....	۱۹۸	اعترافات کا خلاصہ.....
۲۴۴	قرآن مزاج میں حضرت یوسف علیہ السلام کا ذکر.....	۱۹۹	حضرت نوح علیہ السلام کے ذرا اہل کا خلاصہ.....
۲۴۴	جارجی و ہنری ملکی حواہات.....	۲۰۰	اعتراف کا دوسرا اقسام.....
۲۴۴	حضرت یوسف علیہ السلام کا خواب اور اس کی اقدار.....	۲۰۵	قرآن مزاج میں حضرت نوح علیہ السلام کا ذکر.....
۲۴۵	خواب کا مطلب.....	۲۰۶	عشق کی وسعت اور بے انتہائی.....
۲۵۰	عشق کی کن ہے؟.....	۲۰۶	عشق سازی کا علم.....
۲۵۱	دھن کی تحصیل.....	۲۰۷	عشق کے عمل سے سوجھ بوجھ.....
۲۵۲	یاقوت علیہ السلام کی بیوی کے طعنے اور ان کے جواب.....	۲۰۸	عشق کی بی بی.....
۲۵۴	شام کو کھانا پکانے کے لئے آگ.....	۲۱۱	ہر دور علیہ السلام کی دولت کی میں اصولی باتیں.....
۲۵۴	شریعت میں جائزگیوں کا حکم.....	۲۱۲	دعا و شکر اور دعا کے دین پرانہت.....
۲۵۴	قادر کا ہر دور حضرت یوسف علیہ السلام کو گم سے نکالنا.....	۲۱۳	حضرت صالح علیہ السلام کا نسب نامہ.....
۲۵۷	یوسف اور قادی.....	۲۱۵	شوق کی استقامت.....
۲۵۸	حضرت یوسف علیہ السلام کی زندگی اور عظمتیں.....	۲۱۵	ادب کی پاک کرنے کی تفصیل.....
۲۵۸	حضرت یوسف علیہ السلام مصر میں.....	۲۲۱	حضرت سارہ علیہا السلام نکاح کے کی خوشخبری.....
۲۵۸	خدا کی قدرت و حکمت.....	۲۲۱	حضرت سارہ علیہا السلام نکاح نہیں.....
۲۵۹	عزیز مصر کی بی بی اور حضرت یوسف علیہ السلام.....	۲۲۲	اہل بیت میں بی بی بھی شامل ہے.....
۲۵۹	زنج کا کھانا دینے کا حکم.....	۲۲۳	اس موقع پر قرأت کی عادت.....
۲۶۰	وعدہ صحت بہ و ہنری ملکی کی تحریر.....	۲۲۳	قوم لوط کا مسکن.....
۲۶۱	ہر بیان رب کیا تھا؟.....	۲۲۸	حضرت شیبہ علیہ السلام کا ذکر قرآن میں.....
۲۶۱	حضرت یوسف علیہ السلام زندان میں.....	۲۲۸	قوم شیبہ.....
		۲۲۸	اسباب دین یا اسباب ایک.....

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	صفحہ نمبر
حضرت یعقوب علیہ السلام کی آئی شدہ آن لائن کیس سے جلی؟	حضرت یوسف علیہ السلام کی دیندارانہ اور دنیاوی جوانوں کا
حضرت یعقوب علیہ السلام کا تین مصرعے نام لفظ:	نائل خاندان میں داخل:
یوحنا کا اعتراف عزم:	ان دونوں جوانوں کی نائل میں جانے کی وجہ:
یوحنا کی کوشش:	نیلہ خاندان میں داخلہ:
حضرت محمد ابراہیم علیہ السلام کی تحقیق:	راشدہ دنیاوی کی نائل کے بعد حضرت یوسف علیہ السلام
یوحنا کی سب:	کاغذ پر خواب کی طرف متوجہ ہونا:
یوحنا کی سب کا کاروان کھان کے لئے روانہ:	انعام سہاگ:
خاندان یعقوب علیہ السلام مصر میں:	آیات خداوندی سے علوم چار انعام سہاگ:
حضرت یوسف علیہ السلام کی وفات:	یوحنا کی سب سے حضرت یوسف علیہ السلام کی روٹی کی صورت:
حضرت یعقوب علیہ السلام کی وفات:	خواب کی حقیقت:
سُورَةُ الرَّعْدِ	حضرت یوسف علیہ السلام کا کمال میر:
سورۃ الرعد:	پادشاہ کا کامر حضرت یوسف علیہ السلام کی خدمت میں:
انسان کی صورت:	حضرت یوسف علیہ السلام کا ہستی کی تحقیق کا کتاب:
سورۃ کا مرکزی مضمون:	سبب میں دھڑلے یوسف کا کار:
کی آسمان کا جوہر انگوٹھ سے نکلا ہے؟	حضرت یوسف علیہ السلام کی زندگی سے شادی:
حق و باطل کی مثال:	مصر میں لڑکی کی ازدواج:
شانِ ازدواج:	یوحنا کی سب سے یوحنا کی سب سے:
ان کتاب صحابہ اور صحابیات کی تعداد:	یوحنا کی سب سے یوحنا کی سب سے:
تمام انبیاء و اہل شری تھے:	سبب انہما:
نبیوں اور رسولوں کے حلقہ کار و شریکین کا کام تصور:	یوسف علیہ السلام کا اپنے والد کو اپنے حالات سے باخبر کرنا
آپ علیہ السلام اور تعداد ازواج:	امرا کی سے تھ:
حضرت سلمان علیہ السلام کی تین سو بیویاں اور:	یوحنا کی سب سے یوحنا کی سب سے:
سات سو بیویاں تھیں:	حضرت یوسف علیہ السلام کی طرف منسوب چوری کے واقعہ
آپ علیہ السلام کی لڑکی کی تحصیل:	کی حقیقت:
کار و شریکین کے ساتھ ان سوا تھ:	یوحنا کی سب سے یوحنا کی سب سے:

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۳۸۱	ایک اقبال اور اس کا جواب.....	۳۳۲	سورہ ابراہیم کا نام کی اور نیت آئی بھی لکھی ہے.....
۳۸۲	انسان کی اصل نام مخلوق ہے نہ خدا کوئی ایمان.....	۳۳۳	انکار قرآنی میں گونا گونا گوت کا مطلب.....
۳۸۵	روح کی حقیقت کیا ہے؟.....	۳۳۴	ذکرہ آیات کی دوسری تفسیر.....
۳۸۶	آدم علیہ السلام کو کبہ کے حرم میں داخل ہوا تھا؟.....		سُورَةُ اِبْرٰهِيْمَ
۳۹۰	کبر کے ہوتے ہوئے جنت میں داخل نہ ہونے کا مطلب.....	۳۳۵	سورہ کا نام.....
	سُورَةُ النَّحْلِ	۳۳۷	کلمہ اسماء.....
۳۹۸	سورہ النحل.....	۳۳۸	جنت میں صرف خدا کا فضل ہے.....
۴۰۱	سمت کا نام.....	۳۳۹	اللہ کے راستے سے ہٹنے کا مطلب.....
۴۰۲	موسوی اور مرکزی مضمون.....	۳۴۱	ایک حدیث تفسیری.....
۴۰۳	حق اور جہاد حق اور جہاد.....		فر دوا الہیہ پر علیہ السلام، طہریں نے
۴۱۳	بیخود فحش.....	۳۴۲	اس کے خلف صالح جان کے چرہ.....
۴۲۰	کیا کفر ہے نہ فحش فراشی کا سبب بنتی ہے؟.....	۳۴۵	دور میں کی انکس میں انگشت.....
۴۲۱	ذکر میں کی انگشت نہیں اور ان کے انکار.....	۳۴۸	اللہ کا وعدہ.....
۴۲۲	دہائی امراض کے حاکم بن جانے یا رہاں سے آنے کا حکم.....	۳۴۹	شیطان کا وعدہ.....
	اس آیت میں "اللہ ذکر" سے مراد اہل کتاب پروردگار خدا کی	۳۵۰	دہائی آیات.....
۴۲۳	توبہ.....	۳۵۱	دہائی آیات کی تائید.....
۴۲۴	اللہ تبارک کی تائید پر جہاد ہے یا نہ ہے؟.....		سُورَةُ الْحَجَرِ
۴۲۶	قرآن مجید کے لئے حدیث و احادیث ضروری ہے؟.....	۳۵۱	سورہ حجر.....
۴۲۹	شہد کی کسی کی قسم درست.....	۳۵۲	سورہ کا نام.....
۴۳۹	شہد کے حلقہ وفاق کی.....	۳۵۳	سورہ کا ترجمہ.....
۴۴۱	شہد کے حلقہ ایک صحابی کا واقعہ.....	۳۵۴	سورہ کا تفسیر و تفسیر.....
	شہد کیسے ہے کہ یہ حق و سچا ہے اور کافرانے	۳۵۵	قرآن اور احادیث قرآن.....
۴۴۱	بہت طویل ہے.....	۳۵۵	حافظ قرآن کی تحریروں کی تحریروں.....
۴۴۲	دہائی آیات.....		حافظ قرآن کے حلقہ میں ماسواہ شہد کے
۴۴۳	انکرا کیوں کا اصل مطلب.....	۳۵۶	دہائی آیات کا ایک واقعہ.....

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۳۸۹	بکلی آگنی کا تصور:	۳۲۵	اسلام کا سماجی نظام ہمارا ہے:
۳۹۳	دوسری امریکی جنگ:	۳۲۵	دوس کے سابق صدر رٹھرف کا طعنہ ناگانی:
۳۹۴	اور پھر آخرت کی سرحد:	۳۳۱	یہ شیعہ مکتبہ ہے:
۳۹۳	ان آئین کا سبق:	۳۵۱	عدل کے معنی شریعت کی فہم میں:
۳۹۷	بشہرہ رسل کے لیے قرآن اب نہ ہو گئی تشریح:	۳۵۷	"اسنان" کسے کہتے ہیں:
۳۹۸	مشرقوں کی بجائے اوروں کو خطاب ہے گا:	۳۵۸	تیمور لہنگی بکسوں کے کہہ رہے تھے سنیوں کا کام:
۳۹۸	دہلاؤ آج:	۳۵۹	مہدی مصلیٰ مراد ہے:
۳۹۹	بدعت اور انسانی کامل نکاحی پہنچا تھا قرآن نے قبول نہیں:		کی کہہ گا کہ کے لئے تمہکاتے میں
۳۹۹	اعمال کی قدر دانی کی تھی شریعت:	۳۵۹	سلب ایمان کا عنصر ہے:
۴۰۲	والہ یہ کہ حقوق اور احترام:	۳۵۹	رشتہ لہذا ختم ہے اور رشتہ سے مہدی مصلیٰ ہے:
۴۰۳	مال میں فضول فرمائی گئی ہے:	۳۶۰	رشتہ کی بات قرآن ہے:
۴۰۳	پہنچے گا یہی حضرت کا طریق:	۳۶۰	دہلاؤ آج:
۴۰۳	شأنِ نبوی:	۳۶۳	دہلاؤ آج:
۴۰۳	فرق کرنے کے لئے استعمال کی جائے:	۳۶۳	بجائے کہار کے شہادت کا جواب گناہ ہے:
۴۰۳	قائدِ عالم:	۳۷۳	دہلاؤ آج:
۴۰۷	شہداء کو یہ قرآن مجسم:		
۴۰۹	قلیہ حق کی شہرہ:		
۴۰۹	فہم لہذا حق کی کہ ہے:	۳۷۵	سورہ کافرانہ:
۴۱۰	علم کا جواب علم نہیں فہم ہے:	۳۸۱	واقعہ امر اسلام کی تاریخ:
۴۱۰	قبول کے مال میں احتیاط:	۳۸۲	واقعہ امر:
۴۱۰	اسلام میں عبادات کا حکم:	۳۸۳	خاموشی اور باطنی کی سرحد میں:
۴۱۵	کائنات کی ہر شے شہادۂ حق میں مطلوب ہے:	۳۸۳	مصلحہ طور:
۴۱۵	کائنات کا شہادۂ حق:	۳۸۳	بہک و حلال ہونے کا معنی:
۴۱۵	اسلام حلال کا رنگ:	۳۸۵	مروجہ حضرت عباس اور شہادۂ صاحب کی رائے گمانی:
۴۱۵	بجز آپ ﷺ کو سلام کرنا:	۳۸۹	واقعہ امر ان کے حقیقی ایک غیر مسلم کی شہادت:
۴۱۶	کیا شہرہ ہوا ان کا شہادۂ حق ہے:	۳۸۷	حق میں ان کی ایک سرگزشت:
		۳۸۹	شہدین کوئی شہرہ گمانی:

سُورَةُ التَّوْبَةِ مَدِينَةُ اَوْ اِلَّا الْاٰتِيْنَ اٰخَرَهَا مِائَةً وَثَلَاثُونَ اَوْ اِلَّا اٰيَةً.

سُورَةُ التَّوْبَةِ مَدِينَةُ اَوْ اِلَّا الْاٰتِيْنَ اٰخَرَهَا مِائَةً وَثَلَاثُونَ اَوْ اِلَّا اٰيَةً.

سورہ توبہ مدنی ہے مگر دو آیتیں یا ایک آیت جو کہ سورہ توبہ کی آخری آیت ہے
کل ایک سو تیس آیتیں ہیں۔

وضاحت: بعض نسخوں میں پہلا او نہیں ہے جیسا کہ حمل کی مہارت سے معلوم ہوتا ہے، اردو سے تحقیق یہی قول راجح معلوم ہوتا ہے۔

مطلب: مطلب یہ ہے کہ چہری سورہ توبہ مدنی ہے مگر حروف التائبن سورہ کی آخری دو آیتیں یا ایک آیت مطلق ہے لہٰذا یہ دو آیتیں "لقد جاءكم رسول من انفسكم" ہیں۔ بعض احادیث نے "اٰیة" کو مائۃ و ثلاثون سے مستثنیٰ قرار دیا ہے اس صورت میں مطلب یہ ہوتا کہ کل ایک سو تیس آیتیں ہیں مگر ایک مثنیٰ ایسا آیتیں ہیں اس صورت میں ترکیب واضح ہیں چنانچہ ایک روایت ۳۹ کی بھی ہے۔

فَاٰتِيْنَ: جنی نسخوں میں پہلا او نہیں ہے اس صورت میں "قول ہوئے" ① چہری صورت مدنی ہے یا آخری دو آیتوں کے ساتھ چہری صورت مدنی ہے اور جنی نسخوں میں او ہے اس کے اعتبار سے تحقیق قول ہوں کے ② چہری صورت مدنی ③ چہری صورت مدنی مگر آخری دو آیتیں ④ چہری صورت مدنی مگر آخری ایک آیت مدنی۔ مگر قول صرف مدنی ہیں معلوم ہوا کہ پہلا او بہت ظہور کا کتابت کی غلطی ہے۔

تجزیہ: سورۃ التَّوْبَةِ ترکیب اضافی مبتدا، مدنیہ مستثنیٰ، حرف التَّائِبِ، الا تائِبین ذوالحال، اخرها ترکیب اضافی حال، حال اول اول، حال ثانی کر موقوف، حال اول حرف مطلق، حرف التَّائِبِ، اٰیة موقوف، موقوف اپنے موقوف علیہ حال کر مبتدا کی خبر اول، مائۃ و ثلاثون نیز اٰیة تیز مذکور، خبر اپنی تیز سے حال کر مبتدا کی خبر ثانی، مبتدا، اپنی دونوں خبروں سے حال کر مبتدا سے خبر تیز ہوا۔

وَلَمَّا تَخَلَّفَتْ وَحْدَهَا الْمَسْمُومَةُ لَا مَعْنَى اِنَّهُ عَمِدٌ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْتَرْحِمْ لَمْ يَكُنْ يُوَحِّدُ مِنْ حَسْبِ رِوَاةِ الْعَدَدِ وَالْاُخْرَى مِنْ مَعْنَى عَمِدٌ رَمَى اَلْمَدَّ بَعْدَ اَنْ اِنْ الْمَسْمُومَةُ اَمِنَتْ وَهِيَ رَاكِعَةٌ رَفَعَ اَلْاَمْسُ بِالسَّيْفِ وَعَمِي

کھل جہاں پہ (اشیراز) اسی (اللہ تعالیٰ کے قول) (وَلْيَسْبَحُوا الْبُحْرُ) میں مذکور ہے۔ (یعنی) اسے شکر و اتقار چاہنا کہ جس میں
 امن کے ساتھ اور چل چکے ہو، جس کی ابتدا دخول سے ہوئی، آنکھوں کی روشنی اور اس حالت کے بعد تمہارے لئے امن تھا، وہاں
 یا سورۃ اللہ کا جہاز کرنے والے تھے، وہ یعنی اسے خدا کے پیچھے نہیں لگیں گے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ مقررین (حق) کو سوا کرنے
 والا ہے۔ (یعنی) امن کو یا غیر قتل کے ذریعہ اور آخرت میں آپ کے ذریعہ میں کرنے والا ہے اور ایمان کا مہر ہے، اور اس کے
 رسول کی جانب سے تمام دُعاؤں کے لئے نفع آخر (یعنی) قرہنی کے امن و امن کو اللہ تعالیٰ مشرکوں اور ان کے پیروں سے بری
 ہے اور ان کا رسول بھی بری ہے اور آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اسی رسول (حضرت علی (رضی اللہ عنہ)) کو (مہر) بھیجا اور یہ (حجرت کا) کو اس رسول
 تھا، چنانچہ حضرت علی (رضی اللہ عنہ) نے یہ کو میں تھی کہ میں امن میں امن کی بات کا اعلان فرمایا، اور یہ کہ میں اس کے بعد کوئی
 مشرک بنی نہ کرے گا اور نہ کوئی بیت اللہ کا ہیبت میں یاں طواف کرے گا، (دروالانکاری) پس آخرت شکر سے تو بہ کرنا تو یہ
 تمہارے ہی لئے بہتر ہے اور اگر تم اسی سے روگردانی کرو گے تو یاد رکھو کہ تمہارے لئے ہمارے لئے تو اس کو اس کے لئے
 درود اللہ کی جو وہ اور وہ تو قیامت پہنچا رہا ہے اور آپ نے آخرت میں چاروں مشرکوں کے لئے امن سے تم نے معاہدے کئے
 ہوں چاروںوں نے تمہارے معاہدہ کی کسی شرط کو نہ توڑا اور نہ تمہارے خلاف کی کافر کی مدد کی ہو تو ایسے (لوگوں) کے
 ساتھ تم بھی امن سے لگے ہوئے معاہدہ کی مدت پوری ہونے تک وفا کرنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ وہی فرمائے، اس کے خلیفوں کو پسند کرنا
 ہے، جس باب (اشیراز) حرام میں لکھا ہے کہ اور وہ معاہدہ کی آخری مدت ہے تو مشرکوں کو قتل کرو جہاں پاؤ حمل میں یا حرم
 میں اور ان کو قید کر لو اور ان کو قلعوں میں اور گڑھوں میں محصور کرو یہاں تک کہ ان کی یا اسلام کے لئے مجبور ہو جائیں اور ان کی
 خبر پینے کے لئے یہ گھات میں تاک لگا کر بیٹھو (یعنی) ان کی نذر لگا ہوں پر بیٹھو اور سبکی کا نصب نہ کرنا، یہی وجہ سے یہ پھر ان کو
 کفر سے قہر کر لیں اور نہ قائم کریں اور نہ کو قہر کریں تو ان کا راستہ مجبور اور اور ان سے عرض نہ کرو کہ تم اللہ تعالیٰ کو بہ
 کرنے والے کو معاف کرنے والا اور تم کرنے والا ہے اور ان مشرکوں میں سے کوئی تم سے پند چاہتا ہے (یعنی) قتل سے آپ سے پند
 چاہے تو اس کو قتل سے امن دینا (وَالْحُدُودُ) اس فعل (مذہب) کی وجہ سے عرفہ ہے جس کی تیسہ نصف حساب کرنا ہے تاکہ اللہ کا
 کام قرآن سے پھر اس کو اس کے ماسن (یعنی) پہلا کا ایک پہلے وہ یعنی آراء وہ یہاں نہ لائے تو اس کو اس کی امن کی جگہ پہنچا دے اور وہ
 اس کی قوم کا علاقہ ہے تاکہ وہ اپنے معاملہ میں خود نہ رہے یہ مذکور بات اس کے لئے ضروری ہے کہ یہ لوگ اپنی طرف بائیں نہیں ہیں۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيهِ تَسْبِيْحِ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

فَوَائِدُ: حَقِيقَةُ: اس اضافی کا مقصد حضرت علی (رضی اللہ عنہ) کے قول کی تائید ہے۔

فَوَائِدُ: حَقِيقَةُ: اس اضافی کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ برواء، ہذا، مہتمم، مذہب کی خبر ہے اس سے وہ جو بھی ان
 حضرات کا مضمون سے کہ ہے کہ برواء، مہتمم، ہے اور الی الذین غافضہ علیہ، برواء، ذی خبر ہے، اس لئے کہ برواء، فخرہ

اور نکل کر دیا جائیگا الشہدہ سے بھی چار مہینے مراد ہیں۔

قَوْلُهُمَا: مَرُوعٌ بِفَعْلٍ بِمَعْنَى اسْتَجَارَكَ يَأْتِيهِ سَوَالٌ مَقْدَرًا كَمَا جَوَابٌ بِهِ۔

بَيِّنَاتُهَا: اِنْ اَعَدَّ مِنَ التَّخْشَعِ كَيْفًا فِي اَنْ اَسْمُ بِرَأْسِ اَمْلٍ بِهِيَ عَلَانِي اِنْ اَسْمُ بِرَأْسِ اَمْلٍ لَيْسَ بِهِيَ۔

جَعَلُ الشَّيْءِ: يَرِيَا اَنْ كَيْسَ اسْتَجَارَكَ فَعْلٌ مَحْذُوفٌ هُوَ اَوْ اَسْمُ كِي تَنْبِيْهُ بَعْدَ اَلَا اسْتَجَارَكَ كَرِهَ بِاَيْتِ الْاَب كَوْنِي اَعْرَاضُ فِيمَا۔

تَفْسِيْرُ وَتَشْرِيْحُ

اس سورت کے تیرہ نام منقول ہیں، جو مندرجہ ذیل ہیں:

- ① بَرَاءة ② الْمُنْقِطَةُ ③ الْمُنْعَرَةُ ④ الْمَشْرُودَةُ ⑤ الْمَخْزِيَةُ ⑥ الْمَاضِيَةُ
- ⑦ الْمَنْعُورَةُ ⑧ الْحَالَةُ ⑨ الْمُدْعَمَةُ ⑩ سُورَةُ الْعَذَابِ ⑪ الْمُنْكَلَةُ ⑫ الْبَحْثُ
- ⑬ النَّوْبَةُ، اِنْ اَتَمَّ اَمَامُوں كَيْسَ تَقْرَبُ اَيْ اَيْسَ يَہٰی۔ سَوَالُ اَرْكَسَ اَمَامُوں مِیْں پیدل اور آخری اَمَامُوں دُشہور ہئے اَمَامَا تَوَ اَمَامُوں سَہ سے دُکھا گیا ہئے کہ اس مِیْں اَمَامُوں اِیْمَانِ كِي مَعَانِي كَا ذَكَرَ ہئے اور بَرَاءَةُ اس لئے تَامَر دُکھا گیا کہ اس كے اَعَارِی مِیْں كَار و شَرِكِیْن سے بَرَاءَةُ كَا اَعْلَان ہئے۔

سورہ براءۃ کی خصوصیت:

اس سورت کی خصوصیت یہ ہے کہ اس سورت کے شروع میں بسم اللہ نہیں لکھی جاتی اور نہ چڑھی جاتی ہے بلکہ قراءت کا سلسلہ چھپے سے چلا آ رہا ہوا ہے اگر سورہ براءۃ ہی سے قراءت کی ابتدا کی جائے تو بسم اللہ چڑھی جائے گی اس سورت کے شروع میں بسم اللہ لکھے جانے کی متعدد وجوہات مفسرین نے نقل کی ہیں مگر ان سب میں سے وہی صورت مانا جئے جس کو علامہ سیوطی نے اختیار کیا ہے۔ یعنی اس سورت کے شروع میں بِسْمِ اللّٰہِ نَازِل نہیں ہوئی اس کے علاوہ یہ سورت کے شروع میں بسم اللہ نازل ہوئی ہے اور نہ آپ ﷺ نے سورہ توپ کے شروع میں بسم اللہ لکھنے کا حکم فرمایا، حضرت جریرؓ نے جب کوئی آیت لے کر آتے تو حکم خداوندی یہ بھی تھا کہ یہ آیت خداں سورت میں خداں آیت کے بعد دیکھو اس سے معلوم ہوا کہ قرآنی آیات اور سورتوں کی ترتیب تو یقینی ہے، جب بھی کوئی سورت نازل ہوئی تو اس کے ساتھ اس کے شروع میں بسم اللہ بھی نازل ہوتی مگر جب سورہ توپ نازل ہوئی تو اس کے ساتھ بسم اللہ نازل نہیں ہوئی اور نہ رسول اللہ ﷺ نے اس کے شروع میں بسم اللہ لکھنے کا حکم فرمایا۔

حضرت عثمانؓ نے جب اپنی خلافت کے زمانہ میں قرآن مجید کو کتابی صورت میں ترتیب دیا تو دیگر سورتوں

کے پر خلاف سورہ توبہ کے شروع میں، محمد اللہ نے بھی اس سے یہ خبر ہوا کہ شاید یہ اختلاف سورت نہ ہو بلکہ کسی سورت کا کڑا اور مضامین کے اعتبار سے سورہ اکتالیس اس کے منہ سب معلوم ہوئی اسی وجہ سے سورہ توبہ کو سورہ اکتالیس کے آخر میں رکھا گیا۔ چونکہ سورہ توبہ کے بارہ حصے ہیں اور اکتالیس تھے ایک یہ کہ اول سورت کا کڑا اور دوسرے یہ کہ مستقل سورت اور دونوں اکتالیس کی رعایت اس طریقہ پر ہی تھی کہ محمد اللہ تو یہ بھی تھی مگر محمد اللہ کی جگہ نہ تھی چھوڑ دی گئی اس ترکیب سے دونوں اکتالیس کی رعایت ہو گئی۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے سورہ توبہ کے شروع میں محمد اللہ نہ لکھنے کی وجہ یہ کہ مستقل ہے کہ محمد اللہ اس کے بارے میں قہر میں نکھرے، اس کے بعد وہ اپنے کو ختم کرنے کا ارادہ نہ کیا یہ ہے ہذا منہ سب بھی تھا کہ اس کے شروع میں محمد اللہ نہ لکھی جائے اور نہ چاہی جائے یہ شخص ایک کھنڈ اور عیقہ تو ہوتا ہے مگر یہ علت نہیں ہے۔

اس سورت کے مضامین کو تو اہل حق لکھنے کے سے ان چند واقعات کا کچھ پتا ضروری ہے جن کا ذکر اس سورت میں آیا ہے اور سورہ توبہ میں چند غزوات اور ان کے تعلق انکا ماحول کا بیان ہوا ہے مثلاً تمام قبائل عرب سے معاہدات کا ختم کر دینا، فتح مکہ وغیرہ، تین، غزوہ تبوک، ان واقعات میں فتح مکہ سب سے پہلے اس میں پھر غزوہ تین پھر اسی سال غزوہ تبوک، جب ۹ حصے میں پھر تمام قبائل عرب سے معاہدات ختم کرنے کا اعلان دیا گیا آخر اس میں ہوا۔

معاہدات ختم کرنے کی تفصیل:

یہ حصے میں رسول اللہ جو قبیلہ نے عمرو کا قصد فرمایا اور قریش کے آپ کو مکہ میں داخل نہ ہونے کا اور مدینہ صید میں اس سے صلح ہوئی اس صلح کی مدت دس سال تھی قریش کے علاوہ دیگر قبائل بھی مکہ میں رہتے تھے، معاہدہ صلح کی ایک دفعہ یہ بھی تھی کہ قریش کے علاوہ دوسرے قبائل میں سے جس قبیلہ کو چاہے وہ قریش کا حلیف اور ساتھی بن جائے اور جس کا نہیں چاہے وہ آنحضرت رضی اللہ عنہ کا حلیف ہو کر ان کے ساتھ ہو جائے، چونکہ یہ قبیلہ خزاعہ نے آپ رضی اللہ عنہ کا حلیف بننا یہ خبر دی تھی کہ قریش کا حلیف بن کر قریش کا حلیف بن کر قریش سے ساتھ ہو جائے اس معاہدہ کی مدت سے پہلے ہی تھا کہ دس سال کے بعد نہ ہا تھی بلکہ ہوئی اور نہ کسی معاہدہ کی کسی قسم کی مدت کی جائے تھی اور جو قبیلہ جس کا حلیف ہے وہ بھی اس معاہدہ میں شریک سمجھا جاتا تھا اس پر عمل کرنا یا عمل نہ کرنا معاہدہ کی خلاف ورزی سمجھا جاتا تھا، یہ معاہدہ ۱۱ حصے میں ہوا ہے جس میں معاہدہ کے مطابق رسول اللہ رضی اللہ عنہ مع صحابہ کرام سے ہوا تھی کہ قریش کے لئے مکہ تحریم لے گئے اور تین روز قیام فرمایا کہ سب معاہدہ والے اس تحریم لے گئے اس وقت تک کسی فریق کی جانب سے معاہدہ کی کسی قسم کی خلاف ورزی نہیں ہوئی، اس کے بعد پانچ یا چھ ماہ گزرے تھے کہ قبیلہ بنی نضیر نے قبیلہ خزاعہ پر اس کے وقت شب خون مارا ان دونوں قبیلوں کے درمیان نہ بڑا نہ چھوٹ سے ہوا تھی اس سبب یہ ہوا کہ ایک مرتبہ ایک بنی نضیر حضری، بنی نضیر سے نہ خزاعہ کے علاقے سے نہ دریا تھا کہ جو خزاعہ کے لوگوں نے اس کو قتل کر دیا اور تمام مال و سامان لوٹ لیا، بنو نضیر نے موقع پا کر حضری کے بدلے میں بنو خزاعہ کے ایک آدمی کو قتل کر دیا اور قبیلہ خزاعہ نے اپنے ایک آدمی کے بدلے میں بنو نضیر کے تین مرداروں کو قتل کر دیا اور سلمیٰ اور یحییٰ کو سیدان حرکات میں حصہ و حرم کے قریب قتل کر دیا۔

معدہ میں ایک یہودی صلح ہو پانے کی وجہ سے فریقین ایک دوسرے سے، مومن اور بے خوف ہو گئے جو کفر نے اپنی دشمنی نکالنے کا موقع قیمت سمجھا چنا تھا جو کفر میں سے داخل اور مومن سے اپنے مددگاروں کے ساتھ خطر بختر اٹھ پر شب خون مار دانت کا وقت تھا خواہ کے کوٹ پانی کے ایک ڈنڈہ پر سو بے گئے تھے۔

قریش میں سے صلحان بن امیہ اور شیبہ بن عثمان وغیرہ نے جو شدید طور پر جو کفر کی جانی اور مالی مدد کی۔ بختر اٹھ نے بھاگ کر حرم میں پتہ ملی کرمان کو حرم میں بھی قتل کر دیا گیا قریش یہ سمجھنے لگے کہ وہ کفر کا معاملہ ہے اور دانت کا وقت ہے، رسول اللہ ﷺ کو اس کی اطلاع نہ ہوئی اگرچہ قریش کو اپنی حرکت پر بعد میں نہامت ہوئی اور محمد ﷺ نے بہت دیکھتا ہے۔

آخر ہوا یہ کہ عمرو بن سالم خزاعی چالیس آدمیوں کا ایک وفد لے کر مدینہ منورہ ہار کا یمنی میں حاضر ہوا، آنحضرت ﷺ اس وقت مسجد میں تشریف فرما تھے عمرو بن سالم نے آپ ﷺ کے دربارہ و آخرے ہو کر اٹھاد میں در بدر سے انداز میں واقعہ کی چوری روایت کی آپ ﷺ نے نہ جوی اور محمد ﷺ کی روایت کو فرمایا "لا بصوت ان لیس منصر محض" اگر میں تمہاری مدد نہ کروں تو میری مدد نہ کی جائے۔

بَاوَبِ الْيَسَنِ مُحَمَّدًا حَلَفَ ابْنُنا وَاَبِيهِ الْاَلَلَا

اسی سے پورا گار میں محمد ﷺ کو اپنے آپ اور ان کے آپ (عبدالطلب) کا قتلیم محمد ﷺ اور ان کے آپ ہوں،
 نہ ان کا بیٹے میں خزاہ حضرت عبدالطلب کے خوف تھے وہ آپ ﷺ کے کہیں ہو کر تیار رہا جسے کار شوق قتلیم ہے،

بِاَلْقُرَيْشِنا اَحْلَفُوْكَ الْمَوْعِدَا وَنَقِطُظُوْا مِلْصَا فَكَلَّ الْمَلْعَدَا

بلاشبہ قریش نے آپ سے وعدہ نکالی کی اور آپ کے ہاتھ بندویچان کو تھوڑا۔

هَرَبِيْظُوْنا بِالْمَوْعِدَةِ هَجَدَا وَفَلَسُوْنا رُغْمَفا وَكُجَدَا

ان لوگوں نے ڈنڈہ تیر وچ سو تے ہوئے ہم پر شب خون مارا اور کفر اور کفر کی حالت میں ہم کو قتل کر دیا۔

آنحضرت ﷺ نے قریش کی محمد ﷺ کی خبر پا کر قریش کے خلاف جنگ کی خفیہ تیاری شروع کر دی قریش کو بدرا، احد اور احزاب کے معرکوں میں مسلمانوں کی فوجی اور اور جو در دشمنی کا اندازہ ہو کر اپنی قوت و جدت کا نشانہ اتر چکا تھا جس کی وجہ سے اپنی خطی کا شہ یہ احساس ہو رہا تھا، مجبور ہو کر ابوحنین کو مدد پر بھیجا کہ وہ خود اپنا کمر حالات کا اندازہ لگائیں اگر حالات تیز ہو گئے تو دیکھیں تو خود معذرت کر کے آنکھ دھو کے نئے معاہدہ کی تجویز کر لیں، ابوحنین نے مدد بخشی کرتا گفتہ حالات دیکھتے تو تجویز معاہدہ کی درخواست کی اور ان کا برصاحب سے سفارش کرنے کے لئے کہا مگر سب نے معاہدہ اور لاف حالات کی وجہ سے انکار کر دیا اور ابوحنین نہ کام واپس چلا گیا جس کی وجہ سے قریش پر خوف و بے امن طاری ہو گیا۔

تسمیہ ابن ابی حاتم میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کے مطابق آیت کی تفسیر یہ ہے کہ اللہ پاک نے ان

لوگوں کے ساتھ چھ مہینے کی مدت مقرر کر دی تھی جن لوگوں نے رسول ﷺ سے معاہدہ کیا تھا جیسے قبیلہ خزاعہ اور قویلہ بنی النضر دو اور جن لوگوں سے کوئی معاہدہ نہیں تھا ان لوگوں سے پچاس راقوں کی حد مقرر فرمائی یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو یہ حکم دیا کہ جن کفار سے تمہارا معاہدہ نہیں ہے ان سے دسویں ذی الحجہ سے تیسرا ذی الحجہ تک نہ لڑو، اگر یہ لوگ اسلام قبول کر لیں تو بہت بے ارمان کے رہ جاتے ہیں کہ اور جن کافروں سے معاہدہ ہے ان کا حکم یہ ہے کہ دسویں ذی الحجہ سے پہلے ان کو فوجی دسویں تاریخ تک قتل نہ کرو، اس مدت میں اگر یہ لوگ مسلمان ہو جائیں تو قبیلہ خزاعہ ان سے جہاد کر دے گا، یہ قول کے مطابق چھ مہینے فوجی دسویں تاریخ تک سے پہلے تو آنحضرت ﷺ نے ان سے یہ فتح نہیں کیا کہ بیت اللہ اور مقامہ دو پہر تک نہ رکھے ہوئے تھے۔

قَالَ تَبٰرَكَ: اس مدت میں یہ جان لینا کہ کدو سے مانی نہیں کہ فتح مکہ کے بعد وہ اسلامی کا پہلا فتح ہے جس میں قدیم طریقہ پر سوار پھر چھ مہینے دوسری مسلمانوں نے اپنے طریقہ پر کیا تاکہ بعد میں اس فتح میں دواور بھی وہ مشہور فتح ہے کہ قبیلہ خزاعہ کہتے ہیں آپ ﷺ پہلے دسویں ذی الحجہ کو یثرب میں تشریف لائے تھے تیسرے ذی الحجہ میں نجد بڑی بڑی عرب سے کفر کا غلبہ اختیار کیا تھا آپ ﷺ نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو اس فتح پر بھیجا اس دور میں خدا کو وہ آیات نازل ہوئیں، اور ان کو وہ وحی ملے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو سورہ بقرہ آئی جس آیتیں دیکھ کر وہ فرمایا کہ مشرکین کو جا کر یہ آیتیں سنائیں اور یہ بھی اعلان کر دیں کہ مسلمانوں سے کوئی مشرک یا کافر نہیں ملوگ نہ کر سکے گا۔

اعلان براءۃ کا مقصد:

اس اعلان براءۃ سے عرب میں مشرک اور مشرکوں کا وجود یا مشرکوں کا قانون قرار دینا یا ان اور ان کے لئے ہر ایک ملک میں کوئی چارے پناہ نہ رہی، یہ لوگ تو اس بات سے غافل تھے کہ وہ اور وہ ان کی طرف سے اسلامی حکومت کو جب کوئی ٹھکرہ ہو جائی (مذکورہ آیات) چاہا نہیں تو کیا ایک شخص مہاجر کے ذمہ نہ ہو جاتی رہا کر دیں لیکن اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے ان کی ساری غلطیوں کو مٹانے سے پہلے ہی مسلمانانِ ہدایت دی اور اعلان براءۃ سے ان کے لئے اس کے سوا کوئی چارہ رہتی نہ چھوڑا کہ یا تو ان کے چہرہ پر ہونا چاہیں اور اس اسلامی طاقت سے کفر کو مٹا دیتی تھی یا ان کے لئے مسلمانانِ ہدایت سے ہٹ کر اسلام قبول کر کے اپنے آپ کو ان کی آغوش میں دیکھ کر اسلامی حکم و ضبط کے تابع ہو جائیں۔

فتح مکہ کے وقت مشرکین کی چار قسمیں اور ان کے احکام:

اس وقت مکہ پر مسلمانوں کا غلبہ ہو چکا تھا۔ "لَا تَنْزِلُ عَلَیْکُمْ الْحَرْبُ" کہہ کر مکہ میں رہنے والے تمام مشرکوں کو جان و مال کا امن دیا گیا تھا، اس وقت مشرکین مکہ کے مختلف حالات تھے۔

پہلی قسم:

ایک قسم کے لوگوں کی جن سے حد و جہ سے پہلے وہ مسلمانوں سے خود اس کو قرار دیا اور اس کی حد کا سبب ہے۔

دوسری قسم:

یہ لوگ وہ ہیں جن سے وہ پہلے ایک خاص مدت کے لئے کیا گیا تھا اور وہ اس معاہدہ پر قائم رہے جیسے بنی کنانہ کے اہل قبیلہ بنی نضیر اور بنی مدینہ ان قبیلوں سے ایک خاص مدت کے لئے یہ معاہدہ پہلے ہوا تھا اور سورہ بقرہ میں ان کے ذیل ہونے کے وقت بقول خدا ان کی یہ عداوت کو مہینے باقی تھے۔

تیسری قسم:

یہ وہ لوگ ہیں جن سے وہ پہلے یہودی بنی ہوئے۔

چوتھی قسم:

یہ وہ لوگ تھے جن سے کسی قسم کا معاہدہ نہ تھا۔

پہلی قسم کا حکم:

پہلی قسم پر قرآن میں مذکور ہے کہ انہوں نے معاہدہ پہلے کیا تھا اور وہ اب یہ جہاد میں سے مستثنیٰ تھے مگر یہ کہ یہ ان کا معاہدہ ختم ہو گیا تھا جن میں جبکہ اولیٰ میں جب انہوں نے ان کے خلاف جہاد کیا تو سورہ توبہ کی چالیس آیت میں مذکور ہے: **اِذَا اَسْلَمَ اِلَيْهِمْ اَلْاَشْهُرُ الْحَرَامُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ الْاَقِيَمَ** ”اگرچہ مشرکین کے لئے مہینے کی پابندی ختم ہو گئی ہے تو انہیں چھڑا دو اور ان سے جہاد کرو اور ان کے اہل شہر کو ختم کر دو یہاں تک کہ ان کے ہاتھ سے ہتھیار ہٹ جائیں اور ان سے جنگ کی جائے گی۔“

دوسری قسم کا حکم:

دوسری قسم ان لوگوں کی تھی جن سے کسی خاص مدت کے لئے معاہدہ کیا گیا تھا اور وہ اس پر کاربند رہے ان کا حکم سورہ توبہ کی چالیس آیت میں آیا **اَيُّهَا النَّبِيُّ عَاهِدْهُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَوْ عَصَوْكَ فَقَاتِلْهُمْ** ”یہ وہ مشرک لوگ جن سے تم نے معاہدہ کیا ہے انہوں نے معاہدہ پر قائم رہے میں کوئی کمی نہیں کی اور نہ تمہارے مقابلہ میں تمہارے کسی دشمن کی مدد کی تو تم

ان کے معاذ و گواہ کی مدت تک پورا کرے یہ حکم بخیر و اور غم نہ لے گا کہ اس کی رو سے ان کو کوئی مہلت ملے گی۔

تیسری اور چوتھی جماعت کا حکم:

ان دونوں جماعتوں کا ایک ہی حکم نازل ہوا، جو سورہ توبہ کی پہلی اور دوسری آیت میں مذکور ہے، جو آیت میں اللہ و رسولہ علیہ السلامین عاهدوا من المشرکین، فسیحوا فی الارض اربعة اشهر الحج، یعنی اعلان دست برداری کے بعد تم کو صرف چار ماہ و چھ روزہ عرصہ ملے گا کہ تم اپنی امانت سے اس کے بعد یہ تو تم اپنے ٹھکان اور گھریں چھوڑ کر لو یا اسلام کی پناہ میں آ جاؤ بصورت دیگر جنگ کے لئے تیار ہو جاؤ، تو ب کھلو تم اٹھو، چڑھو نہیں کر سکتے۔

لے آؤ گے نہیں، غرض کہ پہلی اور دوسری آیت کی رو سے ان لوگوں کو جن سے غیر میعاد کی معاذ و قہر یا جن کے ساتھ سورہ سے کوئی میعاد نہ ہی تھا چار ماہ کی مہلت ملے گی، اور چوتھی آیت کی رو سے ان لوگوں کو جن کے ساتھ کسی قسم کا یہ معادی معاذ و قہر یا اختلاف نہ تھا مہلت ملے گی، اور پانچویں آیت کی رو سے مشرکین مذکورہ حکم ختم ہونے تک مہلت ملے گی۔

مذکورہ پانچ آیات سے متعلق چند مسائل و فوائد:

قَالَ تَبٰرَکَ ۱: یہ کہ فتح مکہ کے بعد آپ ﷺ نے قریش کو اور دوسرے دشمن قبائل کے ساتھ جو حضور و کثر اور کریم کا معاملہ فرمایا اس نے مسلمانوں کو کبھی حور پر پھون دیا کہ جب تمہارا کوئی دشمن تمہارے قہر یا قہر سے اسے اترتا رہے اس لئے جاکر ہو جائے تو اس سے گزشتہ مدتوں اور اپنے افس کا انتقام نہ لے سکو، غرض کہ اس نے اسلام کی اخلاق کا ثبوت دیا۔

قَالَ تَبٰرَکَ ۲: یہ کہ دشمن پر قہر پانے کے بعد اپنے غصہ کے بند بابت کو یاد دینا اس بات کا ثبوت ہے کہ اس کی لڑائی اپنے نفس کے لئے نہیں بلکہ محض اللہ کے لئے تھی اور یہی وہ اسی مقصد ہے جو اسلامی جہاد اور عام بادشاہوں کی جنگ میں اختیار اور شہاد و جہاد میں فرق کرتا ہے۔

قَالَ تَبٰرَکَ ۳: یہ ہے کہ دشمن جب مقبور و مغلوب ہو جانے کے بعد ان اخلاق کا ضلک کا مشاہدہ کرے گا تو شرافت کا تقاضا یہ ہے کہ اس کو اسلام اور مسلمانوں سے محبت پیدا ہوتی جو اس کیلئے گنبد کا سیلی ہے۔

لِذَا اَنْسَلَحَ الْاَشْهُرُ الْخُرُفَ فَاَقْلَبُوا الصُّفُرَ، والايمان، حرمت والے مہینوں سے کیا مراد ہے؟ اس میں اتنا ف ہے ایک ماہ کے قوا ہی ہے کہ اس سے معروف حرمت والے چار مہینے مراد ہیں یعنی ربیع الاول، رجب، شعبان، و ذوالحجہ اور محرم۔ امام ابن جریر سے یہاں اشہر حرم سے مراد حرمت والے مہینے نہیں ہیں بلکہ لازمی الحرم سے مراد ربیع الثانی تک کے چار مہینے مراد ہیں انھیں اشہر حرم اس لئے کہا گیا ہے کہ اعلان براءت کی رو سے ان چار مہینوں میں ان مشرکین سے لڑنے اور ان کے خلاف اقدام کی کسی کو اجازت نہیں تھی، اعلان براءت کی رو سے یہ تاویل زیادہ مناسب ہے۔

وَ اِنْ اَخَذَ بَيْنَ الْمَشْهُرِ بَيْنَ الْمَشْهُرِ لَمْ يَجْزِ لَكَ فَاجْزِءْ، اس آیت میں مذکورہ پہلی کافروں کے بارے میں ایک شخصیت دہلی کی

قَالُوا هُمْ مِنْكُمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ بَالِيغٌ فَهَلْ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ هَٰذَا مِنْ كِتَابِ رَبِّهِمْ قَوْلًا مَوْظُوعًا ۚ وَلَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذْ يُنَادُوا بِالنَّبَاِ سَمَاعًا فَهَلْ يَنْصَرِفُ عَنْهُمْ قَوْلًا ۚ فَهُمْ يَرْجِعُ الْقَوْمُ إِلَىٰ الْعِلَادَةِ ۚ وَهُمْ يَحْكُمُونَ بِهِمْ وَبَشَاِئِرُ الْأَشْجَارِ أَصْحَابُ الْأَعْلَادِ ۚ وَلَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذْ يُنَادُوا بِالنَّبَاِ سَمَاعًا فَهَلْ يَنْصَرِفُ عَنْهُمْ قَوْلًا ۚ فَهُمْ يَرْجِعُ الْقَوْمُ إِلَىٰ الْعِلَادَةِ ۚ وَهُمْ يَحْكُمُونَ بِهِمْ وَبَشَاِئِرُ الْأَشْجَارِ أَصْحَابُ الْأَعْلَادِ ۚ وَلَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذْ يُنَادُوا بِالنَّبَاِ سَمَاعًا فَهَلْ يَنْصَرِفُ عَنْهُمْ قَوْلًا ۚ فَهُمْ يَرْجِعُ الْقَوْمُ إِلَىٰ الْعِلَادَةِ ۚ وَهُمْ يَحْكُمُونَ بِهِمْ وَبَشَاِئِرُ الْأَشْجَارِ أَصْحَابُ الْأَعْلَادِ ۚ

تحت

نتیجہ: مشرکوں کے لئے اللہ اور اس کے رسول کے نزدیک کوئی عہد نہیں ہو سکتا ہے۔ یعنی نہیں ہو سکتا کہ وہ مشرکین میں جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے ساتھ (عہد شکنی نہ کر کے) اللہ کی راہ میں لڑنے سے قہر سے منع (حرام) کے قریب حد یہیہ کے مقام پر معاذ کیا اور اور قریش میں جن کا باپ اہل میں استیلا ہو چکا ہے تو جب تک وہ تیار نہ ساتھ عہد پر قائم رہیں اور معاذ کو نہ توڑیں، تو تو بھی ان کے ساتھ وہ عہد پر قائم رہا اور مسلمان عہد ہے۔ یعنی عہد شکنی سے محبت رکھتا ہے۔ اور رسول ان کے ساتھ عہد پر قائم رہے یہاں تک کہ قریش نے خراج کے مطالبہ کی بجائی۔ اور ان کے عہد کو توڑ دیا ان مشرکوں کے ساتھ عہد کہتے باقی رہ سکتا ہے۔ عہد ان کا حال یہ ہے کہ اگر وہ تیار نہ اور جب حاصل نہیں (یعنی فتح مند نہ ہو جائیں) تو ان عہد کی قرابت داری کا لحاظ کریں اور نہ عہد کا۔ بدھ حتی اللہ و فرما کہ اچانک میں اور جملہ مشرکین حال ہے وہ اپنی باتوں سے یعنی (ذہانی) خوش کن باتوں سے تم کو خوش کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ حال ان کے کہ ان کے عہد کے انکار کرتے ہیں اور ان میں سے اکثر شخص عہد نہ کر کے حد سے تجاوز کرنے والے ہیں ان لوگوں نے اللہ کی آیات کے بدلے اپنی حقیر قیمت قبول کر لی ہے۔ یعنی آیات کی اتباع و شیعوں اور خواہشوں نے بدلے قرآن و روایات۔ چہ اللہ کے راستہ میں اپنی کے راستہ میں سے دلوں میں کرکڑ ہے جو کے ہیں۔ بہت سے کرتوت ہیں جو کرتے رہتے ہیں یعنی ان کے یہ قول کسی مومن کے معاملہ میں نہ یہ قرابت داری کا لحاظ کرتے ہیں اور نہ (عہد کی) لازمہ داری کا یہ ہیں جس نے اپنی آیتوں سے وہ قہر کریں اور مذاقہ تم کریں اور زکوٰۃ کریں تو تیار نہ رہیں بھائی ہیں اور بدلے والوں (یعنی) خود و فرما کرنے والوں کے نام ان کا مواضع کر دیتے ہیں اور انہو عہد کرنے کے بعد اپنی قصوں (عہدوں) کو توڑیں اور تیار نہ رہیں میں طعنہ زنی (عہد ہوئی) کریں تو تم ان نفر کے پیشواؤں سے آفاق ترواں میں اسم ضمیر کے بجائے اسم خاص لایا گیا ہے، (یعنی) فاسلو و ہر نے بجائے فاسلو الکفر کہا گیا ہے اس لئے کہ ان کی قسموں (معاہدوں) کا کوئی اعتبار نہیں اور ایک قرأت میں اصحاب کفرہ کے ساتھ ہے، (یعنی ان کے ایمان کا کوئی اعتبار نہیں) قصص ہے کہ وہ اس طرح کفر سے باز آج میں کیا تم اپنے انوں سے نہ لڑو گے کہ جنہوں نے اپنے عہد توڑ دیئے اور رسول کو کہ سے نکال دینے کا قصد کیا، جبکہ انہوں نے دادا دہ میں ہی مسجد میں مشورہ کیا اور ان ہی نے اہل مرتجعہ پر قبلی کی ابتدا کی، اسی طرح یہ کہ خراج سے جو کہ تمہارے عہد شکنی کی جگہ کے ساتھ

نیکو خال، یہ ہے کہ ظہیر مقدر مانتے کی کیا ضرورت تلاش آتی ہے۔

چکالہ: یہ ہے کہ اخوان کھنجر تک ظانہ قاتلوں کی جڑا ہے اور جڑا کے لئے جہاد میں شریط ہے مفسر عام نے ہر مژدہ مندوں کو جہاد سے ہٹا دیا۔

قول: عزاء حلفاء کفر عزاء موصوف ہے اور حلفاء کفر اس کی صفت ہے۔

قول: ہر مسلم عزاء اس کا مقصد مؤمنین کا مصداق تحقیق کرنا ہے اس سے معلوم ہوا کہ مولانا صاحب نے صوری پر اس نے آئے تھے۔

قول: والبیحة یوں سے ماخوذ ہے بمعنی ذول جہری رازدار دوست، مفسر عام نے والبیحة کا ترجمہ بطلان سے کیا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

اللہ اور رسول ﷺ کی جانب سے براءت کی حکمت:

تَخْلِیْفُ یُخَوِّلُ بِلَفْظِ تَخْلِیْفٍ عِنْدَ اللّٰهِ، یہ اصطلاح فنی کے لئے ہے یعنی جن مشرکوں سے تمہارا معاہدہ ہے ان سے معاہدہ اب کسی سے معاہدہ ہواقی نہیں رہا، اس بعد آیات میں براءت کی حکمت یہ ہے کہ ان مشرکوں سے معاہدہ کس طرح قائم رہ سکتا ہے اور معاہدہ سے کیا فائدہ؟ کہ جن کا حال یہ ہے کہ اگر کسی وقت تم پر تو جو مسائل کر لیں تو انے، رسائی میں ہاڑا نہ قرار دے کا خیال کریں اور قول و قرار کا، چونکہ تحقیق سے تم پر غلبہ حاصل نہیں ہے اسلئے محض زبانی عہد و پیمان کر کے تم کو خوش رہتا ہے جیسے وہ حقان کے دل اس عہد پر ایک منٹ کے لئے بھی رہائی نہیں دے، وقت عہد شکنی کا موقع تلاش کرتے رہتے ہیں خدا سے کہ ایسی دغا باز اور خدارا قوم سے خدا اور رسول ﷺ کا کیا عہد ہو سکتا ہے؟ ایسے جن کو ان کی سے تم معاہدہ کر چکے ہو اور بالخصوص مسلمانوں کے قریب حد جیسے میں معاہدہ کیا ہے تو قرآنی طرف سے عہد شکنی نہ کرو، جب تک وہ غدار کی کمر بستہ نہ ہیں تو کبھی ان کے ساتھ سیدھے طریق پر دعوہ اپنے دامن کو عہد شکنی کی گندگی سے محفوظ رکھو خدا کو ایسے ہی لوگ محبوب ہیں، چنانچہ ان کو خدا وغیرہ نے مسلمانوں سے عہد شکنی نہیں کی تھی اور مسلمانوں نے بھی نہایت احتیاط اور پابند ہری کے ساتھ اپنا عہد چار کیا، احادیث براءت کے وقت جو کون کی مدت معاہدہ نہ ہو، باقی تھی ان کے ساتھ مسلمانوں نے مکمل طور پر معاہدہ کی پابندی کی۔

بعض مفسرین کے نزدیک یہاں تکلیف مشرکین کے لئے ہے اور دوسرے سے مراد یہودی ہیں اسلئے کہ ان کی صفت یہ بیان کی گئی ہے کہ وہ اللہ کی آیتوں کو ظہیر دیا کے لئے فرعونیت کر دیتے ہیں اور یہ نصیحت یہود ہے، بار بار وضاحت سے مقصد مشرکین اور یہودی اسلام دشمنی اور ان کے خونوں میں گلی جہاد کے جذبات کو بے ثواب کرنا ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ بِعَلَمِ اللَّهِ هُمْ فِي الْأَمْرِ شَامِدُونَ ۚ وَبَشِّرِ الصَّادِقِينَ الَّذِينَ إِذَا أُتُوا بِالْحَقِّ قَالُوا هَذَا الَّذِي كُنَّا نَقُولُ ۚ وَالَّذِينَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَذِبُهُمْ وَلَا يَحْتَرِفُونَ ۚ إِنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ وَبَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ يَقُولُونَ إِنَّا نَعْتَصِمُ بِاللَّهِ وَلِأَنَّ الْفِتْنَةَ أَشَدَّ وَلَئِنْ دَخَلْنَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطْنَا وَإِنَّا مِنَ الْمُنَافِقِينَ أَلَمَّا ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَآتَوْا بِحَقِّ عَهْدِهِمْ جُزِيَتْ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ ۚ وَبَشِّرِ الصَّادِقِينَ الَّذِينَ إِذَا أُتُوا بِالْحَقِّ قَالُوا هَذَا الَّذِي كُنَّا نَقُولُ ۚ وَالَّذِينَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَذِبُهُمْ وَلَا يَحْتَرِفُونَ ۚ إِنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ وَبَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ يَقُولُونَ إِنَّا نَعْتَصِمُ بِاللَّهِ وَلِأَنَّ الْفِتْنَةَ أَشَدَّ وَلَئِنْ دَخَلْنَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطْنَا وَإِنَّا مِنَ الْمُنَافِقِينَ أَلَمَّا ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَآتَوْا بِحَقِّ عَهْدِهِمْ جُزِيَتْ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ ۚ

مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْبُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ لَأَفْرَادٍ أَوْ أَجْمَعِينَ ۚ ذَٰلِكَ فَتْرًا وَاللَّهُ يَجْعَلُ الْفِتْنَةَ أَشَدَّ ۚ وَبَشِّرِ الصَّادِقِينَ الَّذِينَ إِذَا أُتُوا بِالْحَقِّ قَالُوا هَذَا الَّذِي كُنَّا نَقُولُ ۚ وَالَّذِينَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَذِبُهُمْ وَلَا يَحْتَرِفُونَ ۚ إِنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ وَبَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ يَقُولُونَ إِنَّا نَعْتَصِمُ بِاللَّهِ وَلِأَنَّ الْفِتْنَةَ أَشَدَّ وَلَئِنْ دَخَلْنَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطْنَا وَإِنَّا مِنَ الْمُنَافِقِينَ أَلَمَّا ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَآتَوْا بِحَقِّ عَهْدِهِمْ جُزِيَتْ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ ۚ وَبَشِّرِ الصَّادِقِينَ الَّذِينَ إِذَا أُتُوا بِالْحَقِّ قَالُوا هَذَا الَّذِي كُنَّا نَقُولُ ۚ وَالَّذِينَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَذِبُهُمْ وَلَا يَحْتَرِفُونَ ۚ إِنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ وَبَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ يَقُولُونَ إِنَّا نَعْتَصِمُ بِاللَّهِ وَلِأَنَّ الْفِتْنَةَ أَشَدَّ وَلَئِنْ دَخَلْنَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطْنَا وَإِنَّا مِنَ الْمُنَافِقِينَ أَلَمَّا ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَآتَوْا بِحَقِّ عَهْدِهِمْ جُزِيَتْ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ ۚ

ترجمہ: مشرکین اس امر پر یقین کہ مسجد میں تعدد و ملت نہ رہے مسجد کا آباد کر نہیں (مسجد) مفرد اور جمع کے ساتھ ہے حال یہ ہے کہ وہ خود اپنے آپ کو فتنی قادی و سدہ ہے ہیں یہ وہ لوگ ہیں کہ ان کے اعمال (شر و اذیت) ان کے اپنے کی وجہ سے ضائع ہو گئے اور وہ دوزخ ہی میں ہمیشہ رہیں گے مسجد کا آباد کرنا تو ان لوگوں کا کام ہے جو اللہ پر ایمان آخرت پر ایمان رکھتے ہیں اور وہ کوئی کھانا کرتے ہیں اور بچاؤ کے کسی سے نہ ڈرتے ہیں امید ہے کہ ایسے لوگ دہلی آباد ہو جائیں گے، کیا تم نے انہیں کو پانی پانے اور مسجد حرام کے تباہ کرنے والوں کے قتل کو اس شخص کے قتل کے (برابر) قرار دے یا ہے جو اللہ پر ایمان رکھتا ہے اور ان کے اللہ کی راہ میں جو دیکھی یا سب یہ لوگ اللہ کے نزدیک قتل میں برابر

مشرکین مکہ کیوں اشیاء سے اپنے آپ کو بھاریا کرتے تھے اور عمارت مسجد حرام کا قیام نہ کر سکتے تھے اور اس پر قرآن کریم سے آیات میں اللہ تعالیٰ نے واضح فرمایا کہ مشرکین کو ان کی مسجدوں کی تعمیر کا کوئی حق نہیں، انہیں وہ خود اپنے نفرتی عمل، اقرار کے ذریعہ شہادت دیتے ہیں کہ ان لوگوں کے اہل بیت اور اہل حق روئے کے ہیں یہ لوگ بھٹ ختم میں رہیں گے۔

مسجدوں کی آباد کاری کا حق صرف مومنین پر عمل کو ہے:

دوسری آیت میں عمارت مسجد کا طریق ارشاد فرمایا ہے، اَسْمَا يَغْشَوْنَ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ عَنِ مَالِهِ وَالنَّوْمِ الْآخِرِ وَالنَّوْمِ الْأَوَّلِ وَلَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لِهَذَا مَسْجِدًا مِمَّنْ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ عَمَّا فَعَلَ وَلَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لِهَذَا مَسْجِدًا مِمَّنْ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ عَمَّا فَعَلَ وَلَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لِهَذَا مَسْجِدًا مِمَّنْ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ عَمَّا فَعَلَ وَلَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لِهَذَا مَسْجِدًا مِمَّنْ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ عَمَّا فَعَلَ۔
یعنی مسجدوں کو آپا کرنا انہی لوگوں کا کام ہے جو اللہ پر اور قیامت پر ایمان رکھتے ہوں اور نماز کی پابندی کریں اور لوگوں کو اللہ سے۔
پھر اللہ کے کسی سے دعا کریں ایسے لوگوں کے متعلق مسجد بن کر دینا اپنے قصور میں کامیاب ہوں گے۔

مذکورہ آیات سے متعلق بعض مسائل:

مَسْجِدًا مِمَّنْ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ عَمَّا فَعَلَ: کافران کے لئے جس عمارت مسجد سے منع کیا گیا ہے اس سے مراد مسجد کی قرابت اور انتہائی قریب صدارتی مسجدی ظاہری و روحانی تعمیر ہونے میں غیر مسلم سے بھی کام لیا جاسکتا ہے اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔

مسجد کے تعمیر میں غیر مسلم کے چندہ کا حکم:

اگر کوئی غیر مسلم مسجد کی تعمیر کرے اور قیام مسجد کے لئے چندہ دے۔ تو اس کا قبول کر لینا اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ اس سے کسی دینی یا دنیوی نقصان کا یا آنکھوں میں پتھر نہ لپٹنے کا یا دامن نہ جتانے کا اندیشہ نہ ہو۔ (موسم، ص ۱۰۰)

شان نزول:

اجعل مقصد مسافرة الحاج (الاحیاء) مشرکین حاجیوں کو پانی پانے اور مسجد حرام کی دیگر بھالی کار جو کام کرتے تھے اس پر انہیں پناہ دینا تھا، اس کے مقابلہ میں دو ایمان و جہاد کو کوئی اہمیت نہیں دیتے تھے جس کا اہتمام مسلمانوں کے اندر تھا، اس کا انہی اور انہی ہاں کو کر دینے کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَجْعَلْ مَقْصِدَ مَسَافِرَةِ الْحَاجِّ الْحَجَّ كَمَا تَمَّ سَلَاةَ حَاجِّهِ اور عمارت مسجد حرام کو ایمان و جہاد اور جہاد کی تکمیل اللہ کے برابر رکھتے ہو، اور گویا کہ نہ خود آپ برابر نہیں بلکہ مشرک کا کوئی عمل بھی خدا اللہ مقبول نہیں۔
اس آیت کے شان نزول کے سلسلہ میں تین واقعات نقل کئے گئے ہیں۔

پہلا واقعہ:

ایک روایت میں اس کا بیان غزولِ مسلمینوں کی ایک آنکھیں کھٹکھٹاتی ہے اس کھٹکھٹ کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک روز کچھ مسلمان منہ نبوی کے پاس بیٹھ ہوئے ان میں سے ایک نے کہ اسلام لانے کے بعد مجھے غزوہ یتیم سب سے بڑا مل گیا ہے اس کو پانی پلانا ہے، دوسرے نے کہا مسجد کو آگ دینا ہے، تیسرے نے کہا پھر کے غزوہ یتیم سب سے بڑا مل گیا ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب دیکھ کر ان کو آپ میں اس طرح بحث و غرارہ اور اٹھانے کرتے سنا تو انہیں اٹھا اور فرمایا کہ تم رسول کے پاس آؤ اور یہ بات نہ کرو یہ مجھ کا دن تھا، اس کی حدیث حضرت عثمان بن عفان نے کہ میں بعد کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس خبر کو سنا اور اپنی آپس کی گفتگو کے بارے میں آپ سے اس مسئلہ پر کیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔

(صحیح مسلم کتاب الامارۃ باب فضل الشہادۃ علی رسول اللہ)

دوسرا واقعہ:

بہت سے مشرکین مسلمانوں کے متبعہ میں اس بات پر غور کیا کرتے تھے کہ ہم مسجد حرام کی آبادی اور تاج کو پانی پانے کا انتظام کرتے ہیں اس سے بڑھ کر کسی کا کوئی عمل نہیں دیکھتا اسلام لانے سے پہلے حضرت عباس رضی اللہ عنہ غزوہ بدر میں گرفتار ہو کر مسلمانوں کی قید میں آئے اور ان کے مسخرہ خواہوں نے ان کو اس جلاصت کی کہ آپ نعمت ایمان سے محروم ہیں تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے بھی یہی جواب دیا تھا کہ آپ لوگ ایمان و ہجرت کو اپنا بڑا سرمایہ الفیض سمجھتے ہو مگر ہم بھی تو مسجد حرام کی عمارت اور تاج کرام کو پانی پانے کی اہم خدمت انجام دیتے ہیں جس کے برابر کسی کا کوئی عمل نہیں ہو سکتا اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں۔

تیسرا واقعہ:

مصنف عبدالرزاق کی روایت میں ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے مسلمان ہو جانے کے بعد طلحہ بن شیبہ اور حضرت عباس اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی آپس میں گفتگو ہو رہی تھی حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ نے کہا مجھے وہ نفسیات حاصل ہے جو تم میں سے کسی کو حاصل نہیں کہ بیت اللہ کی چابی میرے ہاتھ میں ہے، انہوں میں چابوں تو بیت اللہ کے اندر جا کر رات گزار سکتا ہوں حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا چابوں کو پانی پانے کا ستواں اور منتظم ہوں اور مسجد حرام میں میرے اختیار است ہیں، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میری کچھ میں نہیں آتا کہ آپ حضرات کس چیز پر غور کر رہے ہیں، میرا حال تو یہ ہے کہ میں نے تم سب لوگوں سے چھ مہینہ پہلے بیت اللہ کی طرف نمازیں پڑھی ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جب وہیں شریک ہوئے اس پر یہ آیت نازل ہوئی جس میں واضح کر دیا گیا ہے کہ کوئی عمل خود انکشافی اہلی اور

کھڑے ہوئے اور نبی ﷺ اپنے سفید چہرے پر اپنی تہمت بکھڑے ہو کر آپ ﷺ کے ساتھ سوائے کہاں سے کھڑے نہ ہوئے اور
 ابوسہیل اور کھنڈہ کے جو آپ ﷺ کے چہرے کی نگاہ تھوڑے ہوئے تھے کوئی باقی نہیں رہا تھا اس نے بعد ازاں اپنے رسول
 پر اور مومنین پر سنگسار (تسلی) کاڑی فرمادی چنانچہ جب حضرت عباس رضی اللہ عنہما آپ کے کہنے سے تم کوٹوں کو آواز دینی تو تم
 نبی ﷺ کی طرف لوٹ آئے اور (مشرکین سے) لڑائی کیا اور فرشتوں کا وہ ٹکڑا ڈال فرمایا جو تم کو ٹکڑے کر رہا تھا اور (اللہ نے)
 کافروں کو قتل و قید کی سزا دی اور بھی کافروں کی سزا ہے، پھر اس کے بعد ان میں سے اُنہ جس کو چاہے اسلام کی قبولیت و غیر تو آپ
 تعجب نہ رہے اللہ بڑا مغفرت والا رحم والا ہے، اب اس ایمان والو! شرکین اپنے نبیؐ کی جہت سے سزا بخشیں ہیں لہذا اس رسول
 کے بعد سبہ تمام سے قریب بھی نہ ہائیں یعنی سبہ تمام میں داخل نہ ہوں سبہ میں سے نعم نہ مل ہو یا اور آرتھ کو ان سے نہ ملو
 تھوڑے مشتاق ہو جائے کی جہت سے تھرکا اٹھ کر یسوسو آ کر اللہ چاہے گا تو اپنے فضل سے تم کو ان سے عقوبت سب چھوڑ دے گا
 (چنانچہ اللہ نے) مسلمانوں کو فتح اور جزا سے نوازا دینے کا ارادہ کیا اور اللہ خوب جاننے والا ہے انصاف والا ہے، ان لوگوں سے
 قتال کرو جو اللہ پر اور عموماً اُپر سے پر ایمان نہیں رکھتے (آرہو) اللہ پر اور عموماً اُپر سے پر ایمان رکھتے) تو نبی ﷺ پر ایمان لے
 آتے اور اس چیز کو تمام سمجھتے ہیں جس کو اللہ اور اس کے رسول نے حرام کیا ہے مثلاً شراب (خوشی) اور نہ ہے دین و دلوں
 کرتے ہیں جو کہ واقعی اور بھراؤ دین کے لئے نہایت نیک ہے اور وہ اسلام ہے اور وہ اہل کتاب پر بد و نصارتی میں مصروف
 بیابانہ ہے، اللہ کی کاہلیاں ہے، تا آنکہ وہ نہ کہہ کر دوسرا نہ لکھیں (جز یہ) تا بق ہو کر بدست خود اپنے کسی کو یہ کہے ادا
 کریں حال یہ کہ وہ ذلیل ہوں (یعنی) اسلام کے علم کے تابع ہوں۔

حَقِيقَةُ حَرْكِيكِ تَسْمِيْلِ تَفْسِيْرِي فَرْلَانِ

فَرْلَانِ : موطن، موطن کی جمع ہے یعنی موقع، مقامات، مٹھرام نے للحرب کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ موطن سے مراد
 جائے سکونت نہیں ہے بلکہ میدانِ حرب ہے۔

فَرْلَانِ : اذکر، مٹھرام نے اذکر فعلی مضاف بن کر اشارہ کر دیا کہ بنوم فعلی مجزوف کا مفعول ہے کہ موطن پر معلق
 جیسا کہ کہہ رہا ہے اس لئے کہ بنومہ خلیفین طرف زمان ہے اور بنوماطن طرف مکان ہے اور زمان کا معلق مکان پر درست
 نہیں ہے دوسری یہ ہے کہ اذاعہ جہت کسر بنوم حمیدین سے بدل ہے اگر بنومہ خلیفین کا معلق موطن پر کیا جائے تو اذاعہ
 افغہ جہت کسر کو بھی موطن سے بدل دیا جائے گا اور یہ باطل ہے اس لئے کہ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ تم مسواقی پر مجب ہو اتم۔

فَرْلَانِ : ہوازن، تیر اندازی میں مشہور ایک قبیلہ کا نام ہے جو کہ میر سعد نے قائل ہے۔

فَرْلَانِ : خلیفین کہہ اور طائف کے درمیان۔ تہ سے اخیر وہ ٹکڑے کے قصہ پر ایک وادی کا نام ہے۔

فَرْلَانِ : بسما و رُحبت، رُحبتہ بضمضہ الراء، بمعنی کشور کی وسعت اور رُحبتہ بفتح کشور و مکان اور بمعنی معنایا

مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی

قول:، لیکن بعد از امکان از مروت کے لئے کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

پہنچاؤ، یہ ہے کہ حفاظت علیہ کمالات الارض ہمارا حق ہے، مہم جوہ ہے کہ زمین اپنی کشیدگی کے (اجودہ) جنگ بندی کی حالت میں اپنی حالت پر رہتی تھی۔

جواب: یہ کہ زمین کی گلی سے مراد انرا عدم وجود امکان المظہن ہے۔

قولہ : لحيۃ باطنیہ یہ آیہ سوالیہ فقہ کا جواب ہے ۔

یہ سوال جو ہے کہ فیصلہ کن طور پر ہے اور فیصلہ کن طور پر ہے۔

جنگی لہجہ: "اور مسل یہ ہے کہ صحیحی سے مراد افغانی ہے، جو مہاراجہ نے اپنے ہاتھ سے لکھے، لہذا یہ کہ
مشرک میں نجاست ہیں۔"

ڈیفینیشن: یہ ہے کہ المشور کون جمع ہے اور جس مشورے کی وجہ سے عہدہ انجمن میں عطا ہوتا ہے۔

چکنا چکنا: جو آپ کا اصل یہ ہے کہ نہیں سمجھ رہے ہیں اس کی وجہ سے واضح نہیں اور مجمع سب سے علاحدہ ہے۔ ہمارا یہ ہے ہمارا راجل نجس
 راجلان نجس، راجال نجس، بعض تو یہ ہیں اور وہ یہ مشرک کو نہیں سمجھتے ہیں۔

قبول: عہدہ، المنقر، علیٰ بعید (نس) کا مصدر سے مشتق ہے۔

قولی، والا لامنوا بالنبی ﷺ۔ یا ایہ سوال فقہ کا جواب ہے۔

میں جانے، یہ ہے کہ قاتلوں! اَلدِّیْنُ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْیَوْمِ الْاٰخِرِ اِس سے اگلی کتاب سے ایمان ہائے اور ایمان ہائے آخرت کی کچی کٹی ہے۔ مگر۔ دونوں فرقے ادا اور یوم آخرت برا ایمان رکھتے ہیں۔

جیسا کہ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ لوگ صحیح معنی میں خدا اور ہم آفرین پر ایمان رکھتے تو ہمہ جہت پر حضور و ایمان لاتے جب آپ ﷺ پر ایمان نہیں لاتے تو ان کا ایمان خدا اور ہم آفرین پر لگی نہیں ہے۔

قَالَ: وَهَذَا الْحَقُّ أَيْ الْقَدْرُ الْمَحْذُورُ فِيهِ أَضَافَةُ الْمَدْحِ فِي الْمَدْحِ الصَّغِيرِ.

قَوْلُهُ: غَيْرُ ذَٰلِكَ حَالٌ يُعْطَوْنَ فِيهِمُ مِنْ حَالٍ، بِذِكْرِ تَفْسِيرِ مُتَقَادِينَ، تَفْسِيرٌ بِالْأَزْمِ، بِمَا جَاءَ فِيهِ، أَعْطَى لَهَا مِنْهُ، أَيْ أَسْطَرَّ وَانْقَادَ.

قولی: بایں بیکر، اس میں اشارہ ہے کہ عن ہد میں عن بمعنی ہاء، عن ہد کی دوسری تفسیر ہے۔

قولی: یو ٹکٹوں پر نو کھیل سے مضامین جمع کرنا عجب ہے بمقامی سپر مارکیٹ کیلئے۔

قولی: وہم صاغرون اس حال میں کہ وہ اپنی نیرزدی کا احساس کرتے ہوں، الصاغرون مرضی بالجنون العبدی (راغب)، مشفقہ رحمت اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے صلوٰۃ اللہ علیٰ اسلام کی بالادنی قبول کرنا ہے۔

لَفِي رُحْنٍ وَفِي شَرِّحٍ

لَفِي رُحْنٍ وَفِي شَرِّحٍ اللّٰهُ فَرَمَا اِن اِنجیل میں کثیرہ اس سے پہلے سورت اِنزال میں فتح مکہ اور اس کے بعد کائنات کا ذکر تھا اس سورت میں غزوہ خنین کے واقعات، شکست و فتح کا دوران کے ضمن میں بہت سے اصولی اور فرائضی مسائل اور غزوات کا بیان ہے اس سورہ کی پہلی آیت میں حق تعالیٰ نے اپنے غلام و امین کا ذکر فرمایا ہے مولیٰ انسان کا ذکر فرمانے کے بعد خصوصاً غلام و امین سے طور پر غزوہ خنین میں اپنی نصرت کا ذکر فرمایا، مسلمان اس سے پہلے بار بار نصرت نہیں اور تائبو الایمان کا ذکر نہ کر چکے تھے جن کی تعداد اطلاع دہریت اسی تک گنا تے ہیں۔

غزوہ خنین کو خاص طور پر ذکر کرنے کی وجہ:

غزوہ خنین کو خصوصیت کے ساتھ اس وجہ سے ذکر فرمایا کہ اس میں بہت سے واقعات اور حادثات غلوٰت وقوع عجیب انداز سے ظاہر ہوئے جن میں غور کرنے سے انسان کے ایمان میں قوت اور عمل میں بہت بڑا اضافہ ہوتا ہے۔

غزوہ خنین کا تفصیلی ذکر:

حنین مکہ عرب اور طائف کے درمیان مکہ سے احمد و میل سے زیادہ فاصلہ پر واقع ہے لیکن ذاکر محمد حمید اللہ نے حال ہی میں موقع پر چاکر جرحیق کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حنین دو جہاں کی ایک ادوی کا نام ہے اور او جہاں جہک کے شمال مشرق میں تقریباً ۲۰۳ میل کے فاصلہ پر ہے یہ حال اس کا محل وقوع جو بھی ہو اور مسلمانہ صحیح میں کہ فتح ہو جانے اور قریش مکہ کے اٹھیاؤ اللہ نے کے دو ہفتہ کے بعد قدیم جاہلی نظام نے آخری حرکت مذہبی حنین کے میدان میں کی اس کی صورت یہ پیش آتی کہ عرب کا ایک بہادر اور تیر اندازی میں مشہور جنگجو اور مالدار قبیلہ ہوازن جس کی ایک شاخ طائف کے رہنے والے جو تائید بھی تھان میں مل چلی تھی انہوں نے یہ کیا شروع کر دیا کہ مکہ فتح نہ جانے کے بعد مسلمانوں کو کافی قوت حاصل ہو گئی ہے اس سے ڈرنا ہونے کے بعد لڑائی ہے کہ ان کا رخ نہاری طرف ہو گا اس لئے دشمنی کی بات یہ ہے کہ ان کے حملہ آور ہونے سے پہلے پہلے ہم خود ان پر حملہ کر دیں اس کام کے لئے قبیلہ ہوازن نے اپنی سب شاخوں کو جو مکہ سے طائف تک پھیلی ہوئی تھیں جمع کر لیا قبیلہ ہوازن کی تمام شاخیں جن کی تعداد سو کے قریب تھی سوائے انوکب اور انوکاب کے جو قبیلہ ہوازن کے خیال سے متفق نہیں تھے جمع ہو گئے، انوکب اور انوکاب کو اللہ تعالیٰ نے کچھ ایسے سے مدد فرمادی تھی انہوں نے کہ اگر مشرق سے مغرب تک ساری دنیا فتح کرنے کے خلاف جمع ہو جائے گی تو وہ ان سب پر غالب آ جائیں گے ہم نہ ان کی طاقت کے ساتھ جنگ نہیں کر سکتے، حنین کے معرکہ میں قبیلہ ہوازن اور اس کے پیروں نے اپنی پوری قوت جو تک

دی تاکہ اس اسلامی انقلاب کو روک دیں جو آج تک کے بعد تکمیل کے مرحلہ میں پہنچ چکا تھا لیکن یہ حرکت بھی ناکام ہوئی اور دشمن کی شکست کے ساتھ حرب کی قسمت کا قطعی فیصلہ ہو گیا کہ اب اسے دارالاسلام میں گروہ بنانا ہے۔

”شرکین کی فوج کی کن دھمک بنی خوف کے ہاتھ میں تھی جو بعد میں مسلمان ہو گئے، مکہ بنی خوف نے ان سب کو چری قوت سے جنگ پر قہر کرکے یہ تدبیر کی کہ بعض شخص کے ساتھ اہل و عیال بھی ساتھ لیں اور ان تمام اہل بھی ساتھ لیکر انھیں جس کا مقصد یہ تھا کہ اگر وہ میدان جنگ سے باخبر اور اختیار اختیار نہ کرتے تھیں تو یہی نہ بنے ان کے چہرے کی زلفی بن جائیں شرکین کی فوج کی تعداد کے بارے میں مختلف اقوال ہیں علامہ ابن حجر نے ۲۸۱۲ یا ۲۸۱۳ ہجری کو روایت فرمادہ ہے بعض حضرات نے ۳۴ ہزار تعداد بتائی ہے لیکن یہ کہ ہاتھ عدد فوجی چار ہزار ہیں اور ان کے اہل وغیرہ سب مل کر ان کی تعداد ۲۸۱۲ یا ۲۸۱۳ ہزار تک پہنچی گئی ہو۔

آنحضرت ﷺ کو ان کے خطرناک عزائم کی اطلاع:

جب آنحضرت ﷺ کو قبیلہ بنو ازیں اور اس کے علمائوں کے خطرناک عزائم کی اطلاع ملی تو آپ نے ان کے مقابلہ پر چاہیگا عزائم فرمایا، مکہ عکرمہ پر حضرت عتاب بن اسید رضی اللہ عنہ کو امیر بنایا اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو ان کے ساتھ اسلامی حلیات پہنچانے کے لئے چھوڑا اور قریش کے لئے تھوڑا سا اور مسلمانوں کے لئے جاریت پر لیا، اسلام زہری کی روایت کے مطابق آنحضرت ﷺ نے وہ دن اور صبح کا شکر لے کر دشمن کی طرف توجہ دے دی جن میں دو ہزار انصار رہتے تھے جو آج تک کے لئے آپ کے ساتھ رہتے آئے تھے اور دو ہزار دو مسلم تھے جو آج تک کے وقت مسلمان ہو گئے تھے جن کو اگلا ذکر کیا جاتا ہے، اشوال بخورہ ہفتہ کے مطابق تین ہزار تھیں آپ اس غزوہ کے لئے روانہ ہوئے اور آپ نے فرمایا اکل الشکاک والہ ہمارا اقامت نجف بنی کنانہ کے اس مقام پر ہوگا جہاں تیغ ہو کر قریش کے سارے مسلمانوں کے خلاف مقابلہ کے لئے عہد نامہ لکھا تھا، یہاں سے تو مسلم اور منافقین بھی تہہ شکنی کے طور پر اسلامی لشکر کے ساتھ ہوئے ان کا مقصد صورت حال کے مطابق حالات سے فائدہ اٹھانا تھا۔

حنین کے مقام پر اسلامی لشکر کا ورود:

مناذنین پہنچی کر اسلامی لشکر نے چار اڑا اڑا حضرت اسماعیل بن حنظلہ رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ کو یہ خبر دی کہ ایک گھوڑہ سوار شخص انہی دشمن کی طرف سے آیا ہے، وہ بتا رہا ہے کہ قبیلہ بنو ازیں مسلح ہو کر مجمع اپنے ساز و سامان کے مقابلہ پر آ گیا ہے آپ ﷺ نے منکراتے ہوئے فرمایا ”پرہیز کرو یہ چار ساز و سامان مسلمانوں کے لئے ہے جو مال قیمت ہو کر تقسیم ہوگا۔“

عبداللہ بن ابی حدردہ رضی اللہ عنہ کی بطور جاسوس روانگی:

اس مقام پر ظہیر تر آپ ﷺ نے عبداللہ بن ابی حدردہ رضی اللہ عنہ کو بطور جاسوس دشمن کے حالات معلوم کرنے کے لئے بھیجا عبداللہ بن ابی حدردہ رضی اللہ عنہ نے اس قوم میں چار گروہوں کو روانہ کیا کہ ان لوگوں کے لیڈر یا مک بنی خوف کو دیکھ کہ

وہ اپنے لوگوں سے کہہ رہا ہے کہ اگر **عقائد** کو ایک کسی بہ درجہ بگاڑ دو تو اسے سارا نہیں بڑا ایک کے سہارے بھالے قبر شیوں کا مقابلہ کر کے ان کو اپنی طاقت کا دم ہوتا ہے اب ان کو پتہ چلے گا کہ حق کون ہے ہی اس طرح صف بندی نہ کرو کہ ہر ایک کے پیچھے اس کے جی بچے اور مال ہو اور اپنی قوموں کی میناؤں کو توڑ ڈالو اور سب مل کر یکجا نہ بنو اور یہ لوگ جو تمہاری عقلی معادلات کے ذریعہ بگاڑ تھے اس لئے اپنی فطرت کے چند دستوں کو مختلف گھاٹیوں میں پھینا دو تو

مسلمانوں کے لشکر کی صورت حال :-

یہ تو فطرتِ کفار کی تیاریوں کا ذکر تھا، مسلمانوں کی صورتِ حال یہ تھی کہ یہ پہلا موقع تھا کہ چودہ ذی الحجہ بدستِ بد کے سے نکلے تھے، اور مسلمانوں کی بھی پیشہ کی یہ نسبت زیادہ وقتِ مسلمانوں یہ دیکھ چکے تھے کہ بدستِ بد میں صرف تین سو تیرے دنوں کے ایک ذی الحجہ فطرتِ کفار پر فتح پائی تو آج اپنی کھڑے اور تیاری پر نظر کرتے ہوئے انھیں کوئی نئی زبان سے یہ نکل گیا کہ "آج تو تمہیں نہیں کھم کسی سے مقلوب ہو جائیگا" چنانچہ اولیٰ اول مسلمانوں کو فتح حاصل ہوئی تو مشرکوں میں جنگِ داغی لگی اور مسلمانوں کی تیسیت حاصل کرنے میں ایک گھنٹے صاف نصرت الہی کے مسلمانوں کا ساتھ چھوڑ دیا، مشرکین موقعِ داغی کو پکڑ کر پلٹ چکے۔

خداوند قدوس کو مسلمانوں کی یہ بات نہ پسند آئی کہ سلطان خدا کی ذات پر بھروسہ کرنے کی بجائے اپنی کثرت تعداد اور تہیاری پر بھروسہ کریں چنانچہ مسلمانوں کو اس کی مزاحمت کی وجہ سے قلیل روزانہ نے ملے شہد و ۲۰ کرام کے مطابق یکبارگی جہنم اور گھاٹوں میں چھپے ہوئے دستوں نے چاروں طرف سے خیر اذائل دیو اور مرد و خیار نے دن کو رات بنا دیا تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے عام طور پر یہی اکثر کئے اور بھانٹے پر مجبور ہو گئے صرف نبی ﷺ اپنی سواری پر سوار چھپے بیٹے کے بجائے آنے پر حاضر رہے تھے اور صرف چند صحابہ کرام تھے وہ بھی یہ جانتے تھے کہ آپ ﷺ آگے نہ بڑھیں حضرت عباس رضی اللہ عنہ اپنے آپ کی سواری کی رکاب تھامے ہوئے تھے آپ ﷺ کے ساتھ نہ بنے دلوں میں حضرت ابو بکر حضرت عمر و عباس اور ان صحابیان بنی حارث رضی اللہ عنہم اجمعین آپ کے پیچھاڑ اور بھٹی حضرت علی، عبداللہ بن مسعود، مغیرہ بن شعبہ، سعید بن جبشہ میں وہ گئے آپ ﷺ تھے کہ اپنی صداقت پر مطمئن دشمن کی طرف بڑھے چلے رہے تھے اور بار بار پکارا کہ اے خداوند ہمارے پاس الفتنی لا تجلب فانا ابن عبد المطلب میں عبد المطلب کا بیٹا ہوں اس میں ذرہ برابر جھوٹ نہیں الہی عباد اللہ الہی و سوال اللہ (رضی اللہ عنہ) آپ ﷺ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ آواز بلند صبح پکارا کریں آپ نے مجاہدین و انصار کو پکارا اور وہ فرار پر فیرت دلائی آخر کار مسلمانوں کو فیرت آئی وہ بارہ سب نے فتح ہو کر بے فکری کے ساتھ متبادل شروع کیا یہاں سے فرشتوں کی مدد نازل ہوئی مشرکوں کی فوج کے سپہ سالار نے اپنے اہل و عیال کو چھوڑ کر وافر اہانتیاری کی اور طائف کے قلعہ میں رہ پش ہو گئے یہ صورت حال دیکھ کر دشمن کی فوج میں ہتھکڑی لگی اس معرکہ میں دشمن کے ست آدمی مارے گئے بعض مسلمانوں کے ہاتھ سے کچھ بچے رہ گئے تو رسول اللہ ﷺ نے فتح سے متعلق فرمایا، غرضیکہ دشمن کو بڑی ذلت آمیز شکست ہوئی جس میں یہ غلام و قیدی بنائے گئے ۲۴ ہزار آدمیت ۴۰ ہزار بکریاں اور چار ہزار اونٹ چاندنی ہاتھ آئی اس معرکہ میں ۱۲ مسلمان شہید ہوئے۔

وَأَسْرَى خَبْرًا لِّمَنْزِلِهَا إِنَّ مِنْ أَعْمَارِهِمْ رَهَيْتَ كَيْفَ تَشَاءُ ۚ إِنَّ أَهْلَ الْاِفْرَادِ لِرَهَيْتِ إِنَّ كَيْفَ تَشَاءُ ۚ إِنَّ أَهْلَ الْاِفْرَادِ لِرَهَيْتِ إِنَّ كَيْفَ تَشَاءُ ۚ

ہوازن اور ثقیف کے سرداروں کا مسلمان ہو کر حاضر ہونا اور قیدیوں کی رہائی:

یہی حال صحابی میں رہا، یا نہ ہو، یہ کہ قریباً ہوا ان کی کچھ دوا تو ہمارے گئے تھے اور کچھ بھی گے مگر اسے کوئے تھے، ان کے
 ساتھ جو اس دھیل اور دھول تھے وہ مسلمانوں کے قیدی ہوں، ان قبضے کے طور پر مسلمانوں کے ہاتھ آئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 حضرت ابو سفیان بن حرب رضی اللہ عنہ کو ان قبضے کا نگران مقرر فرمایا۔

شکست خوردہ دوزخ میں اور شہیت نے تختِ مقامات پر مسلمانوں کے خلاف حملات پر مگر یہ مقام پر شکست ہوئی، ہے بعد خوف زدہ اور مرعوب ہو کر مخالف کے ایک مشہور قلعہ میں قید ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند دنوں میں روز اس قلعہ کا محاصرہ کیا۔ محصور دشمن قلعہ کے اندر ہی سے تیرہ رات کے گھر سے آنے کی سعی کی بہت نہیں ہوئی، مگر یہ تمام دشمن قلعہ سے اپنے آپ سے نکلنے کے عرض کیا کہ یہ رسول اللہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جو دار و فرار دیں مگر آپ نے جواب دے: یہاں ان کے لئے جاہلیت کی وجہ، فراموشی کا سبب ہے۔ مشہور کے بعد آپ نے دایبج کا قلعہ اور دھماؤں کی فتح کا مہمائی دیکھ کر اداؤں بھی جو تاشانی بن کر آئے تھے اور موقع سے فائدہ اٹھانے کے پھر میں تھے مسلمان ہو گئے۔

ہزاروں سے متاثرہ عربی خیموں کی تعمیر کا انتظام کیا گیا۔ پہلی اس خیموں سے تعمیر ہوئی رہا تھا کہ اپنا تک قبیلہ ہزاروں کے چادر ہزاروں کا ایک وفد عربی صوفیوں کی خدمت میں حاضر ہوا ان میں سے ایک وفد کے رہنما کی پہچان عراقی تھے انہوں نے حاضر ہونے پر عرض کیا کہ ہم مسلمان ہو چکے ہیں اور یہ درخواست تھی کہ تمہارے اس دھرمی اور اموال ہمیں واپس کر دیے جائیں۔

آپ کے لئے دوہری مشکل:

میتھ لائن کے لئے یہ موقع دہرہ بری مشکل کا تھا، ایک طرف ہن وٹون پر دم و کرم کا ٹھنڈا یہ تھا کہ ان کے سب قیدی رہا اور تمام اموال انہیں واپس کروائے جائیں، دوسری طرف یہ کہ اموال قیمت میں بچاؤ کا حق ہوتا ہے ان سب کو ان کے حق سے محروم کر دینا اور نئے افسانے افسانے میں اس کے کچھ بھڑائی کی روایت کے مطابق آپ نے ان کے جواب میں فرمایا مجھے ساتھ کسی قدر مسخاؤں کا تصور ہے جو ان اموال کا تصور ہے، میں جی اور صرف بات پسند کرتا ہوں اسلئے آپ لوگوں کو اختیار دے رہا ہوں کہ یا تو اپنے قیدی واپس لئے لو، یا دل قیمت، ان دونوں میں سے جس کو تم اختیار کر دو گے وہ قسمیں دے رہا ہوں کہ سب نے قیدیوں کی واپس کو پسند کرنا تو آپ نے انہوں نے تمام میں یہ کوئی نہ کر کے ایک خط دیا جس میں تمہارا نام کے بعد فرمایا۔

یہ تمہارے بھائی کا تاب ہو کر آئے ہیں میں چاہو رہا ہوں کہ ان کے قیدی بن کر وہاں سے دھکے کھائیں تم میں سے جو لوگ خوش دلی کے ساتھ اپنا قصور و گنہگار دینے کے لئے تیار ہوں وہ احسان کریں اور جو اس کیلئے تیار نہ ہوں تو ہم ان کو آئندہ اموال فی میں سے اس کا بدلہ دیں گے ہر طرف سے آواز آئی کہ ہم خوش دلی سے تیار ہیں۔

حقوق العباد کے معاملہ میں رائے عامہ معصوم کرنے کیلئے عوامی مجلسوں کی آوازیں کافی نہیں یہ ایک سے متعدد متعدد رائے معلوم کرنا چاہئے جب آپ ﷺ نے لوگوں کو قیدی آزاد کرنے کی ترغیب کی تو ہر طرف سے آواز آئی کہ ہم سب قیدی آزاد کرنے کے لئے تیار ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور انصاف اور حقوق کے معاملہ میں احتیاط کے پیش نظر رسول اللہ ﷺ نے اس کی مختلف آوازوں کو کافی نہ سمجھا اور فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ کون لوگ اپنا حق چھوڑنے کے لئے خوش دلی سے تیار ہیں۔ کون ایسے ہیں کہ شرعاً شرعی ذمہ داری سے معاملہ حقوق العباد کا ہے اس لئے ایسا کیا ہے کہ ہم جماعت اور نہ ان کے سرور یا اپنی جان مت کے لوگوں سے الگ الگ صحیح بات معلوم کرتے ہیں تاہم اس کے مطابق سرور یا ہر ایک سے ایک سے ایک اپنا حق حاصل کرنے کے بعد رسول اللہ ﷺ کو بتا دیا کہ سب لوگ خوش دلی سے اپنا حق چھوڑنے کے لئے تیار ہیں تب رسول اللہ ﷺ نے یہ سب قیدی ان کو واپس کر دیئے۔

یہی لوگ ہیں جن کی توبہ کی طرف "تُتَرَبَّعُونَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ" میں اشارہ فرمایا گیا ہے۔

احکام و مسائل:

آیات مذکورہ میں سب سے بڑی ہدایت تو یہ دینی تھی ہے کہ مسلمانوں کو کسی وقت بھی اپنی طاقت پر کارو بار نہیں کرنا چاہئے نظر ہر حال میں اللہ کی نصرت پر ڈالنی چاہئے۔

فرد و جنس میں مسلمانوں کی ہمدردی کا تہ اور ساز و سامان حرب کے کافی ہونے کی وجہ سے بعض صحابہ کرام کی زبان پر جو بڑا ہول آگیا تھا کہ آج تو کسی کی بھول نہیں کہ جو ہم سے بڑی رہتے تھے اللہ کا اپنی اس محبوب جماعت کی زبان سے ایسے کلمات نہ آئے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اللہ الی ہذا کے وقت مسلمانوں سے پاؤں آٹھ گئے اور پشت پیچھے کر دی گئے تھے پھر اللہ ہی کی نیکی ہمدرد سے یہ میدان فتح ہوا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا الْغَنِيُّونَ وَكُنْونَ فَحُصِّنُوا (الاحزاب) مشرکوں کے نفس ہونے کا مطلب بتا کر ایمان کے لئے ناکستہ نفس ہونا ہے بعض کے نزدیک مشرک خدا پرست اور وطن و دونوں اعتبار سے ناپاک ہیں اسلئے کہ وہ اس میں رست و مدد کی کالی تلاش کرتے ہیں کا حکم شریعت نے دیا ہے بعض ناپاک چیزوں کو حشر کا نام دے کر پیٹا ہے اور توہر و غیرہ کو ناپاک نہیں سمجھتے اور مدد کی لہجہ سے مشرکوں کو ہدایت و طہر و پاکیزگی ضروری نہیں سمجھتے اسی لئے مشرکوں کو آیت مذکورہ میں جس حالت میں قرار دیا کہ اِنَّمَا يَنْصُرُوا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ کے پاس آنے سے منع کیا گیا ہے مسجد حرام عام طور پر اس جگہ کو کہا جاتا ہے جو بیت اللہ کے چاروں طرف چار دیواری سے گھری ہوئی ہے لیکن قرآن و حدیث میں بعض اوقات ہر مسجد کو کہلئے بھی استعمال ہوا ہے جو کسی

مرتبہ کیل کا رقبہ ہے اور چاروں طرف حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قائم کردہ حدود سے گھرا ہوا ہے جیسا کہ واقعہ معراج میں من المسجد الحرام سے باوجود حق کی جہت میں اس لئے کہ اس کے علاوہ معراج معروف مسجد حرام کے اندر سے نہیں کیا جاسکتا۔ یہاں سے یہی طرح "اَلَا تَذَكَّرُونَ عَاقِلَتُهُ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ" میں مسجد حرام سے باہر ہی مراد ہے اس لئے کہ جس واقعہ کا اس آیت میں ذکر ہے وہ مقام حدیبیہ میں پیش آیا تھا جو بعد از حرم سے باہر اس کے متصل واقع ہے۔

(معارف معاصر)

لہذا اب آیت کے معنی یہ ہوں گے کہ اس سال کے بعد مشرکین کا دارالحدودہ حرم میں ممنوع ہے اس سال سے بعض حضرات نے اس واقعہ مراد لیا ہے مگر مجبور کے نزدیک یہ واقعہ اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے حضرت ابو بکر صدیق اور علی رضی اللہ عنہما کو شکاک نہ کیا۔ یہ موسم حج میں واقعہ اس لئے واقع سے واقع تک مسافت کا سال ہے واقع سے یہ واقعہ واقع ہوا۔

مسجد حرام میں مشرکین کے داخلہ کی ممانعت کا مطلب اور خصوصیت یا عدم خصوصیت کا مسئلہ:

آیت مذکورہ میں مشرکوں کو حرم میں داخل نہ ہونے کا حکم دیا گیا ہے اس میں تین باتیں خود صریح ہیں۔

① یہ حکم مسجد حرام کے ساتھ مخصوص ہے یا دنیا کی کسی بھی مسجد میں مشرک کے داخلہ پر پابندی ہے؟

② مشرکین کے داخلہ پر پابندی مطلق ہے یا صرف حج و عمرہ کے لئے داخلہ پر پابندی ہے؟

③ یا کہ اس حکم میں کفار اہل کتاب بھی شامل ہیں یا نہیں؟

روایت کو سامنے رکھ کر ان کے بعد جن کے اپنے اپنے اجتہاد کے مطابق احکام بیان کئے ہیں۔

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ اور فقہاء اہل مدینہ کا مسلک:

فرمایا کہ مشرکین پر معنی کے اعتبار سے نہیں ہیں خواہ وہ ہی ہوں یا معنوی اس لئے یہ حکم تمام مساجد کے لئے ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک:

روایتی فرماتے ہیں کہ یہ حکم مشرکین اور کفار اہل کتاب سب کے لئے ہے مگر مسجد حرام کے لئے مخصوص ہے۔ دیگر مساجد میں ان کا داخلہ ممنوع نہیں ہے (قریبی)۔ دلیل یہ کہ تمام بنی آدمیوں کو اسلام لانے سے پہلے اور قہر پور آنے سے قبل تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مسجد نبوی میں ایک ستون سے باندھ دیا تھا۔

امام ابو حنیفہ رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کا مسلک :

فرمایا کہ مسجد حرام کے قریب شاپ کا مطلب یہ ہے کہ اگر کچھ سال سے اس مشرکوں کا شرک کا طریقہ نہ بدلتا ہو تو اس کی اجازت نہ ہوگی ورنہ یہ پیش فرماتے ہیں کہ جس وقت حضرت علیؓ کے ذریعہ احادیث برآمد ہوئیں تو اس میں بعد ان اسی کا تھا کہ "لا یصح من بعد العام مشرک" اس لئے کہ لا یفسدوا المسجد المحرام کے معنی بھی یہی ہوں گے۔ دیگر کی ضرورت سے امیر المؤمنین کی اجازت سے داخل ہو سکتے ہیں۔ البتہ ثقیف کا واقعہ اس کا شواہد ہے کہ فتح مکہ کے بعد جب ابن عباسؓ رسولِ مکہؐ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپؐ نے ان کو مسجد میں ضم کیا تھا، حالانکہ یہ لوگ اس وقت کافر تھے۔ صبراً ہم نے اس شخص بھی کیا پارہاں بعد یہ شخص قوم سے تو آپؐ سے فرمایا کہ مسجد کی زمین پر ان لوگوں کی اجازت نہ ہوگی۔ (مختصر)

وَأَنْ يَخْلُقُوا غِلَّةً فَلَسَوْفَ يُلْقِيَهُمْ فِي الْعَهْدِ بِرِجَالِهِمْ يَلْعَنُونَ۔ (مکہ میں مشرکین کے اہل بیت سے اہل مسلمانوں کے دل میں یہ خیال آیا کہ حج کے موسم میں زیادہ اجتماع کی وجہ سے جو تجارت ہوتی تھی اور شر ہوگی، اہل حق نے فرمایا کہ اس کا رد پاری تمہاری کی وجہ سے فقر و فاقہ سے ارنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اہل حق نے اپنے اہل بیت سے تہنیت تہنیت کر دی۔ چنانچہ اہل حق کی وجہ سے مسلمانوں کو کمزور نہ مل سکا۔ اصل یہ کہ اور پھر یہ کہ سچا سچا رہا۔ آپؐ بھی مسلمان ہوئے اور موسم حج میں حاضر ہوئے۔ اہل حق کی وجہ سے تہناتی تمناؤں کی کمی بھی نہ رہی، ہوئی تمناؤں سے بھی زیادہ ہوئی اور یہ مسجد دارالافواج بنی ہے۔

فَاتَّبَعُوا النَّبِينَ فَلَمَّا مَلَكَوْا بِاللَّيْلِ وَاللَّيْلَةُ أَجْمَرُ۔ (مشرکین سے قتال عام کے حکم کے بعد اس آیت میں یہود و نصاریٰ سے قتال کا حکم دیا جا رہا ہے) اگر وہ اسلام قبول نہ کریں اور اگر وہ قرآن و حدیث کے مسلمانوں کی بارگاہی قبول نہ کریں، جز یہ آپؐ سے تہنیت تہنیت ہے جو مسلمانوں سے کی جاتی ہے جو کسی اسلامی حکومت میں رہائش پذیر ہوں، اس کے چلنے کے جان و مال اور عزت و آبرو کی حفاظت کی ذمہ داری اسلامی حکومت کی ہوتی ہے۔

جز یہ کی حمایت اسلام نہیں:

قتال و جدوجہد کی حمایت یہ نہیں ہے کہ وہ ایمان لے آئیں اور دین حق کے حق و امن ہو میں تمناؤں کی حمایت یہ ہے کہ اسلام بن بلا ذاتی قبول کریں، خود بخود عام اور صاحب امر بن کر نہ آئیں بلکہ کچھ ہندوئی کی آواز آئے اور امامت کے اقتدار و امتیاز دین حق کے ہاتھوں میں ہوں مطلب یہ ہے کہ قتال اس وقت تک جاری رہے کہ جو تک وہ امتیاز دین کر جز یہ نہ قبول نہ کریں۔

جز یہ امان و حفاظت کا بدلہ ہے نہ کہ اسلام کا:

جز یہ بدلہ ہے اس امان و حفاظت کا جو انہوں کو اسلامی حکومت میں عطا کی جاتی ہے نیز یہ اس بات کی علامت ہے کہ انہوں نے اسلامی حکومت کی تابع داری قبول کر لی ہے، ہاتھ دے دینے کا مطلب یہ ہے کہ مسجد جسے طریقہ سے بغیر کسی جدوجہد کے طریقہ انداز سے جز یہ ادا کریں۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ لَا يُسْتَفْقَدُ
لَهُمْ عَلَيْهِ نَذِيرٌ يُضَاهِيهِمْ يُضَاهِيهِمْ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ سِرَّ اللَّهِ لَكَ الْغَيْبُ لَا تَعْلَمُهُ
قَاتِلُهُمْ عَلَيْهِ اللَّهُ إِنَّ كَيْدَ يَوْمِكَوْنٍ لَئِيْلٌ سِرٌّ سِرٌّ مِنْ رَحْمَتِ اللَّهِ لِيُخَذِلَ أَهْلَ الْكِتَابِ
عَسَى السُّيُودُ وَرَحِبَهَا يُفْتَحُ فَتُخْرَجُ الْأَنْبِيَاءُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْكَ أَسْفُوهُ مِنْ حَيْثُ هُوَ حَزَمٌ
وَحَزْمٌ مِائِيْنٌ وَالْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَمَا الْمَرْءُ مِنْ أَمْرٍ وَأَنْتَ الْغَيْبُ لَا تَعْلَمُهُمْ قَاتِلُهُمْ
إِنَّهَا وَاجِدَةٌ إِلَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسُخِطَ عَلَيْهِمْ سَخَطٌ عَظِيمٌ يُبَيِّنُونَ أَنْ يُطُغُوا نُوْرَ اللَّهِ
شَرُّهُ وَرَأْسُهُ بِأَفْوَاهِهِمْ قَوْلُهُمْ قَوْلَ اللَّهِ إِلَّا أَنْ يُخْرِجَ نَصْرَهُ نُوْرَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ وَكَذَلِكَ
قَوْلَ الَّذِينَ أَرْسَلَ رَسُولُهُ سَخَطٌ بِالْهَدْيِ وَبَيْنَ الْحَقِّ وَالْظُلْمِ نَعْبَتٌ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَيْهِمْ سَخَطٌ
بِالْمَحَلَّةِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ وَكَذَلِكَ قَوْلَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَيْدَ الْفِتْنَةِ وَالْغَيْبِ لَا تَعْلَمُونَ
سَخَطٌ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ كَسَبَتْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَيَصُدُّونَ النَّاسَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَذَلِكَ
نَعْبَتٌ يَكْفُرُونَ الذَّهَبَ وَالْفِطَّةَ وَلَا يَفْقَهُونَهَا إِلَى الْخَيْرِ قَاتِلُهُمْ قَاتِلُهُمْ سَخَطٌ عَلَيْهِمْ سَخَطٌ
وَالْحَرُّ قَاتِلُهُمْ إِلَى الْحَرِّ بِعَذَابِ الْيَوْمِ الْيَوْمِ يُخْرِجُ عَلَيْهِمْ قَاتِلُهُمْ قَاتِلُهُمْ قَاتِلُهُمْ
بِأَفْوَاهِهِمْ وَجُوهِهِمْ وَطُغْيَانُهُمْ سَخَطٌ عَلَيْهِمْ سَخَطٌ عَلَيْهِمْ سَخَطٌ عَلَيْهِمْ سَخَطٌ عَلَيْهِمْ
هَذَا أَمَّا أَنْ تَكْفُرُوا بِتِلْكَ الْأَمْوَالِ كَمَا كَفَرْتُمْ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ وَكَذَلِكَ قَوْلَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَيْدَ الْفِتْنَةِ
عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ الْمَوْجِ الْمَحْجُومِ يَوْمَ خُلِقَ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ مِنْهَا إِلَى
الْأَشْيَاءِ أَرْبَعَةٌ حَزْمٌ حَزْمٌ قَاتِلُهُمْ قَاتِلُهُمْ قَاتِلُهُمْ قَاتِلُهُمْ قَاتِلُهُمْ قَاتِلُهُمْ قَاتِلُهُمْ قَاتِلُهُمْ
الْحَسْبُ فَلَا تَطْلُبُوا فِيهِمْ إِنْ أَلْغِيَتْ الْخَزَايِفُ أَنْفُسَكُمْ سَخَطٌ عَلَيْهِمْ سَخَطٌ عَلَيْهِمْ سَخَطٌ عَلَيْهِمْ
لِي الْأَشْيَاءِ كَتَبَ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً إِلَى حَسْبِ قَاتِلِ الْيَوْمِ كَسَايَا يَكْفُرُوا بِاللَّهِ قَاتِلُهُمْ
وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ سَخَطٌ عَلَيْهِمْ سَخَطٌ عَلَيْهِمْ سَخَطٌ عَلَيْهِمْ سَخَطٌ عَلَيْهِمْ سَخَطٌ عَلَيْهِمْ
كَسَبَتِ الْحَسْبُ نَعْبَتٌ مِنْ نَعْبَتِ حَزْمِ الْحَزْمِ أَمَّا الْيَوْمِ وَبِهِ فِي الْحَالِ إِلَى الْحَزْمِ زِيَادَةٌ فِي الْكَلْبِ الْحَزْمِ
سَخَطٌ عَلَيْهِمْ سَخَطٌ عَلَيْهِمْ سَخَطٌ عَلَيْهِمْ سَخَطٌ عَلَيْهِمْ سَخَطٌ عَلَيْهِمْ سَخَطٌ عَلَيْهِمْ سَخَطٌ عَلَيْهِمْ
لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ وَكَذَلِكَ قَوْلَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَيْدَ الْفِتْنَةِ وَالْغَيْبِ لَا تَعْلَمُونَ سَخَطٌ عَلَيْهِمْ
وَلَا تَعْلَمُونَ وَلَا تَعْلَمُونَ قَاتِلُهُمْ قَاتِلُهُمْ قَاتِلُهُمْ قَاتِلُهُمْ قَاتِلُهُمْ قَاتِلُهُمْ قَاتِلُهُمْ
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ

ترجمہ:

یہود نے کہا کہ اگر محمد اللہ کے بیٹے ہیں اور نصاریٰ نے کہا کہ عیسیٰ مسیح اللہ کے بیٹے ہیں یا ان کے منہ سے نکلے ہوئے (بے حقیقت) باتیں ہیں جن پر ان کے پاس کوئی دلیل نہیں، یہ بھی ان لوگوں کی تحقیر میں ان ہی کی ہی باتیں کرتے ہیں جو ان کے ہاں (واجہاد) میں سے پیچھے کا فر ہو چکے ہیں۔ انہی ان پر مار (لغت) ہو دیکھل قائم ہونے کے بعد جو وہاں جھٹکے چلے جا رہے ہیں؟ یہود نے اپنے خدا کو اور نصاریٰ نے اپنے دونوںوں کو اللہ کے علاوہ رب نہ لیا ہے، اس امر پر کہ حرام کو حلال کرنے میں اور حلال کو حرام کرنے میں ان کی انتہائی کمی، اور اسی طرح مسیح بن مریم کو بھی (رب بنا لیا ہے) اور تواریخ و انجیل میں ان کو یہ ہے یہ صمد یا کہ حق کہ وہ اللہ ایک ہی ہے، (یعنی) کی بنی کر کے وہ یہود کہ جس کے سوا کوئی باقی عبادت نہیں وہ ان کے شرک سے پاک ہے (یہ کافر) یہ چاہتے ہیں کہ اللہ کی روشنی کو چھوٹوں سے لٹھار میں لٹانی اس کی شریعت اور اس کے پرانے میں قس و قس و قس کر کے مٹھو کہ کریں اور ان (روشنی) کو جس میں خود پر غر کے بغیر مانے کا نہیں، اگرچہ کافروں کو یہ بات نہ پسند آئے (چنانچہ) وہ اللہ ایسا ہے کہ جس نے اپنے رسول محمد ﷺ کو (اس نور کی تکمیل کیلئے) اجاڑ دیا اور نبی حق کو بکریچھو ہے، تاکہ اس میں کوئی نام نہ ہو، وہ جگہ پر غائب کرے اگرچہ مشرکوں کو یہ بات نہ پسند ہو، ایمان والو! (یہود نصاریٰ کے) انکار خدا و رسولین کو ان کے ہاں وہ باطل طریقہ سے کھاتے، لیتے، ہیں مثلاً فیصلہ میں رخصت کے ذریعہ اور ان کو جس کے دین سے باز رکھتے ہیں اور وہ لوگ اللہ میں مبتلا رہے جو سونا اور چاندی بیع کرتے ہیں اور اس بیع کردہ والی میں سے اللہ کے راستہ میں خرچ نہیں کرتے جتنی ان کو دے، اور جس کا حق ان نہیں کرتے۔ فطرس ہر مہینہ کی خرچ ہے تو ان کو دین کے خلاف کی خرچ ہے وہ جس دن کہ اس بیع کر دے مال کو، ان کی آکھ میں چڑھا جائے گا۔ اگر اس کے ذریعہ ان کی بیعت نہ ہو، اور ان کے ہمسواؤں کو وہ ان کی بیعتوں کو مانے یا نہ مانے کی گناہوں کو وسیع کر دے، جانا کا تاکہ ان پر اس تمام مال کو رکھ دے سکے، اور ان کو یہ بتا دیا کہ یہ وہی مال ہے جس کو تم نے اپنے لئے بیع کیا تھا جتنی یہ اس کی سزا ہے، تو وہ اب اپنے بیع کئے ہوئے خزانہ کا سزا چھو، حقیقت یہ ہے کہ بیعتوں کی تعداد جن کے ذریعہ سال کا حساب لگایا جاتا ہے اللہ کے نزدیک لوگ محفوظ میں بارہ مہینے ہیں جب سے اللہ نے آسمانوں اور زمین کو پیدا فرمایا ہے، بارہی ہیں ان مہینوں میں چار مہینے مختار ہیں ذوالقعدہ اور ذوالحجہ اور محرم اور ربیع، یہ چار مہینوں کی حرمت ہی دین کا صحیح طریقہ ہے، لہذا ان چار مہینوں (کے باب) میں معاہدے کے ذریعہ اپنے اوپر حکم نہ کرو جس لئے کہ ان چار مہینوں کی بے حرمتی نہ ہو، ظہیم ہے اور کہ لکھا ہے کہ چار سے بارہ مہینے محرم ہیں اور تمام مشرکوں سے تمام مہینوں میں لڑو، جیسا کہ وہ تم سب سے فرماتے ہیں اور خوب جان لو کہ اللہ تعالیٰ خدا اور نصرت کے ذریعہ حبشیوں کے ساتھ ہے اور حبشیوں کی حرمت کو دوسرے مہینوں کی طرف مؤخر (مختل) کر دیا، جیسا کہ بدعت، دوسرے کی حرمت کو دوسرے مہینے یعنی ماہِ مطہر کی طرف منتقل کر دیتی تھی، لہذا وہ حریم کا جاننا ان کی جنگ کی حالت میں کھانا تھا، یہ (حرمت) اکثر میں ایک اللہ نے ہے اس ماہ کے بارے میں اللہ کے

نعم کا انکار کرنے کی وجہ سے جس کے ذریعہ یہ قراؤں گہرائی میں چلا گئے جاتے ہیں (مُتَسَلِّل) یا، کے ضمیر اور فائدہ کے ساتھ ہے اس سبب یعنی مؤخر کو کسی حال بدل کر لیتے ہیں اور کسی سال حرام تاکہ ایک مہینہ کو ملاں کر کے اور دوسرے کو اس کے بدلے میں حرام کر کے اللہ کے حرام کئے ہوئے یعنی اللہ کے عزم کئے ہوئے مہینوں کی تعداد چار دینی کر دیں چنانچہ چار عرصہ مہینوں میں نہ پڑتی کرتے تھے اور نہ کی، البتہ ان کی تقسیم کی رعایت نہیں کرتے تھے (چنانچہ) وہ اس طرح اللہ کا حرام پابن ہوا (مہینہ) حال کر لیتے ہیں ان کے برے اعمال ان کے لئے خوشنما کر دیے گئے ہیں جس کی وجہ سے وہ ان اقبال کو حسن ہی سمجھتے تھے، اللہ متکرمین حق کو بہایت نہیں دیا کرتا۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكِیْبُ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِي فُرَاغِی

قَوْلُهُ: غَزَوْنَا، ایک مشہور اسرائیلی ذراگ کا نام ہے جس کے متعلق بعض عرب کا عقیدہ تھا کہ وہ اپنے کفار زمرہ میں غزویہ کا نام لے کر مشرف اور باطن سے غیر مشرف پڑ جاتا، ان کے کسی ہونے میں اختلاف ہے، روئے الہی میں ہے "احضرت فی عرصہ حل ہو علی ام لا والا کثرون علی الناس" علامہ سیال الدین سیوطی نے بھی اختلاف فی علوم الفرائد میں اسی کو ترجیح دی ہے، علامہ سید سلیمان ندوی نے بھی ہے کہ غزیر سے مراد عمرہ کا نام ہے جس نے تو راست کو اپنے چاروں طرف سے دایرہ زمرہ کیا تھا۔

قَوْلُهُ: مُضَاهَاةً (مُضَاهَاةً) سے متعارف فتح نہ کرنا جب کا صیغہ ہے، مثلاً بہت بڑا امر ہے، جنہیں مثل بہت، شیعہ صہبنا مصدر (س) کا قس پائی، عودت کا مصدر ہے، اللہ تو پھر ان کی بخش آئے اور نہ پتہ نہ بکریں اور نہ مل، ہے، صہبنا ہر دو نما عودت۔

قَوْلُهُ: يَوْمَ تَكُونُ اَفْكُ (ض) سے فتح نہ کرنا جب مفارغ، کجیاں پھر سے جاتے ہیں۔

قَوْلُهُ: اِنَّا بَعْدُ اَدَا سِیْنِ اِثَارَہُ ہے کہ لِيَقْبَلُوْا اِیْنِ اِسْمِیْ بِا، ہے لہذا یہاں مترادف قسم تو ہے کہ الامور کا صلہ اس نہیں آتا۔

یَعْلَمُ اَنَّ کَوْنِیْنَ مَقْدَرًا۔

جواب: تاکہ طرف ہر کار داخل ہوا صحیح ہو جائے۔

قَوْلُهُ: شَرَعًا

یَعْلَمُ اَنَّ عود کی تفسیر شروع اور برہان سے کرنے میں کیا مصلحت ہے؟

جواب: اس سے بھی آپ سوال مقدمہ کا جواب دینا مقصود ہے۔

یَعْلَمُ اَنَّ یہ ہے کہ عود تو اللہ کی ذات کے ساتھ ہے تو وہ اس کو کو بھی نکال دیا اور اس طرح کر سکتے ہیں، حاکم، و مقصود ہیں۔

چکا ہے۔ یہ ہے کہ نور سے مراد اللہ کی شریعت ہے۔

قَوْلُهُ: سَأَمَّا الْيَصْرَ فَإِنَّ فِيهِ مِثْرًا مِمَّنْ لَا يَمْلِكُ لَدُنَّ مَوْلَاهُ سَبْعَ مِائَاتٍ مِّنْ نَّارٍ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ فَتَبْلُغُ أَرْضَ الْيَصْرِ وَلِلَّهِ فِيهَا مِثْرُ الْيَوْمِ بِمَا فَعَلَ الْأَتْقِيَاءُ فِي السَّابِقِ أُولَئِكَ فِيهَا مُنَادُونَ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ لِيُخْرِجَكُم مِّنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لِيُؤَدُّوا الْحُكْمَ وَاللَّهُ يَخْرِجُهُمْ مِّنْهَا يَوْمَ تُخْلَفُ سَ أُولَئِكَ فِيهَا مُنَادُونَ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ لِيُخْرِجَكُم مِّنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لِيُؤَدُّوا الْحُكْمَ وَاللَّهُ يَخْرِجُهُمْ مِّنْهَا يَوْمَ تُخْلَفُ سَ أُولَئِكَ فِيهَا مُنَادُونَ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ لِيُخْرِجَكُم مِّنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لِيُؤَدُّوا الْحُكْمَ وَاللَّهُ يَخْرِجُهُمْ مِّنْهَا يَوْمَ تُخْلَفُ سَ

قَوْلُهُ: وَلِلَّهِ فِيهَا مِثْرُ الْيَوْمِ بِمَا فَعَلَ الْأَتْقِيَاءُ فِي السَّابِقِ أُولَئِكَ فِيهَا مُنَادُونَ

قَوْلُهُ: أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ لِيُخْرِجَكُم مِّنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لِيُؤَدُّوا الْحُكْمَ وَاللَّهُ يَخْرِجُهُمْ مِّنْهَا يَوْمَ تُخْلَفُ سَ

قَوْلُهُ: أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ لِيُخْرِجَكُم مِّنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لِيُؤَدُّوا الْحُكْمَ وَاللَّهُ يَخْرِجُهُمْ مِّنْهَا يَوْمَ تُخْلَفُ سَ

قَوْلُهُ: أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ لِيُخْرِجَكُم مِّنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لِيُؤَدُّوا الْحُكْمَ وَاللَّهُ يَخْرِجُهُمْ مِّنْهَا يَوْمَ تُخْلَفُ سَ

قَوْلُهُ: أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ لِيُخْرِجَكُم مِّنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لِيُؤَدُّوا الْحُكْمَ وَاللَّهُ يَخْرِجُهُمْ مِّنْهَا يَوْمَ تُخْلَفُ سَ

قَوْلُهُ: أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ لِيُخْرِجَكُم مِّنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لِيُؤَدُّوا الْحُكْمَ وَاللَّهُ يَخْرِجُهُمْ مِّنْهَا يَوْمَ تُخْلَفُ سَ

قَوْلُهُ: أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ لِيُخْرِجَكُم مِّنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لِيُؤَدُّوا الْحُكْمَ وَاللَّهُ يَخْرِجُهُمْ مِّنْهَا يَوْمَ تُخْلَفُ سَ

قَوْلُهُ: أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ لِيُخْرِجَكُم مِّنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لِيُؤَدُّوا الْحُكْمَ وَاللَّهُ يَخْرِجُهُمْ مِّنْهَا يَوْمَ تُخْلَفُ سَ

قَوْلُهُ: أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ لِيُخْرِجَكُم مِّنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لِيُؤَدُّوا الْحُكْمَ وَاللَّهُ يَخْرِجُهُمْ مِّنْهَا يَوْمَ تُخْلَفُ سَ

دو بار میں یا میدانِ قرآن میں فرشتوں کے ایسے ٹکڑے کی جو تم کو ٹکڑے میں آ رہے تھے اور کہ فرماں کا بول یعنی ان کے دوائے شریک کو بچا کر دیا (یعنی) مطلوب کر دیا اور اللہ کا بول تو اونچائی ہے، (یعنی نہ آب) ٹکڑے بہت، اللہ اپنے ملک میں زیادہ است ہے یا نعمت ہے اپنی صنعت میں، انکو غور کیجئے ہو یا جو اصل یعنی نوش ہو یا نوش اور کھائے ہے کہ قوی ہو یا ضعیف یا دھار ہو یا نہ دھار یہ حکم آیت **تَلْبِیْسُ عَلٰی الصَّطٰنَہِ** سے منسوب ہے اور اللہ کے دست میں اپنے ہاتھوں اور اپنی جانوں کے ساتھ جہاد ہو، یہ تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم اس بات سے اکتف ہو کہ یہ تمہارے لئے بہتر ہے، تو تو بے فصل نہ ہو۔ (یعنی جی نہ جگا) اور اللہ اللہ آیت ان منافقین کے بارے میں نازل ہوئی نہ شریک غزوہ نہیں ہوئے۔ (اسے نبی) اور وہ بات جس کی آپ ان کو اذیت دے رہے ہیں دنیوی نتائج حاصل ہوتا اور مذہبی طور پر تو وہ اصل قیمت حاصل کرنے کے لئے ضرور آپ کے ساتھ پہنچے مگر ان پر تو یہ راستہ بہت گھٹن (دشوار) ہو گیا ہے جس کی وجہ سے وہ دیکھے۔ ہے، جب آپ لوٹ کر ان کے پاس آئیں گے تو وہ اللہ کی قسم کھا کھا کر کہیں گے کہ اگر ہم کل سکتے (تھکی پارتھیں میں ہوتے) تو آپ کے ساتھ ضرور لپٹتے وہ اپنے آپ کو بھولتی قسمیں کھا کر بلا کست میں ڈال رہے ہیں اللہ خوب پتا ہے کہ وہ اپنی اس بات میں جھوٹے ہیں۔

حَقِیْقَتِ شَرِکِیْنِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِی فَوَائِدِ

فَوَائِدِ، بادِ عظامِ النِّہٰی فی الاصل فی المسئلۃ اصل میں ہونے کا مطلب ہے تفصیل سے پہلے، کوٹنا، بچا اور نہ کوٹنا، میں انجام کر دیا اور اللہ اس کو لازم آنے کی وجہ سے مجبوراً اصل اللہ میں لے آئے۔

فَوَائِدِ، اِنَّا قُلْنَا لَمْ نَمَلْکْ L

فَوَائِدِ، تَبَاہُتُہُ، بطور سے داخل ہے سمجھی سکتی کرنا یہ سرعت کی ضد ہے۔
یَسْأَلُ، مفسر عام نے اتفاقاً کی تفسیر طلب سے کیوں کی؟

جواب، چونکہ تضاف کا مسل الی نہیں آتا اس لئے مفسر عام نے ملحقہ کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ تضاف، ملحق کے معنی دو حصوں سے بندہ اب کوئی اعتراض نہیں۔

فَوَائِدِ، او التعمود فیہا، یا ایک سوال کا جواب ہے۔
یَسْأَلُ، التعمود فیہا کے اضافہ کا کیا فائدہ ہے؟

جواب، اس اضافہ کا فائدہ یہ ہے کہ اگر جہاد میں شریک ہوتے تو تب بھی زمین ہی ہم ہوتے شریک جہاد ہونے کی صورت میں زمین پر رہنے کے کیا معنی ہیں؟ مفسر عام نے التعمود فیہا کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں انفاق لفظ الی الارض کے معنی بذریعہ دیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: اِیْ دَلِیْلٍ نَعْبِیْهَا۔ اس اشعار کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ اس واقعہ میں من مبالغہ کے لئے ہے نہ کہ واقعہ ایسا ہی ہوا۔ اس قسم کو بھی اگر آخرت سے یہ حد و پیمانے کا اجتہاد کرنے کے کوئی معنی نہیں ہیں، نہ تعبیر کے اضافہ سے اشارہ کرنا ہے کہ یہ آخرت و چند روزہ مراد نہیں ہے بلکہ اس سے اس کی فتنوں کو چھوڑنا مراد ہے۔

قَوْلُهُ: حَسْبُ مَنَاقِیْ اِسْ مِیْلِ اِشْرَافِیْن۔ ایسا، میں فناء و تہوہ کے لئے ہے نہ کہ ظرفیت کے لئے بڑا مقام و پیمانے کے لئے آخرت کا ظرف واقع ہونے کا اعتراض ختم ہو گیا۔

قَوْلُهُ: حَالٌ یُّعْنِیْ نَاسِیَ الدِّیْنِ اَیْ اَمْرٌ رَافِعٌ خَمِیْمٌ سَیِّئٌ۔

قَوْلُهُ: اِیْ اَحَدِ الْاَلَمِیْنَ۔ یہ اس سوال کا جواب ہے کہ جب کبھی فی الحقیقت حدائی یا ناپ کی جاتی ہے تو غیر متضاد ای مراد داتا ہے اس تو حد سے معلوم ہوا کہ آپ دو کے دو تہ کے تھے حالانکہ واقعہ یہ نہیں ہے، احمد الاصلیٰ کہہ کر بتا رہے کہ مراد وہ میں سے ایک ہیں نہ کہ دو کے تہ سے۔

قَوْلُهُ: حِلُّ نُوْرٍ اَبْلُ ثَوْرٍ لِّدَیْ اَیْیِیْنِ یا ناپ ایک تہ کی مسافت پر واقع ہے۔

قَوْلُهُ: اِنَّہٗ حَبِیْرٌ لِّکُمْ یَ تَعْلَمُوْنَ اَنَّہٗ مَطْعَمٌ لِّمُذَوِّقٍ ہے۔

قَوْلُهُ: فَلَاحِظُوا لَیْسَ اِیْ شَرَّ اَیْیِیْنِ ہے۔

تَفْصِیْلٌ وَتَشْرِیْحٌ

شان نزول:

یَا أَيُّهَا الْمَدَنِيُّ عَلِمُوا أَنَّ الْخَطَرَ الْحَبِیْرَ مِنْ بَیْہَا سَیْئَرُ اَلْمَا الضُّعْفَانِ عَمَّیْہَا۔ دو روگیاں غزوہ تبوک اور اس میں شریک نہ ہونے والے منافقین کے بارے میں ڈال دی گئی ہیں۔

غزوہ تبوک:

روم کے جبرانی بادشاہ بن قس کے بارے میں اطلاع ملی کہ وہ مسلمانوں کے خلاف جنگ کی تیاری کر رہا ہے چنانچہ نبی ﷺ نے بھی اس کے لئے تیاری کا حکم دیا یہ شان ۹ ہے کا واقعہ ہے موسم ختم ہونے کا تھا اور ستر بہت لمبا تھا بعض مسلمانوں اور نہ فتنوں پر یہ حکم اس گھبراہٹ میں کیا گیا ہے اور انھیں مذہب و توحش کی کمی ہے یہ جنگ تنہا کہلاتی ہے اس غزوہ میں معرکہ پیش نہیں آیا میں روز تک مسلمان حکم شام کے قریب قیام کر کے واپس آئے اس غزوہ کو "جیش العصر" بھی کہا جاتا ہے کیونکہ اس سفر میں مسلمانوں کے فکر کو کوئی فتنوں کا سامنا نہ رہا تھا۔

غزوہ تبوک کے اسباب پر اجمالی نظر:

رومی سلطنت کے ساتھ مکملش کی ابتدا تو فتح مکہ سے پہلے ہی ہو چکی تھی مگر پھر حضرت نے صلح حدیبیہ کے بعد اسلام کی دعوت دینے کے لئے عرب کے مختلف حصوں میں جو وفود روانہ فرمائے تھے ان میں سے ایک وفد شمالی کی طرف سرحد شام سے متصل تھاکں میں بھی گیا تھا۔ یہ لوگ زیادہ تر عیسائی تھے اور رومی سلطنت کے زیر اثر تھے ان لوگوں نے ذات الحاح کے مقام پر اس وفد کے چند آدمیوں کو قتل کر دیا صرف وفد کے کچھ کھب بن عبید غفاری بھی گرواپس آئے اسی زمانہ میں آپ ﷺ نے نصرانی کے رئیس شرمیل بن عمرو کے نام بھی دعوت اسلام کا پیغام دے کر حدیبیہ کے رئیس بن عبید کو بھیجا تھا جن کو شرمیل نے قتل کر دیا تھا یہ رئیس عیسائی تھا اور زوردار ست قیصر روم کے احکام کا تابع تھا ان وجوہ کی بنا پر آپ ﷺ نے بتادی الاولیٰ میں سے تین ہزار مجاہدین کی ایک فوج سرحد شام کی طرف روانہ کی تاکہ آنکھ کے لئے یہ حقائق مسلمانوں کے لئے پر امن ہو جائے اور یہاں کے لوگ مسلمانوں کو کمزور سمجھ کر ان پر زیادتی کرنے کی جرأت نہ کریں۔ یہ فوج جب مکان کے قریب پہنچی تو معلوم ہوا کہ شرمیل بن عمرو ایک لاکھ کا لشکر لے کر حدیبیہ پر آیا ہے اور خود قیصر بھی شخص کے ساتھ ہے موجود ہے اور اس نے اپنے بھیائی کی قیادت میں مزید ایک لاکھ فوج روانہ کی ہے۔ لیکن اس کوئی ایک اطلاع آئے ہزاروں تین ہزار سرفروشان کا یہ لشکر فکراً آگے بڑھتا چلا گیا اور صوبہ کے مقام پر شرمیل کی ایک لاکھ فوج سے جا ٹکرایا، ان کا نتیجہ تو بظاہر یہ ہونا چاہئے تھا کہ مجاہدین اسلام پاکش ہنس جاتے لیکن سارا عجب اور حتمہ شوق وسطا یہ دیکھ کر جب ان دستشہ دروہ گیا کہ ایک سو ۳۳ کے اس مدت بلد میں کھڑے مسلمانوں پر غالب نہ آ سکے۔ یہی چیز تھی جس نے شام اور اس سے متصل رہنے والے نیم آزاد قبائل کو بلکہ عراق کے قریب رہنے والے نجدی قبائل کو جو سری کے زیر اثر تھے اسلام کی طرف متوجہ کر دیا اور وہ ہزاروں کی تعداد میں مسلمان ہو گئے۔

رومی لشکر کے ایک کمانڈر کا قبول اسلام:

اسی زمانہ میں سلطنت روم کی عربی فوج کا ایک کمانڈر فروہ بن عمرو انجہ امی مسلمان ہو گیا اور اس نے اپنے بھتیجی ایمان کا کیا ثبوت دیا کہ سرے جاتے دیکھ رہے تھے، قیصر کو جب خبر ہوئی کہ قبول اسلام کی خبری تو اس کو گرفتار کر آ کر اپنے دربار میں حاضر کر دیا اور اس سے کہا وہ چیزوں میں سے ایک منتخب کر لو کہ ترک اسلام جس کے نتیجے میں تم کو نہ صرف یہ کہ بڑا کر دیا جائے بلکہ قہار بادشاہ کے عہدے پر بھی بحال کر دیا جائے یا اسلام، جس کے نتیجے میں تم کو سزائے موت دی جائے گی، اس نے زندگی اور عہدے کے مقابلہ میں موت اور آخرت کی راحت کو منتخب کر لیا اور اسی وقت میں جان دیدی۔ یہی واقعات تھے جنہوں نے قیصر کو اس خطرہ کی حقیقت اجیت کر محسوس کر دیا اور عرب سے آنے والی سلطنت کی طرف بڑھ رہا تھا۔

غزوہ تبوک کی تفصیل:

انجمن اہل بیت حران بن حسین علیہ السلام سے مروی ہے کہ ساراے عرب نے بقیہ شہرہم کے پاس یہ خط لکھ بھیجا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو چکا ہے اور لوگ قحط سالی کی وجہ سے بھوکے مر رہے ہیں۔ خطا عرب پر حملہ کے لئے نہایت مناسب موقع ہے، بقیہ نے فوراً تیاری کا حکم دے دیا چالیس ہزار راہمیوں کا لشکر جہاد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے متجاہد کے لئے تیار ہو گیا۔

شام کے اہل سودا و جہاز خان کا قتل فروخت کرنے سے منع آیا کرتے تھے ان سے بھی اس امر کی تصدیق ہوئی اور مزید یہ کہی: صوم ہو گیا کہ راہمیوں کا لشکر وہاں کے متجاہد تک پہنچ گیا ہے اور بقیہ نے تمام لشکر کو ایک سال کی جنگی تھوڑا بھی دیدی ہے۔



تھے کہ دیگر حضرات میدان کا رزمہ میں اپنی بہادری کے جوہر دکھا سکیں اور میں غورقوں اور یوں میں معذوروں کی طرح مدینہ میں بیخدا ہوں اس کے علاوہ دو تین فتنے نے یہ بھی کون شائع کر دیا کہ آپ ﷺ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اپنے ہمراہ لے جا کر چونکہ پندرہ نہیں کرتے اسلئے ان کو اس و میاں کی گمرانی کا بہانہ بنا کر مدینہ میں چھوڑ دیا ہے اس معذرتی سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اور بھی زیادہ رنج و پاں چھا آپ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی قسم کے لئے فرمایا: "انت مثنی بسنوفہ ہارون من موسیٰ" اس سے مستفہل اور واقعی طاقت پر استدلال کسی طرح من سب صحیح نہیں ہے جس طرح حضرت ہارون علیہ السلام کی خلافت حضرت موسیٰ علیہ السلام کی کو وجود ہے، اسی قسم واقعی اور عارضی تھی اسی طرح حضرت علی کی یہ بہت وقار کا مقام بھی یہی واقعی اور مدنی طاقت کے علاوہ دونوں خلافتوں میں کوئی من بہت نہیں ہے۔ حضرت ہارون علیہ السلام کا انتقال پہلے ہوا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا انتقال بعد میں ہوا۔ اور آپ ﷺ کا انتقال پہلے ہوا اور حضرت علی کا انتقال بعد میں ہوا حضرت ہارون علیہ السلام سے بڑے تھے اور موسیٰ علیہ السلام چھوٹے اور اس کا شخص ہے آپ ﷺ عمر میں حضرت علی سے بڑے تھے اور حضرت علی چھوٹے، اسلئے علاوہ انفراد کیا جائے تو معلوم ہوا کہ حضرت علی کو خلافت کا مقدر اور اس طاقت سے مدینہ پر بھی حاکم نہیں بنایا تھا اسلئے کہ حضرت محمد بن مسلمہ انصاری کو مدینہ کا گورنر بنایا گیا آپ مقرر فرمایا تھا۔ اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی کی یہ بہت صرف اہل حدیث کی گمرانی کیلئے تھی۔

یوم پنجشنبہ ماہ رجب ۹ھ کو آپ کی تیوک کیلئے روانگی:

جب آنحضرت ﷺ کو یہ معلوم ہوا کہ وہی الشریعت کے تمام نمک پانی چکاتے تو آپ نے نعم، یا کفر! سفر کی تیوری شراٹ کی جائے گا کہ دشمن کی سرحد (تیوک) پر پہنچی کر متہا بلد کریں۔ آپ ﷺ ۳۰ رجب ۹ھ کو مدینہ کے ساتھ شام کی طرف روانہ ہوئے جن میں دس ہزار سوار تھے غوافن کی اتنی کی تھی کہ ایک ایک اونٹ پر چڑھی آدمی بادی سوار ہوتے تھے اس پر گرمی کی شدت پانی کی قلت، سفر اور دیگر جس عزم و جدوجہد کا ثبوت اس بزرگ موقع پر مسلمانوں نے دیا اس کا ثمرہ جو آپ ﷺ کو انہیں اقتدار کیا، وہاں پہنچی کر معلوم ہوا کہ قبیلہ اور اس کے غوافنوں نے متہا بلد پر آئے تھے، یہاں پہنچی نہیں سرحد سے بنالی ہیں، اور اب کوئی دشمن موجود نہیں کہ اس سے جنگ کی جائے اس کی وجہ یہ تھی کہ وہی غزوہ کا موقع میں تھیں ہزار ہا ہادیوں کی ایک اکھاڑ اور تربیت یافتہ فوج کے متہا بلد میں جو دشمن دیکھ چکے تھے اس کے بعد جن میں یہ بہت سی تھوکی کہ ۳۰ ہزار ہادیوں کے متہا بلد میں لاکھوں لاکھ فوج لے کے آجائیں، دیکھ ۳۰ ہزار ہادیوں کی قیادت خود آپ ﷺ فرما رہے تھے، غزوہ کا موقع پر جب ایک لاکھ فوج صرف تھیں ہزار ہادیوں کا ہاتھوں کا رنگی تو بھلا تھیں ہزار کے متہا بلد کی بہت کیسے کر سکتے تھے؟ یہیں پہنچی کہ وہی فوج میدان چھوڑ کر برہنہ تھی۔

فرا و علی بابہ نسیج العنکبوت فقالوا لو دخل هذا المریک مسیح العنکبوت علی بابہ قویا، نے دروازے پر تیزی کا پالہ دیکھ کر کہا کہ اگر کوئی اس میں جاتا تو جا، گئے، پالہ پر تیزی کا پالہ، پالہ تھوڑا سا (جس کا مستقل فی اور امن کثیر نے اس روایت کو حسن کہا ہے)۔

مشرکین مکہ کی جانب سے دوسواونوں کے انعام کا اعلان:

جب مشرکین مکہ میں ہوئے تو انہوں نے آپؐ کو سزا دینے والے دوسواونوں کے انعام کا اعلان کر دیا، اس انعام میں، فتح میں ایک شخص سراقہ بن مالک بن اعظم نے تھوڑے پر پڑ کر آپؐ کا چیلہ یا اور دوسب آپؐ کے قریب پہنچا تو اس کا نصف ٹھوڑا زمین میں چھس گیا، آپؐ کے علاوہ اس چیلے کو آپؐ نے دین دیا اور اس کا عوض از زمین سے نقل کیا سراقہ ایمان لا کر اور ان سے رہا میں ہو گیا اسی طرح ہجرت کے دوران ام مہدیہ کا وفد بھی آیا۔

ام مہدیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا واقعہ:

راستہ میں ام مہدیہ کے خیمہ پر گندہوا، ام مہدیہ ایک نہایت شریف اور مہمان نواز تھیں، تو فہم بھوی نے ام مہدیہ سے گوشت اور کھجوریں خریدنے کی غرض سے چکھور، راستے آیا مگر کچھ نہ پا کر اپنی چھلانگی لکھ کر خیمہ میں ایک بھری پر چڑی فرما دیا یہ کسی بھری ہے؟ ام مہدیہ نے عرض کیا یہ بھری زعفران دی ہوئے کی عید سے بھرجوں کے شے کے ساتھ منتقل نہیں ہو سکتی، آپؐ نے فرمایا اس میں کچھ دودھ ہے ام مہدیہ نے عرض کیا اس میں دودھ نہیں؟ آپؐ نے فرمایا مجھے اس کا دودھ دینے کی اجازت دو کیا اجازت ہے، آپؐ نے، ہم اللہ چاہ کر اس کے خیمے پر اپنے دست مبارک رکھا تو خیمہ دودھ سے بھر گئے آپؐ نے دودھ کا ل ایک ڈالیرتوں میں سے آٹھ دس آدمی ملی گئیں بھر گیا، اولیٰ آپؐ نے ام مہدیہ کو دودھ پلا یا اس کے بعد اپنے ساتھیوں کو پلا یا اور آپؐ نے نوش فرمایا، اس کے بعد آپؐ نے کچھ دودھ دیا یہاں تک کہ دودھ بھرتی ہو گیا تو بڑی ام مہدیہ کو طمانیہ اور ام مہدیہ کو ذہمت کر کے روانہ ہوئے شام کے وقت جب ام مہدیہ کے شوخ بھرمہد بھر پور چڑا کر آئے تو دیکھا کہ ایک ڈالیرتوں دودھ سے بھر آیا اور کھاتے، بھیت تجب سے معلوم کیا اس ام مہدیہ پر دودھ کی جگہ سے تو یہ اس بھری میں تو نہیں دودھ کا مٹک نہیں، ام مہدیہ نے عرض کیا آئی یہاں سے ایک مرد مبارک گذرنا خدا کی قسم یہ سب اسی کی برکت ہے اور چلا اٹھا یہاں کیا، ام مہدیہ نے کہا ڈالیرتوں کا ہاتھ میرے تو بیان کرو، ام مہدیہ نے آپؐ کا صبر مبارک بیان کیا، چوہی تفصیل مبارک میں مذکور ہے۔

ام مہدیہ نے کہا میں سمجھ گیا، اللہ پر ہی قرضی شخص ہے میں بھی خرواروں کی خدمت میں حاضر ہوں گا مگر خوش بسیار کے بعد بھی آپؐ سے ملاقات نہ ہوگی، راستہ میں پر یہ ۱۹ اگست اپنے ۱۰۷ آدمیوں کے ساتھ شرف باسلام ہوئے، اور آپؐ کے ساتھ جہنم اہل جہنم تھے، آگے چلے رہے تھے آپؐ کی روانگی کی خبر اہل مدینہ کو پہنچی تھی اہل مدینہ کا ہر فرد بشر آپؐ کے شوق دیدار میں روزانہ ستر سو دو چاکر کھڑا ہوتا تھا جب وہ پھر ہوتا تو وہیں ہوتا، اسی جہاں تا یہ روز اللہ کا حصول تھا، ایک روز ان کے

تَعْلَى الْآفِ الْفَوْنِ سَقَطُوا بِالتَّحَلُّفِ وَفَرَّقِ سَفَطُ وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿۷﴾ لَا تَجْعَلْ لِهَمِّ عَسَا إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ كَسْرٍ وَهَسْبُهُ شُؤْهُمُ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَبْدُ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا بِالْحَزْمِ عَمِنَ تَخَلُّفٍ مِمَّنْ قَبْلُ قُلْ قَدْ جَاءَهُ الْفَصِيحَةُ وَيَقُولُوا وَهَمُّ قَرِخُونِ ﴿۸﴾ بِمَا أَسْلَفَتْ قُلْ لِهَمِّ لَنْ تُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا إِنْ أَصَابَنَا هُوَ مَوْلَانَا نَاصِرُنَا وَنُتَوَلَّى أَمْرَنَا وَعَلَى اللَّهِ قَلْبُكَ وَمُؤَكَّلِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۹﴾ قُلْ هَلْ تَرْتَضُونَ فِيهِ حَدَثٌ أَحَدَى الثَّانِيَيْنِ فِي الْأَصْلِ أَيْ تَسْتَبْذِرُونَ أَنْ يَنْقُضَ بِمَا لَا إِنْ أَحَدَى الْعَابِدِينَ الْخَسْفِيَيْنِ تَشْبِيهُ خُسْفَى نَابِتِ الْخَسْفِ الصَّرَافُ الشَّهَادَةُ وَقَدْ نَقَضَ تَسْتَبْذِرُونَ يَكْمُرُ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ غَلِيظٍ يَدَارِعُوهُ مِنَ السَّمَاءِ أَوْ يَأْتِيهِمْ بِأَنْ يَنْفُذُوا لِمَا يَنْفُذُكُمْ فَتَرْتَضُوا بِمَا ذَلِكَ إِنْ أَمَعَكُمْ مَرْتَضُونَ ﴿۱۰﴾ غَالِبَكُمْ قُلْ أَلَيْسَ فِي طَاعَةِ اللَّهِ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُفْضِلَ بَيْنَكُمْ مَا الْفَلَسْفُؤُ الْكُفْرُ لَمْ يَكُنْ قَوْمًا مُقْسِقِينَ ﴿۱۱﴾ وَالْأَمْرُ لِمَا سَمِعَى الْخَيْرَ وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ بِالنَّارِ وَالْبَاءِ وَهُمْ يَقْتَضُهَا وَلَا أَهْمُ مَا عَمِلَ سَعْيُهُمْ وَأَنْ تُقْبَلَ مَفْعُولَةٌ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَالَى تَسْتَفْزِرُونَ وَلَا يُفْقِرُونَ إِلَّا وَهُمْ كَرِهُونَ ﴿۱۲﴾ الْفَقْرُ لَا لِهَمِّ يَغْدُونَ بِمَا نَفَرْنَا فَلَا تُجِيبُكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ أَيْ لَا تَسْتَخْبِصِينَ بَعْدَهُ عَلَيْهِمْ فَهِيَ اسْتِدْرَاجٌ لِتَأْتِيَهُمُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ أَيْ أَنْ يَغْدُونَ بِمَا فِي الْخَيْرِ الدُّنْيَا بِمَا يَنْفُذُونَ فِي جَمْعِهَا مِنَ الْمُنْفِقَةِ وَفِيهَا مِنَ الْمُسْلَبِ وَتُزْجَرُ تَخْرُجُ الْفُتُورُ وَهُمْ كَرِهُونَ ﴿۱۳﴾ فَيَغْدُونَ فِي الْأَخْرَجَةِ أَفْعَدَ الْعَذَابِ وَيَعْلَمُونَ بِاللَّهِ أَهْمُ لِمَنْ كَرِهَ أَيْ تُوْبُونَ وَمَا هُمْ بِكُمْ وَالْأَهْمُ قَوْمٌ مَقْرُونُونَ ﴿۱۴﴾ يَخَافُونَ أَنْ تَغْلِبُوا بِهِمْ كَالْمُسْرِكِينَ فَيُخَلِّفُونَ تَقِيَّةً لَوْ يَجْعَلُونَ مَلَجًا يَلْعَازُونَ إِلَيْهِ أَوْ مَقْرَبِي شَرَارِهِمْ أَوْ مَذْخَلًا مَوْضِعًا يَدْخُلُونَهُ لَوْ لَوَّالِي وَهُمْ كَجَمْعٍ مَحْمُولِينَ ﴿۱۵﴾ تَسْمَعُونَ فِي شُكُولٍ وَالْأَنْصَارُ عَنْكُمْ اسْتِزَافًا لَا يَزِيدُهُمْ كَالْمُسْرِكِ الْخَنُوزِ وَهُمْ مِنْ بَلَدِكَ فِي قَسَمِ الصَّدَقَاتِ وَلَنْ تُخْلَفُوا مِنْهَا وَأَنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَتَخَفُونَ ﴿۱۶﴾ وَلَوْ أَهْمُ رِضَا مَا أَهْمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنَ الْغَنَائِمِ وَنَحْبِهَا وَقَدْ وَاعِبْنَا كَسَائِبَنَا اللَّهُ سَيُؤْتِيَنَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ ﴿۱۷﴾ مِنْ غَنِيمَةٍ أُخْرَى مَا يَكْفِيُنَا إِلَّا إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُونَ ﴿۱۸﴾ أَنْ يُغْنِيَنَا وَجُودَاتِ لَوْ لَكُنْ خَيْرًا لِهَمِّ.

ترجمہ: آپ ﷺ نے اپنے اجماع سے ایک جماعت کو جہاد (غزوہ) تک میں شریک نہ ہونے کی اجازت دیدی تھی، تو اعتبار ہمارنگی کے طور پر (آئندہ آیت) ازل ہوئی اور آپ کے اطمینان قلبی کے لئے معافی کو پہلے ہی جان کر دیا (اے نبی) اللہ تمہیں معاف کرے، تم نے ان کو عدم شرکت کی کیوں اجازت دیدی؟ اور آپ نے ان کو کیوں شاپنی حالت پر مجبور دیا؟ تاکہ آپ پر عمل جاتا کہ کون لوگ ہزار میں سے ہیں؟ اور ہزار کے معاملہ میں جھوٹوں کو بھی جان لیجے جو لوگ اللہ پر اور

یوم آخرت پر ایمان رکھتے ہیں وہ تو آپ سے بھی یہ درخواست نہ کریں گے کہ انھیں اپنے جہاں و مال کے ساتھ جہاد کرنے سے معاف رکھا جائے اللہ متقیوں کو خوب جانتا ہے، ایسی عدم شرکت کی درخواست تو صرف وہی لوگ کرتے ہیں جو اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان نہیں رکھتے اور ان کے تقویٰ دین کے معاملہ میں شک میں مبتلا ہیں اور وہ اپنے شک ہی میں حیران ہیں، یہ ہیں اگر ان کا (واقعی) آپ کے ساتھ نکلنے کا کچھ ارادہ ہوتا تو وہ اس کے لئے آپ کے ساتھ نکلنے کے آواز اور تدارک کے ذریعہ کچھ تو جاری کرتے لیکن اللہ کو (جہاد کیلئے) ان کا اصرار پسند نہیں تھا، یعنی اللہ ہی نے ان کا (جہاد کیلئے) نکتہ ناپ چاہا، اسلئے اللہ نے انھیں مست کر دیا اور کہہ دیا گیا کہ پیچھے ہٹو (یعنی) امر بائیسوں اور عورتوں اور بچوں کے ساتھ پیچھے رہو، یعنی اللہ تعالیٰ نے یہ حکم کر دیا ہے، اگر وہ تم میں شامل ہو کر نکلنے تو تمہارے اندر سوشل کو ذلیل کر کے (بزدلی دکھا کر) اطاعت کے علاوہ کسی چیز کا اضافہ نہ کرتے اور تمہارے درمیان فتنہ پرہیزی کے لئے خوب گھوڑے دوڑاتے تمہارے درمیان تشویش ال کر یعنی تمہارے درمیان فاضل طوری کے لئے خوب دوزخیں کھول دیتے، اور ان کی باتوں کو ماننے والے خود تمہارے اندر موجود ہیں، اللہ ان ظالموں کو خوب جانتا ہے اس سے پہلے بھی (یعنی) جب آپ مدینہ میں آئے ہی تھے انہوں نے فتنہ انگیزی کی کوششیں کی ہیں آپ کے لئے تمہارے اور آپ کے دین کو باطل کرنے کیلئے یہ ہر طرح کی تدبیریں کالائٹ پھیر کر چکے ہیں یہاں تک کہ حق یعنی نصرت آکر یہاں تک کہ اور اللہ کا امر (یعنی) اسلام دین غالب ہو گیا حالانکہ وہ اس کو پسند کر رہے تھے لیکن وہ اس (اسلام) میں بددعا و داخل ہو گئے اور ان میں بعض لوگ ایسے بھی ہیں جو کہتے ہیں کہ مجھے شریک (جہاد) نہ ہونے کی اہلیت دیدہ ہے اور مجھے فتنہ میں نہ ڈالنے، اور وہ جدید قسم ہے اس سے نبی ﷺ نے دریافت فرمایا کہ کیا تم نبی صفر کے ساتھ قتل (جہاد) کے لئے تیار ہو؟ تو اس نے جواب دیا کہ میں عورتوں کا دل و دماغ ہوں مجھے اللہ بندہ ہے کہ اگر میں نبی صفر کی عورتوں کو دیکھوں گا تو میں ضبط نہ کر سکوں گا جس کی وجہ سے میں فتنہ میں مبتلا ہو جاؤں گا خوب سن لو وہ شرکت نہ کر کے فتنہ میں مبتلا ہو چکے ہیں اور مضبوطی، بھی چڑھا لیا ہے، یقیناً جانو کہ فتنوں کا جنم نے اٹھا کر رکھا ہے، ان کو اس سے نہایت نہیں، اگر آپ کو کوئی بھلائی پہنچتی ہے، مثلاً نصرت اور مال قیمت تو ان کو تار گوار گذرتی ہے اور اگر آپ کو کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو کہتے ہیں ہم نے اپنا معاملہ شریک نہ ہو کر احتیاطاً پہلے ہی درست کر لیا، یعنی اس مصیبت کے پیش آنے سے پہلے ہی اگر آپ کی مصیبت پر خوش ہوتے ہوئے رہے پھر کر چل دیتے ہیں ان سے کہو ہم کو کوئی (بھلائی یا برائی) بڑھ کر نہیں پہنچتی مگر وہی پہنچتی ہے جو اللہ نے ہمارے لئے لکھ دی ہے وہی ہمارا مولا (یعنی) دھوکا دہار ہمارے امور کا دانی ہے اور اہل ایمان کو کسی پر بھروسہ کرنا چاہئے آپ ان سے کو تم جس چیز کے ہمارے بار سے میں منتظر ہوں وہ اس کے سوا اور کیا ہے کہ وہ وہ بھلائیوں میں سے ایک بھلائی ہے (الحسینون) حسینی اُخسوں کی تائید کا حشر ہے (اور وہ دوزخ میں) غلبہ یا شہادت ہے اور ہم تمہارے معاملہ میں جس چیز کے منتظر ہیں وہ یہ ہے کہ اللہ تم کو آسمانی نیک کے ذریعہ خود سزا دے گا ہے ہمارے ہاتھوں دوا ہے یا میں خود کہ ہم تمہارے قتل کی اجازت دے گا ہے تم اس کا ہمارے بار سے میں انتظار کر، ہم تمہارے ساتھ تمہارے انجام کا انتظار کر رہے ہیں سو مشغول نہ ہو، اصل میں حذاف تا ہے، یعنی تم قلع کا انتظار کر

وَلَيْتَ، فَاعِلٌ مِّنْهُمْ، یعنی اِلَّا اَنْهُمْ، مُنْعِجٌ کا فاعل ہے، تقدیر مہارت یہ ہے مَنْ مِّنْهُمْ فَعَفُوًّا تَفَقُّهًا يَهُرُّ اِلَّا تَخَفُّهُمُ،
وَلِ مَنَعُولٍ مانی ہے اور مِّنْهُمْ میں، مَنَعُولٍ اول ہے۔

وَلَيْتَ، مَسْتَدَوِاجٌ، بتدریجاً قریب کرنا، بتدریجاً ڈھیل دینا۔

وَلَيْتَ، مُنْعِيَةٌ باطن کے خلاف ظاہر کرنا، یہ فَاعِلٌ مِّنْهُمْ کی اصطلاح ہے یعنی اپنے مذہبی عقیدہ کے خلاف ظاہر کرنا۔

وَلَيْتَ، سِرِّ اَدْبَابٍ، یہ سوادِ باب کی فتح ہے، معنی تہہ خانہ سرنگ۔

وَلَيْتَ، مُنْعِيَةٌ اصل میں مُنْعِيَةٌ خلافت، قیام کو ال سے بدل کر ال میں اور نام کرنا موضوع دخول۔

وَلَيْتَ، يَتَخَصَّصُونَ، یہ جمع سے ماخوذ ہے اس سرکل گھڑے کو کہتے ہیں جو کام سے بھی تو بوس خدائے اور تجویزی سے دوڑا
 چلا جائے یہاں مطلقاً تجر چلانا اور ڈھاکرا ہے۔

تَفْصِيْلٌ وَتَشْرِیْحٌ

شان نزول:

عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لَمَّا أَذْنَتْ لِهَرِ الْبَيْتِ، جس طرح ہر کے قید میں سے وہی نازل ہونے سے پہلے نہ یہ لے لیا تھا اس پر
 اللہ تعالیٰ نے غفلت کا اعتبار فرمایا تھا، اسی طرح جو کہ کی لڑائی کے وقت بعض منافقوں نے عداوتی خدو پیش کر کے یہی عَفَا
 سے رخصت چاہی تھی اور آپ ﷺ نے اپنے ملکی حکم کی بنا پر یہ جانتے ہوئے بھی کہ وہ محض بہانہ بنا رہے ہیں رخصت عطا
 فرمائی تھی، اس کو اللہ نے پسند نہیں فرمایا اور آپ ﷺ کو صحیحہ فرمائی کہ ایسی نرمی مناسب نہیں ہے اس رخصت کی وجہ سے
 ان منافقوں کو اپنے خفاق پر پردہ ڈالنے کا موقع مل گیا، اگر ان کو رخصت زدہ جاتی اور پھر یہ گھر بیٹھے رہتے تو ان کا جھوٹا
 عفوئے ایمان بے نقاب ہو جاتا۔

مگر غفلت کا یہ اعتبار بیکار پھر ہے کہ غفلت سے پہلے عفوئی کا ذکر فرمایا، مطلب یہ ہے کہ اجازت میں اس قدر جھلت سے کام نہیں
 لینا چاہئے تا خود را انتقاد کرتے تو ان کے جھوٹے عذر کی حقیقت ظاہر ہو جاتی۔

بعض حضرات نے اس آیت کو سورہ نور کی آیت لَا تَدْخُلُوا بِنِّسَاءِ الْبَنَاتِ سے منسوب مانا ہے، مگر صحیح بات یہ ہے کہ دونوں
 آیتوں میں سے کوئی آیت منسوب نہیں ہے اسلئے کہ دونوں آیتوں میں سچے عذر والوں کو اجازت کا حکم ہے فرق صرف اس قدر
 ہے کہ اس آیت میں حکم مطلق ہے اور سورہ نور کی آیت میں صاف ہے، اس صورت میں ایک آیت دوسری آیت کا بیان ہوگی۔

لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُلْمُونَكَ بِاللَّغْوِ، جب منافقوں نے جہاد میں عدم شرکت کی اجازت چاہی اور آپ نے اجازت
 دی جیسا کہ اوپر مذکور ہے، اب اس کے بعد مومنین تکفین کا ذکر فرمایا، جو مومنین تکفین ہیں آخرت پر ایمان رکھتے ہیں وہ
 بھی گھر میں بیٹھے رہنے کی اجازت نہیں چاہتے۔

طرف اس دین کا ساتھ دینے کے یہ معنی ہیں کہ وہ سارے عرب یکا طرفہ دلائل کی قوموں اور سلطنتوں سے بھی لڑائی مول لینے کے لئے تیار ہیں، اس لئے انھیں اپنے مقام کے تحفظ کی بہترین صورت میں نظر آئی کہ ایمان کا دعویٰ کریں اور ظاہری طور پر اسلام میں داخل ہو جائیں، تاکہ اپنی قوم میں اپنی ظاہری عزت اور اپنے کاروبار کو برقرار رکھیں مگر نقصانہ ایمان خاص اختیار کریں تاکہ ان خطرات و نقصانات سے دوچار نہ ہوں جو انھیں اس کی راہ اختیار کرنے سے لانا پڑتا تھا۔ ان کی اسی داخلی کیفیت کو یہاں اس طرح بیان کیا گیا ہے کہ حقیقت میں یہ لوگ تمہارے ساتھ نہیں ہیں بلکہ نقصانات کے خوف نے انھیں زبردستی تمہارے ساتھ باوجود وہ اپنے جو چیز ان کو اس بات پر مجبور کرتی ہے کہ اپنے کو مسلمان کہیں وہ صرف یہ خوف ہے کہ وہ یہاں رہتے ہوئے ملایہ غیر مسلم بن کر رہیں تو ان کی جاؤ و منزلت ختم ہو جاتی ہے۔

وَمَلْجَأِ مِنَ الْمَلْجَأِ فِي الصُّلُوفِ، اس آیت کے شان نزول کا واقعہ صحیح بخاری میں حضرت ابو سعید خدری کی روایت سے اس طرح بیان ہوا ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرتؐ کو مال لوگوں میں تقسیم فرما رہے تھے کہ بنی قریظہ کا ایک شخص جس کا نام جرقہ تھا اور وہ انھیں بصرہ کے قلعہ سے مشہور تھا آپ کی خدمت میں آیا اور کہا تقسیم میں ذرا بدل و انصاف سے کام لیجئے، آپ نے فرمایا اگر میں ہی نا انصافی کروں گا تو انصاف کون کرے گا؟ حضرت عمرؓ نے عرض کیا اگر ارشاد ہو تو میں ابھی اس شخص کی گردن مار دوں آپ نے فرمایا جانے دو اس کی نسل سے واجب القتل لوگ پیدا ہوں گے چنانچہ اسی شخص کی نسل سے خارجی لوگ پیدا ہوئے مگر چہ بعض مفسرین نے اس آیت کے دیگر شان نزول بھی بیان کئے ہیں مگر اس کا مطلب یہ ہے کہ اس آیت کا مضمون دوسری آجوں پر بھی صادق آتا ہے ورنہ صحیح شان نزول کا یہی واقعہ ہے جو صحیحین کی روایت میں موجود ہے۔

خارجی فرقہ کا تعارف اور اس کے عقائد:

اس فرقہ کے وجود میں آنے کا واقعہ یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ کی شہادت کے دوسرے روز جب لوگوں نے حضرت علیؓ کے ہاتھ پر بیعت کر لی تو اس زمانہ میں حضرت عائشہؓ صدیقہ فوج کے ارادہ سے مکہ گئی ہوئی تھیں، مکہ سے واپسی کے وقت کچھ لوگوں نے حضرت عائشہؓ کو اس بات پر آمادہ کیا کہ حضرت علیؓ کو قاتل عثمان کا پتہ لگانے پر مجبور کریں مگر حضرت علیؓ اس سے انکار کریں تو ان سے جنگ کی جائے، یہ حضرات حضرت عائشہؓ کو بصرہ میں حضرت عائشہؓ کے ساتھ بہت سے لوگ جمع ہو گئے حضرت علیؓ نے جب یہ خبر سنی تو وہ بھی فوج لے کر بصرہ کے ارادہ سے نکلے اور جب حضرت علیؓ اور حضرت عائشہؓ کی بیڑی لڑائی ہوئی جو جنگ جمل کے نام سے مشہور ہے، اس لڑائی میں حضرت عائشہؓ جو جنگ ادھرت پر سوار تھیں اور ادھرت کو عربی میں جمل کہتے ہیں اسلئے یہ جنگ، جنگ جمل کے نام سے مشہور ہوئی یہ جنگ ایک اجماعی لفظ کی وجہ سے برپا ہوئی تھی، اس میں حضرت علیؓ کو فتح حاصل ہوئی، حضرت عائشہؓ کی شکست کا حال سن کر حضرت عثمانؓ کے قاتلوں کا پتہ لگانے کا معاملہ حضرت امیر معاویہؓ نے دوبارہ شروع کیا حضرت امیر معاویہؓ جو کہ حضرت عثمانؓ کے چچا اور بھائی ہوتے تھے اس لئے انہوں نے اس مسئلہ کو اٹھانا ناہنجاری سمجھا۔

مِنْ اِذِ الرِّسْوَةِ اِلَيْهِ مَا اَنْزَلْنَا لَكُمْ فُضُوْكُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَرْضَوْنَ اَنْ تَرْضَوْهُ فَاسْتَعِذُوا بِاللّٰهِ اِىُّ الشَّعْرِ
 حَيْثُ وَتَوْحِيدِ الصَّمِيرِ لِتَلَاوُمِ الرِّضَايَتَيْنِ اَوْ خِيَارِ الْمَدِّ اَوْ رُسُوْلِهِ مَحْدُوْفِ الْمَوْجِعِ لَمَّا اَلَّهَ اِىُّ الشَّعْرِ
 مَنْ يُخَادِعْ يَسْتَفِىْ اَللّٰهَ وَرُسُوْلَهُ فَاَنْ لَّدُنَّ جَهَنَّمُ اِىُّ حَرًّا خَالِدًا فِيْهَا ذَلِكَ الْجَزَاءُ الْعَظِيْمُ بِخَدْرِ
 اِىُّ يَخَافُ السُّقُوْتَ اِنْ قُرْبَلْ عَلَيْهِمْ اِىُّ الْعُزْمَةِ سُوْرَةُ تَنْبِيْهِهُمْ بِمَا فِىْ قُلُوْبِهِمْ مِنَ الشَّقَاوَةِ وَبِهِ مَعَ
 ذَلِكَ يَنْشَبِرُوْنَ قُلُوبُهُمْ فَاِنْ اَسْرَ تَنْبِيْهِهٖ اِنْ اَللّٰهُ يُخْرِجُ مِنْهُمْ مَا يَحْذَرُوْنَ ۝ اَعْرَاجُهُ مِنْ نَفْسِكَ
 وَلَئِنْ لَّمْ تَنْبِ سَأَلْتَهُمْ عَنْ اسْتِزْهَارِهِمْ لِنَفْسِ الْاَنْفَرِ وَبِهِ سَتَزُوْرُ مَعَكَ اِىُّ شُبُوْكَ لِيَقُوْلُوْا مُغْتَبِرَيْنِ
 اِشْمَاكًا تَخُوْضُ وَتَلْمِزُ فِى الْحَدِيْثِ لِمَقْصِدِ الْطَّرِيقِ وَلَمْ تَحْمِذْ ذَلِكَ قُلُوبُهُمْ اِلَّا اَللّٰهُ وَلِيْهِ وَرُسُوْلُهُ
 كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُوْنَ ۝ اَلَا تَحْذَرُوْنَ اَنَّكُمْ كُنْتُمْ تُعْبِدُوْنَ اِيْمَانَكُمْ اِىُّ شُبُوْكَ كُنْتُمْ تُعْبِدُوْنَ اِيْمَانَكُمْ اِنْ تَعْبَدُ
 سَائِدًا شَيْئًا لِّلْمَعْمُوْلِ وَالنَّوْبِ شَيْئًا لِّلْعَدْلِ عَنْ طَائِفَةٍ وَتَتَلَمَّزُ بِأَعْرَاجِهِمْ وَتَوْتِبُ كَمُخْتَلِفٍ مِنْ حَسْبِ
 لَعْدِبٍ بَالَتَاءِ وَالنَّوْبِ طَائِفَةٍ بِأَتَمِّهِمْ كَالْوَاخِيْنَ ۝ تَعْبُرُ عَلَى الشَّقَاوَةِ وَالْاَسْتِزْهَارِ

ترجمہ: صدقات (واپس) (مثلاً زکوٰۃ فرض صرف ان قراء کے لئے ہیں جو اپنی مقدار میں نہ پاکیں جو اپنی
 حاجت میں صرف کر لیں (یعنی ان کے پاس مال یا مال نہ ہو) اور مساکین کے لئے ہے جو مقدار کا حصہ مل نہ پاکیں، اور
 صدقات کے کارکنوں کے لئے اور صدقات (زکوٰۃ) وصول کرنے والوں کے لئے ہے اور (مستحقین) پر تقسیم کرنے والوں کے
 لئے ہے اور کاہن کے لئے ہے اور (ارباب اسوا کو) منع کرنے والوں کے لئے ہے، اور ان لوگوں کیلئے ہے جن کی قلیل
 قلب مقصود ہے تاکہ وہ اسلام لے آئیں یا اپنے اسلام پر ثابت قدم رہیں یا ان کے امثال اسلام لے آئیں یا مسلمانوں کا دفاع
 کریں، یہ (چار) قسمیں ہیں پہلی اور آخری قسم کو آج کل، عربی، اسلامی اور کفار کے نزدیک نہیں دیا جا چکا، اسلئے کہ اسلام مقوی ہو
 گیا ہے، بخلاف باقی دونوں قسموں کے صحیح مذہب کے مطابق ان کو دیا جائے گا، اور حکامین کو آزاد کرانے میں اور قرضداروں
 کے لئے ہے جنہوں نے غیر مصیبت کے لئے قرض لیا ہو، (مصیبت کے لئے لیا ہو اگر) مصیبت سے توبہ نہ کر لی ہو، اور ان کے
 پاس قرض ادا کرنے کے لائق مال نہ ہو، اور آپس میں صلح کرانے کے لئے اگرچہ وہ مالدار ہوں، اور ہم بدین کے لئے ہے یعنی
 ایسے مجاہدین کے لئے جو جہاد میں مشغول ہوں اور وہ ان لوگوں میں سے ہوں جن کا مال خیریت میں حصہ نہ ہو، اگرچہ وہ مالدار ہی
 کیوں نہ ہوں، اور ایسے مسافروں کے لئے ہے کہ جن کیلئے مال سے قطع ہو چکی ہے سفر جاری رکھنا دشوار ہو گیا ہو اور یہ اللہ
 کی طرف سے فرض کردہ حکم ہے (فہرہ مصدقہ) فعل مقدر (فہرہ حق) کی جہت سے منصوب ہے، واللہ اعلم بحال (کی خبر و دق) اسے
 بخوبی واقف ہے اور اپنی صنعت میں ہر حکمت ہے لہذا مذکورہ مصارف کے علاوہ میں صرف کرنا پر غور نہیں ہے اور مذکورہ اصناف
 کے موجود ہوتے ہوئے ان میں سے کسی کو محرم نہیں کیا جا چکا، لہذا امام وقت کو چاہئے کہ ان میں سے ہر ایک قسم کرے اور نہ کہ اختیار

ہے کہ کسی ایک صنف کو دوسری صنف پر ترجیح دے اور لازم سے تمام افراد کے استغراق کا موجب مستفاد ہوتا ہے لیکن صاحب مال پر بوقت تقسیم تمام افراد کا احاطہ کرنا دشوار ہونے کی وجہ سے واجب نہیں ہے بلکہ (امناف ٹھکانے میں سے) ہر صنف کے تمین افراد کو دینا کافی ہے اس سے کم میں کافی نہ ہوگا جیسا کہ جمع کے صیغوں سے مستفاد ہوتا ہے اور ملت نے اس بات کو واضح کر دیا ہے کہ جس کو ذوق کمال دیا جائے اس کا مسلمان ہونا شرط ہے اور یہ بھی شرط ہے کہ عالمی اور منطقی سید نہ ہو اور ان منافضین میں دو ایک بھی ہیں جو ٹکٹ جیتی کر کے اور (داروں کو) اٹھا کر کے نئی کو تکلیف پہنچاتے ہیں داور جب ان کو ٹکٹ جیتی سے آپس میں اس خیال سے منع کیا جاتا ہے سدا اسیانہ ہو کہ آپ کو اطلاع ہو جائے تو کہتے ہیں وہ تو کان ہیں ہر بات کو سن لیتے ہیں اور (آج) ایمان لیتے ہیں اور جب ہم (بھی) ان سے قسم کھا کر کہیں گے کہ ہم نے ایسی بات نہیں کہی تو تیری بات کو بھی جک مان لیں گے (ان سے) کہو تمہارے بھائی یا تمہیں سنتے ہیں نہ کہ تمہارے نقصان کی باتیں، لفظ پر ایمان دیکھتے ہیں اور مومنین کی اس بات میں تصدیق کرتے ہیں جس کی اس کو خبر دیتے ہیں نہ کہ دوسروں کی داور (للفظ منین) میں لازم زائد ایمان حلیم اور ایمان تصدیق میں لرق کرنے کیلئے ہے اور تم میں سے جو ایمان لائے ہیں ان کے لئے رحمت ہے و حسمہ دفع کے ساتھ ہے افڈ پر حلف کرتے ہوئے داور جر کے ساتھ ہے عیسو پر حلف کرتے ہوئے داور جو لوگ اللہ کے رسول کو اپنے پہنچاتے ہیں ان کے لئے دردناک عذاب ہے اے ایمان والو! رسول کو اپنے ان کی اس بات کے بارے میں جو ان کی طرف سے تم کو پہنچی ہے تمہارے سامنے اللہ کی قسم کھا جاتے ہیں کہ ہم نے ایسی کوئی بات نہیں کہی، تا کہ وہ تم کو غلطی کر دیں حالانکہ اللہ اور اس کا رسول اس بات کا زیادہ مستحق ہے کہ ان کو طاعت کے ذریعہ خوش کریں، اگر وہ بے مومن ہیں وہوں کی رت مندی کے لازم طرم ہونے کی وجہ سے (بصر حضور) کی خمیر کو اعداد لائے ہیں، یا اللہ کی یاد رسول کی خبر بخلاف ہے، کیا انھیں معلوم نہیں ہے کہ جو اللہ اور اس کے رسول سے عداوت رکھتا ہے کہ ان کی سزا ہمارے جہنم ہے جس میں وہ ہمیشہ رہیں گے یہی رسول کی بات ہے مناقیق اس بات سے ڈرتے ہیں کہ ان مومنین پر کوئی سورت نازل ہو جائے جو ان پر اس خدای کو ظاہر کر دے جو ان کے دل میں ہے اور وہ اس کے باوجود استہزاء کرتے ہیں (اسے نبی) کہہ دو (اور) خدای ازاں یہ امر تجدید کے لئے ہے، اللہ اس خدای کو ظاہر کرنے والا ہے جس کے ظاہر کرنے سے تم ڈرتے ہو اور اگر آپ ان سے آپ کے اور قرآن کے استہزاء کے بارے میں دریافت فرمائیں حال یہ کہ وہ آپ کے ساتھ جو تک کی طرف جا رہے ہوں قسم بات ہے کہ وہ بذریعہ قیامت گئے ہوں یقیناً کہہ دیں گے کہ ہم تو یوں ہی فسی خدای کی باتیں کر رہے تھے، تا کہ فسی خدای میں سحرکٹ جائے اور یہ (یعنی استہزاء) ہمارا مقصد نہیں تھا آپ ان سے کہو کہ کیا تم اللہ اور اس کی آجوں اور اس کے رسول کے ساتھ خدای کرتے ہو اس کے بارے میں مذمت بیان کر دے ایمان کے بعد کفر کیا یعنی ایمان کے اعتبار کے بعد تمہارا کفر ظاہر ہو گیا اگر تم میں کی ایک جماعت کو اس کے انخلا اور توپ کی وجہ سے معاف کر دیا جائے جیسا کہ حق بن حیر کو تو ایک جماعت کو ہم ضرور سزا دیں گے اس لئے کہ وہ مجرم ہیں فعلبد جاورون کے ساتھ ہے اور ان (فعل) یاہ کے ساتھ یعنی لفظ ل ہے اور ان کے ساتھ یعنی لفظ ل ہے (یعنی) خدای اور استہزاء پر مصر ہیں۔

حَقِيقَتِ مَسْكِينِ لِسَبِيلِ تَقْوَىٰ رُفُوٰی

فقیرانہ: اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ ، اِنَّمَا کلّیہ مصرعہ ہے، یہاں فقیر موصوف علی الصلت کے لئے استعمال ہوا ہے یعنی صدقات (زکوٰۃ) کا مصرف صرف مذکورین میں ہی ہن کے علاوہ کوئی نہیں، لیسفراء میں لام سے تعلق بڑی قیل و قال ہوئی ہے، بعض نے کہا کہ لام تملک کے لئے ہے جیسا کہ امام شافعی رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ کا یہی مسک ہے، اور بعض نے کہا کہ انقصا ص و استحقاق کے لئے ہے اس کے قائل امام ابوحنیفہ رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ ہیں، (مگر) الفقراء و المساکین، دونوں انھوں کی تعبیر و تفسیر میں متعدد اقوال نقل ہوئے ہیں۔

فقیر نے کہا ہے کہ "فقیر" وہ نادار ہے جو سوال نہ کرے اور "مسکین" وہ نادار ہے جو سوال کرے، اور ان میں اس فقیر نے حسن بصری، جابر بن زید، عابد بن ہری سے بھی یہی منقول ہے، امام ابوحنیفہ رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ کا قول ان حضرات کے قول کے مطابق ہے (بصا ص) فقط فقیر اور مسکین کی تخریج و تعبیر میں خود کتنی ہی اختلاف کیوں نہ ہو مسئلہ زکوٰۃ پر کوئی اثر نہیں پڑے گا زکوٰۃ دونوں کو دینا پڑے گا، حالت وصیت کے مسئلہ میں فرق پڑے گا، اگر فقراء کے لئے وصیت کی ہے تو وہی مستحق ہوں گے اور اگر مساکین کے لئے کی ہے تو صرف وہ مستحق ہوں گے۔

مصارف ثنائیہ کے بارے میں ایک ازہری عالم کی مفید بحث:

زکوٰۃ کے مصارف آٹھ ہیں:

- ① الفقیر وہ شخص ہے کہ جرات مال کا مالک نہ ہو جس کی ضرورت کے لئے کافی ہو، ہاں طور کا اپنی ضرورت کی مقدار سے نصف سے کافی کم کا مالک ہو، مثلاً اس کی ضرورت دس درہم کی ہے مگر اس کے پاس صرف دو یا تین درہم ہیں۔
- ② المسکین، مسکین وہ شخص ہے کہ جس کے پاس مال تو ہو مگر بقدر ضرورت نہ ہو، مثلاً اس کو دس درہم کی حاجت ہے مگر اس کے پاس سات درہم ہیں۔
- ③ العاملین علیہا، یعنی زکوٰۃ وصولی کے سلسلہ کے کارندے مثلاً کا محب، حاسب و غیرہ۔
- ④ المؤلفة قلوبہم، وہ مسلمان جن کا اسلام ابھی رائج نہیں ہوا ہے یا وہ لوگ کہ جن کو تالیف قلوب کے طور پر دینے سے دیگر حضرات کے اسلام کی توقع کی جاسکتی ہو۔
- ⑤ الرقاب، مکاتین کو آزاد کرانے میں۔
- ⑥ العلوم، وہ شخص کہ جس نے جائز مصلحت کے لئے قرض لیا اور اب وہ ادا نہیں کر چکا ہے یا اصلاح ذات البین کی وجہ سے متروک قرض ہو گیا اگرچہ وہ غنی ہو۔

۷۷ اصل السَّعِيلُ وہ مالدار کہ جو جب دین میں شرکت کے خواہشمند ہیں۔

۷۸ ابن السَّعِيلُ، مباح سفر کا مسافر جو اپنے شہر سے دور ہو ایسا شخص بھی نہ کہ وہ کا مستحق ہے تاکہ وہ اپنی منزل مقصود پر پہنچ سکے۔

(اعراب القرآن للزُّبَيْرِ بن جابر)

تَفْسِيرُ تَشْرِيحِ

مَوْلَى الْقُلُوبِ ، سے مراد ایسے غیر مسلم ہیں جن کے مسلمان ہو جانے کی امید ہو یا ان کے شر و فساد سے بچنا مقصود ہو اور اور ایسے مسلمان جو ضعیف ایمان ہوں اور اس طریقہ سے ان کے ایمان کے قوی ہونے کی امید ہو، فرض یہ کہ انسان کام وہ کر وہ جس کی طرف سے اسلامی حکومت کو کوئی خطرہ درپیش ہو۔

مورخ ابن حبیب نے سولہ شخصوں کے نام کی ایک فہرست دی ہے جنہیں رسول اللہ ﷺ نے مَوْلَى الْقُلُوبِ قرار دیکر ان میں سے چودہ کو سو (۱۰۰۰۱۰۰) ٹکوت اور باقی کو پچاس پچاس اونٹ عطا کئے تھے، اس فہرست کا آغاز ابوسفیان بن حرب اموی اور معاویہ بن ابی سفیان کے نام سے ہوتا ہے (کتاب التَّحْوِصِ ص ۳۷۳، بحوالہ ماحدی) انگریز کا قول ہے کہ یہ حکم آنحضرت ﷺ کے زمانہ کے نئے شخصوں تھا، اور اس رائے میں خلیفہ کے ساتھ مالک اور ابومثوری اور امام الحق بن رایہ یہ اور نام شخص اور حکمران شامل بھی ہیں۔ (مصری، ماحدی)

علماء محققین کی رائے در بارہ مَوْلَى الْقُلُوبِ:

بعض علماء محققین نے کہا ہے کہ تعامل صحابہ سے یہ حکم منسوخ نہیں ہوا تھا بلکہ محض یہ سبب عدم ضرورت فقی رقی علی حکم تھا اور استقلال اور حکم کا جہاز اور دور میں امام المسلمین کی رائے اور مصلحت کے تابع رہے گا۔

وَالصَّحِیحُ اَنَّ هَذَا الْحُكْمَ غَیْرُ مَنسُوخٍ وَاَنَّ لِلْإِمَامِ اَنْ یُنَاقِشَ قَوْلَهُ عَلٰی هَذَا الْوَصْفِ وَیُدْفِعَ الْبَیْهَرُ هَذَا الْمَوْقِفَ لِاَنَّهُ لَا دَلِیْلَ عَلٰی لِسْخَاہِ الْبَقْعَةِ. (مکرم، ماحدی)

فاضل گیلانی کی تحقیق:

انہی مصارف میں ایک حد ان لوگوں کی بھی ہے جو محض مالی کمزوریوں کی وجہ سے اسلامی حکومت اور اسلام کی مخالفت کرتے ہیں، جیسا کہ اس زمانہ میں سیاسی شورش پسندوں کے ایک گروہ کی یہی حالت ہے، ان لوگوں کو غاموش کرنے کے لئے بھی صدقات کے مصارف میں قرآن نے مَوْلَى الْقُلُوبِ کی ایک حد رکھی ہے، اگرچہ عام طور پر فقہاء کہتے ہیں کہ مصارف صرف اجتہاد اسلام کی حد تک محدود تھا، اور اب ساقط ہو گیا، دلیل میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اثر پیش کرتے ہیں کہ آپ نے مَوْلَى الْقُلُوبِ کے بعض افراد کو دینے سے اس بات پر انکار کر دیا تھا کہ اب اسلام اتحاد قوی ہو چکا ہے کہ ان لوگوں کی

ضرورت نہیں رہی تھی چنانچہ اس کی رحلت کے بعد غنیمت بنی حصن اور اقرع بن حابس حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے انہوں نے آپ سے ایک زمین طلب کی آپ نے علیہ کا فرماں نکھو دیا انہوں نے پایا کہ مزید جنگی کے لئے ایمان صحابہ سے بھی دھمکا کر انہیں چنانچہ گواہیاں ہو گئیں مگر جب یہ لوگ گواہی کے لئے حضرت عمر کے پاس پہنچے تو انہوں نے فرمایا کہ چاہ کر ان کے رو برو اسے چھڑ دیا اور اور ان سے کہہ دیا کہ بے شک تم لوگوں کی تائید قلوب کے لئے آپ رضی اللہ عنہ حکومت دیا کرتے تھے مگر اب اللہ نے اسلام کو تم جیسے لوگوں سے بے نیاز کر دیا ہے اس پر وہ لوگ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس شکایت لے کر گئے اور علیہ بھی دیا کہ خلیفہ آپ ہیں یا عمر؟ لیکن نہ ابو بکر نے اس پر کوئی نوٹس دیا نہ دوسرے صحابہ نے عمر رضی اللہ عنہ کی رائے سے اختلاف کیا حالانکہ قصہ صرف اس قدر ہے کہ چند خاص لوگوں کو دینے سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ کہتے ہوئے انکار کر دیا تھا کہ، اِنَّ اللّٰهَ اَعَزُّ الْاِسْلَامِ فَاَلَيْسَا اب اللہ نے اسلام کو عزت و عطا فرمادی لہذا تم دونوں جاؤ (کچھ مدد ملے گی) لیکن اس کا یہ مطلب تو اور نہیں دیا جاسکتا کہ ہر شخص کے لئے حضرت عمر نے اس حد کو ساقط کر دیا اور طلب بات یہ ہے کہ قرآن نے جس مصرف کو منصوص کیا ہے اس کو اور ان حضرت عمر رضی اللہ عنہ منسوخ ہی کیسے کر سکتے ہیں؟ نیز ایک ایسی خبر واحد سے قرآن کے ایک قانون پر خلاف نہیں بھیجا جاسکتا، بلکہ اس کا صاف مطلب یہی ہے کہ امام اور حکومت وقت کی صواب و بد پر موقوف ہے، جس وقت لوگوں کے لئے اس کی ضرورت سمجھے دے اور جن کے لئے ضرورت نہ سمجھے نہ دے۔ (موسس مدینہ منورہ)

فقیر ابن عربی نے دونوں قول نقل کر کے ترجیح دوسرے ہی قول کو دی ہے اور کہا ہے کہ اسلام جس طرح اس دور میں قوی اور معزز ہو گیا تھا اب پھر ضعیف ہو گیا ہے۔

مقرضوں کے ساتھ اسلام کی ہمدردی:

دنیا میں اسلام ہی ایک ایسا مذہب ہے جس نے مقرضوں کے ساتھ مطلق ہمدردی کا سبق دیا ہے اور اس گروہ کو بھی خیر اور حاجت مند کچھ کر ڈکھانے کا حق قرار دیا ہے۔

مقرض دنیا کا وہ مظلوم ہے جس کے ساتھ نیکی اور حسن سلوک تو بڑی بات ہے اس وقت تک دنیا کی حکومتوں نے ان کو ستانے والوں اور ان پر تنکد کے پھاڑ ڈالنے والے قرض خواہوں کو صرف مالی نہیں بلکہ قانونی اور عقائد کو اپنا غریب قرار دے رکھا ہے ہر حکومت کی پولیس فورس اور فوجی و عسکری قوت اس کے لئے تیار رہتی ہے کہ مقرضوں کے ذمہ قرض خواہوں کا جو قرض ہے صرف اصل ہی نہیں بلکہ سود و رشوت کے ساتھ اس سے وصول کر لیا جائے، خواہ مقرض کی ساری جائیداد اور گھر کا سارا اثاثہ ہی کیوں نہ بیلازم ہو جائے یہ ایک واقعہ ہے۔

وہی القاب، فلک و قلاب کہتے ہیں مکاتب کی گروں چھڑانے (آزاد کرنے میں مدد کرنا) اگر سولی نے اپنے غلام سے کہہ دیا کہ تو آج ہی رقم دے کر وہ سے تو تو آزاد ہے اس غلام کو مکاتب کہتے ہیں ایسے غلام کو مال و زکوٰۃ سے کرہ کی جائگتی ہے اس پر

عہدہ، شہنشاہی اور اعزاق کا مطلب ہوتا ہے غلام خرید کر آزاد کرنا، ذکوہ کے مال کو اس صورت میں خرچ کرنے میں اختلاف ہے، حضرت علیؓ، سعید بن جبیر، ایبہ، ثور دی، امیر المومنین، حنفیہ، شافعیہ، حاکم کہتے ہیں اور ابن مہاسنؒ، حسن بصری، امام مالک، امام احمد حاکم کہتے ہیں۔

والہی سبیل اللہ، فقہی حق کے اعتبار سے اس حد میں ہر دو خرچ آجاتا ہے خواہ ذکرِ رضا جوئی کے لئے ہو لیکن مفسرین نے احادیث نبوی اور آثارِ صحابہ کی روشنی میں خرچ کی اس حد کو عموماً مجاہدین تک محدود رکھا ہے۔

اراد بها الغزاة فلهزم منهم من الصدقة (معالم) فلهزم الغزاة الذي لا حق لهم في الديار (ابن كثير) وارتفع حضرات نے اس میں بھی طالب علموں کو بھی شامل کیا ہے۔ قلیل المراد طلبہ العلم و تقتصر علیہ فی الفتاویٰ ظہریہ۔

مصارف ثنائیہ میں سے ہر صنف کو دینا ضروری ہے یا بعض کو دینا بھی کافی ہو سکتا ہے؟

امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک:

ایک مرتبہ زیادہ بن حادث آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اس وقت ایک شخص آیا اور اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صدقہ میں سے کچھ مجھے بھی عنایت فرما دیجئے آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے صدقات میں کسی نبی کا حکم پسند نہیں کیا ہے بلکہ اس نے خود ہی آٹھ مصرف ملادے ہیں اگر تم ان آٹھوں میں سے ایک بھی ہو تو صدقہ کے مستحق ہو گے ورنہ نہیں، بعد ازاں اس بات میں اختلاف ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو مصارف ثلثہ قرآن میں بیان فرمائے ہیں، ان میں سے ہر ایک کو زکوٰۃ دی جائے یا ان میں سے بعض کو دینا بھی کافی ہو سکتا ہے؟ زیادہ بن حادث کی مذکورہ حدیث کی بنا پر امام شافعی اور ایک جماعت اس بات کی قائل ہے کہ ان آٹھوں قسموں پر صدقہ تقسیم کرنا چاہئے یہ حدیث ابو داؤد میں ہے اور اسکی سند میں ایک راوی عبدالرحمن بن زیاد بن اہم افریقی کو اکثر علماء نے ضعیف قرار دیا ہے۔

مصارف صدقات میں امام ابو حنیفہ و امام مالک رحمہما اللہ علیہما کا مسلک:

ذکورہ حدیث کی سند میں چنانکہ عبد الرحمن بن زید اضعیف ہے اس لئے ان حضرات نے فرمایا کہ مذکورہ اختلاف میں سے سبکو دینا ضروری نہیں ہے اگر ایک کو بھی دینا چاہئے تو کافی ہوگا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا مقصد ذکوۃ کے امتداد میں یہاں کرنے سے مصروف ذکوۃ کو جاننا کرتا ہے نہ کہ تعدد انکو۔

زکوٰۃ وصدقہ واجبہ آپ ﷺ کی آل کے لئے جائز نہیں:

صحیح مسلم کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ صدقہ آنحضرت ﷺ کے لئے اور آپ ﷺ کی آل کے لئے حلال نہیں ہے۔ ظاہر روایت کے اعتبار سے یہ سبب امام ابو حنیفہ کا ہے البتہ غلی صدقہ کو آل محمد کے حق میں جائز قرار دیا ہے، یہ امام ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہما رحمہما اللہ کے نزدیک ہے۔

سادات میں کون لوگ شامل ہیں؟

امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک فقط ہاشم بن محمد مناف کی اولاد آل محمد ہے، اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اور ایک روایت میں امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک بنی مطلب بھی آل محمد میں شامل ہیں۔

زکوٰۃ کے علاوہ دیگر صدقات غیر مسلم کو بھی دیئے جاسکتے ہیں:

زکوٰۃ کے علاوہ عام صدقات غیر مسلموں کو بھی دیئے جاسکتے ہیں آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے "تصدقوا علی اهل الاوثان کما تھبوا" یعنی ہر مذہب والے پر صدقہ کرو، لیکن صدقہ زکوٰۃ کے بارے میں آنحضرت ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو بھیجے کے وقت یہ روایت فرمائی تھی کہ زکوٰۃ والدہ اور مسلمانوں سے لی جائے اور غریب مسلمانوں کو دی جائے اس سے صاف ظاہر ہے کہ زکوٰۃ کے سوا سب صدقات صرف مسلمان ہی ہیں۔

ایک مفید بحث:

قرآن مجید میں تیسرے مصرف العاصمین علیہا، بیان فرمایا ہے یہاں عاصمین سے دو لوگ مراد ہیں کہ جو اسلامی حکومت کی طرف سے صدقات، زکوٰۃ اور غرہ وغیرہ لوگوں سے وصول کر کے بیت المال میں جمع کرنے کی خدمت پر مامور ہوتے ہیں یہ لوگ چونکہ اپنے تمام اوقات اس خدمت میں مشغول کرتے ہیں اسلئے ان کی ضروریات کی ذمہ داری اسلامی حکومت پر عائد ہے قرآن کریم کی اس آیت نے مصارف زکوٰۃ میں ان کا حصہ رکھ کر یہ متعین کر دیا کہ ان کا حق اللہ سے اسی مدد کوآ سے دیا جائیگا۔

اس میں اصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صدقات کی وصولی کا فریضہ براہ راست نبی ﷺ کو "خُذْ مِنْ اَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً" کہہ کر سپرد فرمایا ہے، اس آیت کی رو سے مسلمانوں کے امیر پر یہ فریضہ عائد ہوتا ہے کہ وہ مسلمانوں سے صدقات وصول کرے، اور یہ بات ظاہر ہے کہ امیر بذات خود بغیر معاونین کے یہ کام انجام نہیں دے سکتا لہذا اس کو معاونین اور مددگاروں کی ضرورت ہوگی ان ہی معاونین کو العاصمین علیہا کے اطلاق سے تعبیر فرمایا ہے، اسی حکم کی تعمیل میں حضور ﷺ نے بہت سے صحابہ کو

صدقات وصول کرنے کیسے مختلف خطوں میں بھیجا تھا اور مذکورہ ہدایت کے مطابق زکوٰۃ کی حاصل شدہ رقم میں سے ان کو حق الخدمت دیا ہے، حالانکہ ان حضرات میں دوسری بھی شامل ہیں جو اعتقاد تھے۔ حدیث شریف میں ہے کہ صدقہ کسی فنی کے لئے حلال نہیں مگر پانچ مخصوص کے ① ایک وہ جو ہمارے لئے لگا ہوا ہو وہ اس کے پاس ہتھکڑیاں، دل نہیں اُتر چاہے اس کے گھر مال ہو جو وہ ② دوسرے حاصل صدقہ جو صدقہ وصول کرنے کی خدمت انجام دے گا ہو، ③ وہ شخص جو صدقہ کا مال کسی غریب مسکین سے خریدا ہے۔ ④ وہ مالدار جس کو کسی غریب شخص نے صدقہ سے حاصل شدہ مال بطور ہدیہ دے دیا ہو۔

عالمین صدقہ کو جو رقم دی جاتی ہے وہ صدقہ کے طور پر نہیں بلکہ معاوضہ خدمت کے طور پر دی جاتی ہے اسی لئے مالدار ہونے کے باوجود عالمین کے لئے اس کا لینا ناجائز ہے ان کے علاوہ اگر صدقہ کا مال دوسرے کسی کام کے معاوضہ میں دیا گیا تو وہ پانچ نہ ہوگا۔ مصارف ثمانیہ میں عالمین کی صرف ایک حد ہے جس میں حق الخدمت دیا جاتا ہے۔

دوسوال اور ان کے جواب:

اب یہاں دوسوال پیدا ہوتے ہیں، دیکھو! یہ کمال زکوٰۃ کو معاوضہ خدمت کے طور پر کیسے دیا گیا؟ دوسرے یہ کہ ہمارے لئے یہ مال حلال کیسے ہوا؟ ان دونوں سوالوں کا ایک ہی جواب ہے وہ یہ کہ عالمین حضرات فقراء کے وکیل کی حیثیت رکھتے ہیں اور یہ بات سب کو معلوم ہے کہ وکیل کا قبضہ منکمل کا قبضہ ہوتا ہے، جب عالمین نے زکوٰۃ کی رقم فقراء کے وکیل ہونے کی حیثیت سے وصول کر لی تو زکوٰۃ دینے والوں کی زکوٰۃ ادا ہو گئی، اب یہ پوری رقم ان فقراء کی ملک ہے جن کی طرف سے انہوں نے وصول کی ہے، اب جو رقم حق الخدمت کے طور پر دی جاتی ہے وہ مالداروں کی طرف سے نہیں بلکہ فقراء کی طرف سے ہے اور فقراء کو اس میں ہر طرح کا تصرف کرنے کا اختیار ہے۔

ایک اہم سوال:

اب سوال یہ رہتا ہے کہ فقراء نے تو ان کو وکیل اختیار کیا انہیں، یہ ان کے وکیل کیسے بن گئے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اسلامی حکومت کا سربراہ جس کو امیر کہا جاتا ہے وہ قدرتی طور پر من جانب اللہ پورے ملک کے فقراء کا وکیل ہوتا ہے کیونکہ ان سب کی ضروریات کی ذمہ داری اس پر عائد ہوتی ہے امیر الملک جن کو صدقات کی وصولی پر حامل بنادے وہ سب ان کے نائب اور وکیل کی حیثیت رکھتے ہیں۔

اس سے معلوم ہو گیا کہ عالمین کو جو ہر حق الخدمت کے طور پر دیا گیا ہے وہ درحقیقت زکوٰۃ نہیں بلکہ زکوٰۃ جن فقراء کا حق ہے ان کی طرف سے معاوضہ خدمت دیا گیا ہے۔

فائدہ جلیلہ:

تفصیل مذکور سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ آہل جو اسلامی مدارس اور مکاتب دالمنوں کے مستحق حضرات یا ان کی طرف سے بھیجے ہوئے سزا صدقات و زکوٰۃ و غیرہ مدارس دالمنوں کے لئے وصول کرتے ہیں ان کا وہ قسم نہیں ہے جو عالمین صدق کا ہے لہذا سزا حضرات کی تحرا مال زکوٰۃ سے دیا جائے نہیں ہے۔ یہ ہے کہ یہ لوگ فقراء کے وکیل نہیں ہیں بلکہ اصحاب زکوٰۃ مالداروں کے وکیل ہیں ان کی طرف سے مال زکوٰۃ و زکوٰۃ کے مصرف میں لگانے کا اختیار دیا گیا ہے۔ اسی لئے ان کا قبضہ ہو جانے کے بعد بھی زکوٰۃ اس وقت تک ادائیگی نہ ہوتی جب تک وہ اپنے مصرف میں صرف نہ ہو جائے۔ سزا کا حلیہ فقراء کا وکیل نہ ہونا تو ظاہر ہے کہ ان کو کسی فقیر نے وکیل نہ پایا نہیں ہے اور امیر المؤمنین کی طرف سے ولایت عامہ جو عالمین کو حاصل ہوتی ہے وہ بھی ان کو حاصل نہیں ہے لہذا اگر اس کے کوئی صورت نہیں کہ ان کو اصحاب زکوٰۃ مالداروں کا وکیل قرار دیا جائے، اور جب تک وکیل کا قبضہ رہے وہ عیسای ہوگا جیسا کہ خود مکرمل کا لہذا مصرف زکوٰۃ میں خرچ نہ ہونے تک زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

وَمِنْهُمْ شَرَاءُ الْمَسْلُوقِينَ الَّذِينَ يَلْذُونَ الدُّنْيَا، یہ بھی منافقوں کی ہرزہ مرئی اور یہود و کلبوں کا ذکر ہے جس کا مقصد ان حضرات کو تکلیف پہنچانا ہے، جو باتیں منافقین آپ ﷺ کے بارے میں کہا کرتے تھے ان میں سے ایک یہ بھی تھی کہ اگر وہ ﷺ تو کان کے کچے ہیں یعنی جو سنتے ہیں اس کو کچ مان لیتے ہیں اس پر غور نہیں کرتے اگر کوئی مسلمان ان کی باتیں جا کر کہہ دیتا ہے تو اس کو کچ مان لیتے ہیں اور جب ہم قسم کیا کہ اس کا انکار کر دیتے ہیں ہمارى بات کو کچ مان لیتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے اس کا جواب دیا کہ تم انھیں (کان کا کچ) کہتے ہو اور یہ سمجھتے ہو کہ انھیں بھوت اور کج کی تمیز نہیں ہے، ایسا نہیں ہے انھیں بھوت اور کج کی خوب تمیز ہے مگر تمہاری طرف سے تعارض اور دشمن پوشی کرتے ہیں اور اہل تدقی کے حق میں رحمت ہیں کہ اپنی زبان سے کچھ نہ کہیں ان کا پردہ کاش نہیں کرتے، پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا جو لوگ ایسی باتیں کر کے آپ ﷺ کو ایذا پہنچاتے ہیں ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔

اس آیت کے شان نزول کے بارے میں عبد اللہ بن مسعود کی ایک روایت ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ تمہیں کے مال تقسیم کی تقسیم کے وقت جب ایک منافق جس کا نام عقب بن قیس تھا اس نے مال تقسیم کے بارے میں اعتراض کیا تو آپ نے فرمایا اللہ مومن پر رحمت نازل کرے گا انہوں نے امت کے لوگوں کے ہاتھوں اس سے بھی زیادہ لاعلمی برداشت کی تھیں۔

(صحیح بخاری)

يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمُ فِئَةٌ مِّنْهُمْ فَهُمْ لَكُمْ مَبْرُورُونَ اس میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے منافقوں کے پاس شیعہ و راز کو ظاہر فرمادیا کہ یہ لوگ غلو میں آنحضرت ﷺ اور مومنوں پر زبان ظمن و راز کرتے ہیں اور اس کی اطلاع آپ کو ہو جاتی ہے تو آپ کی خدمت میں نہ ضرور مہجونی قسمیں کیا کر انکار کر دیتے ہیں، اس مہجونی قسم سے ان کا فساد آپ کو اور مومنوں کو خوش کر دیتا ہے حالانکہ وہ منافق

فَمَا كَانَ اللَّهُ بِظَلَمِئِهِمْ بَارًا يُعَذِّبُهُمْ بِغَيْرِ ذَنْبٍ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿۵﴾ يَارَاسِخَ الْبُيُوتِ وَالْمُؤْمِنَاتِ عَصَمُوا أَوَّلِيَّاهُمْ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيَحِلِّقُونَ الْقُلُوبَ وَرِضْوَانَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴿۶﴾ لَا يَدْخُلُ فِيهَا الْإِنْسُ خَالِدٌ فِيهَا وَمُسْكِنٌ خَالِدٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ۖ إِنَّهَا زَاوِيَةٌ مِنَ الْجَنَّةِ الَّتِي لَا يَدْخُلُ فِيهَا إِلَّا الْمُتَّقُونَ ﴿۷﴾ وَعَدَّ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمُسْكِنٌ خَالِدٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ۖ إِنَّهَا زَاوِيَةٌ مِنَ الْجَنَّةِ الَّتِي لَا يَدْخُلُ فِيهَا إِلَّا الْمُتَّقُونَ ﴿۸﴾

ترجمہ: منافق مرد اور من فی عورتیں سب ایک ہی طرح کے ہیں، یعنی دین کے معاملہ میں ایک قسمی کے اجزاء کے مشابہ ہیں، برائی کا (یعنی) کفر و عاصی کا گم دیتے ہیں اور بھلائی (یعنی) ایمان و طاعت سے روکتے ہیں اور طاعت میں خراج کرنے سے اپنے ہاتھوں کو روک دیتے ہیں اللہ کو بھول گئے ہیں یعنی انکی طاعت کو ترک کر دیا ہے، تو اللہ نے بھی انھیں بھلا کر دیا ہے یعنی ان کو اپنے کرم سے محروم کر دیا ہے، چنانچہ منافق ہی عاصی ہیں ان منافق مردوں اور منافق عورتوں اور کافروں سے اللہ نے آگ کی دوزخ کا وعدہ کیا ہے جس میں وہ ہمیشہ رہیں گے، وہی جزا اور اس کے اعتبار سے ان کے لئے ہے، اللہ نے ان پر لعنت کی ہے یعنی ان کو اپنی رحمت سے دور کر دیا ہے، اور ان کے لئے دائمی عذاب ہے اسے منافقو! تمہارے رنگ و رنگ دیکھ ہی ہیں جیسے تم سے پہلے والوں کے تھے، وہ تم سے زیادہ زور آور تھے اور مال و اولاد میں تم سے بڑھے ہوئے تھے انہوں نے دنیا میں اپنے حصہ کے مزے لوٹ لئے پھر اسے منافقو! تم نے بھی اپنے حصہ کے مزے اسی طرح لوٹے جس طرح تمہارے پیش رو اس نے اپنے حصہ کے مزے لوٹے، اور تم بھی جی سورۃ النور پر طعن کرنے اور باطل کی بحثوں میں اسی طرح بچ گئے جس طرح وہ بچ گئے تھے یہی ہیں وہ لوگ جن کے اعمال (خیر کا نفاذ آخرت میں ضائع ہو گئے اور وہی خسارے میں ہیں، کیا ان کے پاس ان لوگوں کی تاریخ نہیں بچ گئی جو ان سے پہلے گذر چکے ہیں، (مثلاً) قوم نوح اور عاد جو کہ سورۃ النور کی قوم تھی اور قوم (کی تاریخ) جو صالح سورۃ النور کی قوم تھی، اور قوم ابراہیم سورۃ النور کی اور اصحاب مدین کی جو قوم شعیب سورۃ النور تھی، اور ان سبھی والوں کی جنہیں اللہ دیا گیا تھا (اور وہ) قوم لوط سورۃ النور کی، بنی اسرائیل والے تھے ان کے رسول ان کے پاس کھلی کتابیں مجلات لے کر آئے تھے مگر انہوں نے ان کی تکذیب کی چنانچہ انھیں ہلاک کر دیا گیا، یہ اللہ کا کام نہیں تھا کہ وہ ان پر ظلم کرے یا اس طرح کہ بلا وجہ ان کو عذاب دے مگر (حقیقت یہ ہے کہ) وہ خود ہی گناہوں کا ارتکاب کر کے اپنے اوپر ظلم کرنے والے تھے سو من مرد اور من عورتیں سب ایک دوسرے کے رفیق ہیں بھلائی کا گم دیتے ہیں اور برائی سے روکتے ہیں نرا کام کرتے ہیں ذکوۃ ادا کرتے ہیں اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے ہیں یہی وہ لوگ جن پر اللہ مغفرت و رحمت کرے گا چنانچہ اللہ تعالیٰ غالب ہے اس کو اپنا وعدہ پورا کرنے، وعدہ کو نافذ کرنے سے کوئی نہیں روک سکتا یا حکمت

ہے، ہر شئی کو اس کے نکل (و موقع) پر کرتا ہے۔ مومن مردوں اور مومن عورتوں سے اللہ کا وعدہ ہے کہ ان کو ایسی جنت عطا کرے گا جس میں نہریں چادی ہوں گی انھیں وہ ہمیشہ بخش رہیں گے، ان پانچوں میں اگلے لئے پانچ کیزہ قیام گاہیں اور سب سے بڑا کہ کہ انھیں اللہ کی خوشنودی حاصل ہوگی جو کہ ان تمام نعمتوں سے بڑا ہے، دیکھیں یہی کلامیاتی ہے۔

تحقیق و حرکت کے تسہیل و تفسیری فوائد

قولِ امیر: سرگھوڑ طاعنہ، یہ اس سوال کا جواب ہے کہ کیا ان پر کبھی سے مؤاخذہ نہیں ہوا؟ اور نہ کیا ان کا دل خدمتِ مہملہ کر کے من جانبِ اعداء ہوتا ہے تو پھر اس کو مقامِ خدمت میں کیوں ذکر فرمایا؟

جنگی شہداء یہاں اور آئندہ ہمسایان سے اس کے لازم معنی مراعاتیں ملنے کر لیں گے کے لئے قربان لازم ہے اللہ تعالیٰ کے بھلنے کا مطلب سماجی رحمت خاصہ سے محروم کر دینا۔

اندر انہما المفسقون ، اندر ممد و ابی ان کا اشارہ کر دیا کہ کمال الدین میں قلیل کفر مبتدا ہمز و ف کی خبر ہونے کی وجہ سے کلمہ مرفوع ہے نہ کہ فعل ممد و اب کی وجہ سے منصوب اسلئے کہ اس صورت میں کثرت حذف لازم آجائے حالانکہ حذف میں تفصیل دینی ہے۔

قولی: اے پیغمبر! اس میں حلالی کے معنی کی طرف اشارہ ہے، یہ علوی سے شفق سے بہتی قدر ہے۔

سینجوال: لنگلہر ہمس کے اضافہ کا کیا اندازہ ہے؟

جواب: ہاں "لَمَّا كَانَ اللَّهُ يُظْلِمُهُمْ" کا مطلب ہے "تعلیم کے ذریعہ اور مست ہو جائے۔"

قول: اقامۃ اس میں اشارہ ہے کہ غلڈ بمقتل جلود، ہے لہذا حکمران کا اعتراض دفع ہو گیا۔

وَحُضُورَاتُ مِنَ اللَّهِ، وَحُضُورَاتُ مِثْلِ تَحْقِيقِ كَلِمَاتِ اَللّٰہِ اَوَّلِیِّ رَحْمَاتِ اَمْدِیِّ بَعْلِیِّ جَزَّیِّ۔

تفويض

المنفقون والمفتقون بعضهم من بعض، آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں تین سو دن فقی مراد و بے امن فقی ہو گئے تھے۔ آپ ﷺ کے زمانہ میں وہ لوگ منافق کہلاتے تھے جو مسلمانوں کے ہاتھ سے اپنی جان ہوا یا مال بچانے کی غرض سے ظاہر میں تو اسلام قبول کر لیتے تھے مگر ان کے دل میں کفر بجا رہتا تھا اگرچہ دل کا حال سوائے اللہ کے کسی کو معلوم نہیں ہو سکتا مگر آپ ﷺ کے زمانہ میں اللہ تعالیٰ بذریعہ وحی آپ کو ان کے خونی کی اطلاع کر دیتا تھا، اللہ تعالیٰ منافق کا انکے اعمال سے اور انکی عبادت سے جو آپ ﷺ نے جان فرمائی جس علم ہو جاتا ہے وہ شرعی احکام میں سستی کرتا ہے، اکثر جھوٹ بولتا ہے، بات بات پر لڑائی فتنے کرتا ہے، کالہاں منہ سے کلام ہے، امانت میں خیانت اس کا شیعہ ہو جاتا ہے۔ ایسے لوگ عملی منافق کہلاتے ہیں ایسے

تَعَالَى وَهُوَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ فَاعْلَمْتُمْ أَنِ لَّصَفَرٍ غَابِثُهُمْ نَبَأًا ثَابِتًا فِي قُلُوبِهِمْ ۚ يَوْمَ يَقُومُ يُقْبَلُ إِلَهُ إِلَهُهُ
وہو یوم القیمۃ ۝ اَلْخُلُوفُ اَللّٰہُ مَا وَعَدُوْہُ وَحَسَآ کَا نُوْا یَعْلَمُوْنَ ۝ یہ فحشاء بعد ذلک الی النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ہر کتابہ فقال ان اللہ سغنی ان اقبل ملک فجعل یفتشوا الثراب علی راسہ ثم جاء بها الی الی
یکبر وخصی اللہ تعالیٰ عنہ فلم یقبلہا ثم الی عمر فلم یقبلہا ثم الی عثمان فلم یقبلہا ثم مات فی زمانہ
المریضۃ الی المناقب ۝ اَنَّ اللّٰہَ یَعْلَمُ سِرَّهُمْ مَا اسْرَوْہُ عَلٰی اَنْفُسِهِمْ وَلَیْسَ لَہُمْ مَا اسْخَرُوْاہُ بِسِتِّہُمْ
وَلَیِّنَ اللّٰہُ عَلٰمُ الْغُیُوْبِ ۝ مَا عَابَ غِنَ الْعَبَاۃِ وَلَمَّا نَزَلَتْ آیۃ الصدقۃ جَاءَ زَجَلٌ فَتَضَلُّوا بَشَیْءٌ کَثِیْرٌ فَقَالَ
اَلْمَنَاقِبُ سُرَّاءٌ وَجَاءَ زَجَلٌ فَتَضَلُّوا بِسَاعٍ فَقَالُوْا اَلَا اِنَّ اللّٰہَ لَعَسَٰی عَنِ ضَلٰلَہٖ یَذٰلِکَ الَّذِیْنَ شَتَّوْا یَلْمِزُوْنَ
یَمِیْنُوْنَ الْمُتَّقِیْنَ الْمُنْتَظَرِ ۝ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ فِی الضَّلٰلَہِ وَالَّذِیْنَ لَا یَجِدُوْنَ اِلَّا جَهَنَّمَ حٰثِیْنًا مِّنْہُمْ
یہ قیس خروون وینہم والخیر شجر اللہ یصلہم خلائیہم علی شجرہ بنہم وَلَہُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ ۝ اَسْتَغْفِرُ بِاَسْمِہِ
لَہُمْ وَلَا اَسْتَغْفِرُ لَہُمْ تَخِییرُ لَہِ فِی الْاِسْتِغْفَارِ وَتَرْکُہُ قَالَ صَلٰی اللّٰہُ عَلِیْہِ وَسَلَّمَ اِنِّیْ خُیِّرْتُ فَاغْتَرَفْتُ بِعَیْنِ
اَلْاِسْتِغْفَارِ رِوَاۃُ الْبُخَارِی ۝ اِنِّیْ اَسْتَغْفِرُ لَہُمْ سَبْعِیْنَ مَرَّةً فَلَمَّ یَغْفِرُ اللّٰہُ لَہُمْ قَبِلَ الْمَرَّءُ بِالْسَبْعِیْنَ الْمُبَالَغَةُ فِی
کَثَرَةِ الْاِسْتِغْفَارِ وَفِی الْبُخَارِی حَدِیْثٌ لُّوْ اَعْلَمُ اِنِّیْ لَوُ زِدْتُ عَلٰی السَّبْعِیْنَ غُفْرًا لَزِدْتُ عَلَیْہَا وَقَبِلَ
اَلْمَرَّءُ الْعِدَّةَ الْمَخْصُوصَ لِخِدَّتِہِ الْبَیْضَا وَسَازِیْدُ عَلٰی السَّبْعِیْنَ فَتَنِّیْ لَہُ عَشْرَ الْمَغْفِرَةِ بِاِیۃِ سَوَآۃِ عَلَیْہِمُ
اَسْتَغْفِرْتُ لَہُمْ اَم لَمْ اَسْتَغْفِرْ لَہُمْ ذٰلِکَ ۝ لَہُمْ کُفْرٌ وَاِلٰہٌ وَاِلٰہٌ وَاِلٰہٌ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الْغٰیْقِیْنَ ۝

تجہیز

تَرْجُمَہُ : اے نبی کافروں کے ساتھ کھارے اور منافقوں کے ساتھ زبان و زبان سے جہاد کیجئے اور ان منافقوں
کے ساتھ ذات و ذات اور نفی کے اور یہ حق سے پیش آئے، (آفرکار) ان کا حکمات ختم ہے اور وہ برا حکمات ہے اور منافق اللہ کی
قسم کھا کر کہتے ہیں کہ گالی کی جو بات ہماری طرف سے آپ کو پہنچی ہے وہ ہم نے نہیں کی، حالانکہ یہی وہ کافرانہ بات انہوں نے
کہی، اور اسلام لانے کے بعد کفر کے سرکب ہوئے یعنی اسلام ظاہر کرنے کے بعد انہوں نے کفر ظاہر کیا، اور انہوں نے اس میں
سے کچھ بھی حاصل نہیں کیا مجھ وہ نبی ﷺ کو قتل کے ارادہ سے جو کہ سے لوٹنے وقت لیلۃ القیامہ میں کرنا چاہتے تھے اور وہ اس
سے کچھ زائد لوگ تھے، اور ہمارے پاس رہنے ان کی سواروں کے منہ پر مار مار کر ان کا سرخ پھیر دیا، جب وہ ڈھانسنے مار کر آپ
ﷺ پر یکبارگی چڑھ آئے اور ان (منافقوں کو) جو بات آپ نے آئی وہ صرف یہ تھی کہ خدا اور اس کے رسول نے ان کو اپنے فضل
(وہابیہ) سے مال بخشے کے اور یہ ان کی شدہ حاجت کے وقت تھی کہ وہ یا حاصل یہ ہے کہ ان (منافقوں) کو اس کی طرف
سے جو کچھ پہنچا وہ اس کے سوا کچھ نہیں تھا، اور یہ ایسی بات نہیں کہ جس سے اظہار ہر راستگی کیا جائے، اگر یہ لوگ نہ تھے تو یہ
کہیں اور ایمان لے آتے تھے تو ان کے لئے بہتر ہوگا اور اگر یہ لوگ ایمان سے اعراض کریں گے تو اللہ ان کو دنیا میں قتل کے

ذریعہ اور آخرت میں آگ کے ذریعہ دردناک عذاب دے گا اور دنیا میں ان کا نہ کوئی بار ہوگا جو ان کی (اس کے عذاب سے) حفاظت کر سکے اور شدید گمراہ جو ان کو بچا سکے اور ان میں سے بعض وہ ہیں جنہوں نے اللہ سے عہد کیا کہ اگر ہمیں (اللہ) اپنے فضل سے (دولت) عطا کرے گا تو ہم ضرور صدق (و خیرات کیا) کریں گے (المصدقین) میں دراصل ناکامی میں اوجام ہے اور صالحین میں سے ہو جائیں گے اور یہ شخص شکیبہ بن حاسب تھا کہ اس نے نبی ﷺ سے درخواست کی تھی کہ آپ میرے لئے دعا فرمادیں کہ اللہ مجھے خوب دولت مند کر دے، اور میں اس مال سے ہر محتاج کو حق ادا کروں، چنانچہ آپ نے دعا فرمادی جس کی وجہ سے اس کے لئے فراموشی گئی تو وہ مجددِ جماعت کا بھی تارک ہو گیا، اور زکوٰۃ دینی بند کر دی، جبکہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے، جب ان کو اس نے اپنے فضل سے (مال) عطا کر دیا تو اس میں تکلیف کرنے لگے اور اللہ کی اطاعت سے بھی روگردانی کرنے لگے حال یہ ہے کہ وہ ہر حال میں اعراض کرنے والے ہی ہیں (اس نخل) کا انہوں نے یہاں کہ ان کے قلوب میں اللہ کے دیر و فاشی کے وقت تک کیلئے خلاق پیوست کر دیا گیا، اور وہ قیامت کا دن ہے، اور یہ اس سبب سے ہوا کہ انہوں نے اللہ سے وعدہ خلافی کی اور اس وجہ سے کہ وہ عہد کے بارے میں جھوٹ بولنے رہے پھر اس کے بعد آپ ﷺ کی خدمت میں زکوٰۃ (کا مال) لیکر حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا اللہ نے مجھے منع کر دیا ہے کہ میں حیران قبول کروں تو اس نے اپنے سر پر خاک اٹنی شروع کر دی، پھر اس (مال زکوٰۃ) کو ایک بکر صدیق کے پاس لے گیا تو انہوں نے بھی اسے قبول کرنے سے انکار کر دیا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں (مال زکوٰۃ لے کر) حاضر ہوا، آپ نے بھی قبول نہ کیا، اس کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو انہوں نے بھی قبول کرنے سے انکار کر دیا، اس کا انتقال حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں ہوا، کیا منافق جانتے نہیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کی راز کی باتوں کو جن کو وہ اپنے دلوں میں چھپاتے ہوئے ہیں اور ان سرگوشیوں کو جن کو وہ آپس میں کرتے ہیں جانتا ہے، یقیناً خدا ان مصلیات کو بھی جانتا ہے جو لوگوں کی نظروں سے پوشیدہ ہیں، اور وہ آپ آیت (وَلْيَخْذَ بَلَدًا) اَنَسُوا الْهَيْمَنَ) نازل ہوئی تو ایک شخص (حضرت عبدالرحمن بن عوف) آئے اور بڑی مقدار (چار ہزار روپے) صدقہ کیا تو منافقوں نے کہا ہاں کار ہے، اور ایک دوسرے شخص (حضرت ابو قتیل انصاری) آئے انہوں نے ایک سارے کچھو صدقہ کیا تو (منافقوں) نے کہا اللہ تو اس (تھلیل صدقہ) سے مستغنی ہے تو آئندہ آیت (الَّذِينَ يَلْعَنُونَ ذِي الْاَلْحِیٰ) نازل ہوئی، اور ان (دولت مند نفوس) کو بھی خوب جانتا ہے (الَّذِينَ) مبتداء ہے، جو خوش دلی سے دینے والے اہل ایمان کی مالی قربانیوں (صدقات) پر ہاتھیں بگھارتے ہیں (نکوحہ جینی) کرتے ہیں اور ان لوگوں کا مذاق اڑاتے ہیں جن کے پاس (راہ خدا میں دینے کے لئے) اس کے سوا کچھ نہیں جو وہ محنت مزدوری کر کے لاتے ہیں تو یہ (دولت مند) ان کا مذاق اڑاتے ہیں اللہ نے بھی ان کا مذاق اڑایا یعنی ان کے مذاق اڑانے کا ہلہ دیا، (مَسْخُورُ الْمَالِ) مبتداء کی خبر ہے، اور ان کے لئے دردناک عذاب ہے اسے عذابِ اہم ایسے لوگوں کیلئے سعادت طلب کرو یا نہ کرو یہ آپ ﷺ کو استغفار کرنے یا نہ کرنے کا اختیار ہے، آپ نے فرمایا مجھے (استغفار کرنے یا نہ کرنے) کا اختیار دیا گیا تو میں نے استغفار کو اختیار کیا، (راہ انکاری) اگر تم ستر مرتبہ بھی ان لوگوں کو معاف کرنے کی

درخواست کرو گے تو اللہ انھیں ہرگز معاف نہ کرے گا اور سزا کے بدلے سخت استغفار میں مہیا کرنا مقصود ہے اور بنیادی شریعت میں ایک حدیث ہے اگر مجھے معلوم ہو تاکہ آثر میں سزا میرے زیادہ استغفار کروں تو وہ معاف کر دے گا تو میں اس سے زیادہ کرتا اور کہا گیا ہے کہ (سزا کا) حد و مخصوص مراد ہے عکارتی کی حدیث کی وجہ سے کہ میں سزا سے زیادہ میری استغفار کروں گا، آپ جو اللہ کو سواہ علیہم استغفرت لہم رقم فقر مستغفر لہم کے ذریعہ بتا دیا گیا کہ ان سے مغفرت کو کثرت دیا گیا ہے، اور یہ اس وجہ سے کہ انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ کفر کیا ہے اللہ تعالیٰ کا حقوں کی دہائی نہیں فرماتے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ سَبِيلِ تَفْسِيرِي فِرَائِدِ

قَوْلُهُمَا: الْمُسْتَغْفِرُونَ، (مغفرت) اسم فاعل جمع مذکر غائب مرفوع، اور فی کرنے والا شریعت کی اصطلاح میں اس شخص کو کہتے ہیں جو مذہب سے اسلام کا اقرار کرے مگر اس کے برعکس ہو، غفقی کے اصل معنی غریق ہونا ہے اور پہلے جانے کے ہیں، بغفقت المدراعہ وہ یہ سب قسم ہو گی نہ وقتاً، (غفقت) گوہ کا مل، سوراع، جس کے کم از کم دو ہونے ہوتے ایک ہونے سے داخل ہوتی ہے عکارتی اس سوراع کی طرف متوجہ رہتا ہے گوہ دوسرے سوراع سے نکل کر باہر چلی جاتی ہے متعلق بھی ذہنی اقرار سے اسلام میں داخل ہوتا ہے مگر ذہنی عقیدہ کی وجہ سے اسلام سے خارج ہونا ہے آپ جتنے کتب کے زمانہ میں متعلق مردوں کی تعداد (۳۰۰) اور متعلق مردوں کی تعداد (۱۷۰) تھی۔ (مسند)

قَوْلُهُمَا: بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ، بعضہم مبتدا ہے اور من بعض اس کی خبر ہے اور من اتصالیہ ہے۔
قَوْلُهُمَا: يَلْبِطُونَ بِلَيْبِهِمْ، قبض ہے، قبض سے کنایہ ہے جھپٹنا غمی بند کرنا اور قبض ہے اسی طرف مفسر عام نے عن الاطلاق فی الطاعة کہہ کر اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُمَا: قَوْمٌ كَوَاطِعُهُ دُونُ جُدُنِيَانِ سے اس کے لازم معنی یعنی ترک مراد ہیں، اول جگہ اس لئے کہ نسیان پر موقوف نہیں ہے اور نہ قول مذمت اور دوسری جگہ اس لئے کہ نسیان کی نسبت اللہ کی طرف بحال ہے لہذا لازم معنی یعنی ترک مراد ہیں۔

قَوْلُهُمَا: انْفِرَتِهَا الْمَلَائِكَةُ، اس میں اشارہ ہے کہ کاف، کمالہیں میں مبتدا مجذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے مجذوف فرج ہے نہ کہ فعل مجذوف کی وجہ سے نکل نصب میں۔

قَوْلُهُمَا: كَخَوْضِ حُجْرٍ یا ایک سوال کا جواب ہے۔

جَوَابُهَا: مَنْ تَقِيَنَّ كَخَوْضِ كَوَاطِعِهَا کی ذوات کے ساتھ تہنید درست نہیں ہے اسلئے کہ خوض غفلت ہے اور کفار ذوات۔

جَوَابُهَا: كَخَوْضِ حُجْرٍ یا ایک سوال کا جواب ہے، ای حوض غرضاً کخوض حوضہم۔

قَوْلُهُمَا: اَلَمْ يَلْعَنُكَ الْوَيْلُ، یہ مؤلف کی جمع ہے ابتداء، (اللفظ) مصدر ہے، اَلَمْ يَلْعَنُ ما وہ ہے اُنہی جونی مذکورہ برکی جونی مراد قوم لود کی ہستیوں ہیں، جو عمر مراد کے مسائل پر آیا نہیں، جس کا مرکزی شہر سندھ یا سندھ تھا۔

فَوَلِّهَا: فیکھو ہمارے اصناف کا مقصد فساد کا ان کے عطف کو درست کرنا ہے تاکہ وہ تقویٰ کے ذریعہ عطف درست ہو جائے۔

تَفْصِيْلُوَلِّ شَرَح

شان نزول:

ساتھ آیات میں منافقوں کا حال اور ان کا انجام اس کے بعد مومنوں کے اوصاف اور آخرت میں ان کے لئے درجات عالیہ کا بیان تھا۔ اب آپ ﷺ کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ کفار و منافقوں سے جہاد کرو، خطاب اُردھ آپ ﷺ کو ہے مگر حکم پوری امت کو ہے اور یہ بھی حکم فرمایا کہ اپنی عادت کے خلاف ان کے ساتھ سختی سے پیش آؤ، اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے منافقوں کے احوال بیان فرمائے کہ ان کی عادت یہ ہے کہ ایک بات کہہ کر پھر بدلتے ہیں، اور جمہوری قسمیں کھاتے ہیں، چنانچہ ان لوگوں نے آپ ﷺ کی شان میں گستاخانہ اور کافرانہ کلمے نکالے جب اس کی خبر آپ ﷺ کو پہنچی تو صاف انکار کیا، اس آیت کے شان نزول کے بارے میں مفسرین نے کئی سبب بیان کئے ہیں۔

پہلا سبب:

کہا گیا ہے کہ مذکورہ آیت جہاں بنی سوید بن حسانت اور وہ بنی ثابت کے بارے میں نازل ہوئی ہے اس کی صورت یہ ہوئی کہ غزوہ جحک کے موقع پر منافقین کی خدمت کے بارے میں کثرت آیات کا نزول ہونے لگا تو منافقوں نے کہا کہ اگر محمد کا کہنا نہ دے گا تو ہم بھی ان کے بارے میں کہہ غزوہ میں شریک نہیں ہوتے ہیں گئے ہیں گئے، اور ایسے ہی ہیں جیسا کہ محمد ﷺ کہتے ہیں تو پھر تو ہم گم گئے ہیں، عمار بن قیس رضی اللہ عنہ نے کہا اس میں کیا شک ہے واللہ محمد ﷺ صادق وصدوق ہیں اور تو گم گئے سے بھی بدتر ہے، اور عمار بن قیس نے انکی اطلاع آپ ﷺ کو بھی کر دی، جب انہیں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو اپنی کبی ہوئی بات سے عذر کیا اور قسم کھا گیا کہ عمار بن قیس جھوٹا ہے اور عمار نے قسم کھائی کہ اللہ اس نے یہ ہی کہا تھا اور وہ کی اللہ سے نزول علیہ تعینک شیعنا“ فلزلت، عمار بن قیس نے اللہ سے دعا کی کہ یا اللہ تو اس بارے میں اپنے نبی پر کچھ نازل فرما، چنانچہ مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اس بات کے سننے والے عاصم بن حذی تھے اور بعض نے کہا ہے حذیفہ بن یمان تھے۔

دوسرا سبب:

کہا گیا ہے کہ یہ آیت عبداللہ بن ابی رہیس المنافقین کے بارے میں نازل ہوئی تھی، جبکہ اس نے غزوہ بدر میں مصطفیٰ سے واپس کے وقت یہ بات کہی تھی کہ ہماری مثال تو محمد کے بارے میں ایسی ہے جیسی کہ کسی نے کہا ہے

کامل چاہی سے دو چار ہوئے بغیر نہیں رہ سکتی مذاق کا حال طعموں کا سا ہے اور منافق وہ چوہا ہے جو اس دبا کے جراثیم لئے بھرتا ہے اس کو زکوٰۃ سے چلتے پھرنے کا موقع دینا گویا چوری آبادی کو صوبہ کے خطرہ میں ڈالنا ہے البتہ ضروری ہے کہ اس گروہ کے ساتھ سختی کا معاملہ کر کے ان کو قتل و صلیب سے بالکل الگ تھک کر دیا جائے۔

وَمَا نَقُصُّوا إِلَّا أَنْ أَخَذَ اللَّهُ ذِرْوَاهُ مِنْ طَبَعِهِ خَيْبًا لِيُكْذِبَ عَنْهُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا آلِهَتَهُمْ مِنَ الْأَنْفُسِ فَهُمْ يَكْفُرُونَ

ایک معمولی قصبہ تھا، اور اس اور خوزج کے قبیلے مال و جان کے لحاظ سے کوئی خاص اہمیت نہ رکھتے تھے مگر جب آپ ﷺ وہاں تشریف لے گئے اور انصار نے آپ کا ساتھ دیکر اپنے آپ کو خطرات میں ڈال دیا تو آٹھ نو سال کے اندر یہی متوسط قصبہ تمام عرب کا دار السلطنت بن گیا، وہی اوس دلو زرج کے کاشکار سلطنت کے ایمان ہوا کا رہنے لگے، اور ہر طرف سے فتوحات و فتوح نام اور تجارت کی برکات اس کے مرکزی شہر پر بادشاهی طرح برسنے لگیں۔ اللہ تعالیٰ منافقین کو اسی پر شرم دلہا رہے کہ انار سے نبی پر تمہارا یہ قصہ کیا اسی قصور کی پاداش میں ہے کہ اس کی بدولت یہ نعمتیں تمہیں بخشی گئیں۔ یہ کلہ بظور نظر فرمایا گیا ہے یعنی تم احسان فراوانی ہو، احسان مند ہوئے کے بجائے عداوت رکھتے ہو۔

الذین یسلمون بالمعطوعین من المذملین ، غزوہ تبوک کے موقع پر جب نبی ﷺ نے جنگ کی چاند سے کی انہیں کی تو بڑے بڑے مالدار منافقین ، جاہل روک کر بیٹھے رہے ، مگر جو شخصیں اہل ایمان تھے بڑے بڑے جاہل و جاہل روک کر بیٹھے تھے تو ان لوگوں نے اس پر آواز میں کسی شروع کر دیں ، اگر کوئی ایسی استطاعت مسلمان (مثلاً عبدالرحمن بن عوف وغیرہ) اپنی حیثیت کے مطابق بڑی رقم پیش کرتا تو اس پر دیا کاری کا التزام لگاتے اور اگر کوئی غریب مسلمان (مثلاً ابو قتیلہ وغیرہ) اپنا اور اپنے بچوں کا پیسہ کاٹ کر کوئی چھوٹی رقم پیش کرتا یا رات بھر محنت مزدوری کر کے کچھ بچھڑیں حاصل کرتا تو وہ بھی اس پر آواز میں کہتے کہ لو یہ بڑی کی تاک بھی آگئی تاکہ اس سے دھوکے کے قلعے فتح کئے جائیں ، جو کہ سے وہ ایسی ہر کچھ بڑے یا وہ مدت نہیں گذری تھی کہ عبداللہ بن ابی ریحس المنافقین کا انتقال ہو گیا اس کے بیٹے عبداللہ بن عبداللہ جو شخص مسلمان تھے آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہنے میں لگے کہ آپ کا کرنا مالک ، آپ نے کمال فراغ دلی کے ساتھ حمایت کر دیا ، پھر انہوں نے درخواست کی کہ آپ ہی ان کی نماز جنازہ پڑھائیں آپ انکے لئے بھی تیار ہو گئے حضرت عمرؓ نے ہاضرا عرض کیا یا رسول اللہ کیا آپ اس شخص کی نماز جنازہ پڑھائیں گے جو ایسا ایسا کر چکا ہے مگر آپ ان کی یہ سب باتیں سنکر مسکراتے رہے ، اور اس وجہ سے ان کی بنا پر جو سب کیلئے عام تھی آپ نے اس بدترین دشمن کے حق میں دعا و مغفرت کرنے میں بھی تامل نہ کیا آخر جب آپ ﷺ نماز پڑھانے کھڑے ہوئے گئے تو آیت ازل ہوئی اور پھر اور راست حکم خداوندی سے آپ کو نماز پڑھانے سے روک دیا گیا۔

استغفر اللہ! لا تستغفروا لہم البتہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو اس کی اطلاع دی ہے کہ ان منافقوں کا خاتمہ کفر پر ہوا ہے اور ایسے لوگوں کی مغفرت نہ ہوئے گا اللہ کا وعدہ ہے اسلئے یہ لوگ ہرگز اس لائق نہیں ہیں کہ ان کیلئے دعا، مغفرت کی جائے، لہذا اگر آپ ان کیلئے ستر مرتبہ بھی استغفار کریں گے تو بھی خدا ان کو معاف نہ کرے گا، اسلئے کہ استغفار تو گنہگاروں کے حق میں سوا منہ ہوتا ہے نہ کہ اس کے لئے جو خدا اور رسول کے ساتھ کفر کر کے باغی ہوئے۔

رہنے پر خوش ہوئے، اور انھیں یہ بات ناگوار گذری کہ وہ اپنی جان و مال سے اللہ کے راستہ میں جہاد کریں، اور انہوں نے آپؐ میں ایک دوسرے سے کہا کہ تم میں جہاد کے لئے نہ نکلو! آپؐ ان سے کہہ دیجئے کہ جہنم کی آگ جو کہ کی گئی ہے زیادہ سخت ہے لہذا بہتر ہے کہ تم ترکِ توبت کر کے اس آگ سے بچو، اگر وہ اس حقیقت کو سمجھتے (تو غزوہ میں شرکت سے) پیچھے نہ رہے، توبہ سے انہوں نے دنیا میں کس کس آخرت میں بہت روٹیں گے اور یہ ایمان کے احوال کی بدولت ہو گا یہ (خبر) مصیبتِ امران کی حالت کی خبر ہے جس اگر اللہ آپؐ کو جو کہ سے من حقوق کے دو میان جوہر میں پیچھے رہ گئے تھے (پھر) وہ ان کے لئے اور ان میں سے کوئی کسی دوسرے غزوہ میں آپؐ کے ساتھ شرکت کی اجازت طلب کرے تو آپؐ ان سے کہہ دیجئے کہ تم میرے ساتھ ہرگز لگی بھی نہیں لگ سکتے اور نہ میری معیت میں کسی دشمن سے بھی ہرگز لڑ سکتے ہو تم نے وہی سربِ پیروز بنے کو پسند کیا تو اب پیچھے رہنے والی عورتوں بچوں وغیرہ ہی کے ساتھ پیروز ہو اور جب آپؐ خلافت کے (عبداللہ ابن ابی ہریرہ) نے جہاد چنا تو یہ آیت نازل ہوئی، اور آنسوؤں میں سے کوئی میرے تو اس کی نافرمانی نہ کرنا تو ہرگز نہ چاہتا اور وہی جہاد سے ان کے لئے اس کی خبر پر بھی مت کھڑے ہو جان لوگوں نے اللہ اور اس کے رسولؐ کے ساتھ لڑنا کہا ہے اور حالتِ کفر ہی میں مرے ہیں، اور ان کے مال اور اولاد (کی کثرت) آپؐ کو تعجب میں نہ ڈالے اللہ اور وہ کہ چاہے کہ ان کو (اس مال و اولاد) سے ذریعہ دنیا میں حذاب دے اور ان کی جائیں اس حال میں لکھیں کہ وہ کافر ہوں، اور جب بھی قرآن کا کوئی حصہ ان حضرات کا نازل ہوا کہ اللہ پر ایمان لاؤ اور اس کے رسولؐ کے ساتھ جہاد کرو تو آپؐ نے دیکھا کہ ان میں سے جو مقدرات والے تھے وہی آپؐ سے (غزوہ) میں شرکت نہ ہونے کی اجازت طلب کرنے لگے کہ انھیں جہاد کی شرکت سے معاف رکھا جائے ان لوگوں نے کسرِ فیضِ الہیوں میں شامل نہ ہونا پسند کیا، حصولِ الف، حصولِ الف کی فتح ہے یعنی وہ عورتیں جو گھروں میں بیٹھ رہیں، اور ان کے عقوب پر غصہ لگا دیا گیا ہے جس کی وجہ سے وہ خبر کی بات کو نہیں سمجھتے اس کے برخلاف رسولؐ نے ہمارے لوگوں نے جو آپؐ کے ساتھ ایمان لائے اور اپنی جان و مال سے جہاد کیا وہاں اللہ آخرت میں ساری نعمتیں پس ان ہی کے لئے ہیں اور وہی ایمان چاہے والے ہیں اللہ نے ان کے لئے ایسے دامنِ تدارک کر رکھے ہیں جن میں ضرر نہیں پہنچ رہی ہیں ان میں وہ ہمیشہ رہیں گے یہ ہے عظیم الشان کامیابی۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكُ فِي سَبِيلِ تَفْسِيرِ بُولَدِ

قَوْلُهُ: اَلْمُخَلَّفُونَ (مخلفین) اسمِ مفعول جمع نہ کرنا ب، پیچھے چھوڑنے سے ہوئے لوگ، مخالفین کسی کو پیچھے کر دینا، پیچھے چھوڑ دینا، یہاں وہ پارہ آدمی مراد ہیں جو غزوہ جہاد میں اپنی سلمندی اور نفاق کی وجہ سے آپؐ سے جہاد کے عہد نہیں گئے تھے۔

قَوْلُهُ: يَخْلَفُ رَسُولُ اللَّهِ اِيْ خَلْفَةً، خلف (تو مفعول نہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اِیْ فَعَّلُوا الْمَخْلَفَةَ) یا حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اِیْ مَحَالِّفِينَ لَہ، اور فعلِ مقدر کی وجہ سے بھی منصوب ہو سکتا ہے اِیْ تَخَلَّفُوا خلاف رسول اللہ اور یہ بھی جائز ہے کہ ظرفیت کی وجہ سے منصوب ہو اِیْ بعد رسول اللہ علامہ سیوطی رَحِمَہُ اللہ تَعَالٰی

نے اسی ترکیب کو اختیار کیا ہے۔

﴿قُلْ لَّيْسَ بِمَعْدٍ هَهُنَا﴾ اس سے اشارہ کر دیا کہ مقعد مصدر بھی ہے نہ کہ ظرف۔

﴿قُلْ لَّيْسَ﴾: و کمر ہوا ان یُجَاهِدُوا کا صلف، فرخ المخلوقون پر ہے اور اَنْ یُجَاهِدُوا، کمر ہوا کا مفعول ہے۔

﴿قُلْ لَّيْسَ﴾: مَا تَخْلُقُوا یہ قرآن کا جواب ہے جو کہ مذکور ہے۔

﴿قُلْ لَّيْسَ﴾: عِبْرٌ عَنْ حَالِهِمْ، یہاں سوال کا جواب ہے کہ اللہ تعالیٰ محکم (بُئِنَّا) کا حکم نہیں فرمائے حالانکہ یہاں فلیضحکوا امر کا صیغہ استہلال ہوا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ضحک (بُئِنَّا) کا حکم فرمایا۔

﴿قُلْ لَّيْسَ﴾: جواب یہ ہے کہ امر بمعنی خبر ہے، یعنی ان کی حالت کی خبر دینا مقصود ہے نہ کہ ضحک کا حکم کرنا۔

﴿قُلْ لَّيْسَ﴾: طائفة من القرآن یہاں بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہاں سورت سے چری سورت مراد نہیں ہے بلکہ قرآن کا ایک حصہ مراد ہے اس میں چری اور اس سے کم دونوں داخل ہیں۔

تَفْصِيلُ وَتَشْرِیْحُ

رابط آیات:

فَرِخَ الْمَخْلُوقُونَ، اوپر سے منافقوں کے حالات کے بیان کا سلسلہ چل رہا ہے، یہاں بھی ان منافقوں کی مذمت بیان کی جا رہی ہے جو فزودہ تنہوگ میں نصیر عام ہونے کے باوجود اپنے نفاق اور کسل مندی کی وجہ سے آپ ﷺ کے امر اور شریک فزودہ نہیں ہوئے تھے اور جنہوں نے انکار بیان کر کے شریک فزودہ نہ ہونے کی اہم زت چاہی آپ ﷺ نے ان کو اجازت بھی دیدی، یہاں ان کو یہ وعید بھی سنائی جا رہی ہے کہ ان کا نام کابردین کی فہرست سے کاٹ دیا گیا ہے اب آنکھ بھی کسی فزودہ میں شریک نہ ہو سکیں گے۔

بحقیقت رسول اللہ، لفظ "خلاف" کے معنی یہاں پیچھے اور بعد کے بھی ہو سکتے ہیں، علامہ سیوطی رَاوَضَاتُ الْعِلْمِ نے یہی معنی لکھے ہیں، اس کا مطلب یہ ہوا کہ یہ لوگ آپ ﷺ کے جہاد پر چلے جانے کے بعد آپ سے پیچھے رہ جانے پر خوش ہو رہے ہیں یہ درحقیقت خوشی کی بات نہیں۔

دوسرے معنی یہاں خلاف کے مخالفت کے بھی ہو سکتے ہیں کہ یہ لوگ رسول اللہ ﷺ کی مخالفت کر کے گھر میں بیٹھے رہے اور صرف ٹوڑی نہیں پیٹتے بلکہ دوسروں کو بھی "لَا تَسْلُطُوا فِي الْحَرِّ" کہہ کر پست امت کر کے ان کی کوشش کی "فَزَادَ جَهَنَّمَ اَنْفُسًا" یعنی یہ بد نصیب اس وقت کی گرمی کو تو دیکھ رہے ہیں اور اس سے بچنے کی فکر کر رہے ہیں مگر آخرت میں نار جہنم کی اجلا آباد کی گرمی کو اپنے اوپر لازم کر رہے ہیں انکار بارہ بیان کر کے دین میں جھوٹے رہنے پر یہ خوشیاں منا رہے ہیں حالانکہ یہ موقع خوشی

منانے اور جیسے کانٹیں ہے بلکہ طوں کے آنسو رو نے کا بچا اپنے مصنوعی اور مجبور نے اہلکار کے ذریعہ چند روز کی گری سے اگر کچھ بھی مجھے تو ہمیشہ ہمیش کی گری اپنے اوپر لازم کر لی۔ دنیا کی گری کی ہر جہنم کی گری کے مقابلہ میں کوئی حقیقت نہیں ہے دنیا کی آگ بھی روزگار کی آگ سے ہٹا دیتی ہے۔

غزوہ تبوک میں جو لوگ شریک نہیں ہوئے تھے ان میں سب ہی منافق نہیں تھے بعض حقیقی عذر کی وجہ سے اور بعض آہنکل امر و فرما کر کے گئے شریک نہیں ہو سکے اور آنحضرت ﷺ نے واپس آنے کے بعد ان کے اہلکار کو قول بھی فرمایا تھا اور بعضوں کو کچھ دنوں کی سہلت بھی ملی تھی اور اللہ تعالیٰ نے بھی ان کی توبہ قبول فرمائی تھی جس کا ذکر آئندہ آجگا۔

فہا ان ذی عیلتہ اللہ الہی طائفۃ منہم سے معلوم ہوتا ہے کہ منافقوں کی ایک چھوٹی سی جماعت تھی تیسرا ان اہل عاقم میں آواہ و تہلیلہ کا قول ہے کہ ان منافقوں کی تعداد صرف بارہ تھی جن کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی ہے کچھ بخاری میں اس میں مالک اور کچھ مسلم میں چارہ ہیں مہدائے سے جو روایتیں ہیں ان کا حاصل یہ ہے کہ تبوک کے سفر سے واپسی کے وقت آنحضرت ﷺ نے یہ فرمایا کہ مجھے لوگوں نے کھر بیٹھے وہی ثواب حاصل کیا جو اور لوگوں نے سفر کے پایا، صحابہ نے عرض کیا کہ حضرت یہ کیونکر؟ آپ نے فرمایا کہ وہ لوگ مجبوری کے سبب سے مدینہ میں روکے تھے ورنہ وہ اس طرح ضرور شریک ہوتے ان حدیثوں سے اس بات کی پوری تائید ہوتی ہے کہ جو لوگ تبوک میں شریک نہیں ہوئے وہ سب منافق نہیں تھے۔

وَلَا تَصَلِّ عَلٰی اَحَدٍ مِّنْہُمْ حَتّٰی یُخْرِجَ اَمَّا دِیْتُ یَحْمَدُ سے یہ بات ثابت ہے کہ یہ آیت مہدائے بن ابی اہن رسول کی موت اور اس پر نماز جنازہ پڑھنے کے متعلق نازل ہوئی، اور صحیحین کی روایت سے یہ بات بھی ثابت ہے کہ آپ نے مہدائے بن ابی کی نماز جنازہ پڑھی، پڑھنے کے بعد یہ آیت نازل ہوئی، اس کے بعد آپ نے کسی منافق کی نماز جنازہ نہیں پڑھی، آپ ﷺ کے مہدائے بن ابی اہن رسول کے جنازہ کی نماز پڑھنے اور اپنا بی اہن مہارک اس کے کفن میں شامل کرنے نیز حضرت عمرؓ کے پاس مراجع کرنے کی تفصیل سابق میں گذر چکی ہے۔

واقعیہ مذکورہ سے متعلق چند سوالات اور ان کے جوابات:

پہلا سوال: مہدائے بن ابی ایک ایسا منافق تھا کہ جس کا مذاق کچھ ظاہر تھا صرف یہی نہیں بلکہ منافقوں کا سردار مانا جاتا تھا، اس کے ساتھ آنحضرت ﷺ کا کیا تہمازی سلوک کس بنا پر ہوا؟ کس کے کفن کے لئے اپنا نہیں مہارک بھی عطا فرمایا؟

جواب: اس کے دو سبب ہو سکتے ہیں اول اس کے عاجز ہونے جو کہ مجلس صحابی اور بدرجہ میں سے تھے محض ان کی دلجوئی کیلئے ایسا کیا، دوسرا سبب ایک اور بھی ہو سکتا ہے جو بخاری شریف میں بروایت حضرت جابر حقول ہے کہ غزوہ بدر کے موقع پر جب کچھ قریشی سردار گرفتار ہو کر آئے تھے تو آپ ﷺ کے چچا مہاس بھی ان میں تھے آپ نے دیکھا کہ ان کے بدن پر کڑی نہیں ہے تو صحابہ سے ارشاد فرمایا کہ انہیں نہیں چھوڑ دیا جائے حضرت مہاس چھوڑ دیا تو تھے مہدائے بن ابی کے سوا کسی کا کرت ان کے بدن پر

درست نہ آیا تو عبداللہ بن ابی کا کہنے کے آپ نے اپنے بچا کو پہنا دیا، اس کے اسی احسان کا بدلہ ہمارے لئے
آنحضرت ﷺ نے اپنا کرتا اس کو عطا فرمایا۔ (طبری، ساری)

کَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْاٰيٰتِہٖ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو منافق کی نماز
بتا دیا چھٹے سے منع فرمایا ہے یہ کس بنا پر کہا؟ کیونکہ اس سے پہلے صراحت کے ساتھ آپ کو منافق کی نماز پڑھنے سے منع
نہیں کیا گیا، ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے اسی سورت کی سادقہ آیت استغفر لہم
اولا استغفر لہم سے ممانعت کا مضمون سمجھا تو آپ ﷺ نے اس سے کیوں زمینداری قرار دی، بلکہ آپ نے یہ فرمایا
کہ اس آیت میں مجھے اختیار دیا گیا ہے۔

چکلیاں: یہ ہے کہ درحقیقت الفاظ آیت کا ظاہری مفہوم اختیار ہی دینا ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ سزا کا ذکر حدیث کے لئے نہیں ہے
بلکہ کثرت بیان کرنے کے لئے ہے تو اس کا ظاہری مفہوم یہ ہوگا کہ منافق کی مظہرت قرآن ہوگی خواہ آپ سختی مرتبہ استغفار
کر لیں لیکن اس میں صراحت کے ساتھ آپ کو استغفار سے روکا نہیں گیا۔

وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ بِالْاَعْرَابِ مِنَ الْاَسْوَءِ فِي الْاَذَانِ اِنَّ الْمُعَذِّرُوْنَ سَعَوْا الْمَعْذِرَةَ وَفَرَّقَ بَيْنَ الْاَعْرَابِ
اَلِی الْحِیِّ صَیِّیْہِ وَسَلَمَ یُؤْذِنُ لَہُمْ فِی الْقُعُوْدِ الْقُدْرَہِ فَاَذِنَ لَہِمَّ وَقَعَدَ الَّذِیْنَ کَذَبُوا اللّٰہَ وَرَسُولَہٗ
فِی الْاَعْرَابِ الْاِیْمَانِ مِنْ مُّسَاقِلِی الْاَعْرَابِ غَنِ النّٰحِیْ لِاَلْعِیَادِ سَیَّسَیْبَ الَّذِیْنَ کَفَرُوا وَیَسْخَرُونَ اِیْمَانِہُمْ
لِیْسَ عَلَی الشُّقَّاءِ کَالشُّوْخِ وَلَا عَلَی الْمَرْضٰی کَالْمَوْتِ وَالْمَوْتِی وَالْمَوْتِی وَالْمَوْتِی وَالْمَوْتِی وَالْمَوْتِی وَالْمَوْتِی
خَرَجَ اِثْمٌ فِی التَّخَلُّفِ عَنْہٗ اِذَا نَصَحُوا لِلّٰہِ وَرَسُولِہٖ فِی حَالِ اَعُوْذِہِمَّ بِعَدَمِ الْاِرْجَاءِ وَالنَّشِیْطِ وَالطَّاعَةِ
مَعَ الْاَعْرَابِ بِذٰلِكَ مِنْ سَبِیْلِ طَرِیْقِ بِالْمَوَاضِعِ وَاللّٰہُ عَلُوْمٌ لَہِمَّ مَرْجِعُہُمْ لَہِمَّ فِی التَّوَسُّعِ مِنْ
ذٰلِكَ وَلَا عَلَی الَّذِیْنَ اِذَا مَا اَتَوْا لِیَحْضَرُہُمْ مَعْلُکَ اَلِی الْعَزِیْزِ وَہِمَّ سَبْعَ سَنَ اَلِی الْعَزِیْزِ وَہِمَّ سَبْعَ سَنَ اَلِی الْعَزِیْزِ
قُلْتَ لَا اَجِدُ مَا اَحْبَبْتُ لَکُمْ حَانَ قَوْلُوْا جَوَابَ اِذَا اِنِ اِنْسَرَفُوا وَاعُوْذُہُمْ بِفَضْلِ نَسِیْلِ مِنْ لَیْسَ
الْذَّمُّ حَرًا لَا جِزْلَ الْاِجْمَادِ وَاسْمُ الْمُتَّقِیْنَ اَلِی الْحِیِّ اَلِی الْحِیِّ عَلَی الَّذِیْنَ یَسْتَاذِنُوْکَ فِی التَّخَلُّفِ
وَقَرَّ اَلْغَبِیَّةَ رَضُوْا بِاَنْ یَّحْكُمُوْا مَعَ الْاَحْوَالِی وَطَعِی اللّٰہُ عَلَی قُلُوْبِہُمْ فَہُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ تِلْکَ مَسْئَلُہٗ

ترجمہ: اور آئے ہزار کرنے والے آپ ﷺ کے پاس عرب کے کوہ و واصل میں تا کوہ دال میں ہزار نام کر کے
یعنی معتبروں (اور معتبروں) حتیٰ میں معلومین کے ہے اور ایک قراست میں معتبروں بھی پڑھا گیا ہے تا کہ ان
کو (مذہبی میں) بخیر بننے کی اجازت مل جائے ان کے ہزار کی وجہ سے چنانچہ ان کو اجازت دیدی گئی اور یہ وہاں میں سے
جنہوں نے دوائے ایمان میں اللہ اور اس کے رسول کی کلمہ پ کی رو سے ہزار کرنے سے بھی بچنے گئے (یعنی ہزار کرنے بھی نہ آئے)

ان میں سے جن لوگوں نے نکر کیا ان کو درود کا عذاب لاحق ہوگا اور نکر و درود مثلاً بڑے سے اور مہر یعنیوں پر مثلاً اللہ سے اور پانچ پر اور ان لوگوں پر جن کو جہاد کا طریح پھرت ہو جہاد سے چھوڑ دھانے میں کوئی گناہ نہیں بشرطیکہ یہ لوگ اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ خلوص و تمکین یعنی (گھر) بیخود رہنے کی صورت میں فتنہ پر وازی نہ کریں اور لوگوں کو جہاد سے نہ روکیں اور اطاعت میں لگے رہیں، ان لوگوں پر اس بیخود رہنے کی وجہ سے کوئی اثر اہم کی دلوں نہیں ہے (مواخذہ نہیں) اور اللہ ان کو معاف کرنے والا ہے اس معاملہ میں ان کو وسعت و بکراں پر رحم کرنے والا ہے اسی طرح ان لوگوں پر بھی کوئی اثر اہم عائد نہیں ہوتا جو آپ کے پاس آئے تاکہ آپ ان کو ساریاں ہم پہنچا کر اپنے ساتھ غزوہ میں لے سکیں اور وہ سات اندری تھے اور کہا گیا ہے کہ انوٹران کے لوگ تھے آپ نے ان سے کہہ دیا کہ میرے پاس ساریاں نہیں ہیں اور فطنت، انوٹ کی ضمیر سے حال ہے تو وہ (بجھوڑا) دواہی چلے گئے حال یہ کہ ان کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے من چاہی ہے اور انھیں اس بات کا بڑا اہم تھا کہ انھیں وہ (وسعت) پھیر نہیں کہ جس کو جہاد میں خرقہ کریں، البتہ اثر اہم ان لوگوں پر ہے جو مالدار ہیں پھر بھی آپ سے چھوڑ دھانے کی درخواست کرتے ہیں، انہوں نے گھر بیٹھے والیوں میں شامل ہونا پسند کیا ہے، اور اللہ نے ان کے دلوں پر مہر لگا دی ہے اسلئے اب یہ بکھو جانتے نہیں ہیں ایسی ہی آیت سابق میں گذر چکی ہے۔

تَحْقِيقُ مَرْكَبِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

فَوَائِدُ: الْمُعْتَذِرُونَ (تَعْدِيرُ: تَعْمِيلُ سے) اہم فاعل جمع مذکر جہودا عذر پیش کرنے والے مفسر علام نے مُعْتَذِرُونَ کی اصل مُعْتَذِرُونَ یا کراشاہدہ کر دیا کہ مُعْتَذِرُونَ باب افعال سے ہے اس وقت اس کے معنی ہوں گے حقیقت میں معذور، الْمُعْتَذِرُونَ کو باب افعال سے قرار دینے کے دو مقصد ہیں اول یہ کہ باب تفعیل متعدی ہوتا ہے حالانکہ یہاں غیر متعدی استعمال ہوا ہے جواب کا حاصل یہ ہے کہ مُعْتَذِرُونَ باب افعال ہی سے ہے اس میں تا کو ذیل سے بدل کر ذال کو ذال میں اوقام کر دیا گیا ہے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں ہے۔ دوسرے یہ شبہ بھی دفع ہو گیا کہ عَسَرَ (تَعْمِيلُ) کے معنی ہیں جہودا عذر ظاہر کرنا، حالانکہ آنے والے حقیقت میں معذور تھے اس شبہ کو الْمُعْتَذِرُونَ بمعنی معذورین کا ذکر آگے جملہ "وَقَسَّضَ الْفُلُجْنَ كَذَبُوا" الخ میں آ رہا ہے۔

فَوَائِدُ: الرَّمَضَى یہ زمانہ سے ماخوذ ہے اس کے معنی ہیں پانچ، عاجز۔

فَوَائِدُ: اِرْجَافُ، افراد پھیلا، تھو پر وازی کرنا، مومنوں میں بری خبر کی اشاعت کرنا۔

فَوَائِدُ: بَعْدُ اِلَا رَجَافُ، لَصَحْوًا، کے متعلق ہے۔

فَوَائِدُ: التَّنْبِيْطُ، روکنا، باز رکھنا۔

فَوَائِدُ: وَالطَّاعَةُ، اس کا مطلب عدم الار جاف پر ہے نہ کہ ار جاف پر لہذا اب معنی درست ہو گئے۔

فَوَائِدُ: حَالٌ بِمَعْنَى فَلَتْ لَا اِحْذَ، اَنُوْتُكَ کے کاف سے فتنہ پر فد کے ساتھ حال ہے لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ اضیٰ بغیر فد

کے حال واقع نہیں ہوتا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

وَأَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ الْيَعْنِي، ان معذریں کے بارے میں مفسرین کے درمیان اختلاف ہے بعض کے نزدیک یہ شہر سے دور بنے والے دو اعرابی تھے جنہوں نے جھوٹے عذر پیش کر کے اجازت حاصل کی، لیکن میں دوسری قسم واقعی جنہوں نے آپ کی خدمت میں آکر عذر پیش کرنے کی بھی ضرورت نہیں لگتی، اور بیٹھے رہے، اس طرح آیت میں گویا منافقین کے وہ گردہوں کا تذکرہ ہے اور عذابِ الیم کی دھمکی میں دونوں شامل ہیں، اور منہسہر سے بھی دونوں گروہ مراد ہیں، اور دوسرے مفسرین نے مُعَذِّرُونَ کو سے باو یہ یقین (بدی) مسلمان مراد لئے ہیں جنہوں نے معقول عذر پیش کر کے اجازت چاہی تھی، اور مُعَذِّرُونَ ان کے نزدیک اصل میں مُعَذِّرُونَ کو تھا تاہم کون ال کے ذوال کو ذال میں مدغم کر دیا گیا ہے اور مُعَذِّرُونَ کے معنی ہیں واقعی عذر رکھنے والا، اس اعتبار سے آیت کے اگلے جملے میں منافقین کا تذکرہ ہے اور آیت میں دو گروہوں کا ذکر ہے، پہلے جملے میں ان مسلمانوں کا جن کے پاس واقعی عذر تھے اور دوسرے میں ان منافقین کا جو بغیر عذر پیش کئے بیٹھے رہے اور آیت کے آخری حصہ میں جو دھمکے ہوئے دوسرے گروہ کے لئے ہے۔

یہ عذر بیان کرنے والے کون تھے:

مفسرین کا اس بات میں اختلاف ہے کہ وہ کون لوگ تھے جنہوں نے عذر کیا تھا بعضوں نے کہا کہ یہ لوگ قبیلہ بنی اسد اور غطفان کے لوگ تھے جنہوں نے یہ عذر کیا تھا کہ ہمارے اہل و عیال ہیں جن کے لئے ہمیں بڑی محنت و مشقت کرنی پڑتی ہے آپ ہمیں گھر ہی پر رہ جانے کی اجازت دیجیے اور بعض مفسرین نے بیان کیا ہے کہ عامر بن طفیل کے قبیلے کے یہ لوگ تھے جنہوں نے آپ ﷺ سے آکر یہ بات کہی تھی کہ اگر ہم آپ کے ساتھ چلیں اور شریکِ غزوہ ہو جائیں تو ہمارے بیوی بچے اور سونسی اکیلے رہ جائیں گے اور قبیلہ بنی طے کے بڑے واکر ہمارے پیچھے آئیں یہ یاد کرویں گے اور سب مال لوٹ کر لے جائیں گے یا حضرت ﷺ نے ان لوگوں سے فرمایا کہ خیر خدا نے میرے لئے تمہاری ضرورت نہیں رکھی ہے، اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ قبیلہ غفار کے چند لوگوں نے کہا تھا، صحیح قول یہ ہے کہ اطرافِ مدینہ میں چند قبیلے رہتے تھے ان میں سے بیٹھے لوگ جھوٹے عذر بیان کر کے اور بیٹھے بغیر عذر بیان کئے اپنے گھروں میں بیٹھ رہے تھے اور اس غزوہ میں لشکرِ اسلام کا ساتھ نہیں دیا۔

شان نزول:

لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى الْيَعْنِي تفسیر ابن ابی حاتم اور مقاتل بن حمزہ ان میں مذکور ہیں ۴ بہت کی روایت سے ان آیات کا جو شان نزول بیان کیا گیا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ کوفہ و مدینہ سے دور مالدار لوگ جو بلا کسی معقول عذر کے

شریک فرود نہیں ہوئے تھے جب مذکورہ آیات میں ان لوگوں پر اللہ تعالیٰ کی فحشی اور وعید ظاہر کی گئی تو انہوں نے بڑھے، چار اور ایسے مفلس صوبے کہ جن کے پاس اتنا سرمایہ نہیں تھا کہ سواری اور زور اور اس طرح برداشت کر سکیں، اور آنحضرت ﷺ کے ہم رکاب ہو سکیں وہ لوگ بہت ہراساں ہوئے کہ شاید ہم لوگ بھی اس فحشی اور وعید میں داخل ہیں تو ان کی تسکین کے لئے اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

صحیح بخاری میں انس بن مالک اور صحیح مسلم میں جابر بن عبد اللہ کی روایتیں موجود ہیں جن میں آنحضرت ﷺ فرمایا بہت سے ہمارے ساتھی مدینہ میں ایسے ہیں کہ ہر کام میں گویا ہمارے ساتھ ہیں جو راستہ ہم نے طے کیا ہے انہوں نے بھی گویا وہی راستہ طے کیا ہے اسلئے کہ ہزار کے سب وہ ہمارے ساتھ نہیں آ سکتے، ایسے مفذوریں سے اللہ تعالیٰ نے مردائش اٹھائی ہے، مگر اس کے ساتھ ایک شرط بھی لگا دی ہے کہ اس طرح کا مفذور آدمی گھر بیٹھے کوئی فساد کی ایسی بات نہ نکالے جس سے معلوم ہو کہ وہ دین کا خیر خواہ نہیں ہے۔

شان نزول:

وَلَا عَلَى الْقَلْبِ إِذَا مَاتَ قَوْلُهُ، صحیح بخاری میں ابوموسیٰ اشعری کی روایت سے اس آیت کا جو شان نزول معلوم ہوتا ہے اس کا اصل یہ ہے کہ ابوموسیٰ اشعری اپنے قبیلے کے لوگوں کے ساتھ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے شرکت جہاد کے لئے سواری کی درخواست کی اس وقت آپ کسی وجہ سے غصہ میں تھے آپ نے سواری دینے سے قسم کھا کر انکار کر دیا اس وجہ سے ابوموسیٰ اشعری اور ان کے ساتھی گچشم گریاں اور بدل بریاں مانگیں ہو کر واپس چلے گئے راستے میں آپ ﷺ کے پاس مال غنیمت کے کچھ ٹونٹ آ گئے تو آپ نے ان لوگوں کو واپس بلا یا اور پھر ان کو تائید فرمائے، جب یہ لوگ ٹونٹ لے کر واپس چلے گئے تو ان کو راستہ میں خیال آیا کہ شاید آپ ﷺ کو اپنی قسم یاد نہیں رہی، وہ انہیں چل کر آپ کو قسم یاد دلائی چاہتے ہیں انہیں یہ لوگ واپس آئے اور آپ کو قسم یاد دلائی تو آپ نے فرمایا، جہاد تمہیں اللہ نے سواری دیدی، میں جب قسم کھاتا ہوں اور جس کام پر وہ قسم ہوا اس کام سے بہتر اگر کوئی کام مجھے نظر آئے تو قسم کھا کر دوں گا اور دیکھ میں اس کام کو کر لیتا ہوں۔

(امین القسری)

بلاغۃ:

بَلَّغْتُهُمْ، ہمارے میں اس کے معنی ہیں کہ آپ ان کے لئے سواری کا انتظام کر دیں، اِحْمَلْنِي اِیْ اعْطَنِي ظَهْرًا اَوْ كَفَّةً، (لاح) اَعْمَلْتُهُمْ تَقْبِضُ مِنَ الدَّمْعِ، یہ طرزِ یادہ ملیح ہے بقیض دمعہا سے اس لئے کہ اس میں آنکھ کی کوہنٹ آنسو بنا دیا ہے یہ یہ حدیث کے قبل سے ہے۔

بوجہ اس کی بڑا دھوکہ کھاتا تھا، اب جب تم جو کہ سے لوٹ کر ان کے پاس جاؤ گے تو وہ تمہارے سامنے اللہ کی قسمیں کھائیں گے کہ ہم پیچھے رہنے میں وہ معذور تھے تاکہ تم انہیں رہا نہ رکھو اور ان کی طرف سے صرف نظر کرنا تو تم ان سے صرف نظر کر رہی ہو (یعنی ان سے ترک تعلق کرنا) وہ لوگ بالکل گندے ہیں یعنی نبیؐ کی وجہ سے وہ نجس ہیں، اور ان کا ٹھکانہ جہنم ہے اور یہ ان کے عمل کی سزا ہے یہ اس لئے قسم کھائیں گے تاکہ تم ان سے راضی ہو جاؤ اگر تم ان سے راضی ہو گئی جاؤ تو اللہ قاسم لوگوں سے راضی نہیں ہوگا یعنی ان سے تمہاری رضا مندی خدا کی غضب کی موجودگی میں کوئی فائدہ نہیں دے گی (یعنی) اہل کفر و فساد میں اپنی قیادت چھٹی اور اپنی طبیعت کی غی اور قرآن کے سننے سے دور ہونے کی وجہ سے بہت شریوں کے زیادہ سخت ہوتے ہیں اور یہ بات بہت قریں قیاس ہے کہ وہ ان حدود (احکام) سے واقف نہ ہوں جو اللہ نے اپنے رسول پر نازل کئے ہیں (یعنی) احکام و شرائع سے، اور اللہ اپنی مخلوق سے واقف اور ان کے ساتھ اپنی صنعت کے معاملہ میں ہر حکمت ہے اور ان پر اس میں بعض ایسے ہیں کہ جو اللہ کے راستہ میں طریق کرتے ہیں اس کو جہنم اور نقصان سمجھتے ہیں اسلئے کہ وہ اس کے ثواب کی امید نہیں رکھتے بلکہ ان کی وجہ سے طریق کرتے ہیں اور وہ غرور و غفلت میں ہیں، اور وہ تمہارے لئے بڑے وقت کے منتظر رہتے ہیں یعنی گردشِ ایام کا زمانہ تمہارے اوپر (مصرعہ کیساتھ) پلٹ جاتا ہے تو وہ (طریق کرنے سے) چھٹکارا پا جائیں، نہ اوقات ان ہی پر پڑنے والا ہے (الشُّوْءُ) ضرر اور فتنہ کے ساتھ ہے یعنی مذہب اور بدعت ان پر پڑنے کی نہ کہ تمہارے اوپر اور اللہ اپنے بندوں کی باتوں کو سننے والا اور ان کے اعمال کا پانے والا ہے اور بعض باوجود یہ یقین ایسے بھی ہیں جو اللہ پر اور ہم آئندہ پر ایمان رکھتے ہیں جیسے کہ جہنم اور نماز اور جو کچھ راہِ خدا میں طریق کرتے ہیں اس کو خدا اللہ قرب حاصل ہونے کا ذریعہ اور رسول کی دعا کا وسیلہ بناتے ہیں، یاد رکھو ان کا یہ طریق کرنا ان کے لئے اللہ کے نزدیک ہے شک و سبب و حجت ہے ان کو اللہ ضرر اور اپنی جنت میں داخل کرے گا، اللہ تعالیٰ اہلِ طاعت کو ہر معاملہ کرنے والا (اور) ان پر رحم کرنے والا ہے۔

حَقِیْقَتِیْ حَزْکِیْ فِی سَبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: «بَعَثْنَاهُ لَنَا بِالْحُكْمِ الْخَافِ وَجَعَلَهُ الْبُيُوتَ» یہ جملہ مستحکم ہے اللہ تعالیٰ نے اس جملہ میں منافقین کے متعدد حالات کے بارے میں چھٹین گولی فرمائی ہے کہ جب منافقوں سے تمہاری ملاقات ہوگی تو وہ غلط بارہو جان کریں گے، یہاں قسمل کے مطالبہ اگر رسول اللہ ﷺ ہی ہیں جیسا کہ ظاہر یہی ہے تو کھنڈ خیر جن احقر انا و تعظیما لانی گئی اور اگر خیر شخص سے اصحاب رسول مراد ہوں تو خطاب میں آپ کی شخصیت سربراہ ہونے کی حیثیت سے ہوگی۔

قَوْلُهُ: «تَصَدَّقُوا» سے اشارہ کر دیا کہ لکھو میں لازمہ ائمہ ہے۔

قَوْلُهُ: «وَرَسُولُهُ» اس کا مطلب لفظ اللہ پر ہے اور درمیان میں روایت کے مفعول کو یہ ظاہر کرنے کے لئے لکھنے کا اجر و ثواب و جزو مقام کا مفعول روایت حق تعالیٰ سے ہے۔

قَوْلًا، الْأَعْرَابُ، یہ اسم جمع بصورت جمع ہے یہ عرب کی جمع نہیں ہے اسلئے کہ عرب عربی ہوئے اسلئے کہ کہتے ہیں غزوہ یربائی ہو یا شہری اور اعراب، اعرابی کی جمع ہے یربائی کو کہتے ہیں۔

قَوْلًا، جَفَاءً، قسامت تلمی، ظلم، ستم۔

قَوْلًا، الدَّوَانِرَ، دائرہ کی جمع ہے یعنی بلا، مصیبت، دوائر الزمان، حوادث زمانہ، مصائب۔

تَفْسِيرُ آيَاتِ

ربط آیات:

اوپر کی آیات میں ان لوگوں کا ذکر تھا جو درحقیقت معذور تھے یا مطلق اور نادار ہونے کی وجہ سے شریک غزوہ نہیں ہو سکے تھے۔ ان لوگوں کو معذور قرار دیکر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ لوگ قہر سرزنش نہیں ہیں، ان آیتوں میں فرمایا کہ اصل سرزنش کے لائق وہ لوگ ہیں جو نادار، معذور اور تنگدست ہوتا ہونے کے اللہ کے رسول کو چھوڑ کر چھوڑ رہے۔

مختلفین کی تین قسمیں:

آئندہ آیات میں مختلفین کا ذکر کرتے ہوئے ان کی تین قسمیں بیان فرمائی ہیں، ایک ان میں سے وہ ہیں جنہوں نے آنحضرت ﷺ سے جھوٹے عذر کئے، ان کے بارے میں فرمایا کہ اللہ ان سے راضی نہیں اور اللہ نے ان کے لئے روزِ نک عذاب تیار کر رکھا ہے، دوسرے وہ جنہوں نے اپنے قصور کا اعتراف کرتے ہوئے خود کو مسکین نبوی کے ستون سے ہاندہ لیا تھا، جن کی توبہ جلدی ہی قبول ہو گئی تیسرے وہ لوگ تھے جنہوں نے آنحضرت کے مدینہ انہیں تخریف لانے کے بعد آپ ﷺ کے رو برو اپنے قصور کا سچا اقرار کیا اور کوئی جھوٹا عذر نہیں تراشا، ان کی توبہ پر نے وہ دوا بعد قبول ہوئی، ان آیات میں پہلی قسم کے لوگوں کا ذکر ہے باقی دونوں قسموں کا ذکر آئندہ آجیگا۔

آگے یہ بیان فرمایا کہ اسے عذر ہے رسول! آپ تم غزوہ سے فارغ ہو کر مدینہ چلاؤ گے تو یہ تمہارے سامنے مختلف قسم کے جھوٹے عذر بیان کریں گے تو آپ ان لوگوں کو یہ جواب دیجئے کہ اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی، ہم کو تمہارے حالات کی خبر دیدی ہے اسلئے اب ہم تمہارے عذروں کی تصدیق نہیں کر سکتے بلکہ تمہاری آئندہ کی حالت پر اللہ اور اس کے رسول کی نظر رہے گی کہ آئندہ تم اسلام کے ساتھ کیا معاملہ کرتے ہو؟ جیسا معاملہ تم اسلام کے ساتھ کرو گے قیامت میں اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ دیکھائی معاملہ فرمائیں گے۔

آگے فرمایا تمہاری دہلیزی کے وقت قسمیں کھا کھا کر عذر بیان کرنے کا مقصد یہ ہے کہ تم ان کو سرزنش نہ کرو، ان لوگوں کے قلوب ہدایت والی اور توحق کے سبب ایسے غمی ہو چکے ہیں کہ اب کوئی نصیحت ان کو پاک نہیں کر سکتی، لہذا تم ان کو ان کے

حال پر چھوڑ دو اور اگر باغرض وہ تم کو اپنی جھوٹی قسموں کے ذریعہ راضی کر بھی لیں تو اللہ ان سے راضی ہونے والا نہیں ہے اس لئے کہ اللہ کو ان کے حالات کا علم ہے اور اللہ کے ہم ازلی میں دوزخی قرار دیئے جائیں گے۔ لہذا تمہاری رضا مندی ان کے کچھ کام آنے والی نہیں ہے۔

الاعرابُ اشدُّ بکفرًا وظلًا، تحقیق و زکیب کے ذریعہ ان جیسا کہ سابق میں بیان کیا جا چکا ہے کہ یہاں اعراب سے مراد یہ بھائی و صحرائی عرب ہیں، جو مدینہ کے اطراف میں رہتے تھے یہ لوگ مدینہ میں ایک مضبوط اور منظم قوت کو اٹھتے دیکھ کر اول تو مرعوب ہوئے، پھر اسلام اور کفر کی آمیزش کے ذریعہ ایک مدت تک متوقع کشائی اور امن الموقتی کی روٹھ پر چلتے رہے پھر جب اسلامی حکومت کا اقتدار چاروں وجہ کے ایک بڑے حصے پر قائم ہو گیا، اور ان لوگوں کا دوسرا اس کے مقابلہ میں نوٹے لگا تو ان لوگوں نے مصیبت وقت اسی میں دیکھی کہ دائرہ اسلام میں داخل ہو جائیں۔ بہت کم لوگ ایسے تھے جو اسلام کو یوں حق سمجھ کر اسلام میں داخل ہوئے ہوں اور غلطانہ طور پر اسلام کے تحت فتنوں کو پورا کرنے پر آمادہ ہوں۔ ان کے ایمان اور اسلام کی حیثیت محض ایک مصلحت اور پالیسی کی تھی، ان کی خواہش یہ بھی تھی کہ ان کے حصہ میں وہ فائدہ آجائے جس جو ہر سرائے اور رعایت کی رکنیت اختیار کرنے سے حاصل ہوا کرتے ہیں انھیں جو کچھ بھی دلچسپی تھی وہ اپنے معاشی منہ، اپنی آس و ٹھکان، اپنی زمینوں، اپنی دولت کمریوں اور اپنے بھینوں کی آس پاس کی حدود و نیاسے تھی۔

ان کی اسی حالت کو یہاں اس طرح بیان کیا گیا ہے کہ شریوں کی بہ نسبت یہ دیرپائی اور صحرائی لوگ زیادہ شدید منافقت خدو یہ رکھتے ہیں، پھر انکی وجہ بھی بتادی کہ شری لوگ تو اہل ایم اور اہل حق کی صحبت سے مستفید ہو کر کچھ دین کو اور اس کے حدود و احکام کو جان بھی لیتے ہیں مگر یہ بہت اونچک اپنی ساری زندگی معاشی فخر میں ایک مینہ کی طرح زندگی کی ضروریات سے بلند تر کسی چیز کی طرف توجہ نہیں کر سکتے اس لئے وہی حدود و احکام سے متاثر رہتے ہیں۔

ان آیات کے نزول کے تقریباً دو سال بعد حضرت ابو بکر کی خلافت کے ابتدائی دور میں ارتداد اور منہ زکوٰۃ کا جو طوفان برپا ہوا تھا اس کے اسباب کا ایک بڑا سبب یہ بھی تھا جس کا ذکر سابق میں ہوا۔

وَمِنْ الْأَعْرَابِ مَن يَتَخَلَّصُ عَيْنًا مِّنْ آيَاتِ اللَّهِ فِي سَبِيلِ الْكُفْرِ ۚ يَأْتِيهِمْ أَشْرَارُ النَّاسِ فَكَفَرُوا ۚ وَكَانَ اللَّهُ مُتَوَسِّطًا بَيْنَهُمْ وَالْكَافِرِينَ ۚ يَتَخَلَّصُونَ مِنْ يَدِ اللَّهِ بِأَسَدٍ يُؤْتِيهِمْ أَشْرَارُ النَّاسِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ مُتَوَسِّطًا بَيْنَهُمْ وَالْكَافِرِينَ ۚ يَتَخَلَّصُونَ مِنْ يَدِ اللَّهِ بِأَسَدٍ يُؤْتِيهِمْ أَشْرَارُ النَّاسِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ مُتَوَسِّطًا بَيْنَهُمْ وَالْكَافِرِينَ ۚ

وَمِنْ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَخَلَّصُ عَيْنًا مِّنْ آيَاتِ اللَّهِ فِي سَبِيلِ الْكُفْرِ ۚ يَأْتِيهِمْ أَشْرَارُ النَّاسِ فَكَفَرُوا ۚ وَكَانَ اللَّهُ مُتَوَسِّطًا بَيْنَهُمْ وَالْكَافِرِينَ ۚ يَتَخَلَّصُونَ مِنْ يَدِ اللَّهِ بِأَسَدٍ يُؤْتِيهِمْ أَشْرَارُ النَّاسِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ مُتَوَسِّطًا بَيْنَهُمْ وَالْكَافِرِينَ ۚ

وَمِنْ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَخَلَّصُ عَيْنًا مِّنْ آيَاتِ اللَّهِ فِي سَبِيلِ الْكُفْرِ ۚ يَأْتِيهِمْ أَشْرَارُ النَّاسِ فَكَفَرُوا ۚ وَكَانَ اللَّهُ مُتَوَسِّطًا بَيْنَهُمْ وَالْكَافِرِينَ ۚ يَتَخَلَّصُونَ مِنْ يَدِ اللَّهِ بِأَسَدٍ يُؤْتِيهِمْ أَشْرَارُ النَّاسِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ مُتَوَسِّطًا بَيْنَهُمْ وَالْكَافِرِينَ ۚ

وَمِنْ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَخَلَّصُ عَيْنًا مِّنْ آيَاتِ اللَّهِ فِي سَبِيلِ الْكُفْرِ ۚ يَأْتِيهِمْ أَشْرَارُ النَّاسِ فَكَفَرُوا ۚ وَكَانَ اللَّهُ مُتَوَسِّطًا بَيْنَهُمْ وَالْكَافِرِينَ ۚ يَتَخَلَّصُونَ مِنْ يَدِ اللَّهِ بِأَسَدٍ يُؤْتِيهِمْ أَشْرَارُ النَّاسِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ مُتَوَسِّطًا بَيْنَهُمْ وَالْكَافِرِينَ ۚ

بالجمیع للعلیہ العقیب والشہادۃ ای اللہ قَبِلَ تَوْبَتَهُمْ لِمَا تَابُوا عَنْهُ فَبَارَكْتَ بِهِ وَأَخْرَجْتَ مِنْهُمْ شَرَّ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿۱۰﴾

تَوْبَتِهِمْ بِطَهْرَةٍ وَشَرَّ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ عَنْ التَّوْبَةِ لِأَنَّ اللَّهَ فِيهِمْ بِمَا يَشَاءُ ﴿۱۱﴾

وَأَمَّا تَوْبَتُهُمْ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِحَقِّهِ حَكِيمٌ ﴿۱۲﴾

فِي سَائِلِكِ وَبَلَدٍ لَنْ أَتِيَا تَطَلُّقًا كَسَلًا وَمِيلًا إِلَى الدُّعَا لِأَدْفَاؤِهِمْ يَعْتَدُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَغَيْرِهِمْ لَوَلَّتْ أَسْرَابُهُمْ غَمَسِيْنٌ لِيَلْجَأُوا وَتَحْرِيزُهُ الْبَيْتَ حَتَّى تَزَالَتْ تَوْبَتُهُمْ بَعْدَ قَوْلِ مَنْهُمْ

الَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا وَبَيْتًا عِزًّا مِنْ الصَّافِيْنَ ضُرًّا مَسَاعِدًا لِأَجْلِ مَسْجِدِ قَبَاءَ وَكَفَرًا لِأَنَّهُمْ نَسُوا

بِأَسْرِ ابْنِ عَدْرِ الرَّاسِبِ لِيَكُونَ مَعْقَلًا لِيَفْعَلُوا فِيهِ مِنْ بَابِي مِنْ عِيْدِهِ وَكَانَ سَبَبَ لِبَابِي نَجْوَى مِنْ قِيَمِهِ

لِقَضَائِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقْرِيبًا لِبَيْنِ الْمُتَوْبِيْنَ الَّذِينَ يُعْصُونَ قَبَاءَ بِمَلُوكِهِمْ فِي

مَسْجِدِهِمْ وَأَصْحَابًا لِيُرْكَبَ لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ بِلَاةٍ وَيُؤْتُوا عَسَارًا الْمَذْكُورَ

وَيُخْرِجُوا إِنْ مَا لَدُنَّا بِنَابِهِ إِلَّا النِّعَةَ الْخُسْلُ مِنْ الرِّقَابِ بِالْمَسْكِينِ فِي الْمَطَرِ وَالْحَرِّ وَالتَّوَسُّعِ عَلَى

الْمُسْكِينِ وَاللَّهُ يَشْهَدُ لَكُمْ لِلَّذِينَ ﴿۱۳﴾ فِي ذَلِكَ وَكَانُوا سَأَلُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعْصِيَ

فِي فَرَسٍ لَا تَقَرُّ نَسْلَ فِيهَا بِأَنْ يَزَالَ مِنْ أَوَّلِ النَّاسِ وَنَحْنُ بِرُؤْيُهَا بِدَارِ الْهَجْرَةِ وَبِوَسْجِدِ قَبَاءَ كَمَا

لِمَسْجِدِ ابْنِ نَسْلَ قَوَائِمُهُ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ أَوَّلِ النَّاسِ وَنَحْنُ بِرُؤْيُهَا بِدَارِ الْهَجْرَةِ وَبِوَسْجِدِ قَبَاءَ كَمَا

فِي الْبُخَارِيِّ أَحَقُّ مِنْهُ أَنَّ إِي بَانَ تَقْوَمَ تَصَلَّى فِيهِ فَيُؤْتِيَا لِيَسْمَعَ بِهِ الْأَمْسَرُ يُخْبِرُونَ أَنَّ تَقْوَمُوا

وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ ﴿۱۴﴾ إِي يُنْشِئُهُمْ وَبِهِ إِدْشَامُ اللَّهِ فِي الْأَسْرِ فِي الْقَبَاءِ رَوَى لَنْ خَزِيمَةَ فِي مَسْجِدِهِ

عَنِ عُوَيْمَرِ بْنِ سَاعِدَةَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَاهُ فِي مَسْجِدِ قَبَاءَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَحْسَنَ

عَيْبَكُمْ الشَّيْءَ فِي الظُّهُورِ فِي قَبَةِ مَسْجِدِكُمْ مَا بَدَا الظُّهُورُ الَّذِي تَعْبُرُونَ بِهِ فَقَالُوا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ

مَا نَعْمَةُ شَيْءٍ إِلَّا أَنَا كَانَ لَدُنْكَ حِرَاءٌ مِنَ الْيَهُودِ فَكُنُوا يَعْبُرُونَ أَوْدِيَّتَهُ مِنْ الْعَبْطِ فَعَسَفَ كَمَا غَسَبُوا

وَمِنْ حَسْبَتِ رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ أَنَّكَ تَنَادَى بِالْمَاءِ فَقَالَ بُو دَالِكُ مَعْنِي كُنُوا أَفْسَ النَّاسِ بِبَيْتِهِ عَلَى النَّبِيِّ

مَعْدُودَةٌ مِنَ الْمَلُوكِ وَرَحَاءُ وَتَوَلَّى بِهِ خَيْرٌ لِمَنْ أَتَى مَبْلَاغَهُ عَلَى شَقَا طَرَفِ حَرْفِي بِسْمِ الْوَاءِ وَكَوْنِهِ

حَانِبٌ فَكُلُّ مُشْرَفٍ عَلَى السَّقُوفِ فَاتَّكَرَ بِهِ سَقَطَ مَعَالِيهِ فِي تَلَوِّجِهِمْ خَيْرٌ تَعْبِيرٌ لِقَبَاءَ عَلَى طَرَفِ

النَّبِيِّ بِمَا يُولُؤُا إِلَيْهِ وَالْإِسْتِغْنَاءُ لِمُطَهِّرِ ابْنِ الْأَوَّلِ خَيْرٌ وَهُوَ مِثَالُ مَسْجِدِ قَبَاءَ وَالَّذِي مِثَالُ مَسْجِدِهِ

الضَّرَارِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿۱۵﴾ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ آيَةٌ بَيِّنَةٌ لَكُمْ فِي قَوْلِهِمْ لَا أَنْ تَقْطَعَ تَعَصَّلَ

قَوْلُهُمْ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِحَقِّهِ حَكِيمٌ ﴿۱۶﴾ فِي حَصْنَةِ سَبْعَةٍ

تَرْجُمَا : وہا پر انصار جنہوں نے (دعوت ایمان کی طرف) سب سے پہلے (ایک) گئے تھے وقت کی اور وہ وہ

لوگ ہیں جو توبہ واپس میں شریک ہوئے یا صحیح صحابہ پر مراد ہیں نیز وہ لوگ جو عمل میں راستہ بازی کے ساتھ تاقیامت ان کے قتل قدم پر چلیں گے، اللہ ان کی طاعت سے راضی ہو اور وہ اللہ کے اجر سے راضی ہوئے، اللہ نے ان کے لئے ایسے بانات مہیا کر دیے ہیں جن میں سہریں جاری ہوں گی اور ایک قراوت میں جس کی زیادتی کے ساتھ ہے، اور وہ ان میں ہمیشہ ہیں گے یہی عظیم الشان کامیابی ہے، اسے اہل مدینہ تمہارے گرد و پیش بخود دیتے ہیں ان میں (بہت سے) متقی ہیں جیسا کہ اسلم اور اشعث اور عمار اور مدینہ کے باشندوں میں بھی متقی موجود ہیں، جو توفیق میں متقی اور طاق ہیں تم انہیں نہیں جانتے یہ نبی ﷺ کو خطاب ہے، ایمان کو کہاتے ہیں ہم غریب ان کو رسوائی یا قتل کا دنیا میں اور عذاب قبر کا وہ عذاب دیں گے بھر وہ بڑی سزا کے لئے آخرت میں لائے جائیں گے وہ آگ ہے، اور کچھ لوگ دوسرے بھی ہیں جنہوں نے پیچھے رہ جانے کے قصور کا اعتراف کر لیا ہے (اعتراف) مبتداء ہے (اعترفوا بذلوقہم) صفت ہے (عسلطوا غللاً صالحاً) خبر ہے، ان کا عمل مخلوط ہے کچھ نیک ہے اور وہ (عمل نیک) اس سے پہلے ان کا جہاد میں شریک ہوا ہے اور اپنے قصور کا اعتراف دلچسپ اور کچھ بد اور وہ (گناہ) جہاد سے پیچھے رہ جاتا ہے، اللہ سے امید ہے کہ ان کی توبہ قبول فرمائیگا، بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑی مغفرت والا اور بڑی رحمت والا ہے، (یہ آیت) یاد کیا جاوے اور ایک جماعت کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے خود کو مسجد (نبوی) کے ستونوں سے باندھ لیا تھا جب ان کو اس کی اطلاع ہوئی کہ یہ آیت پیچھے رہ جانے والوں کے بارے میں نازل ہوئی، اور انہوں نے قسم کھالی کہ ان کو سوائے نبی ﷺ کے کوئی اور نہ ٹکولے، چنانچہ جب آیت نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے ان کو ٹکولہ اور جب (غسلہ) جن ابو الہدیہ (الایہ) نازل ہوئی، کہ آپ ان کے مالوں سے صدقہ لے لیجئے آپ اس کے ذریعہ ان کو ان کے گناہوں سے پاک صاف کر دیں گے چنانچہ آپ ﷺ نے ان کے اموال میں سے ایک تہائی لے لیا اور اس کو صدقہ کر دیا، اور آپ ان کے لئے دعا کیجئے، چنانچہ آپ کی دعا ان کے لئے (باعث) تسکین ہے (یعنی) باعث رحمت ہے، اور ان کی توبہ کی قبولیت کے لئے اطمینان ہے اللہ خوب بخشنے والا ہے خوب جاننے والا ہے کیا یہ نہیں جانتے کہ اللہ ہی اپنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے اور صدقات کو قبول کرتا ہے؟ اور بلاشبہ اللہ اپنے بندوں کی توبہ قبول کر کے ان پر بزرگم کرنے والا ہے، اور اس تنبیہ تقریر کے لئے اور اس سے مقصد ان کو توبہ اور صدقات پر آمادہ کرنا ہے اے نبی! تم ان (منافقوں) سے یا ملامت لوگوں سے کیوں کہ تم جو چاہو عمل کرو اللہ اور اس کا رسول اور مومنین سب انہیں گے کہ طرد و محمل لب تمہارا کیا رہتا ہے؟ اور بھٹ کے ذریعہ تم عالم الغیب و اشیا وہ یعنی اللہ کی طرف لوٹنے جاؤ گے تو وہ تم کو توبہ کا کرم کیا کرتے رہے ہو، اور وہ تمہارے عمل کی جزا دے گا، اور متفلسفین میں سے کچھ لوگ اور بھی ہیں جن کا معاملہ خدا کا حکم ہے، تنگ ملتوی ہے ان کے بارے میں وہ جو چاہے حکم دے (مؤسفون) سزاوارتہ ترک سزاوارتہ دلوں طرف ہے یعنی ان کی توبہ سزاوارتہ کر دی گئی ہے یا تو بغیر توبہ کے موت دیکھ ان کو عذاب دے گا یا ان کی توبہ قبول کرے گا اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کے بارے میں خوب جاننے والا ہے اور ان کے ساتھ معاملہ کرنے کے بارے میں باہکست ہے اور وہ تین ہیں جن کا ذکر آئندہ آتا ہے مراد بنی رافع اور کعب بن مالک، اور ہلال بن امیہ (یہ تین حضرات) خستہ اور راحت پسندی کی وجہ سے پیچھے

رو گئے تھے نہ کہ ذوق کی وجہ سے، اور نہ دوسروں کے ماتم فانیوں نے اپنی ﷺ کے سامنے (جھوٹے) مہر پیش کئے جس کی وجہ سے ان کا معاملہ پچاس راتوں تک معلق رہا، اور لوگوں نے بھی ان سے قطعِ تعلیق کر لیا (باپکا تہ کر دیا) یہاں تک کہ بعد میں ان کی توبہ کی (قبولیت) نازل ہوئی اور ان میں کچھ لوگ اور ہیں وہ بارہ مہر فقیہ ہیں جنہوں نے اہل مسجد قباء کو نقصان پہنچائے اور کفر کرنے کے لئے ایک مسجد بنائی، اسلئے کہ منافقوں نے وہ مسجد ابو عامر راسب کے کہنے سے بنائی تھی تاکہ اس کے لئے چائے پیو ہو اور اس کی طرف آنے والا اس میں قیام کرے اور وہ نبی ﷺ سے لانے کے لئے قیصرِ روم کا لشکر لانے کے لئے چاہا گیا تھا، اور مسلمانوں کے درمیان تفرق پیدا کرنے کیلئے کہ جو ان میں سے مسجد قباء میں نماز پڑھتے ہیں اپنی کچھ نمازیں ان کی مسجد (مضرہ) میں پڑھیں (اس طرح منافقین کی جمیعت منتشر ہو جائے) اور اس شخص کے قیام کا سامان کریں جو اس مسجد کے بنانے سے پہلے اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ ہر سر پہنکار رہا ہے اور یہ شخص وہی ابو عامر مذکور ہے اور وہ ضرور قسم کھا کر کہیں گے کہ ہمارا مقصد تو صرف بھلائی ہے کہ وہ مسکین کے ساتھ بارش اور گرمی میں سہلت کرتا ہے اور مسلمانوں پر وسعت کرتا ہے، مگر اللہ کو ہے کہ وہ اس معاملہ میں غلطی ہوئے ہیں اور ان لوگوں نے نبی ﷺ سے درخواست کی تھی کہ آپ اس مسجد میں نماز پڑھا دیں، تو یہ آیت نازل ہوئی، آپ اس میں ہرگز نماز نہ پڑھیں، چنانچہ آپ نے کچھ لوگوں کو بھیجا جنہوں نے اس کو حیدم کر دیا اور نذرِ رات نقل کر دیا اور اس جگہ گاؤڑی بنادی تاکہ اس میں مردار ڈالے جائیں جو مسجد بول روز سے تقوے پر بنائی گئی ہے اس روز اس کی بنیاد رکھی گئی جس روز آپ ﷺ اور ہجرت میں نزول فرما دیئے، وہ مسجد قباء ہے جیسا کہ بخاری شریف میں ہے وہ اس کے لئے زیادہ مناسب ہے کہ آپ اس میں نماز پڑھیں، اس میں ایسے لوگ ہیں جو پاک رہنے کو پسند کرتے ہیں اور اللہ کو پاکیزگی اختیار کرنے والے ہی پسند ہیں یعنی ان کو جرعتا کرے گا، اور اس میں تا کا کا دھن ادا عام ہے اصل میں، ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں جو عمر بنی ساعدہ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ (انصار) کے پاس مسجد قباء میں تشریف لائے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے سہرہ کے قصد میں تم لوگوں کی طہارت کی تشریف فرمائی ہے تو تاؤ وہ طہارت کیا ہے جس کو تم اختیار کرتے ہو تو انہوں نے عرض کیا، اللہ یا رسول اللہ ہم اس کے سوا کچھ نہیں جانتے (نہیں کرتے) کہ ہمارے پڑوسی کچھ یہود تھے کہ وہ پانی سے استنجا کیا کرتے تھے تو ہم بھی ان کی طرح کرنے لگے اور ایک حدیث میں جس کو بخاری نے روایت کیا ہے (انصار) نے کہا کہ ہم ہجرہ وغیرہ سے استنجا کرنے کے بعد پانی سے استنجا کرتے ہیں، آپ نے فرمایا وہ بات یہی ہے تم اس کو لازم پکڑو، پھر تمہارا کیا خیال ہے کہ ہجرہ انسان وہ ہے کہ جس نے اپنی بنیاد و خوف خدا اور اس کی رضا و مندی کی امید پر دھکی یادہ کہ جس نے اپنی بنیاد و دنی کے ایسے کھوکھلے کنارہ پر رکھی جو گرنے ہی والا ہے (جس سرف) راہ کے مضرہ اور سکون کے ساتھ ہے معنی کنارہ، تو وہ کنارہ اپنے پانی کو نکھر کر جہنم میں گر جائے تو ہے پر ہمارا کی مثال ہے اپنے انجام کے اعتبار سے اور استنباطِ قریر کے لئے ہے یعنی پہلے ٹھنڈے پھر ہے، اور وہ مسجد قباء کی مثال ہے اور دوسری مثال مسجد مضرہ کی ہے اور اللہ عالم لوگوں کو ہدایت نہیں دیتا ہمیشہ ان کی یہ عمارت جو انہوں نے بنائی ہے ان کے دلوں میں کلکتی رہے گی (شبہ پیدا کرتی رہے گی) سوائے اس کے کہ ان کے قلوب ہی پارہ پارہ ہو جائیں یا ہی طوطہ کہ وہ مر جائیں۔

اندہائی مخلوق کے حالات سے بخوبی واقف اور ان کے معاملات میں قسمت والا ہے۔

حَقِیْقَتِ تَرْکِیْبِ تَفْسِیْرِی فُتُوْلَتِ

فُتُوْلَتِ : وَالشَّائِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ (الایہ) اس جملہ کی ترکیب جبرائیل اور غلام ہے وہی ہے، الشَّائِقُونَ موصوف الاولون ملت دونوں میں مبتدا، من المهاجرین والانصار حال، والذین مطلق الشَّائِقُونَ ی، التبعیہ، الذین کا صلہ اور یا حسان مضاف سے متعلق ہو کر مال، وحسی اللہ علیہم ورضوانہ، جملہ ذکر الشَّائِقُونَ مبتدا کی خبر اس کے علاوہ بعض حضرات نے دہر تکبیر اور کی ہیں مگر صاحب اعراب القرآن نے ان کو ضعیف بتا دیا ہے۔
مکمل: الشَّائِقُونَ مبتدا اور الاولون اس کی خبر۔

دوسری: الشَّائِقُونَ مبتدا اور من المهاجرین والانصار اس کی خبر۔

فُتُوْلَتِ : مَنْ شَهِدَ بَنَدًا فَرَجَّ جَمِیعُ الصَّحَابَةِ اس عبارت میں ساتھی اولین میں دونوں کی طرف اشارہ ہے۔

فُتُوْلَتِ : وَلَمْ یُطْرَقْ بَنَدًا مِنْ اِیْ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ

فُتُوْلَتِ : مَرْوَدًا، ضعیف ذکر غائب ای تمہارا غلبہ، وہ مشاق ہو گئے، ہر خبر سے خالی ہو گئے، اسی سے الشیطان المارد ہے، یعنی برائی بڑھ گئی۔

فُتُوْلَتِ : لَعَلَّ لَوْ اَنَّ مَقْدَرًا ان کو اس سوال کا جواب دیا ہے کہ مبتدا کے لئے ذات ہونا ضروری ہے حالانکہ آخر ونا ذات نہیں بلکہ صفت ہے لہذا وہ ان کا اشارہ کر دیا کہ آخر ونا صفت ہے اور اس کا موصوف جو کہ مبتدا ہے تو مضاف سے ابتدا اب کوئی اعتراض نہیں ہے۔

فُتُوْلَتِ : لَعَلَّ یہ اس شہد کا جواب ہے کہ لَعَلَّ آخر ونا مکرر ہے اور مکرر کا مبتدا واقع ہونا درست نہیں ہے اس کا جواب دیا کہ اَعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ لَعَلَّ کی صفت ہے جس کی وجہ سے لَعَلَّ نکرہ نہیں، ابتدا مبتدا واقع ہونا درست ہے۔

فُتُوْلَتِ : سَوَاوِیْ یہ صوابیہ کی بیخ ہے ستون کو کہتے ہیں۔

فُتُوْلَتِ : بِحَسْبِ ذَلَّةٍ تَطْهَرُ هُمْ، تَطْهَرُ هُمْ، صُدْفَةٌ کی صفت ہے تَطْهَرُ کی ضمیر صدقہ کی طرف راجع ہے تَطْهَرُ مضارع واسم مؤنث غائب کا صیغہ ہے اور اگر تَطْهَرُ نہ نہ کہ صیغہ ہو اور غائب آپ ﷺ ہوں تو بھا کا مطلق تَطْهَرُ اور تُطْرَقُ مجتہد دونوں سے ہو گا، ای تَطْهَرُ ہم رہا وقتو تکبیر رہا۔

فُتُوْلَتِ : مَرْجُوْنَ اس میں دوسری قراءت بغیر مزہ کے ہے، ای مَرْجُوْنَ ای مَرْجُوْنَ و مَوْجُوْلُوْنَ، مَرْجُوْنَ بوجہ سے اسم مفعول بیخ ذکر غائب، وہ لوگ جن کا معاملہ مال دیا گیا ہو یا مطلق کر دیا گیا ہو۔

فُتُوْلَتِ : اِیْ ای علم پر حضرت عَلَّامُ الْغُیُوبِ قبیل ملائکہ کے والد ہیں انہوں نے یہ سبائی مذہب اختیار کر لیا تھا، جب آپ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو اس نے آپ ﷺ کے ساتھ مناظرہ کیا تھا۔

قَوْلُهُ: مَقْفُولًا، لَمَكَاتُ، جَاءَ بِهٖ۔

قَوْلُهُ: الْفَعْلَةُ اس میں اشارہ ہے کہ الحسنی صفت ہے اور اس کا موصوف الفعْلَةُ بِالْمَحْصَلَةِ وغیرہ بخلاف ہے۔

قَوْلُهُ: بِالْمَسْكِينِ، بعض نسخوں میں بِالْمَسْكِينِ کے بجائے بِالْمُسْلِمِينَ ہے جو کلمہ زیادہ مناسب ہے۔

قَوْلُهُ: شَفَاءَ طَرَفٍ، بكَارِهِ۔

قَوْلُهُ: حُرُفٍ، کتوب کا کچا کنارہ، ندی وغیرہ کا کنارہ جس کو پانی نے خالی کر دیا ہو۔

قَوْلُهُ: هَاوٍ، اسم فاعل۔ کرنے کے قریب، بارہ خَوَزٌ، ہاوی کی اصل خَاوِرٌ یا خَانَوِرٌ تھی ہاوِرٌ کے واو کو یا خَانَوِرٌ کے مزہ کو قلب مکانی کر کے راء کے بعد کر دیا ہاوِرٌ یا خَانَوِرٌ ہو گئی پھر واو اور مزہ کو یا ر سے بدل کر خَاوِرٌ ہو کر یا حالت حرکت کے بعد سے یا ر ساقط ہو گئی، بعض حضرات نے کہا ہے کہ خَاوِرٌ کے واو اور خَانَوِرٌ کے مزہ کو بغیر قلب مکانی کے تلفظ بذات کر دیا۔

قَوْلُهُ: مَعَ بَانِيهِ اس میں اشارہ ہے کہ بہ میں یہ دھننی مع ہے نہ کہ سبب۔

قَوْلُهُ: سَحْبٍ، یہ مَن کی خبر ہے۔

قَوْلُهُ: لِمَسْتَبِيلٍ لِلْمَيِّتِ، بَعَا بِزَلِّ الْوَيْهِ، الْوَيْهِ کا مروج مَطْلُوع ہے، یہ اس بناء کی تشکیل ہے جو تھوڑے کی خدمت پر بنائی گئی ہو، یعنی مشہد بہ وہ عمارت ہے جو ایسی جگہ بنائی گئی ہو کہ جو گرنے اور دھسنے کے قریب ہو اور مشہد یعنی احکام و اعمال کو کفر و فحاشی پر مرتب کرے۔

قَوْلُهُ: رِيَّةٌ اِی سَبَبٌ وَنَبْعٌ۔

لَفِي وَتَشْرِيح

وَالْمَسَابِقُونَ الْاَوَّلُونَ (الآیہ) سابق میں بدوی عربوں کا ذکر تھا یہاں شہری عربوں کا ذکر ہے اس میں اختلاف ہے کہ سابقین سے کون لوگ مراد ہے، عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے شاگردوں میں سے جہاں تھا ہر کا قول نہ ہو تو سعید بن مسیب کے قول کے مطابق رفع اختلاف کیا جاتا ہے، سعید بن مسیب کے قول کے مطابق سابقین میں مہاجرین و انصار میں سے وہ صحابہ ہیں جو بیت المقدس اور بیت المقدسوں قبلوں کی طرف آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز میں شریک تھے۔

عطاء بن ابی رباح کے قول کے مطابق وہ صحابہ سابقین الاولین میں داخل ہیں جو غزوہ بدر سے پہلے ایمان لائے اور غزوہ بدر میں شریک ہوئے دونوں قبلوں کی طرف نماز اور غزوہ بدر سے تنگ ایک ہی سال سے پہلے کے واقعے ہیں اسلئے سعید بن مسیب اور عطاء بن ابی رباح کے قول میں کوئی اختلاف باقی نہیں رہتا لیکن سعید بن مسیب عطاء بن ابی رباح سے زیادہ ثقہ ہیں اس لئے اس تفسیر میں ان ہی کا قول راجح ہوگا، مطلب یہ ہے کہ اس قول کی بناء پر وَالْقَبِيْلُ الْبَعُوْهُرُ بِاحْسَانِ سے دونوں صورتوں میں باقی صحابہ مراد ہوں گے، ملاحظہ فرمائیے کہ یہ ہے کہ اگرچہ صحابہ کے آئیں میں درج پانچ تہائف ہیں مگر ائمہ تعالیٰ تمام صحابہ سے اور تمام صحابہ اللہ سے راضی اور خوش ہیں، اور ان کے لئے جنت کا وعدہ ہے اور خدا کا وعدہ سچ ہے لہذا یہ لوگ قطعی جنتی ہیں، جس کے دل میں ان کی

طرف سے بغض ہو یا ان میں سے کسی کو برا سمجھے اس کا ایمان باقی نہیں رہا۔ اس تفسیر کے مطابق اس آیت میں صرف صحابہ کا ذکر ہے، صحیح بخاری میں ابو سعید خدری کی روایت ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا ”میرے صحابہ کے حق میں کوئی شخص کسی طرح کی کوئی بری بات منہ سے نہ نکالے میرے صحابہ کا بڑا درجہ ہے ان کا تہوڑا عمل دوسروں کے بڑا وہ عمل سے بہتر ہے۔“

صحابہ مقتدایان امت ہیں:

محققین اہل سنت نے یہیں سے یہ نکتہ اخذ کیا ہے کہ اصحاب نبی مقتدایان امت ہیں، مثلاً جرأت صحابہ کی جو روایتیں ہم تک پہنچی ہیں ان کی جہ سے ہمارے لئے یہ روایتیں کہ ہم ایک کی اتباع کے زور میں دوسرے کی عیب جوئی اور نکو چینی کرنے لگیں، امیر المومنین حضرت علیؓ تو اہل صحابہ اور خلفاء راشدین میں سے ہیں امیر معاویہؓ جو کہ یہ فضیلت نہیں رکھتے ہیں وہ بھی بہر حال صحابی ہیں ان کے حق میں بھی زبان طعن کونان درست نہیں۔

وَمَنْ حَادَّ لِكُفْرٍ مِنَ الْأَعْرَابِ (الفتح) حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک روز حضرت رسول خدا ﷺ نے جس کا خطبہ پڑھتے پڑھتے چار پانچ آدمیوں سے فرمایا کہ تم منافق ہو کھل جاؤ، حضرت عمرؓ عمرؓ مسعدؓ کی طرف آ رہے تھے ان لوگوں کو مسجد سے آتے دیکھ کر کہے کہ شاید نماز ہو چکی اور چھپ گئے ان لوگوں نے بھی حضرت عمرؓ کو دیکھ لیا وہ بھی چھپ گئے تاکہ ان کا حال حضرت عمرؓؓ پر ظاہر نہ ہو، جب حضرت عمرؓ میں پہنچے تو دیکھا کہ ابھی نماز نہیں ہوئی، ایک شخص بولا کہ آج تو منافق بڑے ذلیل ہوئے خدا نے ان کو مسجد سے نکلوا دیا، حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک عذاب تو یہی ہے کہ مسلمانوں کی مسجد سے یہ لوگ نکالے گئے اور بھری مجلس میں رسوائی ہوئی اور دوسرا عذاب قبر کا اور پھر آخرت کا۔

مدینہ کے اطراف و ضفاف سے قریب، حبشہ، یثرب، اسلم، اشج، اور فکار جے تھے ان میں بھی بہت لوگ منافق تھے اور مدینہ میں عبداللہ بن ابی اور اس کی جماعت کے لوگ منافق تھے، بہت لوگوں کے خلاف کاظمؓ کو بڑا عیب دیا، وہ کیا تھا اور بہت کچھ منافق کی علامات کے ذریعہ آپ کو ظم ہو گیا تھا، مگر بعض اپنے خلاف کو چھپانے میں بڑے مشاق تھے کہ نبی ﷺ کو بھی کمال درجہ فراموش اور دانشمندی کے باوجود ان کے خلاف کاظمؓ ہوسکا، اسی کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”لَا تَعْلَمُهُمْ لَحَنَ نَعْلَمُهُمْ“۔

اس آیت میں آپ ﷺ کے علم غیب کلی کی بصراحت نفی ہے:

اس آیت میں آپ ﷺ کے علم غیب کلی کی صریح نفی موجود ہے جس کا دعویٰ ہمارے زمانہ میں بعض مالم نما جاہلوں نے کیا ہے۔

وَأَصْرُوفٌ أَغْشَوْا بِلُطُوغِهِمْ، تفسیر ابن جریر، ابن ابی حاتم، ابن مردودہ اور ابوالفتح میں جو شان نزول ان آیتوں کا بیان کیا گیا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ جس گروہ صحابہ نے اپنے قصور کا اعتراف کر کے آپ ﷺ کے توبہ سے مدد مانگنے سے پہلے

خود کو مسجد نبوی کے ستونوں سے باندھ لیا تھا اور قسم کھائی تھی کہ جب تک اس کی توبہ قبول نہ ہوگی وہ نہ نکلیں گے۔ جب ان کی توبہ قبول ہو گئی تو انہوں نے اپنا تمام مال آپ ﷺ کی خدمت میں یہ کہتے ہوئے پیش کر دیا کہ یا رسول اللہ جس مال کی محبت نے ہم کو فساد کی شرکت سے باز رکھا آپ اس کو قبول فرمائیں یہ ہم خدا میں صدق ہے آپ نے جو مال قبول کرنے سے انکار کر دیا اب اسے ایک تہائی مال قبول فرما کر صدق کر دیا۔ اچھ نے وہ مال بعد ان حضرات کی توبہ قبول ہوئی۔

محمد شین نے ان آیات کے شان نزول میں جو واقعہ بیان کیا ہے اس سے یہ بات صاف ظاہر ہو جاتی ہے کہ غیر منافق سے غیر خصمانہ قتل کے قصود کے باوجود کس کو قتل کرنے کا مومن سمجھا جائے؟ تو اس کے لئے قرآن کی سادہ آیات میں تین معیار بتائے گئے ہیں۔

① اپنے قصود کے لئے غدارانہ اور تباہی آت و توہینا ت پیش نہیں کرے گا، بلکہ جو قصور سرزد ہوا ہے اسے صاف صاف اور سیدھی طرح مان لے گا۔

② اس کے سابق طرز عمل کو کچھ و ذال کر دیکھا جائے کہ یہ عدم اخلاص کا عادی مجرم تو نہیں ہے اگر پہلے وہ جماعت کا ایک صالح فرد رہا ہے اور اس کے کارنامے زندگی میں خلصانہ نہایت امانت دار و قربانی اور سبقت الی الخیرات کا رنگ دار موجود ہے تو باوجود کہ کیا جو بیگاہ اس وقت جو قصور اس سے سرزد ہوا ہے وہ عدم ایمان و اخلاص کا نتیجہ نہیں ہے بلکہ محض ایک کمزوری ہے جو عفوئی طور پر رد ہونا ہو گئی ہے۔

③ اس کے آئندہ طرز عمل پر نظر رکھی جائے گی کہ آیا اس کا بعد از صف قصور محض نہانی ہے یا فی الواقع اس کے اندر کوئی کمبرا اس میں عداوت موجود ہے جس کی وجہ سے وہ اپنے قصور کی تلافی کے لئے جہاد ہے۔

محمد شین کا بیان کردہ شان نزول:

محمد شین نے ان آیات کے شان نزول کا جو واقعہ بیان کیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ آیات ابولہب بن عبدالمطلب و اور ان کے چھ ساتھیوں کے بارے میں نازل ہوئی تھیں ابولہب ان لوگوں میں سے تھے جو بیت عقبہ کے موقع پر ہجرت سے پہلے اسلام لائے تھے پھر جنگ بدر اور جنگ احد اور دوسرے معرکوں میں بدر و شریک رہے مگر غزوہ تبوک میں کسی عذر شرعی کے بغیر شریک نہ ہوئے۔ ایسے ہی شخص ان کے ساتھی تھے، جب آپ ﷺ غزوہ تبوک سے واپس تشریف لائے، اور ان لوگوں کو معلوم ہوا کہ غزوہ میں شریک نہ ہونے والوں کے بارے میں اللہ اور اس کے رسول کی کیا رائے ہے تو انہیں سخت عداوت ہوئی قبل اس کے کہ ان سے کوئی باز پرس ہوئی انہوں نے خود ہی اپنے آپ کو مستثنیٰ سے باندھ لیا اور اس وقت تک کھولے جانے پر راضی نہ ہوئے جب تک کہ ان کی توبہ قبول نہ ہو جائے چنانچہ یہی ہی ہوا اور ان کو آپ ﷺ نے غزوہ اپنے دست مبارک سے ایک روز صبح کی نماز کے بعد کھول دیا اور ان کو آپ کی قبولیت کی خوشخبری سنائی۔ ان حضرات نے اس کی خوشی اور صدقہ میں اپنا تمام مال آپ ﷺ کی خدمت میں پیش کر دیا مگر آپ نے ٹھٹھ مال ہی قبول فرمایا۔

حاکمیتِ اسلامی کو ماننے کے لئے کافی ہوگی، لیکن جنگِ بدر میں جب مشرکین مکہ نے کشتِ فاش کھائی تو اس سے حبلِ نہ ہو سکا اور اسلام کے خلاف قریش اور دیگر قبائل میں تبلیغِ شروع کر دی اور تمام معرکوں میں یہ خود بھی دشمنوں کی جانب سے شریکِ جنگ رہا، آخر کار جب اس کو اس بات سے بھیجی کہ عرب کی کوئی طاقتِ اسلام کے سبب گورہ نہ نکلیں گی، اس نے عرب کو چھوڑ کر وہم کا رخ کیا تاکہ قیصر کو اس خطرہ سے آگاہ کرے جو عرب سے انھوں نے اتفاقاً یہودی موقع تھا کہ جب مدینہ میں یہ اطلاع پہنچی کہ قیصر عرب پر چڑھ چکا ہے تو اس کی تیاری کر دیا ہے اس کی روک تھام کے لئے آپ ﷺ کو توک کی مہم پر روانہ کیا۔

ابو عامر راہب کی ان تمام سرگرمیوں میں مدد کے منافقین کا ایک گروہ شریک سازش تھا، جب ابو عامر راہب دوم روانہ ہونے لگا تو اس کے اور مدد کے منافقوں کے درمیان یہ تجویز منظور ہوئی کہ مدینہ میں اپنی ایک انگل مسجد بنائی جائے تاکہ اس میں اپنی منافقت سرگرمیوں کو جاری رکھ جائے اس طرح آسانی سے ان پر کوئی شبہ بھی نہ کرے گا، اور ابو عامر کے جواہر جنت مدینہ آیا کریں گے وہ بھی اس مسجد میں آسانی سے ظہر نکلیں گے، یہ بھی وہ ناپاک سازش جس کے تحت وہ مسجد تیار کی گئی تھی، جب مسجد تیار ہو گئی تو اشرا و منافقین کی ایک جماعت آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور بطور برکت اس میں نماز پڑھنے کی درخواست کی مگر آپ نے یہ کہہ کر نال دیا کہ میں اس وقت جنگ کی تیاری میں مشغول ہوں آنکھ دیکھوں گا، اس کے بعد آپ تنوک کی طرف روانہ ہو گئے، واپسی پر جب آپ ﷺ مدینہ کے قریب ذی قحان کے مقام پر پہنچے تو نہ کورد آیات نازل ہوئیں، آپ نے اسی وقت چند آدمیوں کو مدینہ بھیج دیا تاکہ آپ کے شہر میں داخل ہونے سے پہلے وہ اس مسجد خرابہ کو مسمار کر دیں۔

[illegible]

لِللّٰهِ رِجَالٌ اِنْ يُسَلِّمُ فَلَا تَجْنِحْ لَكَ اَلَا تَعِدُّوْهُ لِيَوْمِهِ عَلٰى الْكُفْرِ مُجْرًا وَمَنْ لَّهٗ اَلَا اَسْعَدُ لَكَ اَنْ يَّرْزُقَكَ لَا اَوَّلَ كَثُرَ التَّنْصُرُ وَالدَّعَاءُ حَلِيْمٌ ؕ مَسِيْرٌ عَلٰى الْاَدْوٰى وَمَا كَانَ لِلّٰهِ لِيُجْزِلَ قَوْمًا يَّعْبُدُوْهُ هٰذَا نَصْرُ اللّٰهِ لَاسْلَامٍ حَتّٰى يَرْسُوْا لِهَرَمًا يَّتَّقُوْنَ اَنْ يَّسْ اَعْمَلَ فَلَا يَنْقُوْا فَيَسْتَحِلُّوْا الْاَسْلَامَ اِنَّ اِلٰهَهُ يَخْلُقُ مَنِّ مَّنٍّ عَلِيْمٌ ؕ وَمَنْ مِّنْهُ مَسْتَجِبُ الْاَسْلَامِ وَالْمِدَادِ اِنَّ اِلٰهَهُ لَهٗ مَلٰٓئِكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ يُخَيِّ وَيُخَيِّتُ وَمَا لَكُمۡ اِيَّهَا النَّاسُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِىْ غَيْرِ مِّنْ قَوْلٍ يَّحْضَرُكُمْ مِنْهُ وَلَا تُصَيِّرُ بَيْنَكُمْ سُلٰكُ شَرِّهِ لَقَدْ تَابَ اللّٰهُ اِىْ اٰدَمَ تَوْبَتَ عَلٰى الشَّيْءِ وَالْمُجْرِمِيْنَ وَالْاَفْصَالِ الَّذِيْنَ شَبَّهُوْا فِى سَاعَةِ الْعُسْرَةِ اِىْ وَتَقْبَلُهَا وَبِىْ حَالِهِمْ فِى غَزْوَةِ تَبُوْلِيْهِ كَانَ الرَّحْلَانِ يَنْتَسِمَانِ شِعْرَةً وَالْعُسْرَةُ يَغْتَشُوْنَ الْعَبْرَ الْوَاحِدَ وَاسْتَدَّ اَخْرَجُوْا حَتّٰى شَرِبُوا الْمَرْوَةَ مِنْ بَعْدِ مَا كَانُوْا يَنْزِعُ اِلَيْهَا وَالْيَاءُ نَجِسٌ فَلَوْلَبُ قُرْبَيْنِ وَتَنَهَّ عَنْ اِسْعَادِ اِلٰهِى التَّخَلُّفَ اِسْمَاعِيْلِيَّةٍ مِنْ اَشْدَدِّ شَرِّ تَابَ عَلَيْهِمْ مَا تَابَ اِلَّا بِهَرَمَةٍ وَفِى رَجْعِهِمْ وَ تَابَ عَلٰى الْاَلْفَتَا الَّذِيْنَ خُلِفُوْا عَنِ التَّوْبَةِ عَلَيْهِمْ قُرْبَيْنِ حَتّٰى اِنْ اَصَابَتْ عَلَيْهِمُ الْاَرْضُ بِمَا رَحَّبَتْ اِىْ مَعَ رَحْمَتِ اِىْ سَعَتِهَا فَلَا يَجِدُوْنَ مَكَانًا يَّظُنُّوْنَ اِلٰهَ وَصَافَتْ عَلَيْهِمُ اَنْفُسُهُمْ تَوْبَتُهُ لِقَعْدِ وَالْوَحْشَةُ مَدْعُوْرٌ تَوْبَتُهُ فَلَا يَسْمَعُهَا سُرُوْرٌ وَلَا اَنْسٌ وَظَنُّوْا اِلٰهًا اَنْ مَخْلَقَةً لَا مَلْجَا مِنْ اِلٰهِ اِلَّا اِلٰهُ شَرِّ تَابَ عَلَيْهِمْ وَتَوْبَتُهُ لِقَعْدِ اِلٰهِيَّةٌ لِّسُوءِ اِلٰهِيَّةٍ اِلَّا اِلٰهَهُ هُوَ التَّوْبَتُ الرَّحِيْمَةُ ؕ

ترجمہ: حقیقت یہ ہے کہ اللہ نے مومنین سے ان کی جانوں اور مالوں کا جنت کے بدلے سوا کر لیا ہے اس طرح یہ کہ وہ ان کو اس کی امانت میں مثلاً جہاد میں فریق کریں اور اللہ کے راست میں قتال کرتے ہیں مارتے بھی ہیں اور مرتے بھی ہیں (بَطَالُی) بیان شہداء کے لئے جو مستحق ہے اور ایک قراۃت میں یُفْقَلُوْنَ (بھول) مقدم ہے (اور بَطَالُی) معروف و موثر ہے۔ یعنی انہیں سے بعض قتل کئے جاتے ہیں اور باقی قتال کرتے ہیں ان سے اللہ کی جانب سے (جنت) کا تواریق اور انجیل اور قرآن میں پختہ وعدہ ہے (وعدہ اور خلفاء) دونوں اپنے فعل بخلاف کی وجہ سے صدر منصوب ہیں اور اللہ سے بدستور کوئی اپنے وعدہ کو پورا کرنے والا ہے؟ یعنی اس سے بدستور کوئی وعدہ پورا کرنے والا نہیں۔ البتہ تم اپنے اس حق کے معاملہ پر جو تم سے لیا ہے خوشیاں مناؤ اس میں خبیثت سے (خطاب) کی جانب التفات ہے۔ یہ عظیم کامیابی ہے (یعنی) انتہائی مقصد کا حصول ہے۔ (وہم بدین) شرک و کفر سے توبہ کرنے والے ہیں (الفساقون) مرفوع بالذات ہے بہتہء الکی تقدیر کے ساتھ عبادت کرنے والے ہیں۔ یعنی اداغلام کے ساتھ اللہ کی عبادت کرنے والے ہیں۔ اور ہر حال میں انکی تھ پائیاں کرنے والے ہیں روزہ رکھنے والے ہیں دیکھ کر عہدہ کرنے والے ہیں یعنی نماز پڑھنے والے ہیں۔ نیکی کا علم کرنے والے اور ہدی سے روکنے والے ہیں اور اللہ کے احکام پر عمل کر کے اللہ کے وعدہ کی حفاظت کرنے والے ہیں۔ اور (اے نبی) ان مومنوں کو جنت کی خوشخبری سنا دو اور

(آنحضرتؐ) اپنی جگہ کے اپنے چلایا اور طاب کیلئے اور بعض صحابہ کے اپنے مشرک والدین کے لئے استغفار کرنے کے بارے میں نازل ہوئی نبی کے لئے اور ان لوگوں کے لئے جو ایمان لائے ہیں دنیا فیس کہ مشرکوں کے لئے استغفار کریں اگرچہ وہ ان کے رشتہ داری کیوں نہ ہوں، جبکہ ان پر یہ بات مکمل پختی ہے کہ وہ جہنم کے مستحق ہیں اس وجہ سے کہ وہ کلمہ پر مرے ہیں، ابراہیم علیہ السلام نے جو اپنے والد کیلئے دعا و مغفرت کی تھی وہ اس وجہ سے تھی کہ انہوں نے اپنے قول "استغفر لک ربی" سے استغفار کا وعدہ کیا تھا، اس امید پر کہ وہ ایمان لے آئیں گے، مگر جب ان پر یہ بات مکمل کی کہ ان کے والد انکے کلمہ پر مرنے کی وجہ سے اللہ کے دشمن ہیں تو انہوں نے اس سے انکار پڑا اور ان کے لئے دعا و مغفرت کرنی ترک کر دی، حقیقت یہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نہایت زیادہ عاجزی کرنے والے اور دعا کرنے والے اور بردبار تحکیف پر مصر کرنے والے تھے، اللہ کا یہ طریقہ نہیں ہے کہ لوگوں کو اسلام کی دعوت دینے کے بعد گمراہ کرے جب تک کہ صاف صاف ان کو یہ نہ بتا دے کہ ان کو کون کاموں سے بچنا چاہئے پھر (یعنی) اگر وہ اس سے نہ سمجھیں تو وہ گمراہی کے مستحق ہو جاتے ہیں، اور حقیقت اللہ برحق کا علم رکھتا ہے اور اسی میں سے استحقاق اضلال و ہدایت ہے، چوتھی بات یہ ہے کہ آسمانوں اور زمین کی حکومت اللہ ہی کے قبضے میں ہے وہی جلات اور بارتا ہے، اے لوگو! اللہ کے سوا اب نہ تمہارا کوئی حاکم ہے جو اس سے تمہاری حفاظت کر سکے اور نہ دغا کر کہ تم کو اس کے ضرر سے بچا سکے اللہ نے نبی کے حال پر اور میر جبرین و انصار کے حال پر توبہ فرمائی، یعنی ان کی توبہ کو دور بخلا، جنہوں نے غلطی کے وقت میں غلطی کا ساتھ دیا ان کی یہ حالت غزوہ تبوک کے وقت تھی کہ وہ آدمی ایک گھوڑہ کو آدھا تو دھا کرتے تھے اور وہ آدمی ایک اونٹ پر باری آدمی سے سوار ہوتے تھے اور سخت گرمی کا موسم تھا، یہاں تک کہ اوچھ (کا پانی) بھی پی گئے، اگرچہ ان میں سے کچھ لوگوں کے دل آپ کی اتباع سے تھی مگر مختلف کی طرف مائل ہو چلے تھے (سورہ ص) یا ماریا، کہ ساتھ بچا ملے کہ وہ اس وقت بڑی تکلیف میں تھے، پھر اللہ تعالیٰ نے ان کو ہر قدم قدمی مٹا دیا کہ ان کی طرف توبہ فرمائی ہے اللہ تعالیٰ ان پر بڑا شفیع و امیر بان ہے اور ان تینوں حضرات کی طرف بھی توبہ فرمائی جن کی توبہ کو مؤخر کر دیا گیا تھا، یہ تین جنسی ادا صاف کے قریب کی وجہ سے ہیں، جب زمین اپنی تمام تر وسعت کے باوجود ان پر تلک ہوئی تو وہ کوئی ایسی جگہ نہ پاتے تھے جس میں ان کو اطمینان حاصل ہو سکے اور تاخیر (توبہ) تو بارہ وحشت نیز غم کی وجہ سے خود ان کی اپنی جانیں بھی ان کو بار معلوم ہونے لگیں جس کی وجہ سے شان کے قیوب میں سرور تھا اور انہیں اور انہوں نے یقین کر لیا کہ اللہ کے سوا ان کیلئے کوئی بڑے پناہ نہیں ہے پھر اللہ ان کی طرف متوجہ ہوا یعنی ان کو توبہ کی توفیق بخشی تاکہ وہ توبہ کریں یعنی اللہ بڑا معاف کرنے والا نہایت رحم کرنے والا ہے۔

تحقیق و تفسیر تیسری فرائد

تفسیر: بِأَن يَمْضِلُوهُمَا فَيُطَاعَتَهُ، یہ ایک تشبیہ ہے، یعنی کامیابین کے اپنی جانوں اور مالوں کو روانہ کرنا قرآن کرنے کے عوض دینت دینے کو خواہ وہ سے تعبیر کیا ہے، البتہ یہ نفع و خواہ ہو یا ضروری نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: جملة استئناف، یہ اس جملے سے عدم وصل کی حمت کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ: فَيُغْفَلُ بعضهم وبغافل الباقي، یہ اضافی اس سوال کا جواب ہے کہ مجہول کے مقدم ہونے کی صورت میں جب وہ مشتمل ہو جاتے ہیں تو پھر وہ قال کیسے کرتے ہیں؟

جکا ایسا، کا حاصل یہ ہے کہ مستند الیہ جمیع مؤمنین ہیں یعنی جب ان میں سے بعض مشتمل ہو جاتے ہیں تو باقی بہت کم ہو کر رہا اور اس اعتبار نہیں کرتے بلکہ قال کرتے ہیں۔

قَوْلُهُ: مصدران منصوبان بفعلہما المحذوف، یعنی وعدا اور حثا دونوں اپنے فعل محذوف کی بہت سے منصوب ہیں تقدیر عبارت یہ ہے وَعَدَهُمْ وَعَدَا وَحَثَّ الوعد حثا اور الحث قرید ثراء معنی وعده ہے۔

قَوْلُهُ: رَفَعَ عَلَى المَدْح، نہ یہ کہ بہتہ ہوئے کیجئے سے مرفوع ہے جیسا کہ بعض لوگوں نے کہا ہے اسلئے کہ اس صورت میں نہ نہ حذف خبر کی ضرورت ہوگی مرفوع بالمدح ہو سکتی صورت میں بھی اگرچہ حذف لازم آتا ہے مگر وہ نہ کہہ سے جالی نہیں ہے کما هو ظاهر۔

قَوْلُهُ: يظفر المعتقد، اور وہ ہے۔

قَوْلُهُ: من الشرك والتفاق یہ دونوں القائلون سے متعلق ہیں۔

قَوْلُهُ: الصالحون، یہ الصالحون کے متنی کا بیان ہے آپ ﷺ نے فرمایا: "مُتَابَعَةُ الصَّالِحِينَ الصَّوْمُ"۔

قَوْلُهُ: وَلَوْ فِي اسْتِغْفَارِهِ بِحَقِّهِ الْمَعْصِيَةِ اِثْمِ طَالِب، خوب ایسا واجب جب زیادہ ہو جاوے تو آپ ﷺ نے خوب ایسا واجب سے کہا یہ کلمہ (شہادت) کہہ لو کہ میں اس کے ذریعہ اللہ کے دربار میں رجوع کر سوں مگر خوب ایسا واجب نے انکار کر دیا تو اس وقت آپ ﷺ نے فرمایا "لَا تَزَالُ اسْتَغْفِرُكَ مَا لَمْ يَنْهَ عَنْهُ" (رداء الشیخان) اسی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے ایک شخص کو سنا کہ وہ اپنے والدین کیسے دعا و مغفرت کر رہے تو میں نے اس کو کہا کہ تو اپنے والدین کے لئے دعا و مغفرت کر رہا ہے حالانکہ وہ کافر تھے تو اس شخص نے جواب دیا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بھی اپنے والد کے لئے دعا و استغفار کی تھی حالانکہ ان کے والد مشرک تھے، یہ واقعہ آپ ﷺ کے دربار میں مذکور کیا گیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔

(درود شریف ص ۶)

قَوْلُهُ: اَوْفَاءَ، یہ افعال کے وزن پر مبالغہ کا صیغہ ہے، بہت آدھ کرنا لازم دل۔

قَوْلُهُ: اَدَامَ تَوْبَتَهُ، یہ اس سوال مقدمہ کا جواب ہے کہ توبت توبہ کے لئے اول ارتکاب معصیت لازم ہے اس لئے کہ توبت توبہ ارتکاب معصیت کی فراموشی ہے حالانکہ آپ ﷺ معصوم ہیں اور صحابہ نے بھی اس واقعہ میں کسی معصیت کا ارتکاب نہیں کیا تو پھر توبہ کی توبت کا کیا مطلب ہے؟

جکا ایسا، دوام اور لگاتار علی التوبۃ مراد ہے۔

تَفْصِيْلُ وَتَشْرِیْحُ

رابط آیات:

سہ اہم آیات میں جہاد سے بلا طعن و تخریب دینے کا بیان تھا، ان آیات میں جہاد میں شریک ہو کر اپنی جان و مال کی قربانی پیش کرنے والوں کی فضیلت کا بیان ہے۔

شان نزول:

روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ۳۱ ہجری میں سر شرطہ مدینہ نے مکہ میں آ کر آپ ﷺ سے بیعت کی اس کا نام بیعت عقبہ ثانیہ ہے اس وفد کے قائد حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بن رواحہ تھے، جب وفد کے شرکاء آپ ﷺ سے بیعت کر رہے تھے تو حضرت عبداللہ بن رواحہ نے آپ ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ "اشترط لربك وللفسك" آپ ﷺ نے دہپ اور اپنے لئے شرط لگا دیں! آپ نے فرمایا "اشترط لربك ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً" میرے رب کی شرط یہ ہے کہ اس کی بندگی کرو اور انکے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو، اور میرے لئے شرط یہ ہے کہ جس طرح تم اپنی جان و مال کی حفاظت کرتے ہو میری بھی حفاظت کرو، حضرت عبداللہ بن رواحہ نے عرض کیا تو اب اللہ کے رسول انکے عوض ہمیں کیا ملے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا "بنت" تو حضرت عبداللہ نے فرمایا "ابن مبيع لا نقبل ولا نستقبل" سو اٹھ کا بے تہم اس بی بی کو توڑیں گے اور تونے کی اور خواست کریں گے تو ذکر و آیت نازل ہوئی۔

وَعَدًا عَلَيْهِمْ حَقًّا فِي الْبُرْءِ وَالْإِسْجِلِ قرآن مجید تو اس مضمون کی تکرار سے گزر رہا ہے قرآن کے ساتھ تو رات اور انجیل کے ناموں کا اضافہ جان کی تاکید کے لئے ہے مطلب یہ ہے کہ یہ مضمون اتنا اہم ہے کہ تمام آسمانی کتابوں میں موجود ہے۔

اعتراف اور جواب:

اس بات پر بہت سے اعترافات کئے گئے ہیں کہ جس وعدہ کا یہاں ذکر ہے وہ رات اور انجیل میں موجود نہیں ہے۔ جیسا کہ پہلے آیات میں قرینہ اور ترمیمات دوست و دشمن سب کے نزدیک مسلم ہیں مگر موجودہ تو رات میں اس قسم کا مضمون نہ ہے جب بھی کوئی مفاد نگاہ میں لے جائے انجیل کا تعلق ہے تو یہ اعترافات بے بنیاد ہیں تمام تر قرینات کے باوجود جو انجیل اس وقت دنیا میں موجود ہیں ان میں حضرت مسیح علیہ السلام کے متعدد اقوال ایسے ملتے ہیں جو اس آیت کے مضمون کے ہم معنی ہیں مثلاً۔

"جس کسی نے گمراہوں یا بھائیوں یا بہنوں سے یا باپ یا ماں یا بچوں یا کھیتوں کو میرے نام کی خاطر چھوڑ دیا ہے اس کو

(۱۹-۲۰)

سوگن سے لگا اور ہمیشہ کی زندگی کا وارث ہو گا۔

”مہارک ہیں وہ جو راستبازی کے سبب سزا سے گئے ہیں کیونکہ آسمان کی پادشاہت ان ہی کی ہے۔“

(سورہ ۱۰۰)

کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کہانی خود ان کی زبانی:

وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا، یہ وہی تین آدمی جن کی طرف مذکور آیت میں اشارہ کیا گیا ہے یعنی مرثدہ بن ریح، کعب بن مالک، ہلال بن امیہ، جن کی تو یہ قول کرنے میں پچاس روز کی مہلت دی گئی تھی، اس کا فیصلہ آ کر صحیح بخاری اور مسلم میں خود کعب بن مالک کی روایت سے اس طرح ہے: فرماتے ہیں کہ میں سوائے جنوک اور بدر کے ہزارانی میں شریک رہا ہوں حالانکہ غزوہ جنوک کے وقت میں بہت آسودہ حال تھا، آپ ﷺ کی عادت یہ تھی کہ اگر پہنچتے تو سفر کی تفصیلات اور رخ کو پوشیدہ رکھنے کی تھی، جنوک کا سفر چونکہ عید اور شہادہ اسلئے آپ نے مسلمانوں کو ساف صاف بتا دیا کہ میرا ارادہ جنوک چاہتا ہے تم دشمن کے متعلقہ کے لئے تیار ہو کر، میں چونکہ خوشحال تھا اسلئے میں نے سوچا کہ سب چاہوں گا سامان سفر تیار کروں گا مگر آج کل کرتے کرتے وقت گزر گیا اور آپ ﷺ سفر پر روانہ ہو گئے، پھر بھی میں یہ سوچتا رہا کہ ان کو جانے دو میں ایک دور دراز میں ان سے جا کر مل جاؤں گا، حتیٰ کہ اسلامی لشکر منزل مقصود پر پہنچ کر اور وہاں تیار ہو کر قیام کر کے واپس بھی آ گیا، مگر میں شریک نہ ہو سکا، دیکھے اس بات کا بڑا رنج تھا، جب میں مدینہ میں گھر سے باہر نکلا کرتا تو مجھے سوائے معذورین اور منافقوں کے کوئی نظر نہ آتا تھا آپ ﷺ نے جنوک پہنچنے پر لوگوں سے میرے بارے میں دریافت کیا کہ کعب کیوں نہیں آئے، انی سلمہ کے ایک شخص نے کہا وہ آجکل کرتے کرتے رو گئے، جب آپ واپس تشریف لائے تو میں پیش بندی کے طور پر بیٹھ بھانے سو پڑا، بلکہ اس سلسلہ میں اپنے گھر والوں اور دیگر حضرات سے بھی مشورہ کرتا مگر کوئی بات مجھ میں نہیں آئی، آخر یہ بات مجھ میں آئی کہ چاہے جو کچھ ہو میں حج بات کہہ دوں گا، اگر نہ بات ہوگی تو اسی میں ہوگی، آپ ﷺ کی عادت شریفہ تھی کہ آپ جب سفر سے تشریف لاتے تو اول مسجد نبوی میں تشریف فرما ہوتے اور وہ رکعت نماز اور فرماتے اس مرتبہ بھی آپ مسجد میں تشریف فرما ہوئے، آخر یہ اسی آدمی تھے جنہوں نے اپنے خدو چہان کے اور آپ نے ان کا خدو قبول فرمایا، اور ان کے لئے مغفرت کی دعا کی، جب میرا غمیرہ آیا میں نے سلام کیا اور آپ مسکرائے اور غصہ میں فرمایا، آج میں سامنے بیٹھ گیا آپ ﷺ نے فرمایا تو کیوں رو گیا تھا؟ کیا تو نے سواری نہیں خریدی تھی، میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول آج اگر میں کسی اور کے سامنے ہوتا تو جھوٹ ہو کر خدو دہیل کر لیتا، اگر آپ کے سامنے جھوٹ ہوں گا تو اصل حقیقت اللہ آپ پر ظاہر کر دے گا، اور اگر حج ہوں گا تو آپ اگر خفا بھی ہو گئے تو مجھے امید ہے کہ اللہ کے یہاں انجام بخیر ہوگا، واللہ مجھے کوئی خدو نہیں تھا، اور میں پہلے کی یہ نسبت خوشحال بھی تھا، آپ نے فرمایا ”تو نے حج کیا“ اچھا جانو اللہ تمہارے بارے میں کچھ فیصلہ کرے گا میں چاہتا ہوں کہ تم کہنے لگے تو نے یہ کیا کیا؟ تو بھی دوسروں کی طرح خدو چہان کر دیتا، آپ ﷺ کی مغفرت کی دعا، حیرے لئے کافی تھی، میں نے ان لوگوں سے معلوم کیا کہ میرے بعد اور کون کون آیا

تھا؟ بتایا گیا کہ عمرہ بنی ریح اور بلال بن امیہ آئے تھے انہوں نے بھی تمہاری طرح کچ کہا آپ ﷺ نے ان سے بھی وہی فرمایا جو تم سے فرمایا، پھر آپ ﷺ نے لوگوں کو ہم قحوں سے بات کرنے سے منع فرمایا، غرضیکہ سب لوگوں نے ہم سے بات چیت بند کر دی پچاس روز اسی حالت میں گزرے اور بیمار۔ وہ دونوں تو اپنے اپنے گھروں میں بیٹھے ہوئے رہا کرتے تھے میں نماز کے لئے مسجد میں جایا کرتا تھا تو آنحضرت ﷺ میری طرف سے مدد بھیج رہا کرتے تھے، ابو قتادہ جو میرے بچاؤ اور بھائی تھے میں جب ان کو سلام کرتا تو وہ بھی جواب نہیں دیتے تھے، جب چالیس راتیں گزر گئیں تو آپ ﷺ نے پیغام بھیجا کہ جی یوی سے الگ ہو جائیں میں نے اس کو شک ہے جانے کو بعد یا بلال بن امیہ ایک ضعیف آدمی تھے ان کی یوی نے آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ کوئی غلام نہیں ہے ان کو بہت تکلیف ہوگی آپ ﷺ نے بلال کی یوی کو خدمت کی اجازت دیدی اور فرمایا کہ اس کے پاس نہ جانا (مباشرت نہ کرنا) جب پچاس راتیں پوری ہو گئیں اور میں فجر کی نماز اپنے مکان کی چھت پر چڑھا تھا، یہ آواز میرے کانوں میں آئی خوش ہو جاؤ اے کعب بن مالک پھر تو میں مسجد سے میں گر پڑا اور سمجھ گیا کہ میری تو یہ قول ہوئی کچ کو لوگ میرے اور ان دونوں کے پاس مبارک باد دینے کے لئے آئے تھے جب میں مسجد میں آیا تو طلحہ بن عبید اللہ نے مجھ سے مصافحہ کر کے مبارک باد دی پھر میں نے آپ ﷺ کو سلام کیا پھر آپ نے تو یہ کی خوش خبری سنائی، میں نے عرض کیا میں اس خوشی میں اپنا سارا مال خدا کی راہ میں دے دوں آپ نے سارا مال قبول نہیں فرمایا بلکہ ایک تہائی قبول فرمایا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ بَرُّكَ مَعَهُ وَلَكُمْ مَعَ الْغُفُورِينَ ۝ فِي الْإِيمَانِ وَالْعِبَادَةِ مَا نَعْمُوا الصَّادِقِينَ
مَا كَانَ لِأَهْلِ الدِّينِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ إِذَا عَصَرُوا وَلَا يَتَخَلَّفُوا لِنَفْسِهِمْ عَنْ
نَفْسِهِمْ مَا يَصُونَ بِهَا عِبَادَةً لِنَفْسِهِمْ مِنْ التَّمَلُّكِ وَبِوَسْطِ سَبْعَةِ أَعْرَابٍ ذَلِكَ أَيْ السَّبْعِ عَنِ النَّحْفِ يَأْكُمُهُمْ
نَسِيبُ أَنْفُسِهِمْ كَمَا عَصَى وَلَا تَصْبُغُ نَعْتٌ وَلَا تَخْصَصُ جَعَلَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَنْظُرُونَ مَوْبِئًا
مُسَدِّرَ سَعْيٍ وَلَا يَغِيظُ بَغْضَبِ الْكُفَّارِ وَلَا يَتَأَلَوْنَ مِنْ عَدُوِّهِمْ لَيْلًا لَدَلًا وَلَا أَمْرًا أَوْفِيًا وَلَا لَوْ كُنْهُمْ بِرَبِّهِمْ
عَمَلٌ صَالِحٌ لِيَجْزُوا عَنِ اللَّهِ لَا يَخْلُجُ أَحَدٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۝ أَيْ أَحَدٌ مِنْ سَبْعَةِ عَشَرَ نَفْسًا وَلَا يَتَخَلَّفُونَ بِ نَفَقَةٍ
صَوْبَةٍ وَلَا نَعْرَةٍ وَلَا كَيْفَةٍ وَلَا يَنْقَطِعُونَ وَلَا يَنْسِرُ الْأَكْثَبُ لَهُمْ ذَلِكَ لِيُغْفِرَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ ۝ أَيْ حِزَانَهُ وَلَسَانَهُ وَخَوَافَهُ وَشُكْلَ وَرَسُولِ السُّعْيِ مَعَهُ سَرِيَّةً سَرِيَّةً نَعْمًا عَمِيْقًا
مَعْرُوفًا وَمَا كَانَ لِقَوْمٍ يَنْتَوُوا أَيْ الْعَرَبِ كَلَامًا فَلَوْلَا مَعْلُومَاتُ كُلِّ قَرْيَةٍ لَمِيزَتْ وَتُفْهِمُ ظَاهِرًا حَسَامَةً
وَسَكَنَ الْبَنُونَ لِيَتَفَقَّهُوا أَيْ الْعَاكِفِينَ فِي الدِّينِ وَلَا يَتَأَلَوْنَ قَوْمَهُمْ إِذْ اتَّجَعُوا إِلَيْهِمْ مِنَ الْعَزْوِ وَتَعْلِيمِ مَا
نَعْلَمُوهُ مِنَ الْأَحْكَامِ لَعَلَّهُمْ يَحْتَفِلُونَ ۝ عَدَدُ اللَّهِ بِمِثْلِ أَمْرِهِ وَنَسْبِهِ قُلْ أَيْ عِدَمِ وَنَسْبِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُمَا
فِيهِمْ مَحْصُومَةٌ نَاسِرًا وَالَّتِي لَهَا عِبَادَتُهُمْ عَنِ تَحْفِيفِ أَحَدٍ قِيمًا إِذَا خَرَجَ أَيْ مَعَهُ أَيْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ترجمہ: اے ایمان والو ترک معصیت کر کے اللہ سے ڈرو اور ایمان اور معاہدوں میں جگہوں کے ساتھ رہو یا اس صورت کو کبھی کو لازم پکڑو، مردہ والوں کے لئے اور اس کے اطراف کے وہ پہاڑی باشندوں کے لئے جو کہ یہ میں سب نہیں تھا کہ غزوہ کے وقت رسول ﷺ سے پیچھے رہتے اور نہ یہ دنیا کا اپنی جانوں کو آپ ﷺ کی جان سے عزیز سمجھیں یا اس صورت کو اپنی جانوں کو ان شہداء سے بچائیں کہ جن کو آپ ﷺ نے اپنے لئے پسند فرمایا ہے، (لایسرو علیکم) بصورتِ نبیؐ خبر ہے یہ یعنی خلف سے ممانعت اس وجہ سے ہے کہ ان کو اللہ کی راہ میں جو پیاس لگی اور جو جسمانی مشقت اٹھانی پڑی اور جو بھوک اللہ کی راہ میں ان کو لگی اور جو کسی ایسی جگہ چلے کہ جو کنہ کے لئے موجب غصب ہو غزوہ جلدنا مصدر یعنی وطناً ہے اور جو کچھ ان کو دشمن کی طرف سے قتل یا قید یا لوٹ کی شکل میں پیش آیا (ان سب پر) ان کے نام نیک عمل لکھا گیا تاکہ ان (اعمال) پر ان کو جزا دی جائے مطلقاً اللہ تعالیٰ کا اجر خالص نہیں کرتا و اجر المحسنین، اسی اجر ہے بلکہ ان کو اجر عطا کرے گا اور راہ خدا میں جو کچھ انہوں نے قلیل یا کثیر خرچ کیا اگرچہ ایک سمجھو یہی کیوں نہ ہو اور جو دادیاں ان کو ملے کرنی چاہیں مگر یہ کہ اس کو (ان کے اعمال ناموں میں) لکھ دیا گیا تاکہ اللہ تعالیٰ ان کے اعمال کا ان سے اپنے اہل و عیال کے لئے ان کی جزا اور جب پیچھے رہ جانے والوں کو ان کے پیچھے رہ جانے پر ڈالت پلائی گئی اور آپ ﷺ نے سریرِ روانہ فرمایا تو سب کے سب نکل چلے تو (آنکھوں) آیت نازل ہوئی، اور مومنین کو یہ نہ چاہئے کہ سب کے سب غزوہ کے لئے نکل کھڑے ہوں موابینا کیوں نہ کیا جائے کہ ان کی جہاز کی جماعت میں سے ایک چھوٹی جماعت چلایا کرے اور باقی ٹھہرے جس تاکہ یہ ٹھہرے نہ رہنے والے دین کی کچھ حاصل کریں اور جب غزوہ سے وہ لوگ ان کے پاس واپس آئیں تو ان کو وہ تعلیم دیکر جو انہوں نے احکام کی حاصل کی ہے آرائیں تاکہ وہ اللہ کے عذاب سے اس کے امر و نہی کی اتباع کر کے ڈر جائیں ان میں سے جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے (تعم) سراپا کے ساتھ خاص ہے، اور سابقہ آیت جو کسی کے پیچھے رہ جانے کی ممانعت کے بارے میں ہے وہ اس وقت ہے جبکہ آپ ﷺ بھی غزوہ کیلئے نکلے ہوں۔

حَقِيقَةُ تَرْكِهِ لِمَسِيْلٍ فِي تَفْسِيْرِ فَوَائِدِ

قولہ: فی الایمان والعہود، اس میں اشارہ ہے کہ مع الصادقین میں معیت سے معیت فی الایمان مراد ہے نہ کہ معیت فی المعاملات والمکانات، اسلئے کہ اس معیت سے کوئی فائدہ نہیں ہے جب تک کہ ایمان نہ ہو۔

قولہ: تلزموا الصدی یہ معیت کے طریقہ کا بیان ہے۔

قولہ: اہل انصافوا الخ یہ حاصل معنی کا بیان ہے، ہر شخص سمجھو، میں باقاعدہ کے لئے ہے مطلب یہ ہے کہ جن شہداء و مصاہب میں خود کو ڈالا ہے آپ کو تو کالیف غائب رہی ہیں تم اس سے خود کو بچانے کی کوشش نہ کرو۔

قَوْلًا: «وَهُوَ نَهْيٌ بِلَفْظِ الْخَوَرِ» یہ بطور مبالغہ کے ہے۔

قَوْلًا: «أَيُّ النَّهْيِ» یہ دلتل کے مرنے کا بیان ہے، نہ نئی سے نہ نئی مراد ہے جو ماکان لاهل المدینہ صالح سے نہیں ہے۔

قَوْلًا: «مَصْدُورٌ مُعْنَى وَطْأًا لَمْ يَنْتَهِ فَوَاطَأَ، وَطْأُ السَّيِّئِ فِي مَصْدُورٍ كَيْفَ بَدَأَ كَرَفَ»۔

قَوْلًا: «وَالْبَالُغُونَ أَيْ لَا يُصْبِحُونَ، غَيْشٌ آتَانِي وَقْتُ دَوْرِهِ بِشَائِئٍ كَأَشْيَاءِ»۔

قَوْلًا: «يَذَلُّونَ» اِی اصابۃ، اِی یُصْبِحُونَ اِصابۃ یہ بزرگیت اور مصیبت کو نام ہے۔

قَوْلًا: «أَيُّ اجْمَعِهِمْ» اس آیت کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ المحضفین، ضعیف، ہمد، کی ہمدان کی صفت

انسان کو بیان کرنا کہ لائے لا گیا ہے اور تو اسے ہمد کرنا کافی ہوگا مگر اس میں دلالت علی الاحسان نہ ہوتی۔

قَوْلًا: «ذَلِكَ» اس میں اشارہ ہے کہ محضف کی ضمیر بالذات اور قطع وادی دونوں کی طرف اشارہ ہے بلکہ دونوں ہی سے استفادہ

مطابقت کا شہدہم ہو گیا۔

قَوْلًا: «لَسَا وَتَعَوَّا عَلَيَّ التَّخَلُّفُ» اس میں آئندہ آیت «وَمَا كَانَ» کے سبب نزول کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلًا: «فَبَيْلَهُ» فرقہ کی ضمیر قبیلہ سے کر کے اشارہ اور یا کہ فرقہ سے بڑی جماعت مراد ہے۔

قَوْلًا: «مَسْكَنُ الْعَالَمُونَ» اس میں اشارہ ہے کہ لیستفہروا کی ضمیر مزدلف سے متعلق ہے نہ کہ ظہر کے لہذا اولیٰ شہدہم ہو گیا کہ

نزدہ جہاد میں کس طرح فتح حاصل کریں گے۔

قَوْلًا: «وَالَّذِي قَبِلَهَا بِالنَّهْيِ عَنِ التَّخَلُّفِ» الخ اس اضافی کا مقصد دونوں آیتوں میں تعارض کو رفع کرنا ہے، ماکان

لَا فِی الْمَدِیْنَةِ الخ میں فرمایا گیا کہ کسی شخص کو بھی غزوہ میں شرکت سے منع نہ کیا جائے گا اور ماکان المدینہ ملون

لیستفہروا الخ میں سب کو نکلنے سے منع فرمایا گیا ہے دونوں آیتوں کے مفہوم میں تفرق ہے، لکن قبیلہ الخ سے اسی شہدہم

جواب ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ عالم میں جوئی ہے وہ اس صورت میں ہے، بہت بھر عام ہو اور آپ جلالہ ہذا سے خود

لکھیں اور قبیل جماعت کے نکلنے اور بڑی جماعت کے ہرینہ میں رہنے کا حکم سرائیا کا ہے، بہذا ملان ہامت ہو اور آپ ہذا سے

خود شریک نہ ہوں۔

تَفْصِيْلُوَلَّيْخ

رابطہ آیات:

اس آیت کا سابقہ آیت سے رابطہ یہ ہے بعض لوگ جو ہند میں رہتے تھے اور بعض وہ جو ہند کے اطراف میں رہتے

تھے جو غزوہ تبوک میں شریک نہیں ہوئے تھے ان پر اعلیٰ بار اعلیٰ کے طور پر یہ آیت نازل ہوئی اس میں فرمایا کہ ان لوگوں

کو یہ بات نہ پڑا نہیں تھی کہ اپنی جان کو آپ جلالہ کی جان سے عزیز رکھتے، اگر یہ شریک ہوتے تو ان کی بھوک پیاس ساری

يَعْتَمِدُونَ وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مِنْهَا دُكِرَ بِهِ وَمِمَّا يُبَايَعُ النَّاسُ نَظَرًا يَعْزِمُ عَلَى يَقِينٍ يَرْمَعُونَ
 قُلْ يَرِيعُكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِذَا أُنْسِيَ فَإِنَّ لَكَ يَوْمَئِذٍ بِرَبِّهِ إِذْ يُدْعَوْنَ إِلَى الْفَتْحِ أَصْرَقُوا عَمَى كُفْرِهِمْ
 صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ عَنِ الْيَقِينِ يَا أَيُّهَا الْقَوْمُ لَا يَفْقَهُونَ ﴿۱۰﴾ الْحَقُّ لِعَدَّةِ رَبِّهِمْ أَفْقَدُ جَاءَ الْفَتْحُ رَسُولٌ مِنَ
 الْمَلِئِكَةِ أَيْ مِنْكُمْ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَزِيزٌ شَدِيدٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ أَيْ عَنِتُّكُمْ أَيْ مُشْتَدِّكُمْ
 وَلِشَأْنِكُمْ الْمَكْرُوهَ حَبِطَتْ عَلَيْهِمْ أَنْ يَتَذَكَّرُوا بِالْمُؤْمِنِينَ وَهُوَ شَدِيدُ الرَّحْمَةِ رَحِيمٌ رَحِيمٌ بِرَبِّهِمْ لَيْسَ
 الْحَرُّ قَوْلًا قَوْلُوا عَنِ الْأَمْرِ لَكَ فَقُلْ حَبِطَ كَمْ مِنْ اللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ بِهِ وَتَوَكَّلْ لَا يَغِيْرُهُ
 وَهُوَ رُبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ حُفَّتْ بِسَدِّ كَرَامَتِهِ الْعِدَّةُ الْمَحْجُوبَةُ رَوَى الْعَاكِمُ فِي
 الْمُسْتَدْرَكِ عَنْ أَبِي حَنِظَلٍ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثُومٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

ترجمہ: اے ایمان والو! تم اپنے آپ پاس والے سکرین (اکثر) سے قتل کرو یعنی ان سے قریب قریب
 کے قتل کے مطابق باقریب اور چاہئے کہ وہ تمہارے اندر بھی پائیں یعنی تم ان کے ساتھ خلعت روئے رکھو اور یقین رکھو کہ وہ
 اور حضرت کے اور یہ عقیدوں کے ساتھ ہے اور جب (نئی) سورت قرآن کی نازل ہوتی ہے تو ان منافقین میں سے جو لوگ
 آپ ﷺ کے اصحاب سے استہزاء کرتے ہیں (تفاوت) اس سورت نے تم میں سے کس کے ایمان میں تصدیق کا انداز کیا سو
 (سنو) جو لوگ اہل ایمان ہیں (اس سورت نے) ان کے ایمان میں ان کے اس کی تصدیق کرنے کی وجہ سے اضافہ کر دیا ہے اور
 وہ خوش ہو رہے ہیں یعنی اس سورت کے نزول سے خوش ہو رہے ہیں اور ان لوگوں کے دلوں میں ضعف افتادہ کا مرض ہے
 (اس سورت نے ان) کی گندگی میں مزید گندگی کا اندازہ کر دیا اس سورت کا اندازہ کرنے کی وجہ سے ان کے کفر میں مزید کفر کا
 اضافہ کر دیا ہے اور وہ حالت غری پر مگر گئے نہایت منافق نہیں دیکھتے (بِسْرَوْنِ) یا مارا مارے کے ساتھ ہے اب مومن کو ہر سال
 ایک بار ہرجہ شک سری اور امراض کے ذریعہ آزمایا جاتا ہے مگر یہ لوگ بھاری حق سے باز نہیں آتے اور نہ وہ حق لیتے ہیں اور
 جب کوئی (نئی) سورت نازل ہوتی ہے تو ایک دوسرے کو دیکھتے تھے ہیں (یعنی آنکھوں کے اشارے سے باتیں کرنے لگتے ہیں)
 (در اصل) کہ وہ کھسک جاتا ہے جس میں حال یہ کہ وہ کہتے ہیں کہ تم کو کھسکے ہوئے کوئی دیکھتے نہیں رہا اگر انہیں کوئی دیکھتے ہیں یا ہوتا تو
 انہو کر چلے جاتے ہیں اور نہ ہی غصہ رہتے ہیں مگر یہ لوگ کفر کی طرف پلٹ گئے اللہ ان کے قلوب کو ہدایت سے بھروسہ اور یہ
 اس لئے ہوا کہ یہ کچھ لوگ ہیں یعنی ان کے دھم تہذیب کی وجہ سے حق کو دیکھتے نہیں تھے رہے پاس ایک ایسے شخص کو جس نے ان سے
 جو تمہاری جنس سے ہیں، یعنی تم ہی میں سے ہیں (اور کہ وہ کھسکے ہیں، تمہارا نقصان میں چڑھا ان پر شاق ہے یعنی تمہاری
 تکلیف و مشقت اور تم کو نا پسند یہ چیز کا پیش آنا (اس پر شاق ہے) تمہاری کائنات کا وہ حرم میں ہے جو کہ تم ہدایت پر آجاء اور ایمان
 والوں کے لئے وہ شفیق اور مہربان ہے ان کے لئے خیر چاہتے ہیں اب اگر یہ لوگ تم پر ایمان لانے سے امراض کرتے ہیں تو تم

کہہ دے۔ اے اللہ کافی ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں میں نے اسی پر بھروسہ کیا ہے۔ یعنی اسی پر اطمینان کیا ہے کہ کسی اور پر اور عرشِ عظیم کوئی کمال تک ہے عرش کے کوئی تمثیل کی چیز ہے کہ وہ اعظم مخلوقات میں سے ہے۔ حاکم نے مستدرک میں ابی بن کعب سے روایت کیا ہے کہ سب سے آخر میں نازل ہوئے والی آیت "لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ" آفرسرت تک ہے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ حُجَّةِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: يَلْوَنُكُمْ وَلَوْ سِوَاكَ يَا رَبِّ جَوْنٌ تَقْرِبُ قَرِيبًا۔

قَوْلُهُ: اِيْ اَعْلَفُوا عَلَيْنَهُمْ، یہ عبارت ایک سوال متقدم کا جواب ہے۔

يَكُونُ، یہ ہے کہ وَلَوْ سِوَاكَ، یہ کنارہ کو امر ہے کہ وہ مسلمانوں میں غفلت اور غیبی باتیں حالانکہ کفر پر واجب غفلت واجب نہیں ہے۔

جَوَانِ، یہ ہے کہ کو بظاہر امر کنہ کو ہے مگر حقیقت میں امر مؤمنین کو ہے۔ آیت میں صوب ہول کر صوب مراد لیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: يَقُولُونَ اَلْحَ.

يَكُونُ، يَقُولُونَ مقدمہ کے لئے کی کیا ضرورت پیش آتی؟

جَوَانِ، چونکہ ہل ہوا کفر کا اہل یعنی نظر بغضہم الی بعض میں بلا ہوئی رہا نہیں جاسکتے کہ ہل ہوا کفر حاضر ہے اور نظر بغضہم الی بعض نہ ہے اس میں رہا یہ کرنے کے لئے يَقُولُونَ محذوف ہونے کی ضرورت پیش آتی۔

قَوْلُهُ: مِنْ اَحَدٍ، اِيْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ.

قَوْلُهُ: حُرِّفَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ رِءَاسِلَ مَائِيْنِ کے لئے جودعا جاسکتے کہ یہ مقام کے مناسب ہے نہ غیر۔

قَوْلُهُ: يَنْهَهُمْ رُوْمَ لَا يَفْقَهُوْنَ بِهِنَّ الصُّرُوفَ اَلْحَ تَحْتِیْ ہے نہ کہ حُرِّفَ اللّٰهُ کے اسلئے کہ یہ جملہ مقررہ ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: مَلِكُهُ اِيْ مِنْ جِلْسِكُمْ، اِيْ عَرَبِي، قَرِيبُیْ مَلِكُهُ.

قَوْلُهُ: اِيْ عِلْمُكُمْ اِنْ مِّنْ اَشَادَةٍ بِهِنَّ صَاحِبِغُفُوْرٍ مِّنْ صَدُوْرٍ، یہ ہے نہ کہ موصول اس میں نہ کی ضرورت نہیں ہوتی لہذا عدم مانہ کا شبہ قائم ہو گیا۔

تَفْسِيْرُوْشَرِيْحِ

بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا الَّذِينَ يَلْوَنُكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ اَلْحَ اس آیت میں مکررین حق سے لائے کا ایک اہم اصول یہ ہے کیا گیا ہے یعنی الاول لسا اول اور الاغلوب لسا الاغلوب کے مطابق کاروں سے جہاد کرنا ہے جیسا کہ آپ ﷺ نے پہلے

جزیرہ العرب کے عربوں سے جہاد کیا جب ان سے فارغ ہو گئے اور مکہ، طائف، یمن، یثرب، ہجر، خیبر، حضر موت وغیرہ کا تسلیم ہر مسلمانوں کا خیر ہو گیا اور عرب کے تمام قبائل اسلام میں فوج و فوج داخل ہو گئے تو پھر اہل کتاب سے قتال کا آغاز فرمایا اس کے بعد ۹ مئی میں رومیوں سے قتال کے لئے جو کہ تشریف لے گئے جو جزیرہ العرب کے قریب ہے اسی کے مطابق آپ ﷺ کی وفات کے بعد خلفاء راشدین نے روم کے عیسائیوں سے قتال کیا اور ایران کے گھوسلوں سے جنگ کی۔

وَإِذَا مَا لُلْنَا لِسَانَ صُورِ الْبَلْعِ اس سورت میں منافقین کے کردار کی خوب کشائی کی گئی ہے یہ آیت اسی کا ترجمہ ہے، اس میں تلا یا جا رہا ہے کہ جب ان کی غیر موجودگی میں کوئی سورت نازل ہوتی ہے اور ان کے علم میں بات آتی ہے تو وہ استہزاء اور مذاق کے طور پر آپ ﷺ میں ایک دوسرے سے کہتے ہیں کہ اس سے تم میں سے کس کا ایمان میں اضافہ ہوا ہے؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ يُنُسُ مَكِّيَّةٌ اَرْبَعٌ وَاثْنَانِ اَيَاتٍ فِي الْاَجْدَادِ

سُورَةُ يُنُسُ مَكِّيَّةٌ اَلَا فَاِنْ كُنْتَ فِي شَكِّ الْاَيَتَيْنِ اَوْ الثَّلَاثِ
اَوْ مِنْهُنَّ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ اَلَا يَهْدِي مِائَةً وَتِسْعًا اَوْ عَشْرًا اَيَاتٍ.

سورہ یونس کی ہے سوائے فان کنت فی شک دو آیتیں یا تین آیتیں،
یا ومنہم من یؤمن بہ، ایک آیت، ایک سو نو یا ایک سو دس آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَلَمْ نَجْعَلِ الْاِنْسَانَ اَعْمٰیۃً بِسْمِ اللّٰهِ اَلَمْ نَجْعَلِ الْاِنْسَانَ اَعْمٰیۃً
لِّتُكَلِّمَ الْاِنْسَانَ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ
وَالْمَحْرُورَ حَآثٍ مِنْ لَوْلَا فَتَجَبَّلَ اَلَمْ نَجْعَلِ الْاِنْسَانَ اَعْمٰیۃً بِسْمِ اللّٰهِ اَلَمْ نَجْعَلِ الْاِنْسَانَ اَعْمٰیۃً
اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ
وَتَشِیْرَ الْاِنْسَانَ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ اَوْ اِيَّاهُ
قَالَ الْاِنْسَانُ قَدْ عَلِمْتُ اَلَمْ نَجْعَلِ الْاِنْسَانَ اَعْمٰیۃً بِسْمِ اللّٰهِ اَلَمْ نَجْعَلِ الْاِنْسَانَ اَعْمٰیۃً
بِسْمِ اللّٰهِ اَلَمْ نَجْعَلِ الْاِنْسَانَ اَعْمٰیۃً بِسْمِ اللّٰهِ اَلَمْ نَجْعَلِ الْاِنْسَانَ اَعْمٰیۃً بِسْمِ اللّٰهِ اَلَمْ نَجْعَلِ الْاِنْسَانَ اَعْمٰیۃً
لَمْ يَكُن لَّهُ شُعْبٌ وَلَا فَرْجٌ وَلَا مِزَانٌ وَلَا مِزَانٌ وَلَا مِزَانٌ وَلَا مِزَانٌ وَلَا مِزَانٌ وَلَا مِزَانٌ وَلَا مِزَانٌ
الْعَرْشِ اَسْتَوٰءَ بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّنَ الْاَمْرِ مِمَّا يُضَعِفُ لَا حِجَابَ لِخَشْيَةِ رَبِّهِ الرَّحْمٰنِ اَلَمْ نَجْعَلِ الْاِنْسَانَ اَعْمٰیۃً
تَقُولُ اِنْ اَلَا اَصْنَامٌ تَسْبُحُ لَهُمْ فَلَا تَلْهٰجُ الْاِحْثٰی الْعَدُوَّ اَلَمْ نَجْعَلِ الْاِنْسَانَ اَعْمٰیۃً بِسْمِ اللّٰهِ اَلَمْ نَجْعَلِ الْاِنْسَانَ اَعْمٰیۃً
فِي الْاَمْسِ فِي الْاَمْسِ اَلَمْ نَجْعَلِ الْاِنْسَانَ اَعْمٰیۃً بِسْمِ اللّٰهِ اَلَمْ نَجْعَلِ الْاِنْسَانَ اَعْمٰیۃً بِسْمِ اللّٰهِ اَلَمْ نَجْعَلِ الْاِنْسَانَ اَعْمٰیۃً
بِالْاِسْمِ اَسْمٰیۃً وَالْفَتْحِ عَنِ الْقَدْرِ اَلَمْ نَجْعَلِ الْاِنْسَانَ اَعْمٰیۃً بِسْمِ اللّٰهِ اَلَمْ نَجْعَلِ الْاِنْسَانَ اَعْمٰیۃً
الَّذِیْنَ اَسْمٰوْهُمُ الْخَلْقِ بِالْاَمْرِ وَالَّذِیْنَ اَسْمٰوْهُمُ الْخَلْقِ بِالْاَمْرِ وَالَّذِیْنَ اَسْمٰوْهُمُ الْخَلْقِ بِالْاَمْرِ

اس کی شانِ شان ہے وہ مخلوق کے برابر کی تدبیر کرتا ہے کوئی کسی کی ستارش نہیں کر سکتا غمراں کی چہ زت ہے۔ (مس) شطیع میں (ابن زکریا ہے یہ) (کنار) اسے اس مقصد کا رد ہے کہ بت ان کی ستارش کریں گے، لیکن خالقِ مدبر اور اعتبارا رب ہے صرف اس کی بندگی کرو کی تم (ان دلائل کے سننے کے بعد بھی) نہیں سمجھتے (خدا بخیر و ن) میں دراصل تا کاؤ اس میں اور ہم ہے، تم سب کو اللہ تعالیٰ ہی کے پاس جانا ہے اس نے سچا وعدہ کر رکھا ہے، (و عذابا اور حطفا) دونوں صورتیں جو اپنے فعلِ مقدور کی وجہ سے منسوب ہیں ہے غلبہ (اقتضا) تسوہ کے ساتھ ہے صحیفہ کی وجہ سے اور فتحِ کلام کی صورت میں ہے، وہی ابتداء پیدا کرتا ہے یعنی اس نے پیدائش کی ابتداء کی، پھر بعثت کے ذریعہ دوبارہ پیدا کرے گا، تاکہ ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور نیک اعمال کے انصاف کے ساتھ بدل دے اور جن لوگوں نے تم کو ایمان کو پہننے کے لئے ابھی تک گرم پانی ملے گا یعنی حرارت میں امتحان کو پہنچا دیا ہو گا، اور رد تاکہ عذاب ہو گا ان کے کفر کی وجہ سے یعنی ان کے کفر کے سبب ان کو سردی پائے گی وہی ذات ہے جس نے سورج کو روشن بنایا یعنی روشنی والا یعنی چمکدار بنایا اور چاند کو نور سے کیا اور چاند کے لئے اس کی رفتار کے اعتبار سے جرماد میں اٹھا رکھا، انوں میں اسی طرح منزلیں بنا رکھیں اور دورا تیں پر مشہور بنا کر زمین تیں انوں کا جو دور ایک سال پر مشہور، چنانچہ اگر زمین ۲۹ دنوں کا ہو، تاکہ تم اس کے ذریعہ یوں دورا تیں انوں کا حساب معلوم کرو اللہ تعالیٰ نے یہ سب کچھ یا مقصد بنایا ہے نہ کہ (عبث) بے مقصد اللہ اس سے درامد ورا ہے وہ انکساریوں کو کھول کھول کر بیان کرتا ہے غور و فکر کرنے والی قوم کے لئے جتنی بات ضرورت ان کے لئے (یعنی) آئے اور انہوں نے میں بننے اور تھکنے میں اور ہر اس چیز میں جو اس نے آسمانوں میں پیدا فرمائی مثلاً فرشتے، سورج چاند ستارے وغیرہ اور زمین میں پیدا فرمائیں مثلاً حیوان، پہاڑ اور دریا اور نہریں اور درخت وغیرہ یقیناً اللہ تعالیٰ کی قدرت پر دلالت کرنے والی نشانیاں ہیں خدا کا ذکر رکھنے والوں کے لئے کہ وہ ایمان لے آئیں، مخصوص طور پر مشقیوں کا ذکر فرمایا اس لئے کہ یہی ایک ان نشانیوں سے نفع اٹھاتے ہیں، حقیقت یہ ہے کہ جن لوگوں کو بعثت کے ذریعہ ہماری علامات کی توقع نہیں ہے اور وہ آخرت کا انکار کرنے کی وجہ سے آخرت کے بدلے دنیوی زندگی پر راضی ہو سکتے ہیں اور اسی پر اطمینان کر رہا ہے (یعنی) اس سے دل لگا بیٹھے ہیں، اور وہ لوگ جو ہماری وحدانیت پر دلالت کرنے والی ہماری آیتوں سے غافل ہیں (یعنی) ان میں غور و فکر کے تارک ہیں، ایسے لوگوں کا نیکانہ ان کے شرکیہ اعمال اور معاصی کی وجہ سے جہنم ہے یقیناً وہ لوگ جو ان دلائل اور نیک کسل کئے ان کا رب ان کے ایمان کی بدولت ان کی رہائی کرے گا یا یہ صورت کہ ان کے لئے نور حبیب کرے گا جس کے ذریعہ وہ قیامت کے روز اپنے مقصد تک رسائی حاصل کریں گے، ہماری جنتوں پاؤں میں ہوں گے جن کے پیچھے نہریں جاری ہوں گی، ان کی طلب (کا طریقہ) جنت میں جس چیز کی اس کو خواہش ہوگی سب محالاً اللہ تعالیٰ کہنا ہوگا یعنی اے اللہ، اور جب وہ اس کو طلب کریں گے تو وہ بھی ان کے سامنے موجود ہوگی، اور ان کا آجی سلام جنت میں السلام علیکم ہوگا اور ان کی آخری بات الحمد للہ رب العالمین ہوگی، ان، مضمود ہے۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكُیْهِ لِسَبِيلِ تَفْسِیْرِی فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: «وَحَالٌ مِنْ هَوَاهُ عَجَبًا، لِلنَّاسِ» در اصل نزاع ہے متعلق ہو کر عجباً کی صفت ہے اور صفت جب موصوف پر مقدم ہوتی ہے تو وہ حال کہلاتی ہے اس لئے کہ صفت کا موصوف پر مقدم ہونا درست نہیں ہے اور نہ للناس، عجباً کے متعلق ہے اسلئے کہ مصدر حال صغیف ہوتا ہے اپنے فعل میں مل نہیں کرے، عجباً مکان کی فتح مقدم ہے اور ان اَوْ حَیْثُ، مکان کا اسم مؤخر ہے، مگر یہ عجباً سے ہے، امکان اِنْ حَالًا نَا عَجَبًا لِلنَّاسِ، اور عجباً، فتح کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے اس صورت میں عجباً مکان کا اسم ہوگا، اور ان اَوْ حَیْثُ جو صوب کی صورت میں اسم مقدم و در فتح کی صورت میں فتح ہوگا، اور ان سے معنی کو مرفوع مکان کو مرنے والے ہوئے پر عجباً اور ان اَوْ حَیْثُ کو عجباً سے بدل کر دیا ہے۔

قَوْلُهُ: «قَدْ مِ صَدَقَ» یہ اضافت موصوف الی اعلیٰ کے قبیل سے ہے جیسا کہ مسجد الجامع میں، قَدْ مِ صَدَقَ، یعنی مرتب، ح: ۱، گمراہوں تک کا مکہ ایسا ہر مصرحہ سے قدم کی تفسیر سلف سے کہ اس کی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے، علامہ بیہقی نے اجراء حسنًا بما قدعوا من الاعمال کہہ کر یہی معنی مراد لئے ہیں۔

قَوْلُهُ: «سَهْلٌ بِمَنْ تَقْدِمُ كَذَرٍ» ہوتی ہے سہل کہ قدم کہہ دیا جاتا ہے جیسے کہ نعت کو یہ کہہ دیا جاتا ہے قدم کی صدف کی طرف اضافت زیادتی فعل کے لئے ہے، یا ان لئے کہ مہم مصدر قلی مدق سے حاصل ہے۔

قَوْلُهُ: «مَذْكُورٌ» ذلک کی تفسیر مذکور سے کرتے ہیں سوال مقدر کا جواب دینا مقصود ہے۔

قَوْلُهُ: «یہ ہے کہ اعلیٰ میں شمس اتر کا ذکر ہے لہذا اسماء شریعتیہ لایا جاتا ہے مالا نکر ذلک مفرد لائے ہیں۔

جَوَابُ: کا حاصل یہ ہے کہ ذکر کے معنی میں نے ذکر ذلک مفرد لائے ہیں۔

قَوْلُهُ: «اِنَّ السَّیِّئِیْنَ اَمَرُوا بِالْحَبْرِ یَهْدِیْهِمْ» ان کی خبر اول ہے اور تسخیری من فتحها الانہار خبر ثانی ہے اور طبی جناب تعمیر خبر ثلث ہے۔

قَوْلُهُ: «وَسَبَّحْتَ اللّٰهُ» یعنی شتی جب کسی پسندیدہ شئی کی خواہش کریں تو طیب کا طریقہ یہ ہوگا کہ اللّٰهُمَّ کہیں کے تو فوراً ہی مطلوب شئی موجود ہو جائے گی، اللّٰهُمَّ یہ نہ کہ لکھنا ہے نہ ادا یعنی طیب ہوگی۔

قَوْلُهُ: «اِنَّمَا مَا طَلَبُوْهُ» بین الہدیہ اور ادا مل جائیے یعنی اہل جنت جب کسی شئی کی خواہش کریں گے تو وہ وسبحتك اللّٰهُمَّ کہیں کے فوراً ہی وہ شئی حاضر ہو جائے گی۔

قَوْلُهُ: «ذات صبا» اس اضافی کا مقصد الشمس صبا کے مل کو درست قرار دینا ہے اسلئے کہ صبا مصدر ہے اس کا اصل ذات ہے درست نہیں ہے۔

عَذَابِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿۱﴾ یَوْمَ الْقِيَامَةِ قُلْ لَوْ أَنَّ إِلَهُهَ مَا لَوْلَا عَلَيْنَا لَعَنُوا قُلُوبَنَا وَلَا يَفِي عَصَى عِيسَى مَقَامُ قَوْمِ قِرَاءِ وَلَا يَلَامُ حَوَارِ قَوْمِ لَا عَمَلَكُمْ فِي عِلِّي لَيْسَ عِيسَى فَقَدْ لَيْسَ مَكْنُفٌ فَيَكْمُ عَمْرًا سَمِيحًا اِرْعَى قَوْمَ قَبِيلَةٍ لَا أَحْمَلَكُمْ مَعْنَى ﴿۲﴾ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿۳﴾ اب لیس من قبلی قس ای لا احد ظلم من افتری علی اللہ وکذبنا حسنة الشریکة الیہ اَوْ کَذَّبَ بِآيَاتِهِ الْفِرَارِ اِنَّهُ اِی الشَّدَّ لَا يَفْلُحُ بِسَعْدَةِ الْعَجْرَمِينَ ﴿۴﴾ الْحَسْرَةُ کَانَ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اِی غِیْرَهُ مَا لَا يَضُرُّهُمْ اِنْ لَمْ يَعْبُدُوْهُ وَلَا يَنْفَعُهُمْ اِنْ عَبَدُوْهُ وَیَقُولُونَ عَسَا هَؤُلَاءِ ضَالُّوْنَ عَنِ الذِّلِّ قُلْ لَّيْسَ اَتْلُوْنَ اِنَّهُ لَحَبْرٌ مِّنْهُمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْاَرْضِ اِسْتَعْبَدَ الْكَافِرِ اِنْ لَوْ كَانَتْ شَرِیْفٌ لَعَلِمَ اِذَا لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ سَبَّحْتَ لِرَبِّهَا وَتَعْلَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿۵﴾ وَمَا كَانَ النَّاسُ اِلَّا اُمَّةٌ وَّاحِدَةٌ عِندَ رَبِّ وَاحِدٍ وَیَوْمَ الْاِسْلَامِ مِنْ لَّدُنْ اَدَمَ اَلِی حُجَّ وَوَلَدٍ مِنْ عِبَادِ اِبْرَاهِیْمَ اَلِی عَمْرٍوس نَحْنُ فَالْمُشْكِلُ لَوْ شِئْتَ بَعَثْ وَكَفِّرْ بَعَثْ وَتَوَلَّوْا کَلِمَةً سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ تَبْعِیْرُ اَحْمَرَاءِ اَلِی یَوْمَ الْقِيَامَةِ لَفِيْهِمْ يَنْفَعُهُمْ اِی النَّاسِ لِي الْعِصَا فَيَمَّا يَوْمَ يَخْرُجُونَ ﴿۶﴾ مِنَ الْعَرَبِ شَعْبُ الْكَافِرِ وَيَقُولُونَ اِی اِبْنِ مَكَّةَ لَوْلَا بَلَا اَنْزَلَ عَلَيْهِ عَلٰی مُحَمَّدٍ اَيُّهُ قَوْمٌ تَرَكُوْهُ كَمَا كَانُوا اَلَانِيَاءُ مِنَ الْاَسْقِ وَالْعِصَا وَالْاَيْدِ فَقُلْ لِيْهِمْ اِنَّمَا اَلْقَبُ مَا عَابَ عَنِ الْعِبَادِ اِی اِسْرَ اَبْنُوْهُ وَمِنْهُ الْاِبْنُ وَلَا يَسْنِي سِيْمَا الْاَبُوْ وَاسْمَا عَنِ السَّبْحِ فَالْمُشْكِلُ لَوْ شِئْتَ الْعَذَابُ اِنْ لَمْ تُوْفُوْا اِلٰی مَعْظَمٍ مِنَ الْمُنَظِّمِينَ ﴿۷﴾

ترجمہ: اور (آئندہ) آیت اس وقت نازل ہوئی جبکہ مشرکین نے عذاب کے جلد آتی کا مطالبہ کیا، اور اگر اللہ لوگوں کے لئے شر کے معاملہ میں جلدی کرتا جیسا کہ یہ فجر کے معاملہ میں جلدی کرتے ہیں تو ان کا وعدہ پورا کر دیا گیا ہوتا فحسنی مجھول اور معروف دونوں طرح پر سما گیا ہے۔ (واضحاً لیس) دفع اور نصب کے ساتھ ہے یا اس صورت کہ ان کو ہلاک کر دیا گیا ہوتا لیکن وہ ان کو مہلت دیتے ہے سو ہم ان کو جن کو ہمارے پاس آئے کی توقع نہیں ہے ان کی سرنگی میں بھٹکتا ہوا چھوڑ دیتے ہیں۔ (یعنی) تردد کے ساتھ جہنم میں رہتے ہیں، اور جب کافر انسان کو مرض اور فقر وغیرہ کی تکلیف پہنچتی ہے تو ہم کو پکارنے لگتا ہے، لیکن ہم بھی بٹھکے بھی، کھڑے بھی، یعنی ہر حال میں، مگر جب ہم اس کی وہ تکلیف بنا دیتے ہیں تو پھر اپنے لکری ساقیہ حالت پر آجاتا ہے گویا کہ جو تکلیف اس کو پہنچی تھی اس کو ہٹانے کے لئے بھی ہم کو پکارا ہی نہیں تھا (نجان) بخدا ہے اور اس کا ہم بخدود ہے کھٹکا، جس طرح کہ ان کے لئے ہوتی تکلیف ہم سے دعا کرتا اور ہوتی خوشحالی احوال کی خوشنودا دیا گیا ہے اسی طرح مشرکوں کے احوال کو ان کے لئے خوشنودا دیا گیا ہے اسے کہ اللہ بلاشبہ ہم نے تم سے پیسے بہت سی امتوں کو ہلاک کر دیا ہے جبکہ انہوں نے شک نہ کرے ظہر کیا، دعا کرتا ان کے پاس ان کے بخیر اپنی سچائی پر دلائل کے آئے تھے اور وہ ایسے کہاں تھے کہ ایمان لے

آتے ہیں اس کا عطف ظہور ہے۔ جس طرح ہم نے ان لوگوں کو ہلاک کیا اسی طرح ہم کافروں، مجرموں کو مراد دیتے ہیں اسے کہہ دیا وہ اپن کے بعد ہم نے تم کو ان کی جگہ زمین میں جگہ دی ہے (خلفہ) خلیفہ کی جمع ہے تاکہ ہم دیکھیں کہ اس میں کیسے عمل کرتے ہو ۹ آیات میں سے ہجرت حاصل کرتے ہو کہ ہمارے رسولوں کی تصدیق کرو۔ جب انھیں ہماری صاف صاف قرآنی باتیں سنائی جاتی ہیں بیعتِ حال ہے۔ خود لوگ جو ہم سے ملنے کی توقع نہیں رکھتے یعنی ہجرت کا خوف نہیں رکھتے کہتے ہیں اس کے بجائے کوئی اور قرآن لاؤ جس میں ہمارے محبوبوں کی عیب جوئی نہ ہو یا اسی میں اپنی طرف سے کچھ ترمیم کرو۔ (اے محمد) ان سے کہہ دو میرا یہ کام نہیں کہ میں اس میں اپنی طرف سے کچھ ترمیم کر دوں میں تو صرف اس وحی کی پیروی کرتا ہوں جو میرے پاس بھیجی جاتی ہے، اگر میں اس میں ترمیم کر کے اپنے رب کی نافرمانی کروں تو مجھے ایک دن کے عذاب کا خوف ہے کہ وہ قیامت کا دن ہے۔ اور کہہ دو کہ اگر اللہ کی مرضیت میں ہوئی تو میں تمہیں یہ قرآن بھی نہ دیتا اور نہ تم کو اس کی نافرمانی دیتا اور لا تافریت اپنے فعل (یعنی الوشاء، اللہ ما تلو نہ الخ) پر عطف ہے اور ایک قرات میں اللہ کے ساتھ ہے نہ اب لو واقعہ ہونے کی وجہ سے یعنی میرے علاوہ کسی اور کی زبان پر تم کو بتا دیا، آخر میں اس (قرآن کے نزول) سے پہلے تہجد، سورہ یسین ایک عمر یعنی پچیس سال گزرا چکا ہوں کہ میں نے تم سے (اپنی طرف سے) کوئی چیز بیان نہیں کی، کیا تم پھر بھی نہیں سمجھتے کہ یہ (قرآن) میری طرف سے نہیں ہے، پھر اس سے یہ انعام کون ہو گا؟ کوئی نہیں۔ جس نے اللہ پر اس کی طرف شرک کی نسبت کر کے جھوٹا بیان لگا یا اس کی آیات یعنی قرآن کو جھوٹا یا ضعیف ثابت کیا یہ ہے کہ کفر (مشرک) بھی عرب نہیں پاسکتا یہ وہ اللہ کے سوا دوسروں کی بندگی کر رہے ہیں جو کہ ان کو نقصان پہنچا سکتے ہیں اگر یہ ان کی بندگی نہ کریں، اور نہ ان کو کوئی فائدہ پہنچا سکتے ہیں اگر یہ ان کی بندگی کریں، اور وہ بت ہیں، اور ان انہوں کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ بت اللہ کے نزدیک ہمارے علاوہ وحی ہیں (اے محمد) تم ان سے کہو کیا تم اللہ کو اس کی نافرمانی دیتے ہو کہ وہ اسے آسمانوں میں جاتا ہے اور نہ زمین میں اسٹیشن (انٹاری) ہے یعنی اگر اس کا کوئی شریک ہوتا تو وہ اس کو ضرور چھوٹا اسلئے کہ اس سے کوئی شئی پوشیدہ نہیں ہے وہ پاک ہے اور اس سے بڑا ہے جس کو یہ اس کا شریک ٹھہراتے ہیں (ابتداء) ہمارے لوگ ایک ہی امت تھے، یعنی ایک ہی دین پر تھے اور وہ اسلام ہے، آدم ﷺ سے لے کر نوح ﷺ تک اور کہ گیارہ سارے انام علیہ السلام کے زمانے سے ٹھیک مریدین کی سزا، عذاب، جہنم، جہنم انہوں نے اختلاف کیا ہاں طور کے بعض اسلام پر ثابت قدم رہے اور انہیں نے انکار کر دیا، اگر تیرے رب کی طرف سے ایک بات کا (یعنی) قیامت تک تاخیر عذاب کا فیصلہ نہ کر لیا گیا ہوتا تو لوگوں کے درمیان دنیاوی میں کافروں کو عذاب کا فیصلہ کر دیا گیا ہوتا جس دین کے بارے میں اختلاف کر رہے ہیں، اور اہل مکہ کہتے ہیں محمد پر اس کے رب کی طرف سے کوئی نکتہ کیوں نہیں اتاری گئی؟ جیسی کہ انبیاء سابقین پر اتاری گئی تھی، کہ وہ اونچی، عطا اور یہ بیضا ہیں، تو ان سے کہو کہ غیب کا یعنی جو چیز بندوں سے غائب ہے یعنی اللہ کا حکم، ایک وحی تو صرف اللہ ہی ہے ان (مشرکوں کو) صرف وہی لا سکتا ہے میرے ذمہ تو صرف تبلیغ ہے اگر تم ایمان نہیں لاتے تو عذاب کا انتظار کرو، میں بھی تمہارا انتظار کرتا ہوں۔

حَقِيقَتِ تَوَكُّدِ تَسْمِيْلِ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلًا: اِس کا سَمْعُ جَالِہٖ۔

یَنْوَال: استعجالِہٖ کی تفسیر کا استعجالِہٖ سے کاف کے اضافہ کے ساتھ کرنے کا کیا نام ہے؟

جواب: استعجال بالعبور یعنی استعجال بالشر نہیں ہے بلکہ تیس کاف کا اضافہ نہ کیا جائے تو دونوں کا ایک ہونا لازم آتا ہے اسی فرق کو واضح کرنے کے لئے استعجالِہٖ کی تفسیر کا استعجالِہٖ سے کی اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا استعجالِہٖ منصوب بنزع الخافض ہے۔

قَوْلًا: بالرفع والنصب رفع فُضِّلَ کا نائب فاعل ہونے کی وجہ سے اور نصب فُضِّلَ کے معروف ہونے کی صورت میں مفعول ہونے کی وجہ سے اس صورت میں فاعل اللہ ہوگا۔

قَوْلًا: مِمَّہٗلِہٖ۔

یَنْوَال: مِمَّہٗلِہٖ کو حذف جانے کی یہ ضرورت پیش آتی؟

جواب: فَعْلُوْا میں کا وہ حذف ہے اس کو موقوف علیہ کی ضرورت ہے حالانکہ اس کا موصوف علیہ سبق میں مذکور نہیں ہے اور نہ اس کا حذف فُضِّلَ پر بھی ہے بلکہ اور معنی الفاظ اس وجہ سے کہ فُضِّلَ جواب لو ہونے کی وجہ سے اور ہم ہے اور فَعْلُوْا کا حذف فُضِّلَ پر ہوتا فَعْلُوْا کو ہم ہونا ہی ہے حالانکہ ہم نہیں ہے معنی کے اعتبار سے مطلب درست نہ ہونا فاعل کی وجہ سے نہ ہو ہے، بلکہ فَعْلُوْا کا حذف اس لیے ہوا کہ جو لو شریعت سے مہیوم ہے اگلے کو تو بغض علی، یعنی نہیں کے معنی کو جنس میں ہے اسی لیے قبیل کے مہیوم بیان کرنے کے لئے مفسر عام نے و لکن مِمَّہٗلِہٖ کا اضافہ فرمایا ہے علامہ نے یہاں کہ فَعْلُوْا کا حذف مِمَّہٗلِہٖ محذوف پر ہے نہ کہ فُضِّلَ پر۔

قَوْلًا: وَقَدْ جَاءَ تَبَعًا۔

یَنْوَال: وَجَاءَ تَبَعًا ظَنَّمُوا اسے حال ہے حالانکہ باقی بغیر قد کے حال واقعی نہیں ہو سکتا۔

جواب: اسی اعتراض کو رفع کرنے کے لئے مفسر عام نے قد محذوف دیا ہے۔

قَوْلًا: حَالًا یعنی مِمَّہٗلِہٖ، ایضاً اسے حال ہے نہ کہ ممتثل اگلے کہ آیت اللہ ذاتی کی وجہ سے معرق ہے اور مِمَّہٖت کمرہ ہے حالانکہ موصوف و ممتثل میں مطابقت ضروری ہوتی ہے۔

قَوْلًا: وَلَمْ يَرَوْا بَلَامَ یعنی لا اذرا کھر کے بجائے لافزا کھر ہے یعنی اِمْحَا کیے کے ساتھ۔

قَوْلًا: جَوَابَ لَوْ، یعنی جواب لَوْ پر مطلب ہے جو مانتے تھے نہ ہے۔

تَفْسِیْرُ تَشْرِیْحِ

آیت کے دو مفہوم:

وَلَوْ يَسْخُلِي اللَّهُ لِلنَّاسِ الشُّرُ (الآية) اس آیت کے دو مفہوم ہیں ایک یہ کہ انسان جس طرح خیر کے عجب کرنے میں جلدی کرتا ہے اسی طرح وہ شر (خدا) کے طلب کرنے میں بھی جلدی پکاتا ہے گویا کہ یہ ان کی فطرت جلد بازی کا اثر ہے اسی جلد بازی کا نتیجہ ہے کہ اللہ کے نبی سے کہتا ہے کہ اگر تم اپنے دعوے میں سچے ہو تو وہ خدا کے لئے آؤ جس سے تم سزا دہاؤ گے۔
وَلَوْ يَسْخُلِي اللَّهُ لِلنَّاسِ میں اگرچہ وہ انسانوں کی فطرت بیان کی گئی ہے مگر مراد یہاں مشرکین ایٹ ہیں جب ان کو خدا پر آخرت سے ڈرایا جاتا تھا تو وہ کہتا کرتے تھے کہ وہ خدا جس سے تم سزا دہاؤ گے؟ اگر سچے ہو تو وہ خدا جلدی سے آؤ
جب کہ قرطبی نے اپنی تفسیر میں اس حق سے اور متحمل نے اپنی تفسیر میں نقل فرمایا ہے کہ یہ قول نصر بن الحارث کا ہے کہ اس نے ایک موقع پر کہا تھا "اللَّهُمَّ اِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَامْطُرْ غُلْفًا حِجَابًا مِنْ السَّمَاءِ" یا اللہ اگر یہ بات (نزل قرآن کی) سچی ہے تو ہم پر آسمان سے پتھر برسا دے۔ مذکورہ آیت میں اسی کا جواب دیا گیا ہے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اگر ہم ان کے مطالبے کے مطابق جلدی خدا پر بھیج دیتے تو یہ بھی ان کے موت و بلاست سے دوچار ہو گئے ہوتے لیکن ہم بہت دیکر انھیں پراسرار موقع دیتے ہیں کہ اب بھی اپنی شرعی سے باز آجائیں مگر یہ اپنی روش بدلنے کے لئے تیار نہیں ہیں۔

یہ امر اللہ ہے کہ ابھی پتھر ہی مدت پہلے کا مسلسل اور سخت بار غرق قحط ختم ہوا تھا جس کی مسیبت سے اہل مکہ بچے اٹھے تھے۔ اس قحط کے زمانے میں قریش کے پیغمبروں کی انہی کوئی کرشمہ کافی حد تک دھمکی چڑھتی تھیں بہت جلدی میں بھی کسی کی تھی خدا کے واحد کی طرف رجوع بھی نہ کیا تھا تو بہت یہاں تک پہنچ گئی تھی کہ اگر کارا یوسفیان نے آ کر یہی حکایت سے درخواست کی کہ آپ خدا سے اس بار کو گمانے کے لئے دعا فرمائیں آپ نے فرمایا دعا فرمائی اور جب قحط ختم ہو گیا وہ دشمن ہونے لگے اور خوشامی کا دوردور شروع ہو گیا۔ ان لوگوں کی وہی سرشتیں اور یہ اہل ایمان اور بدین حق کے خلاف وہی سادہ سرزمین پر شروع ہوئیں۔ اور اللہ کی طرف رجوع ہونے لگے تھے وہ اپنی سابقہ غفلتوں میں پھر لوٹ گئے۔

آیت کا دوسرا مفہوم:

دوسرا مفہوم یہ ہے کہ جس طرح انسان اپنے لئے خیر اور بھلائی کی دعائیں مانگتا ہے جنہیں ہم قبول کرتے ہیں اسی طرح انسان جب غصے یا خشم میں ہوتا ہے تو اپنے لئے اور اپنی اولاد کے لئے اور اپنے مال و خیرہ کے لئے بددعا میں کرتا ہے جنہیں ہم اس لئے نظر انداز کر دیتے ہیں کہ یہ زبان سے بلاکت مانگ رہا ہے مگر دل میں اس کے ایسا ارادہ نہیں ہے، لیکن اگر ہم انسانوں کی بددعاؤں سے مطابق انھیں غور نہ کیا کہتے سے دوچار کرنا شروع کر دیں تو پھر جلدی ہی یہ لوگ موت اور

جہی سے ہمسایہ ہو یا کریں اسی لئے حدیث شریف میں آتا ہے کہ تم اپنے لئے باپنی اولاد کے لئے اور اپنے مال و کاروبار کے لئے بدوہ و مت کیا کرو، انہیں ایسا نہ ہو کہ تمہاری بددعا میں اس گھڑی کو پائیں جس میں اللہ کی طرف سے دما قبول کی جاتی ہے جس وہ تمہاری بدوہ و قبول فرما لے۔
(دوسری دوا و تحفہ طوطہ - مسلم صحابہ رحمہم)

وَ اِذَا مَسَّ الْاِنْسَانُ الضُّرَّ دَعَا، (الایہ) اس آیت میں مکر میں تو مید و آخرت بلکہ انسان کی اس حالت کا تذکرہ ہے جو انسان کی اکثریت کا شیوہ ہے بلکہ بہت سے اللہ کے ماننے والے بھی اس کو تادیب کا ماحول کتاب کرتے ہیں، مصیبت کے وقت تو غرب اللہ اللہ ہوتی ہے و اما میں کی جاتی ہیں تو ان کی پابندی بھی ہوتی ہے مسجدیں خوب آباد نظر آتی ہیں لیکن جب اللہ تعالیٰ مصیبت کا وہ سخت وقت اپنی رحمت سے نکال دیتا ہے تو پھر انسان دیکھو الہی میں وہ واقف و عارف تو کفار و فاسق سے بھی غافل ہو جاتا ہے۔

وَلَقَدْ اَهْلَكْنَا الْقُرُوْنَ الْاُولٰٓئِیْ مِنْ قَبْلِكَ الْاَقْبَمَ، اس آیت میں لکھا کہ کو حبیب کی چارہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذمہ داری سے یہ نہ سمجھ کر دنیا میں عذاب آتی نہیں سکتا کبھی بہت سی امتوں کو ان ہی اسباب کی وجہ سے جہنم میں بدوہ اتم موجود ہیں ہلاک کیا جا چکا ہے ایسا نہ ہو کہ کہیں تم بھی یہی امتوں کی طرح ہلاکت سے دوچار ہو جاؤ۔

قوموں کی ہلاکت کی دوسری صورت:

قرآن کریم میں "قرآن" کا لفظ استعمال ہوا ہے قرآن قرآن کی جمع ہے جس سے عربی زبان میں عام طور پر ایک عہد کے لوگ مراد ہوتے ہیں، لیکن قرآن نے جس اللہ از سے مختلف قوموں پر اس لفظ کا استعمال کیا ہے اس سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قرآن سے مراد قوم ہے جو اپنے دور میں برسرِ عروج اور کھلی یا جزوی طور پر اہل عالم پر سر فراز رہی ہو ایسی قوم کی ہلاکت کے تذکرہ کی معنی نہیں کو اس کی نسل کو ہلاکت ہی کر دیا جائے، لہذا اس کو مقام عروج و اہمیت سے مراد دیا جاتا، اس کی تہذیب و تمدن کا چہرہ ہو جاتا، اس کے تشخص کا ست چہرہ اور اس کے اجزاء کا بدوہ و بدوہ، یہ بھی ہلاکت ہی کی ایک صورت ہے۔

لَمَّا جَعَلْنَا لَكُمْ خُلَفٰٓئَہٗ مِنْ اٰلِ اٰدَمَ، اس آیت میں خطاب خاص طور پر اہل مکہ کو اور عام طور پر اہل عرب کو پہلے سے یہ کہا جا رہا ہے کہ کچھلی قوموں کو اپنے اپنے زمانہ میں کام کرنے اور اپنی اصلاح کرنے کا موقع دیا گیا تھا مگر انہوں نے ناپی اصلاح کی طرف توجہ کی اور نہ کارملہ کو انجام دیا بلکہ بغاوت و سرکشی کی روش اختیار کی، اور جو انبیاء، اولاد و ہم نے ان کو رہا رہا مت دکھانے کے لئے بھیجے تھے ان کی بھی ایک نئی آفرکار و امتحان میں، کام ہوئے اور انھیں میدان سے ہٹا دیا گیا، اسے اہل مکہ اور اہل عرب اب تمہاری پاری آتی ہے تمہیں ان کی تہذیب کا مکر کرنے کا موقع دیا جاتا ہے تم اسی امتحان کا وہ میں کھڑے ہو جس سے تمہارے قریب روانہ کام کو ہونے کی وجہ سے نکالے جا چکے ہیں اگر تم نہیں چاہتے کہ تمہارا بھی انجام وہی ہو جو ان کا ہو تو اس موقع سے جو تم کو دیا گیا ہے صحیح فائدہ اٹھاؤ، کچھلی قوموں کی تاریخ سے سبق لو اور ان غلطیوں کا اعادہ نہ کرو جو ان کی تباہی و ہلاکت کی موجب ہوئیں۔

مشرکین مکہ کی ناروا فرمائش اور اس کی تردید:

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اجْعَلُوا مِثْلَهُ بِأَمْثَالِهِ (الأنعام) ان چوتھوں میں شرکین کی ناروا فرمائش کی تردید ہے شرکین مکہ کی ناروا فرمائش یہ تھی کہ یہ قرآن تو اس سے متاثر نہ ہوگی بات کے خلاف ہے جن لوگوں کی تار سے باپ والا ہمیشہ تقسیم کرتے آئے ہیں اور ان کو نہ دیتے رہا کرتے آئے ہیں قرآن ان سب کو باطل اور حق قرار دیتا ہے اور بہت سی چیزیں انہیں ہم استعمال کرتے چھپاتے آئے ہیں قرآن ان سب کو برا قرار دیتا ہے اور قرآن کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ مرنے کے بعد وہاں وہ نہ رہے گا اور نہ وہاں سے اور نہ وہاں سے نہ رہے گا وہاں سے یہ سب چیزیں ہمارے دعویٰ سمجھ میں نہیں آتیں ان کو ہم ماننے کے لئے تو ہمیں چاہیے کہ آپ یا تو ایسا کریں کہ اس قرآن کے بجائے کوئی دوسرا قرآن بنا دیں جس میں یہ چیزیں نہ ہوں یا کم از کم اسی میں ترمیم کر کے ان چیزوں کو نکال دیں۔ مشرکین مکہ کا یہ خیال بالکل تو اس مفروضہ پر مبنی تھا کہ اگر جگہ جگہ تو کچھ غلطی کر رہے ہیں یہ خدا کی طرف سے نہیں ہے بعد ان کے اپنے دماغ کی تعریف ہے اس کو خدا کی طرف منسوب کر کے صرف اس لئے غش کیا ہے کہ ان کی بات کا وزن بڑھ جائے۔

فَلْ سَاءَ لَكُمْ لَسَانُ الْمُنَافِقِينَ إِذَا قَالُوا بِمَا كَانُوا بِأَفْوَهِهِمْ لَا يَصُدُّهُمْ عَنْ طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (النم) یہ خدا و مردوں باتوں کا جواب ہے اس میں یہ بات صاف کر دی گئی ہے کہ اس کتاب کا مصنف میں نہیں ہوں بلکہ یہ تو وحی کے ذریعہ میرے پاس آئی ہے جس میں کسی مرد و بدل کا مجھے اختیار نہیں اور نہ اس معاملہ میں میرا حصہ کا قلعہ کوئی اور کہن ہے اقوال کرتا تو اس پر سے دین کو قول مرد و نہ پورے کو دکر دو۔

فَلْيُؤْذِكُمُ اللَّهُ مَا تَفْعَلُونَ عَلَيْهِمْ وَلَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِّ وَلَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِّ وَلَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِّ (النم) یعنی مرد و معاندانہ حیثیت پر موقوف ہے وہ چاہتا تو میں نہ نہیں بڑھ کر سنا کرتا تھا میں اس کی کوئی اطلاع ہی ہوتی، میں مضرات نے "ما اذو انکھروہ" کے معنی لئے ہیں انھیں کھروہ علی لسانی، کہ وہ تم کو میری زبان سے اس قرآن کی بات نہ سمجھ سکیں پھر یہی کیا طقت کہ میں اپنی طرف سے کلام بنا کر پیش کر اس اور تم دونوں کو یہ اللہ کا کلام ہے، آخر میری عمر کے چالیس سال تیار سے درمیان گذرے ہیں اس قدر طویل مدت میں تمہیں میرے حالات سے متعلق ہر قسم کا تجربہ ہو چکا ہے میری دولت اور صدق و مصدق تم میں ضرب الخشب ہے میرا اپنی ہونے اور کسی کتاب یا معلم کے سامنے نہ آئے ادب نہ کرنا ایک معرکہ و مسخ و دقت ہے پھر چالیس سال تک جس نے نہ کوئی قید و بند نہ ہوا نہ دشمنوں میں شریک ہوا ہونے لگی کتاب کھولی ہو اور نہ کبھی قلم ہاتھ میں پکڑا ہو اور نہ کسی درگاہ میں بیٹھا ہو ورنہ ایسا کلام نکالنے کا جو اپنی خدا و ملافت و شاکت و جزالت، جذبات اسلوب اور سلاست اور دلی سے جن دافس کو عاجز کر دے یہ بات کسی کی سمجھ میں آ سکتی ہے؟ تم کو سوچنا چاہئے کہ جس پائے پر شریعت انسان نے چالیس سال تک کسی انسان پر جموت نہ لگایا ہو وہ ایک ہم دلی جبراست کر سکتا ہے کہ معاذ اللہ خداوند قدوس پر جموت پانچ سو سال کا چار ماننا چاہئے گا کہ جو کلام ایسی تم کو سنا یا جہاں رہا ہے یہ خدا کی حکم ہے اور کسی کو یہ اختیار نہیں کہ اس کے ایک ذریعہ پر یا نہ ہوگی تہدیل کرے۔

وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَمَ نْ يَكُنْ مِنَ الْكَاذِبِينَ (النم) اس سے مراد کوئی بڑا اور واضح معجزہ ہے، جیسے قوم مود کے لئے داغی کا ظہور ہوا، ان کے لئے صفایا ہوا کسی کو سونے کا یا لکھ کے پہناؤں کو ختم کر کے ان کی جگہ لبریں اور پانچ سو سال کا یا اور کوئی اس قسم کا معجزہ

صادر کر کے دکھلایا جائے، خدا تعالیٰ کو اس بات پر قدرت حاصل ہے کہ ان کی خواہشات کے مطابق مجبور و مجبور فرمائے لیکن اس کے بعد بھی اگر وہ ایمان نہ آئے تو اللہ کا قانون یہ ہے کہ اسی قوم کو فوراً ہلاک کر دیتا ہے اس لئے اس بات کا ہم صرف ای کو ہے کہ ان کے مطلوبہ مجبورے اگر ان کو دکھائے گئے تو انھیں کتنی مہلت دی جائے گی؟ ای کے آگے فرمایا تم بھی انتظار کرو میں بھی تمہارے ساتھ انتظار کرنے والا ہوں میں سے ہوں۔

اور اصل یہ تخریج کی مراد یہ ہے کہ ان کو تسلی تو کسی چیز سے یا کسی نئی یا کسی آیت سے نہیں ہوتی اور ان کو تسلی مقصود نہیں بلکہ الہامی و اللہ کی کوئی ناکامی مادی تو یہ وہاں کر رہتے ہیں اور فراموشی اور بے فکر سے بھر گئے فرما کر دیتے ہیں۔

وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا اَيْدِيَهُمْ اَعْمَارًا يَدْعُونَ لَهَا وَلَهُمْ اَعْمَارٌ مِّمَّا يَدْعُونَ وَلَٰكِن يَرَوْنَ الْعَذَابَ الَّذِي لَهَا وَلَا يُنصَرُونَ ﴿١٠٥﴾ وَلَٰكِن لَّيْسَ لَهَا اَعْمَارٌ وَلَا يُنصَرُونَ ﴿١٠٦﴾ وَلَٰكِن يَرَوْنَ الْعَذَابَ الَّذِي لَهَا وَلَا يُنصَرُونَ ﴿١٠٧﴾ وَلَٰكِن لَّيْسَ لَهَا اَعْمَارٌ وَلَا يُنصَرُونَ ﴿١٠٨﴾ وَلَٰكِن يَرَوْنَ الْعَذَابَ الَّذِي لَهَا وَلَا يُنصَرُونَ ﴿١٠٩﴾ وَلَٰكِن لَّيْسَ لَهَا اَعْمَارٌ وَلَا يُنصَرُونَ ﴿١١٠﴾ وَلَٰكِن يَرَوْنَ الْعَذَابَ الَّذِي لَهَا وَلَا يُنصَرُونَ ﴿١١١﴾ وَلَٰكِن لَّيْسَ لَهَا اَعْمَارٌ وَلَا يُنصَرُونَ ﴿١١٢﴾ وَلَٰكِن يَرَوْنَ الْعَذَابَ الَّذِي لَهَا وَلَا يُنصَرُونَ ﴿١١٣﴾ وَلَٰكِن لَّيْسَ لَهَا اَعْمَارٌ وَلَا يُنصَرُونَ ﴿١١٤﴾ وَلَٰكِن يَرَوْنَ الْعَذَابَ الَّذِي لَهَا وَلَا يُنصَرُونَ ﴿١١٥﴾ وَلَٰكِن لَّيْسَ لَهَا اَعْمَارٌ وَلَا يُنصَرُونَ ﴿١١٦﴾ وَلَٰكِن يَرَوْنَ الْعَذَابَ الَّذِي لَهَا وَلَا يُنصَرُونَ ﴿١١٧﴾ وَلَٰكِن لَّيْسَ لَهَا اَعْمَارٌ وَلَا يُنصَرُونَ ﴿١١٨﴾ وَلَٰكِن يَرَوْنَ الْعَذَابَ الَّذِي لَهَا وَلَا يُنصَرُونَ ﴿١١٩﴾ وَلَٰكِن لَّيْسَ لَهَا اَعْمَارٌ وَلَا يُنصَرُونَ ﴿١٢٠﴾

میں کا ایک رات میں یان میں جو راتھم یعنی فیصلہ یا خواب اس پر آجاتا تو ہم نے اس کو بھی کو صاف کر دیا جیسے کہ درستی سے کی
 ہوئی تھی۔ ایسی جیسا کہ کل وہاں ہاتھ تھی نہیں، اسی طرح کھول کھول کر نکالیاں یان کرتے ہیں، ان لوگوں کے لئے جو غور و فکر
 کرنے والے ہیں اور اللہ ایمان کی دعوت دے کر سلاحتی کے گھر کی طرف بلا تا ہے اور وہ جنت ہے اور وہ جس کی بدایت چاہتا
 ہے اس کی صراط مستقیم (یعنی) یونین اسلام کی جانب رہنمائی کرتا ہے جن لوگوں نے ایمان کے ساتھ تھی کی ان کے لئے خوبی
 (یعنی) جنت ہے، اور مزید برآں بھی (اور وہ (حریم) اللہ کا وہ ارے جیسے کہ مسلم شریف کی حدیث میں ہے، اور ان کے چہرے
 پر نہ سیاہی چھائے گی اور نہ است مشقت، یہی لوگ بنتی ہیں کہ اس میں ہمیشہ ہیں کے، اور جن لوگوں نے بدی کی ہوگی اس
 (الطین) کا مطف الطین احسنوا، ہے (تجدید عبادت) ولینفین تحسنوا، ان کی بدی کی سزا ان کی بدی کے ٹکس ہوگی
 اور ان پر دانت چھائی ہوگی ان کو اللہ (کے خواب) سے کوئی بچائے والا نہیں ہوگا، مسن زائد ہے تو اس کے چہرے پر سیاہ
 است کا ایک حصہ ال دیا گیا ہوگا (قططام)، کے لوت کے ساتھ، قطعاً قطعاً کی حق ہے، اور سکون کا، کے ساتھ یعنی حصہ ہے
 یہی لوگ بنتی ہیں وہ اس میں ہمیشہ ہیں کے اور وہ ان بھی قابل تر ہے جس دن بمقام مخلوق کو حق کریں گے پھر مشرکوں سے
 کہیں گے کہ تم اور تمہارے شریک بت اپنی جگہ خیر (مسکاتکھ) الذموا مقدمہ کی ہے سے منصوب ہے (انفس) فضل مقدمہ
 (الوسو) میں ضمیر مستغنی کا کید ہے تاکہ (ضمیر مستغنی) پر مطف درست ہو سکے، تو یہاں کے اور مومنوں کے درمیان پھوٹ
 زالدیں کے جیسا کہ (آیت) (و افتقروا الیوم ایھا الصحر موت) میں ہے، اور ان سے دشمن کا کہیں گے تم نہ رہی بدی کی نہیں
 کرتے تھے مگر، بغیر یہ تو اصل کی رعایت نہ ہے سے منقول (الہناس) کو مقدمہ کر دیا ہے، سو نہ، اور تمہارے درمیان کو
 کے طور پر اللہ کافی ہے ان مخلوق عن امثلہ ہے اسی اثناء، ہمہ تمہاری اس عبادت سے بالکل بے خبر تھے ان پر شخص اپنے کے
 کا حرا چکے لگے لیلوا، ملوی، سے ماخوذ ہے اور ایک قرأت میں (و انکوں کے ساتھ ہے) (ان وقت) یہ علاوہ سے ماخوذ
 ہوگا، اور یہ لوگ اللہ کی طرف جو ان کا سوا ہے مخلوق ہے ثابت و دائم ہے، ان کے چہرے کے اور جو جنت انہوں نے شرماء کے
 درے میں گزر کے تھے نہ کب ہو جائیں گے۔

تحقیق و تشریح کے سبیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: «وَإِذَا أَدْفَأَ النَّاسُ إِلَى إِذَا الْهُمُ مَكْرُفِي آيَتُهُ، وَأَوْ اسْتِغْنَاءُ إِذَا طَرِيقُهُ مُتَضَمِّنٌ بِمَعْنَى شَرْطٍ، إِذَا الْهُمُ، جَزَاءٌ شَرْطٍ إِذَا مُعَاجَلَةٍ هِيَ.

فصل: ۱۰

تکوال، مگر کی کیر کا ذائقہ کرنے کا کیا مقصد ہے؟

حکومت نے جو نقد مقرر کی نسبت عند قالی کی طرف منسوب نہیں ہے اس لئے حکمر کی تفسیر جاری ہو کر ہے۔

قَوْلُهُ: السِّلْعَ، فَلْيَكْ كاصيد چوتھے سفر اور جمع کے لئے مشترک ہے اسلئے فَلْيَكْ کی تفسیر سِلْعَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں جمع مراد ہے۔

قَوْلُهُ: فَبِهِ النِّقَاطُ عَنِ الْخَطَابِ، سابق میں خطاب کے صیغے استعمال ہوئے ہیں خَوَاتِمَ بھیر میں نائب کی تفسیر دینی گئی ہے اب بار بار دینی صحیح کو بیان کرنے کے لئے کیا گیا ہے جسور تفسیر میں نعت مؤنث نائب کا صیغہ ہے وہ ہمیں بار بار جاری ہو گیا، متعدی ہالہ کی وجہ سے اس کے معنی ہیں وہ کہتیاں ہیں کو لے کر ہمیں۔

قَوْلُهُ: رِيحٌ، الْهَوَاءُ الْمَسْحُورُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، ربيع نشاء میں مطلق ہوا کو کہتے ہیں (الہواء) اور ربيع اصل میں رَوْحِ قُدُّوسِ اَو کوہا اعلیٰ مسور ہونے کی وجہ سے یا، سے بدل دیا ربيع ہو گیا اس کی بھی ارواح اور صانع آتی ہے ربيع مؤنث ہی ہے۔

قَوْلُهُ: وَظَنُوا الْيَوْمَ أَجْبَطَ بِهَذَا اس کا صلف جہاد خضر پر ہے اور اہل اور جو اس کے ماتحت ہے وہ ظنوا کے وہ ظنوا اس کے کہ تم مقام ہے اور اجبَطَ بھڑاؤ کی خبر ہے اور جملہ دَعُوا اللّٰهَ الْحَ ظَنُوا سے بدل استعمال ہے اسلئے کہ ان کی زبان ان کے ہاگت کے گمان کے گوازم میں سے ہے۔ اور سوال مقدّر کا جواب ہونے کی صورت میں جملہ مت لے کر بھی ہو سکتا ہے (یعنی) مَاذَا صَنَعُوا؟ قِيلَ دَعُوا اللّٰهَ مُحْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ۔

قَوْلُهُ: اَصْلُهُ تَوَلَّيْتُ، باب تَفَعَّلَ۔

قَوْلُهُ: رَزَعْنَاهُ۔

یہاں مضاف مضاف سے کیا فائدہ ہے؟

جواب: اُر زوع مضاف مضاف نہ ہا، ہا ہے تو اس مرض کو کاٹنا لازم آجائے لاکھ زمین کے کاٹنے کا کوئی مطلب نہیں ہے اس لئے زوع مضاف مضاف ہا، ہا اور اعلیٰ مبالا کے لئے مضاف کو حذف کر دیا یعنی کھیتی کو کاٹ کر یہاں مضاف کر دیا گو زمین کی کوکات کر مضاف کر دیا۔

قَوْلُهُ: عَصَفَتْ عَيْنِي الطَّبِيعُ احْسِنُوا۔ یہاں لوگوں کے قول کے مطابق ہے جو فی السداؤ زید والمجھرة عمرو کی ترتیب کو چا کر کہتے ہیں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

وَإِذَا أَفْلَحْنَا الْعَالَمَ وَحَمَّةَ (الآية) یہ اسی سات سالہ غلگ ساری کے اختتام کی طرف اشارہ ہے جس کا ذکر ابھی قریب نمبر ۱۱۰ میں گذرا ہے جس میں اور دشمنوں کے پتے اور سر کھا پڑا کھانے پر مجبور ہو گئے تھے مصلحت اور کھڑی کا یہ علم تھا کہ انھوں نے آگے اندھیرا چھایا تھا اور آسمانوں پر دھواں نکلنے لگا تھا اور جس سے چھٹکارا حاصل کرنے کے لئے اپنے پیروؤں سے ہمیں جو کچھ چاہی کو شروں نے اللہ کے یہاں سفارشی خبردار کھا تھا، ایسٹیان نے آپ جھٹکے کی خدمت میں مدینہ آ کر باران رحمت

عن الامام مع قيام التوبى كذا في كتب شريف بيلا، عن الامام حجت حجت من على الذين قلنا كتموا من
لا ملاك جبهه الاية اوبى **اَمْ تَلَّا يَوْمَئِذٍ** **قُلْ هَلْ مِنْ شَرِكٍ لِّكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ وَبَعْدَ الْخَلْقِ تَعْبُدُ هَلْ لَكَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شَرِكٌ**
تَعْبُدُ هَلْ لَكَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شَرِكٌ **قُلْ هَلْ مِنْ شَرِكٍ لِّكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ وَبَعْدَ الْخَلْقِ تَعْبُدُ**
الصحح وحلل الاجتهاد **قُلْ لَئِنْ يَدْعُوا إِلَى الْفَقْرِ فَدَعَى إِلَى الْفَقْرِ وَبِالْهَدَى أَتَى الْهَدَى**
يهتدى **إِنَّمَا يَهْدَى إِلَى الْوَسْطَى** **قُلْ لَئِنْ يَدْعُوا إِلَى الْفَقْرِ فَدَعَى إِلَى الْفَقْرِ وَبِالْهَدَى أَتَى الْهَدَى**
الضابط من اتباع ما لا يحل انما **وَمَا يَتَّبِعُ إِلَّا هَدَى** **قُلْ لَئِنْ يَدْعُوا إِلَى الْفَقْرِ فَدَعَى إِلَى الْفَقْرِ وَبِالْهَدَى أَتَى الْهَدَى**
إِنَّمَا يَهْدَى إِلَى الْوَسْطَى **قُلْ لَئِنْ يَدْعُوا إِلَى الْفَقْرِ فَدَعَى إِلَى الْفَقْرِ وَبِالْهَدَى أَتَى الْهَدَى**
وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى **قُلْ لَئِنْ يَدْعُوا إِلَى الْفَقْرِ فَدَعَى إِلَى الْفَقْرِ وَبِالْهَدَى أَتَى الْهَدَى**
الكتب **وَتَحْمِلُ الْكَلْبُ نَبِيًّا** ما كتب الله من الاحكام وغيرها **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** **قُلْ لَئِنْ يَدْعُوا إِلَى الْفَقْرِ فَدَعَى إِلَى الْفَقْرِ وَبِالْهَدَى أَتَى الْهَدَى**
تصديق او ينزل المحذوف وقرئ برفع تصديق وتصديق هو امر بل يقولون **قُلْ لَئِنْ يَدْعُوا إِلَى الْفَقْرِ فَدَعَى إِلَى الْفَقْرِ وَبِالْهَدَى أَتَى الْهَدَى**
قُلْ لَئِنْ يَدْعُوا إِلَى الْفَقْرِ فَدَعَى إِلَى الْفَقْرِ وَبِالْهَدَى أَتَى الْهَدَى
عليه **مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شَيْئًا** **قُلْ لَئِنْ يَدْعُوا إِلَى الْفَقْرِ فَدَعَى إِلَى الْفَقْرِ وَبِالْهَدَى أَتَى الْهَدَى**
نعلى بل كذا **إِنَّمَا اللَّهُ يُفْطِنُ الْعَالَمِينَ** **قُلْ لَئِنْ يَدْعُوا إِلَى الْفَقْرِ فَدَعَى إِلَى الْفَقْرِ وَبِالْهَدَى أَتَى الْهَدَى**
الوعيد **كَذَلِكَ الشَّكَايَةُ** **كَذَلِكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ** **وَنَظَرْتُكَ عَنْ عِلَّةِ الظَّالِمِينَ** **كَذَلِكَ**
الرسول اي اخر امرهم من الهالكه فكذلك يهتدى بيلا، **وَيُنْهَى** **قُلْ لَئِنْ يَدْعُوا إِلَى الْفَقْرِ فَدَعَى إِلَى الْفَقْرِ وَبِالْهَدَى أَتَى الْهَدَى**
ذلك منه **وَيُنْهَى** **قُلْ لَئِنْ يَدْعُوا إِلَى الْفَقْرِ فَدَعَى إِلَى الْفَقْرِ وَبِالْهَدَى أَتَى الْهَدَى**

تذکرہ: ان سے پہچان انسان سے ہوش کے ذریعہ اور زمین سے نباتات کے ذریعہ تم کو کون ہذاں رہتا ہے؟

کون ہے جو کافروں اور انھیں پرہیز اختیار رکھتا ہے؟ منافع یعنی فتنہ خاں ہے یعنی کس نے ان کو پیدا کیا ہے؟ اور وہ کون ہے جو زندہ کو مردہ سے اور مردہ کو زندہ سے نکالتا ہے؟ اور وہ کون ہے جو مخلوق کے معصیات کا نظم کرتا ہے ضرور وہ یہی کہیں گے وہ بند ہے تو ان سے کہو کہ پھر اللہ سے کیوں نہیں ڈرتے کہ ایمان لے آؤ، سو یہ جو ان تمام چیزوں کا کرنے والا ہے اللہ ہے جو تبارہ، حقیقی رب ہے، پھر حق کے بعد بجز کمرائی کے اور باقی روئی کیا گیا؟ استغناء و تقویٰ ہے یعنی اس کے بعد کچھ باقی نہیں رہا البتہ اجرو حق سے پنا کہ وہ اللہ کی عبادت ہے کمرائی میں گرا، تو پھر دلیل قائم ہونے کے باوجود ایمان سے کہاں بھٹکے چار ہے ہو؟ اسی طرح آپ کے رب کی یہ بات کہ یہ لوگ ایمان نہ لائیں گے کائناتوں کے حق میں؟ بہت ہونی، وہ بات لا ملائکہ جھٹلے اللہ یا اللہم لا یزعلون ہے، آپ کہیں کہ کیا تمہارے شرکا، میں کوئی ایسا ہے کہ جو پہلی بار بھی پیدا کرے اور وہ بارہم بھی پیدا کرے؟ آپ

کہہ دیجئے کہ اللہ ہی وہی بار پیدا کرتا ہے اور وہ بار وہی پیدا کرے گا، تو تم قیام وکیل کے بار جو اس کی عبادت سے کہاں چکے ہو؟ آپ ان سے کہئے کہ تمہارے شرکا وہ ہیں کوئی ایسا ہے جو وہاں کے ساتھ اور جاہلیت کی تخلیق کے ساتھ راستا بتاتا ہو؟ آپ کہئے کہ صرف اللہ ہی حق کا راستا بتاتا ہے، آپ کہئے کہ وہ اساتذہ حق کی طرف رہنمائی کرتی ہے اس بات کے زیادہ واقف ہے کہ اس کی اتباع کی جائے؟ یا وہ جس نے خود ہی جاہلیت نہیں پائی پھر اس کے کہ اس کی رہنمائی کی جائے زیادہ حق دار ہے کہ اس کی اتباع کی جائے، اس عقیدہ پر قریب تو حق کے لئے ہے، یعنی اول زیادہ حق دار ہے آخر نہیں ہو کیا گیا کہ تم غیر حق دار کی اتباع کے کیسے نہ غلطی کرتے ہو، حقیقت یہ ہے کہ ان میں کی اکثریت بہت پر حق کے بارے میں محض خیال و گمان کی چیز ہی کرتی ہے اسلئے کہ انہوں نے اس معاملہ میں اپنے آپ کو اپنی تخلیق ہی سے عاجز ٹھہرانے میں غلطی کی ضرورت کو نہ دیکھا پھر انہیں کرتا ہے جو کچھ کر رہے ہیں اللہ اس کو خوب جانتا ہے لہذا وہ ان کے اعمال کی جزا دے گا، اور یہ قرآن میں نہیں ہے کہ اللہ کی وحی کے بغیر اپنی طرف سے گمراہ کیا گیا ہو، بلکہ یہ قرآن کنوین کی تصدیق کے لئے نازل کیا گیا ہے جو اس سے پہلے نازل کی گئی تھی اور احکام وغیرہ جو اللہ نے فرض کئے ہیں ان کی تفصیل کرنے والا ہے اس میں کوئی شبہ کی بات نہیں کہ وہ بعض کی طرف سے نازل ہوا ہے (من رب العلقم) تصدیق یا انونی معذرت کے متعلق ہے، اور تصدیق و تفصیل کے دفع کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے۔

سورۃ القصص کے ساتھ، کیا یہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس کو محمد بن عبد اللہ نے گمراہ کیا ہے؟ آپ (ان سے) کہہ دیجئے کہ تم بھی نصیحت و بدعت میں اس سے کچھ بھی ایک صورت گمراہ کر لے، وہ اس لئے کہ تم بھی میرے جیسے عربی ہو نصحاء ہو اور اس میں مدد کے لئے بغیر اللہ میں سے جس کو بد سکھایا اور تم اس دلوں میں سے ہو کہ یہ گمراہ ہوا ہے چنانچہ وہ یہ نہ کر سکے، بلکہ ایسی چیز کی تخریب کرنے لگے جس کا وہ علمی اصول نہ کر سکے یعنی قرآن کا اور نہ انہوں نے اس میں خود دیکھا، اور ہنوز ان کو اس کا آخر نتیجہ کہ وہ وحید ہے نہیں ملا اسی طرح انہوں نے جو لوگ ان سے پہلے ہوئے ہیں اپنے رسولوں کی تخریب کی تھی وہ کچھ لوگوں کی تخریب کی جب سے ان خاندانوں کا کیا انجام ہوا؟ یعنی ان کا آخری انجام ہلاکت ہوئی تو اسی طرح یہ لوگ ہلاکت کے جائیں گے ان میں بعض لوگ ایسے ہیں کہ اللہ کے علم میں ہونے کے بعد سے جو اس پر ایمان لے آئیں گے اور بعض ایسے ہیں جو اس پر کبھی ایمان نہ آئیں گے اور حیرت ارباب ان مقصدوں کو خوب جانتا ہے یہ ان کے لئے تعجب نہ ہے۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكِیْبُ تَسْمِیْلِ وَتَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

فقیر کا: بمعنی الاستماع، اس میں اشارہ ہے کہ التسمیٰ پر اہل امام استراق کا ہے تاکہ الایصال کا تعلق نہ ہو سکے۔

یہ سوال: ہلاکت کی تفسیر مفسر عام نے حلقہا سے کہاں فرمائی؟

جواب: اس سے کہ انوں اور آنکھوں میں ملکیت آنکھ و کان دلوں کی ہوتی ہے اور یہی وجہ ہے کہ ارش کا سامپ اذن و سمعی مالک ہوتا ہے، اس شبہ کو دور کرنے کے لئے ملک کی تفسیر حلقہا سے فرمائی۔

قَوْلًا: هو الله.

یَقُولُ: هو، مقدر ماننے کی کیا وجہ ہے۔

جَعَلُوبًا: چونکہ یہاں لفظ اللہ جو کہ مقول واقع ہو رہا ہے مقرر ہے حالانکہ مقول جملہ ہوا کرنا ہے مقرر عام نے ہو مقرر خاص کی طرف اشارہ کرنا کہ ہو مقرر خاص ہے جس کی وجہ سے مقول جمع ہے نہ کہ مفرد۔

قَوْلًا: اَوْ هِيَ اَنْتُمْ لَا یُؤْمِنُونَ۔ اس اسباق میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ کھلیٹ ڈھٹ سے دوسروں میں مراد جو سخی ہیں ایک تو اللہ تعالیٰ کا قول لا ملئس جہنم الخ اور دوسری اَنْتُمْ لَا یُؤْمِنُونَ۔ اگر پہلی صورت مراد ہو تو، اَنْتُمْ لَا یُؤْمِنُونَ صحت ہوگی اسی اَنْتُمْ لَا یُؤْمِنُونَ۔

قَوْلًا: بِسَبَبِ الْحَمِیْحِ اس میں اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ جہالت سے مراد محض ارادہ الطریق نہیں ہے اس سے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص نہیں ہے کیوں کہ دیگر بھی جہالتی کا کام انہما مہوتے ہیں۔ بخلاف ایدل الی المصوب کے جو کہ یہاں مراد ہے وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے۔

قَوْلًا: یَهْدِی۔ اس اسباق کا مقصد پھنسی کی اصل یہ ہے کہ پھنسی اصل میں پھنسی باب افتعال سے ہے نہ، واصل میں قلب کے بعد انا غام کر دیا اور ہا کو لٹکا دیا لیکن کی وجہ سے سُورہ دیا۔

قَوْلًا: اَسْمٰی اَنْ یُّتْبِعَ، یہ اسم من لا یہدی مہتما کی خبر ہے۔

تَفْسِیْرُوَلَّشَرَح

مشرکین سے چند سوالات:

قُلْ مَنْ یُزِلُّکُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ یہ تمام سوالات مشرکین سے بطور جرح ہو رہے ہیں جن سوالات میں خود انہوں نے سے معلوم ہو گا کہ سوالات میں ایک خاص ترتیب ملحوظ رکھی گئی ہے، پہلا سوال دوزخ سے متعلق ہے جو سلسلہ روایت میں اول نمبر پر ہے پھر انسان کے خواص ظاہرہ سے متعلق سوال ہے جن کے بطور انسان اور جنات برابر ہیں، پھر حیات و موت سے متعلق سوال ہے اور آخر میں انتقام امور سے متعلق ہے۔

آیت ۳۲ میں خطاب عام لوگوں سے کیا ہوا ہے، ۳۱ سال یہ نہیں ہے کہ تم کو مہر پرے چار ہے ہو بلکہ یہ ہے کہ تم کو مہر پرے چار ہے ہو اس سے صاف ظاہر ہے کہ کوئی ایسا گمراہ کن شخص یا گمراہہ سوچو جو ہے جو لوگوں کو گمراہی سے بنا کر غلط رخ پر لے چار رہا ہے اسی نے ہر عام لوگوں سے اچھل کی چوری ہے کہ تم اللہ سے من کرنا رہنمائی کرنے والوں کے پیچھے کیوں چلنا چار رہے ہو؟ اپنی عقل سے کام لے کر آخر کیوں نہیں سمجھتے کہ جب حقیقت یہ ہے کہ تم کو کسی خاص مقصد سے ایک سوچے سمجھے منصوبے کے تحت غلط راستہ پر لایا ہوا ہے ایسے موقعوں پر عام طور پر قرآن کریم میں گمراہ کن گمراہی شخص کا نام لینے کے بجائے گمراہی کا صبر و استقامت لایا

تیس ہے تاکہ ان کے متعلقہ ہیں اپنے معاوضہ پر غصہ ہے دل سے خود رنجیں اور کسی کو یہ گھبرائیں انھیں اشتعال دلائے اور وہ عاقل تو اذن ہونے کا موقع نہ دے کہ گھبراہٹ میں ہرگز اور پیشواؤں پر چڑھیں کسی پر رہی ہیں اس طرز میں سمجھ کر تبلیغ کا ایک اہم کام کہ پوشیدہ دے جس سے ایک مبلغ کو کسی حال میں غفلت دے خبر نہ رہتا ہے۔

کمالی حقیقت کلمتِ ربّانی الفی مطلب یہ ہے کہ ایسی کھلی کھلی اور عام فہم دلیلوں کے ذریعہ بات سمجھائی جاواری ہے کہ ہر خاص و عام کے دل میں اتر جائے، لیکن جنہوں نے نہ سمجھنے کی کافیتہ کر لیا ہے وہ اپنی خد کی وجہ سے کسی طرح ان کو نہیں دیتے۔

فلل هل من شر كما، محمد من يتقوا الخلق طبع تحقیق کی ابتدا کے متعلق تو مشرکین مانتے ہی تھے کہ یہ صرف اللہ کا کام ہے ان کے شرکیوں میں سے اس کام میں کسی کا کوئی حصہ نہیں، وہاں تخلیق کے بارے میں دو کا مسئلہ طے ہو رہا ہے کہ جو ابتدا پیدا کرنے والا ہے وہی دوبارہ بھی پیدا کر سکتا ہے مگر جو ابتدا ہی پیدا کرنے پر قادر نہ ہو وہ کس طرح ایسا دو تحقیق پر قادر ہو گا؟ یہ بات اگرچہ سمرقن ایک معقول بات ہے اور خود مشرکین کے دل بھی اندر سے اس کی کوئی دیتے تھے کہ بات بالکل سچی ہے لیکن انھیں اس کا اقرار کرنے میں اس کا پورا ثقل تھا کہ اسے مان لینے کے بعد انکار کرنے میں مشکل ہو جاتا، یہی وجہ ہے کہ لوہے کے سوا، بت کے بارے میں تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ خود نہیں گئے کہ یہ کام اللہ کے ہیں، مگر یہاں اس کے سوا کچھ بھی دیکھتے تھے اور شاید وہاں کہ تم علی الاطلاق ان کے کیچے نہ کہہ دو کہ یہ ابتدا و الخلق اور اب وہ خالق کا کام بھی اللہ ہی کا ہے، جب یہ بات وہ خود نشانی کی طرح مایاں ہے کہ تمہاری ابتدا اور انجام کے دونوں سرے اللہ ہی کے ہاتھ میں ہیں تو ذرا اپنے ہی غیر خودیوں کی یہ سوچو کہ اگر خرقہ پھیں یہ کیجے باور کرایا جا رہا ہے کہ ان دونوں سروں کے بیچ میں تمہاری بنیاد مندوبوں اور بندہ تیس کا حق اللہ کے سوا کسی اور کو پہنچتا ہے؟

قلیل من ضرر کما، کثیر من یهدی الحق الحق، یعنی تم کثرت سے براہ راست لوگوں کو ہدایت کی طرف
 پھرنے والا بھی انتہی ہے ان کے شرکا، میں کوئی ایسا شخص کہ یہ کام نہ کر سکے، جب یہ حقیقت اور امر واقعہ ہے تو چاروں سوچو کہ وہ شخص تو
 دیکھتا سنتا ہے اور لوگوں کی حق کی چاہ رہتا ہے تو کہتا ہے وہ وہی ہے کہ زیادہ لائق ہے یا وہ جو اللہ سے دُور ہے ہونے کی وجہ سے
 خود بھی راستہ پر نہ چل سکتا ہو چمک کر دوسرے لوگ اسے راستہ پر نہ لے لیں یا اللہ کی کڑی کریمہ لیں؟ تمہاری عقلوں کو کیا ہو گیا
 ہے؟ کہ تم اللہ کو اور اس کی مخلوق کو برا بھلا کہتے ہو جبکہ ان لوگوں کا اللہ خدا ہے سے کہ صرف اسی ایک اللہ کو معبود مانا جائے اور اسی کو
 حاجت روا و مشکل کشا سمجھا جائے، لیکن بات یہ ہے کہ لوگ انھیں علیٰ محض سخن و گفتگو پر مبنی ہیں، حالانکہ جانتے ہیں کہ لوگوں کے
 تہجد میں اوہام و خیالات اور غفلت و غمان کی کوئی حیثیت نہیں۔

[illegible]

آپ احمدوں کو راست دکھانا چاہتے ہیں گو ان کو سمجھتے بھی نہ ہو ان (کفار) کو اندھوں کے ساتھ ہم جاہلیت میں تشبیہ دی ہے۔
یہ بیان ہے بھی نہ کہ ہیں اسلئے کہ یہ آنکھوں کے اندھے نہیں ہیں، بلکہ دل کے اندھے ہیں جو کہ ان کے سمجھوں میں ہے۔ یہ
تعمیلی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ لوگوں پر پانچ بھی ظلم نہیں کرتا لیکن وہ خود ہی اپنے آپ کو تباہ کرتے ہیں، ان کو وہ دن یاد دلاؤ کہ جس
دن اللہ ان کو اس کیفیت سے جنت کرے گا (کہ وہ مظلوم ہولناکی کی وجہ سے سمجھیں گے) کہ وہ تو اپنا میں یا قبروں میں دن کی
ایک گھڑی رہے ہیں اور جملہ تعقیر (محسوس ہوا) کی ضمیر مفلوج سے حال ہے، آپس میں ایک دوسرے کو پچھانیں گے جبکہ
ان کو (قبروں سے) انکسایا جائیگا، پھر ہولناکی کی شدت کی وجہ سے یہ تعارف ختم ہو جائیگا اور جملہ (محسوس ہوا) کی ضمیر ہوا سے
حال متعارف رہے (یا ہوم) ظرف کے تعلق ہے، اٹھتی تھمت شمار سے میں نہ سے وہ لوگ جنہوں نے بھٹ کے ذریعہ اللہ کی عبادت
کو چھوڑا اور وہ جاہلیت پانے والے نہ تھے اور جس **حزب** کا ہم ان سے وعدہ کر رہے ہیں (انعام) میں ان کو ان شرط کا ماز اللہ میں انعام
ہے اس کا کچھ حصہ آپ کی زندگی میں آپ کو دیکھ دیں اور ثواب شرط محذوف ہے یعنی یہ بھی ہو سکتا ہے، بیان کو **حزب** دینے
سے پیسے ہی ہم آپ کو وفات دیدیں بہر حال ان کو تباہ سے پاس تو آتا ہی ہے پھر اللہ ان کے سب افعال سے باخبر ہے خواہ وہ
ان کی **حزب** کے قبیل سے ہو یا کفر والہ ان کے قبیل سے، لہذا وہ ان کو **حزب** دے گا اور ہر امت کے لئے ایک رسول ہے
جب کسی امت کے پاس اس کا رسول آجاتا ہے اور وہ اس کو چھوڑ دیتے ہیں تو اس کا فیصلہ پر رہے انصاف کے ساتھ چکا دیا جاتا
ہے چنانچہ ان کو **حزب** دیا نہ تھا اور رسول اور اس کی تصدیق کرنے والوں کو کھات دی جاتی ہے اور ان پر ظلم نہیں کیا جاتا کہ ان
کو بغیر ظلم کے سزا دی جاتی ہے کہ ان کے ساتھ بھی ایسا ہی کیا جائیگا، یہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ **حزب** کا وعدہ کب ہو گا؟ اگر تم وعدہ
میں ہے ہو، (اسے نبی اکبر) کہہ دو کہ میرے اختیار میں خود اپنے نقصان نہیں کہ ان کو کوئی نرسکوں یا حاصل کر سکیں، مگر ان کا یہ بتانا اللہ
چاہے، آپ کہ میں اس پر قادر ہوں تو مجھے تم پر **حزب** نازل کرنے کی قدرت کہاں ہوگی؟ ہر امت کی ہلاکت کی ایک مدت مقررہ
ہوتی ہے جب وہ مدت پوری ہو جاتی ہے تو اس سے کوئی بھری تقدیر کا فیصلہ نہیں ہو سکتی ان سے کہو مجھے تاؤ اگر اللہ کا **حزب**
دات میں یاد ان میں تم پر آئے (تو تم کیا کر سکتے ہو) آخر **حزب** اب کی کوئی چیز ہے جس کے لئے مجرم مشرک جلدی چاہیں،
اس میں ضمیر کی جگہ ہم ظاہر کر رکھ گیا ہے جملہ استنباط یہ جواب شرط ہے، جب کہ اس مثال میں، "اِنْ اَخَذْتَكَ مَآذَا عِطْفِي"
اور مراد اس سے ہولناکی کو بیان کرتا ہے یعنی جس کی یہ لوگ جلدی چاہ رہے ہیں کس قدر مضیم ہے!! کیا جب وہ **حزب** ان پر
آئے گا اس وقت اس پر ایمان لائیں گے یعنی اللہ پر یا **حزب** پر اس کے نازل کے وقت، اور اجزاء انکار تاخیر کے لئے
ہے تو تمہارا وہ ایمان مقبول نہ ہوگا، اور تم سے کہ جائے گا اب ایمان لاتے ہو کہ لاکھ تم خودی استہزاء اس کے جلدی لانے کا
تو خدا کرتے تھے پھر تم لوگوں سے کہا جائیگا کہ اب واقعی **حزب** کا حرا پھو گئے، یعنی ایسے **حزب** کا کہ جس میں تم بیٹھ رہو گے، تم
کو تمہارے ہی کئے کا بدلہ ہے آپ سے دریافت کرتے ہیں کہ **حزب** کیا واقعی امر ہے؟ یعنی جس **حزب** اور بیٹھ کا تم
سے وعدہ کیا ہے (کیا وہ امر واقعی ہے) آپ یہ دیکھتے ہاں تم سے میرے رب کی وہ واقعی امر ہے اور تم کسی طرح خدا کو
حاجز نہیں کر سکتے یعنی اس کے **حزب** سے بچ کر نہیں جاسکتے۔

حَقِیْقِیْ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ : هذا منسوخ بآية السيف ، فهي قوله تعالى ، فاقتلوهم حيث وجدتموهم اجمعين .

قَوْلُهُ : بطل هم اعظم ، کفار کا مذکور ہے کہ ساتھ تفسیر دی گئی ہے اندھے مشابہ ہیں اور کفار مشابہ ، ہم البصیرۃ یا بصیرت عدم البصر کے زیادہ مشابہ ہوتی ہے ، کفار جو کہ عدم البصیرۃ ہیں لہذا کفار خطاات و گمراہی میں اندھوں سے بڑے ہوتے ہیں ۔

قَوْلُهُ : کانہم ، اس میں اشارہ ہے کہ کان ظنن ان امسک ہے اور اس کا اسم محذوف ہے ۔

قَوْلُهُ : وجملة التشبيه حال من الضمير اس لئے کہ یہ مکی صفت قرار دینے کی صورت میں تقدیر یہ ہوئی ، حال

کو نہم مشبہین منن لمرسلن الا ماعذ الحق

قَوْلُهُ : والجملة حال مقدرة ، یا ایک سال مقدرا کا جواب ہے ۔

يَتَكَلَّمُ : يتعارفون ، بحشر ہم کی ضمیر ہمارے حال ہے اور حال کا زمانہ شایف ہوتا ہے حالانکہ تشریف : وكانوا تو ارباب اند میں ہوگا لہذا دونوں کا زمانہ ایک ہی ہے ۔

جوابیہ : یہ حال مقدرہ ہے کہ کفار کو حق کیا جانے کا حال یہ ہے کہ ان کیلئے تو صرف مقدرہ گردیا گیا ہے ، اسی خیال کو لکھ

مقدورین التعارف لا تلتهم متعارفون بالفعل .

قَوْلُهُ : او متعلق المظروف ، اور وہ یوزم ہے تقدیر یہ ہے يتعارفون یوزم بحشرہ .

قَوْلُهُ : وجواب الشرط محذوف ، اسی فذک یا اضافہ ایک سوال کا جواب ہے ۔

يَتَكَلَّمُ : ائنا نربطك ، اور اؤ متو فیصلك ، و شرط ہیں اور جزا ، ایک ہے اور وہ لایالینا مر جمعہم ، ہے ، حالانکہ ائنا نربطك ہے لایالینا مر جمعہم کا ترتیب دینی کی وجہ سے درست نہیں ہے ۔

جوابیہ : کا حاصل یہ ہے کہ لایالینا مر جمعہم دونوں شرطوں کی جزا میں سے ہے لکھ ائنا نربطك ، کی جزا محذوف ہے جس کی طرف مفسر عام نے فذک ، محذوف مان کر اشارہ کر دیا ہے ۔

يَتَكَلَّمُ : فذک جزا ، ہے حالانکہ جزا ملحد نہیں ہوتی ۔

جوابیہ : فذک کی اصل فذک حق ہے ۔

قَوْلُهُ : وضع الظاهر موضع المصنوع .

يَتَكَلَّمُ : يستعجل منه المجرمون فرمایا يستعجلون منه نہیں فرمایا حالانکہ یہ اس کے متبادل میں اصغر ہے ۔

جوابیہ : اصغر کے متبادل میں متغیر تغیر کو اختیار کرنے کی وجہ یہ ہے کہ متغیر میں سب ترک استحال پر دلالت ہے اور وہ جرم ہے ، اس کے علاوہ اس میں ان کی صفت تتبع پر بھی دلالت ہے ۔

قَوْلُهُ : وجملة الاستفهام جواب الشرط ہے اور ان انسکرم علیہ شرط ہے اور فاذنا يستعجل تقدیر فاء کے ساتھ ،

جواب شرط سے ملنے کہ ہمراہی میں بغیر ق کے جزاء واقع نہیں ہوتا۔

قَوْلُهُ: اِنْ اَتَيْتَكَ مَسَالًا تَعْطِيَنِي یہ مثال استعراذ کو رد کرنے کے لئے ہے یعنی یہ بتانے کے لئے کہ کلام عرب میں جملہ استعراذ میں بغیر ق کے بھی جزاء واقع ہوتا ہے لہذا کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلُهُ: وَالْمُرَادُ بِهِ التَّهْوِيلُ ثَنِي استعراذ سے مراد استعلا نہیں ہے بلکہ وہاں کی کو بیگانہ کرنا ہے۔

قَوْلُهُ: وَيَقَالُ لِكُلِّ اس عبارت کی گھڑی ایک سوال کے جواب کے لئے ہے۔

يَقُولُ: اَلْمَرْفُوعُ لَهُمَا كَا مَطْلَقِ الْفِعْلِ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَعْتَمِدُونَ پر ہے حالانکہ مرفوع علیہ جملہ اسمیہ اور مرفوع جملہ فعلیہ ہے۔

جَوَابُهُ: مَرْفُوعٌ عَلَيْهِ کے قتل فعل مرفوع ہے جس کو ضمیر علام نے وصال لکھ کر کبر کرنا پر کر دیا ہے لہذا اب کوئی اشکال نہیں۔

قَوْلُهُ: تَوْصُولُ۔

يَقُولُ: اَلْبَنُّ بِقَالَ لِكُلِّ كَمَا مَقُولُ جَمْعُهَا کرنا ہے اور الف مرفوع ہے۔

جَوَابُهُ: عبارت مرفوع ہے لہذا عبارت یہ ہے اَلْبَنُّ بِقَالَ مَرْفُوعٌ، جویہ کہ ضمیر علام نے کر دیا ہے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں ہے۔

تَفْصِيلُ وَتَشْرِيحُ

وَ اِنْ كَذَّبْتُمْ فَلَيْسَ عَمَلِي وَلِكُلِّ عَمَلِكُمْ ثَنِي تمام تر سمجھانے اور ہر ایک پیش کرنے سے بعد بھی اگر وہ جھٹلانے سے باز نہ آئیں تو آپ ان سے کہہ دیں کہ خواہ مخواہ جھگڑنے اور جھگڑنے کی اس میں کیا ضرورت ہے اگر میں اعتراض پر وادی کر دیا ہوں تو اپنے عمل کا میں خود مسدود ہوں، مگر ہر اس کی کوئی ذمہ داری نہیں، اور اگر تم جی ہات کو جھٹلا رہے ہو تو میرا کچھ نہیں بگاڑتے اپنا ہی کچھ بگاڑتے ہو، میرا کام دعوت و تبلیغ ہے میں وہ کر چکا سب کو خدا کی بارگاہ میں پیش ہوتا ہے وہاں ہر شخص سے اس کے اچھے اور برے عمل کے بارے میں باز پرس ہوگی، اسکی وہ بات ہے جو سورہ کا فردن میں "لِكُلِّ دِينٍ لِكُلِّ" میں فرمائی گئی ہے۔

وَمَنْ يَسْتَعِذْ بِاللَّهِ طِبْعٌ یعنی کافری طور پر قرآن سنتے ہیں لیکن سننے کا مقصد نہ کہ طلبِ حیات نہیں اس لئے انھیں اسی طرح کوئی فائدہ نہیں ہوتا جس طرح ایک بہرے کو کوئی فائدہ نہیں ہوتا یا کھوس جبکہ ہر بغیر عامل بھی ہوا ملے کہ عقلمند بہرہ انگیز اشاروں سے کچھ نہ کچھ سمجھ لیتا ہے اس طرح تو پانچویں من لیتے ہیں مگر جس طرح پانچویں کی طرف توجہ نہیں ہوتی ان کو بھی توجہ نہیں ہوتی جو ایک کسی تعصب میں جھکا ہوں اور جنہوں نے پہلے سے فیصلہ کر لیا ہو کہ وہ اپنے سورہ کی تفسیر اور طریقوں کے خلاف اور اپنے نفس اور دلچسپیوں کے خلاف کوئی بات خواہ وہ کبھی ہی معقول کیوں نہ ہو۔

فجعلهم من ذرۃ حراما وحلالا الخ اس سے مراد یہی شخص یا نورس کا حرام نہ رہے جو شرکیں اپنے ان کے نام پر تجوز کر رہے تھے جس کی تفصیل سورۃ النور میں مذکور ہو چکی ہے مثلاً اگر وہ اس پر وارو کہتے ہیں کہ جس کا نام حجی کرہتوں کے نام پر قرار دے دیتے تھے سب اس پر نور کو کہا جا تا کہ جس کو اس پر ہیت ہوئی میں سے بت کے نام قرار دے دیتے تھے اور اس سے کوئی کام نہیں لیتے تھے اور اس کا ہر عرق پر بت بھر سانس کے لئے کوئی روک نہیں ہوتی تھی۔

وَمَا تَكُونُ إِلَّا شَاقِيًا اس وَمَا تَكُونُ إِلَّا شَاقِيًا ای میں الشقیۃ ابوالہدٰی بن قرآن اسرۃ علیک وَلَا تَقْسُوتُ حَدِثَہُ وَاِسْمَہُ مِنْ عِلْمِ الْاَلَاءِ لَمْ تَقْرَأْہَا زَمَنًا اِذْ تَقْبِضُونَ نَسَاجِدَہُمْ فِیْہِ اِی الْعَمَلِ وَمَا تُعَرِّبُ بِعَبَسٍ عَنْ رَبِّکَ مِنْ یُشْقَالٍ وَرَ کَذَّہُ اسعیر حدیث فی الارض وَلَا فِی السَّمَاءِ وَلَا یُعْرِضُ مِنْ ذَلِکَ وَلَا الْاَنْفَالُ فِی کَلِیْلِہِیْنِ ہ نہی ہو الخسوخ المسحوق الالان اولیۃ اللہ لا یُخْرِجُ عَلَیْہِمُ وَلَا یُخْرِجُوْنَ لَہُ فِی الْاٰخِرَۃِ ہِمُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَكَانُوا یُحْسِنُوْنَ ہ اللہ ہا سئل اسرۃ وہب لہم فی البشری فی الْحَیْوۃِ الدُّنْیَا فَمَسَّرَ فِی حَسْبِہُ مَسْعَدَہُ اَعَاکِمُ سَالُوْہَا بِالسَّحَابِ یَرَاہِ الرَّحَلُ الْمُؤْمِنُ اَوْغَرٰی لَہُ وَفِی الْاٰخِرَۃِ سَاعِدَہُ وَالنَّوَابِ لَا تَقْدِیْلُ لَکُلِّ شَیْءٍ اللّٰہُ لَا خِیْفَ لِمَوَاجِہِہِ ذَلِکَ السَّعَادَ کَوْزٌ هُوَ الْقَوْصُ الْعَظِیْمُ وَلَا یُخْرِجُکَ قَوْلُہُمْ لَکَ لَسْتُ بِرَسُولٍ وَغَیْرَہُ اِنَّ اِسْمَہُ الْبِرَّةُ الْمَوْجِہُۃُ هُوَ السَّیِّعُ لَطُوْلُ الْعِلْمِ سَاعِلِیْہِہُمْ یَسْعَدُہُمْ وَیُبْصِرُ الْاَلَّ الَّذِیْہُمْ فِی الْقَمُوبِ وَمَنْ فِی الْاَرْضِ عِیْذًا وَاِسْلَامًا وَخَفَا وَمَا یُخْرِجُ الَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ یُعْذَرُ مِنْ ذَوْلِ اللّٰہِ اِی غَیْرَہُ اَسْبَغَ کَرَمَہُ عَلٰی الْحَیْوَۃِ تَعَالٰی عَنْ ذَلِکَ اِنْ مَا یَقْبَحُوْنَ فِی ذَلِکَ اِلَّا اَنْفَالٌ اِی ظَنَبَہَا اِنْبَا الہیۃ تَسْفَعُ لَہِمُ وَلَیْنٌ مَا هُمْ اِلَّا یُخْرِصُوْنَ ہ یکثرون فی ذلک ہُوَ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الْاٰیٰتِ لَیَسْتَكُوْنُوْا بِہِ وَالْاٰیٰتِ مُبْصِرًا اَسْمَہُ الْاَسْبَابُ اِلَیْہِہِ سَحَابٌ لَہُ سَمَوٰفِہِ اِنْ فِی ذَلِکَ لَآیٰتٍ دَلٰلٰتٌ عَلٰی وَحْدَانِیَّتِہِ تَعَالٰی لِقَوْمٍ لَّسْمَعُوْنَ ہ سَمَاعٌ تَدْرٍ وَتَعْبٌ قَالُوْا اِی الْبَہْرَۃِ وَالْمَسْعٰرِیْ وَمَنْ رَعٰ اَنْ الْعِصْفَکَ نَحْنُ اللّٰہُ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَلَیْذَا قَالَ تَعَالٰی لَہِمُ سُبْحٰنَہُ عَنْ الْوَلَدِ هُوَ الْعَزِیْزُ عَنِ کُلِّ اَحَدٍ وَاِسْمَہُ یَطْلُبُ الْوَلَدَ مَنْ یُجَنِّحُ اِلَیْہِ لَیْذَا قَالَ السَّمَوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ سَلٰکٌ وَحِشًا وَعِیْذًا اِنْ مَا عِنْدَکُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ حَقٌّ یُہْذٰکَ اِی اِمْدِ تَقُولُوْنَ اَقُولُوْنَ عَلٰی اللّٰہِ اَلَا تَعْلَمُوْنَ ہ اَسْمَہُ تَوْبِیْحٌ قُلْ اِنَّ الَّذِیْنَ یَلْمِزُوْنَ عَلٰی اللّٰہِ الْکُذِبَ سَمَہُ الْوَلَدِ اِلَیْہِ لَا یُفْلِحُوْنَ ہ لَا یَسْعَدُوْنَ لَہِمُ مَتَاعٌ قَلِیْلٌ فِی الدُّنْیَا یَتَحَفَّضُوْنَ بِہِ مَدَۃَ حَیٰتِہِمُ ثُمَّ اِنَّمَا تُرْجِعُہُمْ بِالْمَوْتِ ثُمَّ اِنَّمَا لَہُمْ الْعَذَابَ الشَّدِیْدَ بَعْدَ الْمَوْتِ بِمَا کَانُوا یُکْسِرُوْنَ ہ

تَرْجُمَہُ: اور اے محمد ﷺ تم جس شان (حال) میں بھی ہوتے ہو اور اس شان (حال) کی وجہ سے قرآن سے جو آپ پر نازل کیا ہے جو کہ خود موت کرتے ہو یا جس پر آپ اللہ قرآن کی تلاوت کرتے ہو اور تم جو بھی گم کرتے ہو یا آپ

ملائکہ کو اور آپ کی امت کو خطاب ہے ہم (اس عمل سے) باخبر ہوتے ہیں جبکہ تم اس کام میں مشغول ہوتے ہو اور اور کوئی چیز (انکی نہیں) اندھین میں اور نہ آسمان میں (اور اس مقدمہ سے) پھولی اور نہ بڑی کہ وہ کتاب ہمیں (یعنی) لوح محفوظ کا میں موجود ہو، اور وہ چوٹی پہنچی ہو گئی ہو کہتے ہیں، یاد رکھو یہ امر واقعہ ہے کہ اللہ کے دوستوں کے لئے آخرت میں نہ کوئی اندیشہ ہوگا اور نہ ان کو کوئی غم اور یہ وہ لوگ ہیں جو ایمان لائے اور اس کے امر و نہی پر عمل کر کے اللہ سے دامن لوگوں کے لئے دعویٰ زندگی میں خوشخبری ہے، ایک حد میں جس کو حاکم نے صحیح قرار دیا ہے (خوشخبری) کی تفسیر ایچھے خواہوں سے کی ہے جن کو انسان دیکھتے ہے یا اس کے لئے دکھایا جا تا ہے اور آخرت میں جنت اور ثواب (کی خوشخبری ہے) اللہ کی باتوں یعنی اس کے وعدوں میں کھلتے نہیں ہوا کرتا یہی مذکورہ بات بڑی کامیابی ہے آپ کو ان کی باتیں یہ کتاب فی نہیں ہیں وغیرہ، تم میں نہ انکس امر واقعہ یہ ہے کہ تمام تر قوت اللہ کے لئے ہے یہ جہد مستعد ہے وہ (تمام) باتوں کو سنتا ہے اور کاموں کو جانتا ہے وہ ان کو جزا دے گا، آپ کی مدد کرے گا، یاد رکھو زمین اور آسمانوں میں جو نہ ہے غلام اور ملک اور تعلق کے اعتبار سے اللہ کا ہے جو لوگ اللہ کو چھوڑ کر اللہ کے علاوہ اس کے شرکاؤں کی بندگی کرتے ہیں امر واقعہ یہ ہے کہ اللہ اس سے وراہ اور ادا ہے یہ لوگ اس معاملہ میں شخص نہ ان کی پیروی کرتے ہیں یعنی ان کا یہ گمان ہے کہ یہ بات ان کے معبود ہیں ان کی سفارش کریں گے، یہ لوگ شخص انکل سے باتیں کرتے ہیں یعنی اس معاملہ میں اور اللہ کوئی سے کام لیتے ہیں وہ اللہ ہی ہے جس نے تمہارے لئے رات نکالی تاکہ تم اس میں سون (راحت) حاصل کرو اور دن کو روشن بنایا ان کی طرف ایسا دیکھنا ہی سہی ہے ان لئے کہ دن میں دیکھا جا تا ہے بلاشبہ اس میں اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کی نشانی ہے ان لوگوں کے لئے جو ٹھیک اور غور و فکر کے طور پر سنتے ہیں یہ وہ لوگ نصاریٰ اور جن کا یہ عقیدہ ہے کہ فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں کہتے ہیں کہ اللہ ادا د رکھتا ہے اللہ تعالیٰ نے ان سے کہا ایمان اللہ دو دو ادا د سے پاک ہے وہ تو ہر چیز سے مستغنی ہے والد کی حاجت تو اس کو ہوتی ہے جو اس کا محتاج ہو زمین میں اور آسمانوں میں جو ہر سے دوامی کی ہے ملک ہونے کے اعتبار سے مخلوق ہونے کے اعتبار سے اور تمام ہونے کے اعتبار سے جو چھوٹم کہتے ہو تمہارے اس کی کوئی دلیل نہیں ہے کیا تم اللہ کے مصطفیٰ ایسی باتیں کہتے ہو جن کا تمہارے پاس علم نہیں استعمال تو بخ کے لئے ہے، (محمد) کہہ دو کہ جو لوگ اس کی طرف والد کی نسبت کر کے اللہ پر بہتان باندھتے ہیں وہ ملک یا پناہ لائے نہیں ان کے لئے دنیا میں چند دن کے مزے ہیں تا حیات ان کو موت ملیں پھر موت کے ذریعہ ان کو تیار سے پاس آتا ہے پھر ہم ان کو ان کے کلمہ کے بدلے موت کے بعد شدید عذاب کا مزہ چکھائیں گے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْمِيَةِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

تفسیر: وفسا فکون فی حسان اس میں خطاب آپ پر ہے، حسان کے معنی حال کا مگر نام معاملہ کے ہیں، جمع حسانوں سے واذناظر عا، تفسیر فکون فعل مضارع، فاعل اس کے بعد ضمیر انت اس کا اسم، فاعل حسان کمال کے مصنف ہو کر

واقع ہو سکتا ہے؟ بلکہ یہ مختلف و نامور بھی ہیں۔

ہی ضابطہ کے مطابق آپ ﷺ اور امت کو نصاب ترسے فرمایا اسے نبی اہم جس حال و شان میں بھی ہوتے ہو، یا قرآن پڑھنے پڑھانے میں مشغول ہوتے ہو اس کا کوئی جزا ہم سے ملتی نہیں، اسی طرح تمام انسان جو کچھ کرتے ہیں وہ بھی بتاری نظروں کے سامنے ہوتا ہے فرض کیا آسمان و زمین کا کوئی ذرہ ہم سے پرستیدہ نہیں ہوتا۔

اَلَا اِنَّ تَوَلَّيْنَا اللّٰهَ لَا خَوْفَ عَلَيْنَا وَلَا هَمٌّ لَّنَا فَمَنْ ذَا الَّذِي يَخْشَى اللّٰهَ
یہ وہاں کا ذکر فرما رہے ہیں، اور وہ ہیں اولیا، والدہ اولیا، مولیٰ کی جمع ہے جس کے عقلی اقت میں قریب کے ہیں اس اعتبار سے اولیا، اللہ کے معنی ہوں گے وہ ہے جو شخص مومن جنہوں نے اللہ کی اطاعت اور معاصی سے اعتدال کر کے اللہ کا قرب حاصل کر لیا، اسی لئے اللہ تعالیٰ نے مخلصین مومنین کی ان اوقات میں قریب فرمائی، جو ایمان لائے اور تقویٰ اختیار کی، اور ایمان اور تقویٰ ہی قرب الی اللہ کا اہم ترین ذریعہ ہے۔

فَاِنْ تَوَلَّيْنَا، خوف کا تعلق آنکھ و ہونے والے نقصان سے ہوتا ہے اور غزن و طلاق کا تعلق بافادت سے ہوتا ہے، مطلب یہ ہے کہ چونکہ ایمان سے زندگی خدا غرضی سے گذرانی ہوتی ہے، اس لئے قیامت کی جولنا کیوں کا انکا خوف ان کو نہیں ہوگا جتنا نا خدا ترس لوگوں کو ہوگا۔

اولیا اللہ کی شناخت:

اولیا اللہ کی علامت اور شناخت تفسیر مظہری میں ایک حدیث قدسی کے حوالہ سے یہ نقل کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "میرے اولیاء میرے بندوں میں سے وہ لوگ ہیں جو میری یاد کے ساتھ یاد آئیں اور جن کی یاد کے ساتھ میں یاد آؤں"۔ اور ان حدیث میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کی روایت سے مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اولیا اللہ کی پہچان یہ بتائی کہ جن کو کچھ کر خدا یاد آئے۔

ولی سے کرامات کا صدور ضروری نہیں:

جو رسول اللہ ﷺ کی سنت کا قبیح نہ ہو وہ وہ دج و لایت سے محروم ہے چاہے اس سے کشف و کرامات ملتی ہی کیوں نہ صادر ہوں۔

وَلَوْلَا بِيَا مُحَمَّدٍ عَلَيْهِمْ اِيْ كَفَارُكُمْ قَبْلَآ حَبْرُ رُوحٍ وَهَدًى مِّنْهُ لَافْتَقَلَ بَعْرُومُ النَّبِيِّينَ كُلِّ كَبْرٍ شَقِيٍّ
عَلَيْكُمْ مَقَالِيْنِ لَبِيْ فِكْمَ وَتَكْلُومِيْنِ وَغَضِيْ اَنَا كَمَ يَالَيْتُ اللّٰهَ فَعَمِلَ اللّٰهُ تَوَكَّلْتُ مَا جِئْتُمْوُا اَمْرًا عَلٰى اَسْرِ
تَعْمَلُوْنَ اَبِيْ وَتُؤْمَرُوْنَ اَلْوَاوُسْمَعْنِيْ مِمَّ تَقُولُ كَلَّ اَمْرُكُمْ عَلٰى شَرِّهِمْ مَسْتَوِيْ اَسْلَ الصَّبْرُوْةَ وَحَابِرُوْا نِيْ بِهِ
تَقَرُّوْا اِلٰى اَمْسُوْا اِنِّيْ مَا اَرَدْتُ مُؤَدَّوْةً وَلَا تَحْطَرُوْنَ ﴿١٠﴾ تَمْسَلُوْنَ فَاِنِّيْ لَسْتُ مُبَالِيْ بِكُمْ وَلَٰن تَوَلَّيْتُمْ غِنًى
﴿وَسَمِعْتُ رَسُوْلَهُ﴾

چکیا، اس میں فرعونوں کا مقولہ نکائی مذبذب ہے اور تھریہ ہمارے یہ ہے "انفسو لو ان السحق لما جاء كهمز هذا لبسخر مبين" اس کے جواب میں موسیٰ علیہ السلام نے ان کے قول پر نکیر کرتے ہوئے فرمایا لبسخر ہذا کیا یہ جاوے ہے؟ تم کو حقیقت کے خلاف ایسی بات سننے سے نکالنی چاہیے۔

قول ثانی: بدل یعنی تسحر، عا جلفقرہ سے حذف مبتدأ کے ساتھ بدل ہے ای اھو السخر لبذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ مفرد جملہ سے بدل واقع نہیں ہوتا۔

قول ثالث: فی قراءۃ یعنی ابومردی قراءت میں اسخر ہذا میں ایک مبرزہ استتہا یہ ہے، اس قراءت کے مطابق عا جلفقرہ میں عا استتہا یہ ہوگا اور السخر، عا سے بدل ہوگا ای آئی ضی جلفقرہ اھو السحر اور دوسری قراءت میں ایک مبرزہ انہار کے ساتھ ہے اس صورت میں عا موصول مبتدأ ہوگا اور جلفقرہ صلہ ہوگا اور السخر انکی خبر ہوگی ای الذی جلفقرہ السخر لا الذی جلت یہ۔

تفسیر و تشریح

ربط آیات:

سابق میں مقولہ اور دل نکتے و اہل اور شفقت آمیز نصائح سے سمجھایا گیا تھا کہ ان کے طریقہ اور عقائد و نیلالت میں کیا غلطی ہے، اور وہ کیوں غلط ہیں اور اس کے متبادل میں کچھ راہ کیا ہے؟

اب ان کے اس طرز عمل کی طرف توجہ متعطف فرمائی جو وہ اس سیدھی اور صاف راہ کے جواب میں اختیار کر رہے تھے، اس میں بارہ سال سے مشرکین مکہ کی روش یہ تھی کہ وہ بھائے اس کے کہ مقولہ عقیدہ اور صحیح رہنمائی پر غور کر کے اپنی گمراہیوں پر نظر ثانی کرتے آئے اس شخص کی جان کے دشمن ہو گئے تھے جو ان باتوں کو اپنی کسی ذاتی غرض کے لئے نہیں بلکہ انہی کے بھلے کیلئے پیش کر رہا تھا، وہ دہلیوں کا جواب پھر وہ سے اور نصیحتوں کا جواب کالیوں سے دے رہے تھے، اپنی جتنی میں ایسے شخص کا جو زبان کے لئے سخت، گوارہا بلکہ ناقابل برداشت ہو گیا تھا، گویا کہ ان کا مطالبہ یہ تھا کہ ہم اندھوں کے درمیان جو آنکھوں، اور پایا جا تا ہے وہ ہماری آنکھیں کھولنے کے بھائے اپنی انکی آنکھیں بند کر لے ورنہ ہم زبردستی اس کی آنکھیں پھوڑ دیں گے تاکہ جانی جھٹی چیز ہماری سر زمین میں نہ پائی جائے یہ طرز عمل جو انہوں نے اختیار کر رکھا تھا اس پر مزید کچھ اور فرمانے کے بھائے اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو حکم دیتا ہے کہ انھیں نوح علیہ السلام کا قصہ سناؤ، اسی قصہ میں وہ اپنے اور تمہارے معاملہ کا جواب بھی پائیں گے، اس پر بھی جب اہل مکہ اپنی حرکتوں سے باز آئے تو ان کو پہنچا دیا کہ میں اپنے کام سے باز آؤں گا تم میرے خلاف جو کچھ کرنا چاہتے ہو کر گزرو، اور جن کو تم نے اللہ کا شریک ٹھہرا رکھا ہے ان کی بھی مدد لے لو اگر وہ تمہارے عقیدے کے مطابق تمہاری مدد کر سکتے ہیں، غصہ کے ایک معنی ابھام اور پوشیدگی کے بھی ہیں، یعنی میرے خلاف تمہاری تدبیر واضح اور طریحہ عجم ہونی چاہئے، جو کچھ کرنا

جے محکم کھانا، چائے پینے کی کیا ضرورت ہے؟ اس قطعیت اور جرأت کے لب و لہجہ کے ساتھ دشمنوں سے گفتگو وی کر سکتا ہے جس کا رشتہ اللہ سے تمام تر جڑا ہوا ہو، اور جو مخلوق کی قوت پر ضرور ممانی اور خوف اللہ رسائی سے یکسر بے نیاز ہو چکا ہو۔

فیکسچر ہو، لیکن یہاں، ومن مفعول فی الصلک، یعنی قوم نوح علیہ السلام کے تمام تر مفعول و مفعول مضمت کے باوجود مفعول کا راستہ نہیں چھوڑا، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے نوح علیہ السلام اور ان پر ایمان لانے والوں کو ایک کشتی میں ضم کر چھاپایا اور باقی سب کو کچی کہ نوح علیہ السلام کے ایک بیٹے کو بھی فرق کر دیا، اور ان بچتے والوں کو پہلے لوگوں کا ہاتھیں بٹایا، پھر آئندہ نسل انبی لوگوں سے بالخصوص نوح علیہ السلام کے تین بیٹوں حام، سام، یافت سے جلی اسی لئے حضرت نوح علیہ السلام کو آدم ہانی کہا جاتا ہے۔

طوفان نوح علیہ السلام کے بقیہ آثار:

اس طوفانِ نوح ﷺ کے آثار و ماہرینِ سائنس کو آج بھی ارضِ نوح علیہ السلام میں مل رہے ہیں یہ طوفانِ ملکِ عراق میں دریاے دجلہ اور دریاے فرات کے درمیانی علاقہ میں آیا تھا اس علاقہ کا رقبہ موجودہ ماہرینِ اثرات کے تخمینہ کے مطابق چار سو میل طویل میں اور ۱۰۰ میل عرض میں تھا (عجمی) کشتی نوح علیہ السلام کا طویل قوارت کی تصریح کے مطابق تین سو ہاتھ اور عرض پچاس ہاتھ کا اور بلندی تین ہاتھ کی تھی۔ (صاحبزادہ)

قوم نوح علیہ السلام کی مرق آبی کے بعد گھنٹھیں دو تین چھائی ملاق میں آباد ہو گئے اور ان ہی سے سلسلہ نسل آدم چلا نوح انسانی کی آبادی تاریخ کے اس ابتدائی دور میں صرف اسی سرزمین کی حدود تک محدود تھی، اسی لئے جن مفسرین نے طوفان نوح علیہ السلام کے عالم گیر ہونے کا دعویٰ کیا ہے انہوں نے کچھ غلط فہم کیا، دنیا کی آبادی اس دور میں اسی خطہ عراق تک محدود تھی، اس لئے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے زمانہ سے اب تک کل اس پشتیں ہی ہوئی تھیں۔

فرق آبی عام اور عالم گیر تھی یا اسی امت لوح **لوح محفوظ** کے ساتھ مخصوص تھی، یہ سوال حلقہ میں مفسرین کے سامنے بھی آچکا ہے اور محققین کی اکثریت شق **ع** کی ہی کی طرف مائل ہے اور خواہم قرآن و حدیث بھی اسی کی تائید میں ہیں۔ (درج)

فَمَا كَانَوا لِيُقَاتِلُوا إِذَا كُنْتُمْ أَهْلَ مَن قُلْتُمْ ، اس آیت میں حد سے گزر جانے والوں کے مکتوب پر خیر لگانے کی بات نہیں کی ہے ، حد سے گزر جانے والے یہ وہ لوگ ہیں جو ایک مرتبہ غلطی کر جانے کے بعد پھر اپنی بات کی جگہ اور خدا اور ہمت دھری کی وجہ سے اپنی اسی غلطی پر زور دے رہے ہیں اور جس بات کا ایک بار انکار کر دیتے ہیں اسے پھر کسی جبرائیل ، کسی تھین اور کسی معقول سے "مقول دلیل سے بھی مان کر نہیں دیتے" اصل حلال کی یہ ذہنیت آج تک چلی آ رہی ہے ، جہاں ایک بار شروع میں بے سوچے سمجھے زبان سے "نہیں" نکل گئی اس آفرینک اسی پر قائم رہیں گے ، ایسے لوگوں پر امت کی ایسی چھٹکار پڑتی ہے کہ انہیں پھر راہ راست بر آنے کی توفیق نصیب نہیں ہوتی۔

فاسانکبر و او کلاوا قومًا مجرمین الخ یعنی فرعون نے اپنی دولت و حکومت اور شوکت و مشیت کے نشے میں دھویش ہو کر اپنے آپ کو بندگی کے مقام سے بالاتر سمجھ لیا اور اجماعت کے لئے سر جھکانے کے بجائے اُٹھ کر دکھائی شروع کر دی۔

فَإِنَّهُنَّ لَشَوْصٌ وَأَذَىٰ ۖ سَالَتْهُنَّ مِنْ أَوْلَادِ قَوْمِهِ إِىٰ فِرْعَوْنَ عَلَىٰ خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ بِسُورِهِمْ
عَنِ دِينِهِمْ يُتَعَبَّدُونَ لَهُمْ ۖ قَالُوا إِنَّ الْإِنشَاءَ فِي الْأَرْضِ مِصْرَ قَائِدَ لِّمَنِ السُّرُورُ ۖ السُّرُورُ
الْحَدِيدُ دَعَا الرُّبُوبِ ۖ وَقَالَ مُوسَىٰ يَتُومَانِ لِمَتُمْ أَمْتُمْ وَاللَّهُ قَوِيٌّ تُوَلُّوَانِ لِمَتُمْ مُسْلِمِينَ ۖ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا
رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۖ اِىٰ لَا تَشْهَرِيهِ عَلَيْنَا فَيَقْلُبُوا إِلَيْهِمْ عَلَى الْحَقِّ فَيَتَوَلَّوْنَا وَلَوْ جَاءَ
بِرَحْمَتِكَ الْغَوْرُ الْكَافِرِينَ ۖ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَن تَبَوَّآ لِّقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ نِيُونَ ۖ أَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ
قِبْلَةً ۖ مِمَّنْ يَتَّبِعُونَ فِي بِلَادِكُمَا مِنَ الْحَوَارِ وَكَانَ فِرْعَوْنُ يَسْمَعُهُ مِنَ الصُّوَرِ ۖ وَالْأَيُّمُ الصُّوَرُ انصوب
وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ۖ بِالْخُصْرِ وَالْعَذَابِ ۖ وَقَالَ مُوسَىٰ تَوَلَّوْنَا لَكَ شَيْءٌ فِرْعَوْنَ وَمَلَئَهُ رِيَّةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
رَبَّنَا انصَبْ فَلِكُمْ لِيُضِلُّوْنَا مِى عَذَابِ عَنْ سَبِيلِكَ ۖ دِيكَ رَبَّنَا طَافِمْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ اسْخَبَ ۖ وَتَوَلَّوْنَا عَلَىٰ
قُلُوبِهِمْ اَلْبَحْ عَلَيْنَا اسْتَوَيْنَ ۖ فَلَا تُوَيُّوْنَا حَتَّىٰ يَبْرُؤَ الْعَذَابُ الْاَكْبَرُ ۖ الْمَوْلَةُ دَعَا عَلَيْهِمْ وَالنَّاسُ يَبْرُونَ حَتَّىٰ
دَعَا ۖ قَالَ تَعَالَىٰ ۖ قَدْ لَوِيَّتْ دَعَاكُمْ ۖ فَسَخَّطَ اَمْوَالَهُمْ حِجَارَةً وَلَمْ يُؤْمِنِ فِرْعَوْنُ حَتَّىٰ اِفْرَكَ الْغُرَىٰ
فَاسْتَوِيَّعَا عَلَى الرِّسَالَةِ وَالْاَدْعَاةِ اِىٰ اَنْ يَكْتَبِيَهُ الْعَذَابُ ۖ وَالْاَسْلَافُ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَحْمِلُونَ ۖ مِى اسْتَعْلَانِ
قَضَائِي ۖ رَوَىٰ اَنَّهُ مَكَّتْ عَذَابُ اَرْبَعِينَ سَنَةً وَجَاءَ زَيْنُ الْعَبْدِ اِىٰ اَنْ يَلِ الْبَحْرَ فَاتَّعَبَهُمْ اَحْمَبَهُ
فِرْعَوْنَ وَجُنُودَهُ يَتَوَلَّوْنَا مَنَعُوْنَا ۖ حَتَّىٰ اِذَا اَوْرَقَ الْغُرَىٰ قَالَ اَمْسِكْ اِىٰ اَنْ مِى فَرَاةً اَلْكُفْرَ اَسْلَافًا
لَا اَلْاَلَا الَّذِى اَمْسَكَ بِهِمْ يَتَوَلَّوْنَا اِىٰ اَنْ اَمْسَكَ اَنَا اِىٰ اَنْ كَرَّهَ لِيَسْلُ مِنْهُ فَعَبَ يَسْلُ وَدَسَ حَبْرِيْلُ
فِى يَدِهِ مِنْ حَمَاءِ الْبَحْرِ مَخَافَةً اَنْ تَلَهُ الرِّحْمَةُ وَقَالَ لَمَّا اَكْلَنَ تَوَسَّلَ ۖ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلَ وَتَلَّتْ مِنَ الْمُنْفِرِينَ ۖ
بِحَضَائِكَ وَاضْلَالِكَ عَنِ الْاِيْمَانِ ۖ قَالِيَوْمَ نَبْذِيْكَ اُخْرَجْتَكَ مِنَ الْبَحْرِ بِمَبْدُوكَ جَسَدَكَ اَلْمِى لَارُوحَ فِيهِ
يَتَلَوْنَ لِمَنْ خَلَقَكَ بِهَذِهِ اَيُّهُ ۖ عَسَا فَعَرَفُوَا عُسْرِيْكَ وَلَا يُقْبَلُوَا عَلَىٰ مِثْلِ فَعْلِكَ وَعَنِ اِبْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
اَللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا اَنْ بَعْضَ نَبِيِّ اِسْرَائِيْلَ شَكَّوَا فِي مَوْتِهِ فَأُخْرِجَ لَهُمْ لِيُرَوْ ۖ وَلَمَّا كَثُرَ اَقْبَلَ النَّاسُ اِىٰ اِبْلَ
مَكَ عَنْ اِيَّتِ الْغُلُوْلُونَ ۖ لَا يُعْتَبَرُونَ سِهَا

تَرْجُمَہ: فرعون کی قوم کے نوجوانوں میں سے ایک بھی بھرتو نوجوانوں کے علاوہ کسی نے فرعون اور اپنے
سرदारوں کے خوف کی وجہ سے موسیٰ علیہ السلام کی بات نہیں مانی کہ وہ ان کو تکلیف دیکر ان کے دین سے بھگدیر کر کے
اور اس میں شک نہیں کہ فرعون ملک مصر میں (زور و کھرم میں) بہت چڑھا ہوا تھا اور وہ قہاری دغا بازی و بے حیثیت کر کے حد
سے تجاوز کرنے والوں میں اور موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اے میری قوم! اگر تم اللہ پر ایمان رکھتے ہو تو اسی پر مجھ سے کرو اگر تم

فرمایا اور وہ مومنوں سے عرض کیا کہ ہم نے اللہ ہی پر بھروسہ کیا ہے، ہمارے پروردگار تو ہم کو کھالوں کے لئے تکیہ مشتق نہ بنا، یعنی تو ان کو ہم پر غالب نہ فرما کہ وہ یہ سمجھنے لگیں کہ وہ حق پر ہیں مگر ہم کو کھنٹ مشتق بنا لیں، اور تو ہم کو اپنی رحمت سے کافر قوم سے نجات عطا فرما، ہم نے موسیٰ اور ان کے بھائی کو وہی بھیجی کہ تم دونوں اپنی قوم کے لئے مصر میں گھر پر قرار رکھو اور اپنے گھروں کو قبلہ (یعنی) چائے نماز بنا لو کہ ان میں نماز پر صحتا کہ تم خوف سے مامون رہو اور فرعون نے ان کو نماز پر جتنے سے منع کر دیا تھا، اور نماز کو مکمل طریقہ پر قائم کر دیا اور اسے موسیٰ تم نصرت اور جنت کی مسلمانوں کو خوشخبری سنادو، اور موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا اسے جس سے پروردگار تو نے فرعون کو اور اس کے سرداروں کو سامانِ ذلت اور طرح طرح کے مال و ثروتی ذلت کی میں دیکھا ہے، ہمارے پروردگار یہ چیزیں تو نے ان کو مٹا کیں تاکہ وہ اس کے نتیجے میں تیرے راست سے (لوگوں کو) گمراہ نہ کرے، اسے جس سے رب ان کے مالوں کو نیست و نابود کر دیتے اور ان کے قلوب کو (اور زیادہ) سخت کر دیتے ان کے قلوب پر مہر لگا دیتے اور مسداؤں کو دیتے کہ پھر وہ ایمان نہ لائیں یہاں تک کہ وہ ناکِ عذاب کو دیکھ لیں، موسیٰ علیہ السلام نے ان کے لئے جدوجہد کی اور بارہین بہین نے ان کی جدوجہد پر آمین کہی، اللہ تعالیٰ نے فرمایا "تہربہ ری وعا" قبول کر لی گئی "جس کی وجہ سے ان کے مال (سہم و زرا) چٹھروں میں تبدیل کر دیئے گئے اور فرعون ایمان نہ لایا حتیٰ کہ وہ غرق کر دیا گیا، اور تم دونوں تبلیغ و دعوت پر قائم رہو یہاں تک کہ ان پر دردناک عذاب آجائے، اور تم ایسے لوگوں کے طریقہ کی پیروی نہ کرو جو قضا کے معاملہ میں جلد بازی کے الجھام کو نہیں جانتے وہ ایسا کیا گیا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے جدوجہد و جدوجہد کے بعد ان میں چالیس سال متعہد رہے، اور ہم نے بنی اسرائیل کو وہاں سے چاہ کر دیا مگر فرعون اور اس کے لشکر نے قہم و زبانی کے ارادہ سے ان کا کوچ کیا یعنی وعدوا (انہم یعدوا) منقول ہے حتیٰ کہ جب فرعون ڈا بہنے لگا تو یوں اٹھا کہ میں نے مان لیا کہ معبودِ متقی اس کے سوا نہیں ہے کہ جس پر ہوا اسرائیل ایمان لائے، اناہ اصل میں جالہ ہے، اور ایک قرات میں اسے کسر کے ساتھ ہے، جمود مستند ہونے کی وجہ سے، اور میں بھی سرِ سعادت لم کر دینے والوں میں ہوں، اس نے ایمان اور تسلیم کو گمراہ کر کیا تاکہ قول کر لیا جائے مگر قول نہیں کیا گیا، اور جبرائیل علیہ السلام نے اس کے منہ میں دریا کی کچھ ٹھونس دی اس اندیشہ سے کہ کہیں اس کی طرف رحمت متوجہ نہ ہو جائے (جبرائیل نے) اس کو جواب دیا اب ایمان لاتا ہے حالانکہ تو اس سے پہلے بافرمانی کرتا رہا اور تو خود گمراہ ہوا اور دوسروں کو ایمان سے گمراہ کرنے کی وجہ سے قہم برپا کرنے والوں میں سے تھا، اب تو ہم تیری لاش ہی کو کہ جو بے درج ہے وہاں سے نکالیں گے تاکہ تو بعد کی نسلوں کے لئے نشانِ عبرت بنے تاکہ وہ حیرے بندہ ہوئے کو جان لیں، اور حیرے جیسے اقدام کی جرأت نہ کریں، اور حضرت ابنِ عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جبرائیل نے فرعون کی موت میں ٹپک کیا تو اس کی لاش نکالی گئی تاکہ اس کو دیکھ لیں، اور واقعہ یہ ہے کہ بہت سے لوگ اہل مکہ ایسے ہیں جو ہماری آفتوں (قدرت کی نشانوں) سے غفلت برتتے ہیں، یعنی ان سے عبرت حاصل نہیں کرتے۔

تَفْسِیْرُ تَشْرِیْح

لَمَّا اَنَّ یُوسُفَ مِنَ الْغُزٰیۃِ مِنْ قَوْمِہٖ ، قَوْمِہٖ کے ضمیر کے مرجع میں مفسرین کا اختلاف ہے بعض نے اس کا مرجع حضرت موسیٰ علیہ السلام کو قرار دیا ہے اسلئے کہ آیت میں ما قبل میں ان ہی کا ذکر ہے ، مطلب یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی قوم میں سے بہت تھوڑے آدمی ایمان لائے ، لیکن اہم ان کثیر وغیرہ نے اس کا مرجع فرعون کو قرار دیا ہے یعنی فرعون کی قوم میں سے بہت تھوڑے آدمی ایمان لائے ، ان کی دلیل یہ ہے کہ بنی اسرائیل کے لوگ ایک رسول اور نبی تھے ، دینہ کے اعتقاد میں تھے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی صورت میں ان کو مل گیا اس اعتبار سے تمام بنی اسرائیل (سوائے قارون کے) ان پر ایمان رکھتے تھے اسلئے صحیح اور راجح بات یہی ہے کہ قریب مین قَوْمِہٖ سے فرعون کی قوم ہے تھوڑے لوگ مراد ہیں جن میں فرعون کی بیوی آسیہ اور فرعون کا خازن اور اس کی بیوی اور بہت فرعون کی مشاطہ (ہل ستوار نے دلی) اور دجل من آئی قریحوں شامل ہیں ۔

وَاجْعَلُوا لَیْلُۃً کَیْفَہٗ لَیْلَۃً ، پہلی آیتوں کو مبادت خانوں کے علاوہ میں عبادت کرنے کی اجازت نہیں تھی مگر فرعون نے عبادت خانوں میں نماز پڑھنے پر پابندی نہ کر دی تھی اس لئے بنی اسرائیل کو حکم دیا گیا کہ گھروں ہی میں نماز پڑھا لیا کرو ۔

فرعون کے زور و جاہر کا پتھروں میں تبدیل ہو جانا :

حضرت موسیٰ علیہ السلام جب فرعون کی اصلاح سے ہایس ہو گئے تو اس کے حال و دولت سے دوسروں کے گمراہ ہونے کا خطرہ محسوس کیا تو صلیا اعظم علیہ السلام کو ہدایا کہ کہ بد دعا کر دی گئی اسے میرے پروردگار اس کے اموال کی صورت بدل کر صبح کرادے ۔

حضرت قتادہ کا بیان ہے کہ اس بد دعا کا اثر یہ ہوا کہ قوم فرعون کے تمام زین و دولت اور زور و جاہر اور تختہ تختہ اور تختوں کی سب بیدار ہو پتھروں کی شکل میں تبدیل ہو گئے ، حضرت عمر بن عبدالمعز کے زمانہ میں ایک تحصیل دستیاب ہوا جس میں فرعون کے زمانہ کی چیزیں تھیں ان میں انڈے اور بادام بھی تھے جو بالکل پتھر تھے ۔ (صوف)

بنی اسرائیل کا خروج اور فرعون کا تعاقب :

جب فرعون نے موسیٰ علیہ السلام کے تمام پیچڑوں کو جلا دیا اور وہ کسی طرح بھی موسیٰ علیہ السلام کی بات ماننے کیلئے تیار نہ ہوا تو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ تم بنی اسرائیل کو ساتھ لے کر اپنے آپاؤ اور بداد کی سرزمین فلسطین کی طرف نکل جاؤ مصر سے فلسطین جانے کے دورانے میں ایک جنگلی کاراستہ ہے اور وہ قریب کاراستہ ہے اور دوسرا راستہ بحر احمر (قلم) کا راستہ ہے اس راستہ میں دریا موجود کر کے صحرا میں (جسے) سے گزرنا ہوتا ہے ، اور یہ راستہ دور کا ہے ، مگر خدا کی مصلحت کا لحاظ یہی ہوا کہ

قریب در آسمان راست چھوڑ کر دریا کاں، پشاور، گورداس پور، روستا اختیار کر لیں، اس طویل راستہ کی حکمتوں اور مصلحتوں میں سے ایک بڑی مصلحت یہ تھی کہ فرعون کو فرقہ ورایا کیا جائے۔

غرض یہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اسرائیل کو لے کر راتوں رات فرات کے راستہ سے روانہ ہو لئے اور روانہ ہونے سے پہلے مصری عورتوں کے زیرِ رات اور جنسی پارچہ بابت جو ایک قصہ کہے بہانہ مستعار لئے تھے وہ بھی واپس نہ کر سکے فرعون کو جب بنی اسرائیل کے نکلنے کا علم ہوا تو فرعون نے ایک زبردست فوج کے ساتھ بنی اسرائیل کا تعاقب کیا اور صبح ہونے سے پہلے ہی ان کے سروں پر چٹا پٹھا تو رات کے مطابق بنی اسرائیل کی تعداد چھڑک دیا، صبح ہونے کے بعد جب انہیں اسرائیل نے فرعون کو اپنے سروں پر دیکھ کر تو ٹھہرا کے گورا پانی، مہینوں اور پریشانیوں کا سہرا لازم موسیٰ علیہ السلام کو پہنے سکے۔

فرعون کا غرق ہونا:

موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو تسلی دی اور فرمایا: طرف نہ کرو، خدا کا وعدہ سچا ہے وہ تم کو ضرور نجات دے گا، اور پھر یہ کہہ دیجیے: میں دست بردار ہو گئے، اللہ تعالیٰ نے وہی ہے کہ زبیر موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ اپنا مصلاد، یا چہ دار، چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے دیا ہے، قلمزم پر اپنا مصلاد، را تو پانی پیستے، گردوں، چوب، پھاڑوں کے مانند کھڑے ہو گیا، پھر حضرت موسیٰ اور بنی اسرائیل، رمپائی راستہ سے پیچھے رہت نکل گئے۔

جب فرعون نے دریا کو روک دیا دیکھا تو اپنی قوم سے کہنے لگا یہ میری نرشد ساز ہی ہے کہ وہ دیا نے راستہ دیا، چنانچہ کئے چھو، چنانچہ وہ اور اس کا پورا لشکر بنی اسرائیل کے پیچھے ہی راستہ پر بولیا، جب بنی اسرائیل کا یہ فردودہ پار ہو گیا تو پانی ٹھم اٹھی اپنی پہلی حالت پر آ گیا، مادی میں فرعون اور اس کا پورا لشکر غرق ہو گیا۔

جب فرعون غرق ہونے لگا اور ملتانہ، عذابِ آخرت آنے لگا تو پکار کر کہنے لگا: "میں اسی وعدہ لا شریک لہ پر ایمان لاتا ہوں جس پر بنی اسرائیل ایمان لائے، اور میں قرآن برداروں میں سے ہوں، انگریز ایمان چھوڑ مفسطہ بانہ حالت نزاع کا تھا، اس لئے خدا کی جانب سے جواب ملا: "اَلَا اَنْ وَفِدَ عَصِيَّتَ قُلُوبِ وَ كَفَّتْ مِنَ الْعَاسِلِينَ" یعنی خدا کو خوب معلوم ہے کہ تو ستمیوں میں سے نہیں ہے بلکہ مفسدین میں سے ہے۔

مصری عجائب خانہ میں فرعون کی لاش:

فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِمَدَنِكَ لِشَكُّونَ لَيْسَ حَلْفُكَ اَمَةً، یہ معلوم ہی ہے کہ فرعون کسی خاص شخص کا نہیں ہے بلکہ شاہانِ مصر کا لقب ہے جس طرح چین کے بادشاہ کو ذرا اور روس کے بادشاہ کو زار اور روم کے بادشاہ کو قیصر اور ایران کے بادشاہ کو کمرنی کہتے تھے اسی طرح مصر کے بادشاہ کو فرعون کہتے تھے۔

وَلَوْ أَنَّكَ تَعْلَمُ غَيْبُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلَوَلَا صَبْرًا كُنْتَ قُرَيْشًا أَرِيدَ ابْنُكُمْ أَمْضَتْ
 مِنْ مَرَوْنِ الْعَذَابِ بِهَا فَفَعَلْنَا بِهَا مَا نَكُنْ قَوْمٌ يُولُونَ لَمَّا اعْتَمُوا عِندَ رُؤُوسِ أَمْرَاتِ الْعَذَابِ الْمَوْجُودِ وَلَم
 يَزُحْزُوا إِلَى حِمُولٍ كَفَرْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخَرْبِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَعْلُومٌ لِي حَقِّي ۝۱۱۱ انصفا، احتساب
 وَلَوْ أَنَّكَ تَعْلَمُ غَيْبُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلَوَلَا صَبْرًا كُنْتَ قُرَيْشًا أَرِيدَ ابْنُكُمْ أَمْضَتْ ۝۱۱۲
 وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَافٌ وَفَجَعَلْنَا مِنَ الْعَذَابِ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۝۱۱۳ بتدویر احب
 اللَّهُ قُلْ لَنَكْفُرَنَّ بِكَ فَتُطْرَقُ لَكَ إِلَى الْعَمَىٰ فِي الثُّنُوبِ وَالْأَرْضِ مِنَ الْآيَاتِ الْعَالَةِ عَلَى وَجْهِهِ اللَّهُ نَعَانِي
 وَمَا لِي لَيْلِي وَاللَّذَّةُ حَسْبُ حَبْرٍ أَيْ الرِّسْلِ عَنْ قَوْمٍ لَا يَتُوبُونَ ۝۱۱۴ فی علم الخواتم ما تعفونهم فهل ما
 يَسْتَظِرُّونَ شَكِبَتْ ۝۱۱۵ (وَلَوْ أَنَّكَ تَعْلَمُ غَيْبُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلَوَلَا صَبْرًا كُنْتَ قُرَيْشًا أَرِيدَ ابْنُكُمْ أَمْضَتْ ۝۱۱۶
 قُلْ فَالْغُلُوبُ وَاللَّذَّةُ وَاللَّذَّةُ مِنَ الْمُسْتَظِرِّينَ ۝۱۱۷ تَوَسَّلْ بِحَقِّ الْمَسْرُوعِ الْحَكِيمَةِ الْحَالِ الصَّاحِبَةِ وَسُلْطَانِ وَالَّذِينَ اسْتَوَاسِ
 الْعَذَابِ كَذَلِكَ الْأَحْيَاءُ حَقًّا عَيْنًا تَنْجِي الْمُسْلِمِينَ ۝۱۱۸ الْحَسَنُ يَمُوتُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُسْلِمُونَ حَسْبُ بَعْدِي
 الْمُسْلِمُونَ ۝۱۱۹

ترجمہ:

اور ہم نے نبی امراء کی تربیت اچھا لوگات، یاد دہشام اور مصرق، اور ہم نے ان کو پاکیزہ و پختہ میں سے کو
 دین دیکھا انہوں نے اختلاف نہیں کیا مگر اس وقت جب ہم ان کے پاس آچکا ہوں طور کہ بعض لوگ ایمان لائے اور بعض نے انکار
 کیا، نتیجہ خراب قیامت کے دن ہے کہ درمیان اس حج کا فیصلہ کرے کہ جس امر دین میں وہ اختلاف کرتے، ہے جہ
 مستحق کو ثابت دے کر اور کافروں کو عذاب دیکر، جس اس عہدہ پر عرض آخر تم ان قصوں کے بارے میں جو ہم نے تمہاری طرف
 نازل کئے ہیں، شک میں ہو تو ان لوگوں سے پوچھ دیکھئے جو تم سے پہلے کتاب قورات کو پڑھتے ہیں اس سے کہ وہ نازل کروہ
 (واقعات) ان کے نزدیک ثابت ہیں وہ ان کی صداقت کی تم کو خبر دیں گے، آپ ﷺ نے جواب دیا کہ مجھے شک ہے اور نہ
 میں پوچھتا ہوں، یہ شک تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے حق آیا ہے لہذا تم اس میں شک کرنے والوں میں سے نہ ہو
 اور ان لوگوں میں سے جو مشرکوں نے اللہ کی آیتوں کو جھٹلایا کہیں آپ نیاں کاروں میں نہ ہو جائیں، بتدویر اولک ہم پر تمہارے
 رب کے عذاب کا فیصلہ بہت ہو چکا ہے وہ ایمان نہ لائیں گے اگرچہ ان کے سامنے تمام نشانیاں کیوں نہ آجائیں یہاں تک کہ
 وہ درناک عذاب کو نہ دیکھ لیں مگر اس وقت ان کو (ایمان سے) کوئی فائدہ نہ ہوگا، چنانچہ کسی بھی دالے، بہت سے بہت دالے
 مراد ہیں، ایمان نہ لائے ان پر عذاب نازل ہونے سے پہلے کہ ایمان لائیں ان کے لئے نافع ہوا ہو سوائے پولس غفلت اللہ کی
 قوم کے کہ جب وہ عذاب موعود کے دیکھنے کے وقت ایمان لائے اور انہوں نے عذاب کے نازل تک (ایمان) کو نہ ختم کیا تو
 ہم نے ان سے دنیا کی زندگی میں رسولی کے عذاب کو نازل دیا اور ان کو ایک (خاص وقت) تک کے لئے زندہ کی سے فائدہ

سکونت مصر کو قرار دیا ہے مگر مشہور یہ ہے کہ بنی اسرائیل غرقِ فرعون کے بعد مصر واپس نہیں آئے، اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو اٹھابہری اور معنوی بہت سی نعمتوں سے نوازا تھا۔ ملکِ شام میں سکونت عطا کی جو کہ اپنی سرسبزگی اور شادابی کے لئے آجنگ مشہور ہے تو دولت میں بھی شام اور اس اطراف کے علاقوں کی شادابی کا ذکر ہے۔

میں نازل ہوا ہوں کہ انھیں مصریوں سے چھڑاؤں اور
اس زمین سے نکال کر اچھی وسیع زمین میں جہاں دولت
اور شہد موج مارتا ہے کھنائوں کی جگہ میں لاؤں۔

(سورج ۱۰۰۲)

ان میں سے بہت سے لوگوں نے اقتدار پانے کے بعد اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی قدر نہ کی اور اس کی اطاعت سے منہ کھینکے تو رات میں جو نکلیاں رسولِ کریم ﷺ کی یہ لوگ پڑھتے تھے اس کا قاضی یہ تھا کہ آپ ﷺ کے تحریف لانے کے بعد سے پہلے بھی لوگ ایمان لاتے مگر یہ جیسا ہوتا ہوئی کہ حضرت ﷺ کی تحریف آوری سے پہلے تو یہ سب لوگ نبی آخر الزماں پر اعتقاد رکھتے تھے اور آپ ﷺ کے وسیلے سے دعا کی گئی کرتے تھے مگر جب آخری نبی اپنی چودی شہادت اور تو رات کی بتلائی ہوئی نکتوں کے ساتھ تحریف لائے تو یہ لوگ آپس میں اختلاف کرنے لگے، کچھ لوگ ایمان لائے اور باقی نے انکار کر دیا اس آیت میں آپ ﷺ کے تحریف لانے کو جاء ہمد العظم سے تعبیر کیا ہے یہاں ہم سے مراد یقین لگتی ہو سکتا ہے۔ یعنی مشاہدہ کے ساتھ یقین کے اسباب بھی جمع ہو گئے تو یہ لوگ اختلاف کرنے لگے، بعض مفسرین نے ظم سے معلوم مراد لیا ہے، یعنی جب وہ ہستی آگئی جو تو رات کی پیشین گوئیوں کے ذریعہ معلوم تھی تو اختلاف کرنے لگے۔ (یعنی تھم ۱۰۰۲)۔

فان کلفت لہی شک، اگرچہ بظاہر خطاب تھم ۱۰۰۲ کو ہے مگر غائب امت ہے اس لئے کہ آپ کو قویٰ میں شک ہونے کا احتمال ہی نہیں ہے۔

فَلَوْلَا، فَهَلْ لَوْلَا یہاں تھم ۱۰۰۲ کے معنی میں ہے، یعنی جن بستیوں کو ہم نے ہلاک کیا ان میں کوئی ایک ہستی بھی ایسی کیوں نہ ہوئی جو ایمان لے آتی جو اس کے لئے فائدہ مند ہوتا۔ ہاں صرف یونس ۱۰۰۲ کی قوم ایسی ہوئی ہے کہ خدا کی خدمات دیکھنے کے بعد ایمان لے آئی تو اللہ نے اس سے عذاب نالہ دیا۔

اس کا مختصر حال یہ ہے کہ یونس ۱۰۰۲ نے جب دیکھا کہ ان کی تبلیغ و دعوت سے ان کی قوم متاثر نہیں ہو رہی تو اپنی قوم میں اعلان کر دیا کہ فلاں فلاں دن تم پر عذاب آجائگا اور خود وہاں سے نکل گئے جب عذاب پادل کی طرح اٹھ آیا تو وہ بچوں، عورتوں حتیٰ کہ چاندروں کو بچکر ایک میدان میں جمع ہو گئے اور بارگاہِ نبوی میں عاجزی و انکساری اور توبہ و استغفار شروع کر دی، اللہ نے ان کی توبہ قبول فرمائی اور عذاب کو نالہ دیا تو حضرت یونس ۱۰۰۲ نے اپنی کھڑی ب کے بعد اپنی قوم میں چاہا پسند نہیں کیا، بلکہ ان سے ناراض ہو کر کسی دوسری طرف نکل گئے، جس پر کشتی کا واقعہ پیش آیا۔

مفسرین کا اس بات میں اختلاف ہے کہ قوم یوسفؑ ایمان کب لائی؟ حذاب دیکھ کر لائی؟ جبکہ ایمان لائی نہیں ہوا، یا انکی حذاب کا وہ مرحلہ نہیں آیا تھا کہ حذاب ایمان مانع نہیں ہوتا، لیکن قرآن کریم نے قوم یوسفؑ کے ایمان کا ساتھ جو استثنا کیا ہے وہ پہلی تفسیر کی تائید کرتا ہے۔

قرآن کریم نے دنیوی حذاب کے دور کرنے کی صراحت تو کی ہے اخروی حذاب کی بابت صراحت نہیں کی اسلئے بعض مفسرین کے قول کے مطابق ان سے اخروی حذاب ختم نہیں کیا گیا، لیکن قرآن نے حذاب یہ وضاحت کر دی کہ دنیوی حذاب ایمان کی وجہ سے نہ مانگا، تو پھر اخروی حذاب کی بابت صراحت کرنے کی ضرورت ہی نہیں رہ جاتی، اسلئے کہ اخروی حذاب کا فیصلہ تو ایمان اور عدم ایمان ہی کی بنیاد پر ہوتا ہے اگر ایمان نہ اسنے کے بعد قوم یوسفؑ اپنے ایمان پر قائم رہی ہوگی، (جس کی صراحت یہاں نہیں ہے) تو یقیناً وہ اخروی حذاب سے بھی محفوظ رہے گی، البتہ بصورت دیگر حذاب سے بچنا صرف دنیا کی حد تک ہی ہوگا، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ دنیا کا حذاب سامنے آ جانے کے بعد بھی تو یہ کاروبار نہ بند نہیں ہوتا، البتہ آخرت کا حذاب سامنے آ جانے کے وقت تو یہ قول نہیں ہوتی، اور حذاب آخرت کا سامنے آ جانے کا قیامت کے روز ہوگا، پھر موت کے وقت طواغیثی موت ہو یا کسی دنیوی حذاب میں جلا ہو کر جیسے فرعون کو قتل آیا۔

اس نے قوم یوسفؑ کی توبہ قبول ہو جانے کا عام ملاحظہ اہلے کے خلاف نہیں ہر شخص بڑے سختی سے یہ کیونکہ انہوں نے اگرچہ حذاب کو دیکھ کر توبہ کی مگر حذاب میں جلا ہونے اور موت سے پہلے توبہ کر لی بخلاف فرعون کے جس نے موت کے وقت فرغ فرود کی حالت میں توبہ کی اور ایمان کا اقرار کیا اسلئے اس کا ایمان معجزانہ ہوا اور توبہ قبول نہ ہوئی۔

حضرت یوسفؑ کا مفصل واقعہ:

حضرت یوسفؑ کا واقعہ ایمان سابق میں بیان کیا جا چکا ہے اس واقعہ کا کچھ حصہ تو قرآن میں مذکور ہے اور کچھ روایات حدیث سے ثابت ہے وہ یہ ہے کہ یوسفؑ کی قوم عراق میں موصل کے مشہور مقام بنیونی میں رہتی تھی، ان کی تعداد قرآن کریم میں ایک لاکھ سے زیادہ بتائی گئی ہے، ان کی ہدایت کے لئے اللہ تعالیٰ نے یوسفؑ کو بھیجا تھا مگر قوم نے ایمان لانے سے انکار کر دیا اللہ نے حکم دیا کہ ان کو آگاہ کر دو کہ جس دن کے اندر اندر تم پر حذاب آنے والا ہے، حضرت یوسفؑ نے اس کا اعلان کر دیا تو قوم یوسفؑ نے آپس میں مشورہ کیا تو اس پر سب کا اتفاق ہوا کہ ہم نے کبھی یوسفؑ کو جھوٹے بولتے نہیں دیکھا اسلئے ان کی بات نظر انداز کرنے کے لائق نہیں، مشورہ میں یہ بھی ملے ہوا کہ یہ دیکھا جائے کہ یوسفؑ رات کو کھارے درمیان اپنی جگہ مقیم رہتے ہیں تو سمجھ لو کہ کچھ نہیں ہوگا اور اگر وہ یہاں سے کہیں چلے جاتے ہیں تو یقیناً کر لو کہ صبح کو کھارے پر حذاب آچکا، حضرت یوسفؑ کو اس سختی سے نکل گئے، جب صبح ہوئی تو حذاب کا ایک سیاہ بادل دھونکی کی شکل میں سروں پر منڈالانے لگا، اور یہ دیکھ کر حضرت یوسفؑ کو کاش کیا کہ ان کے ہاتھ پر مشرف باسلام ہو جائیں اور سفر و کھارے سے توبہ کر لیں مگر یوسفؑ کو نہ پایا تو طووسی اطمینان سے

کے ساتھ توبہ و استغفار میں لگ گئے تھے۔ اسی ایک میدان میں نکل آئے اور تھیں بیٹھے اور چاروں سب اس میدان میں جمع کر دیئے گئے ٹاٹ کے کپڑے پہن کر غزوہ اُزاری کے ساتھ اس میدان میں توبہ کرنے اور عذاب سے بچاؤ مانگنے میں اس طرح مشغول ہوئے کہ چار میدان آؤ اور بکادے سے گونجتے لگا، اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی اور عذاب کو ان سے ہٹال دیا جیسا کہ اس آیت میں مذکور ہے: **وَمَا يَلْبَسُونَ إِلَّا تَابًا**۔ اسی عزم کا پورا پورا ثبوت۔

ادھر حضرت یحییٰ علیہ السلام بھی تھے یاہر اس انتظار میں تھے کہ اب اس قوم پر عذاب نازل ہوگا قوم کو ان کی توبہ واستغفار کا حال معلوم نہ تھا، جب عذاب نازل کیا تو ان کو کفر ہوئی کہ مجھے جو امت قرار دیا جائے گا کیونکہ میں نے ایمان کیا تھا کہ تین دن کے اندر عذاب آجائے گا، اس قوم میں قانون یہ تھا کہ جس شخص کا بھوت ثابت ہو جائے اور وہ اپنے کلام پر کوئی شہادت پیش نہ کرے تو اس کو قتل کر دیا جاتا تھا، یحییٰ علیہ السلام کو کفر ہوئی کہ مجھے جو امت قرار دیا گیا تھا کہ، یا جانے گا۔

انبیاء و صلوات اللہ علیہم اجمعین ہر گناہ سے معصوم ہوتے ہیں:

مگر انہی دہائی آخرت و طبیعت سے جدا نہیں ہوتے اس وقت یوں ~~تخلیق~~ طبعی طور پر یہاں ہوا کہ میں نے انجم الہی
اعلان کیا تھا اور اب میں اعلان کی جہ سے جو قرار دیا جاؤں گا، اپنی ہستی میں واپس جاؤں تو کس منہ سے جاؤں اور قوی قہوان
کے مطابق کروں زندگی یوں اس رنجِ عالم اور پریشانی کے عالم میں اس شہر سے نکل جانے کا ارادہ کر کے چلے بیٹے یہاں تک کہ بحر
روم کے کنارے پہنچ گئے وہاں ایک کشتی دیکھی جس میں لوگ سوار تھے، یوں جس ~~جہاز~~ گواں لوگوں نے پہچان لیا اور بغیر کرایہ کے
سوار کر لیا، کشتی روانہ ہو کر جب وسط دریا میں پہنچی تو وہ دفعہ گھبرائی نہ آگے بڑھتی تھی اور نہ پیچھے ہٹتی تھی وہاں نے منادی کرنا
دی کہ ہماری کشتی کی منجانب اندھیلی شہن ہے کہ جب اس میں کوئی ظالم ~~ظالم~~ گیار یا بھگا ہو یا ظالم سوار ہو جاتا ہے تو یہ کشتی خود بخود رک
جاتی ہے اس آدمی کو ظاہر کر دینا چاہئے تاکہ ایک آدمی کی جہ سے سب پر فتنہ نہ آئے۔

حضرت یونسؑ چل اٹھے کہ وہ بھاگا ہوا گنہگار تمام میں ہوں بغیر اذن خداوندی ہستی چھوڑ کر چلے آنا عظیمانہ شان کی وجہ سے گناہ قرار دیا کہ ظہیر کی کوئی نقل و حرکت بغیر اذن خداوندی کے نہ ہونی چاہئے تھی اسلئے فرمایا کہ مجھے وہ یہ میں ڈال دو گشتی والے اس پر چار نہ ہونے بلکہ انہوں نے نے قرعہ اندازی کی تاکہ قرعہ میں جس کا نام نکل آئے اس کو وہ یہ میں ڈال دیا جائے اتفاق سے قرعہ حضرت یونسؑ ہی کے نام سے نکل آیا، ان لوگوں کو اس پر توبہ ہوا تو کئی مرتبہ قرعہ اندازی کی ہر مرتبہ حضرت یونسؑ ہی کے نام قرعہ نکلتا رہا قرآن کریم میں بھی اس قرعہ اندازی کا ذکر موجود ہے، ”فما نفعكم كان من المدحضين“ یونسؑ کے ساتھ حق تعالیٰ کا یہ معاملہ ان کے مخصوص ظہیرانہ مقام کی وجہ سے تھا کہ اگرچہ انہوں نے اللہ کے کسی حکم کی خلاف ورزی نہیں کی تھی جس کو گناہ اور معصیت کہا جائے اور کسی ظہیر سے اس کا امکان بھی نہیں ہے اس لئے کہ وہ معصوم ہوتے ہیں لیکن بغیر اجازت چلے جانا عظیمانہ شان بلند کے مناسب نہیں تھا اس خلاف شان فعل پر ملاحظہ فرمائیے یہ معاملہ کیا گیا۔

اور حضرت یونسؑ کو دریا میں ڈالنے کا انتظام ہو رہا تھا دوسری طرف ایک بہت بڑی مچھلی تکلم خداوندی کشتی کے قریب منہ پھیلانے لگی ہوئی تھی کہ یہ دریا میں آئیں تو ان کو اپنے پیٹ میں جکڑ دے جس کو حق تعالیٰ نے پہلے سے حکم دے رکھا تھا، اور بتا دیا تھا کہ یونسؑ تیری خدا نہیں ہے بلکہ حیرا ہیبت اس کا مسکن ہے چنانچہ ایسا ہی ہوا، حضرت عبد اللہ بن مسعود کی روایت ہے کہ حضرت یونسؑ مچھلی کے پیٹ میں چالیس دن رہے، بعض حضرات نے سات دن اور بعض نے پانچ اور بعض نے ایک دن چند کہتے مدت بتائی ہے، اس حالت میں حضرت یونسؑ نے یہ دعا کی ”لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ“ اللہ تعالیٰ نے اس دعا کو قبول فرمایا اور بالکل صحیح سالم حضرت یونسؑ کو دریا کے کنارے ڈال دیا۔

مچھلی کے پیٹ کی گرمی سے آپ کے ہاتھ پر کوئی بال نہیں رہا تھا، اللہ نے ان کے قریب ایک کدو کا درخت اگا دیا جس کے پتوں کا سایہ حضرت یونسؑ کے لئے درخت کا سایہ بن گیا، اور ایک جنگلی کبریٰ کو اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا کہ وہ شام میں اس کے پاس جا کر کھڑی ہو جا کر اسے چن چیدو دیا، کھانسی کرتی اور حضرت یونسؑ اس کا درد دہانی لیتے تھے، اس طرح حضرت یونسؑ کو اس لغزش پر توبہ ہو گئی اور بعد میں ان کی قوم کو بھی پورا مال معلوم ہو گیا۔

اس قصہ کے چھنے والا قرآن میں مذکور ہیں یا مستند روایات سے ثابت ہیں وہ تو یقینی ہیں باقی اجزا تاریخی روایات کے ہیں جن پر کسی شرعی مسئلہ کا مدار نہیں رکھا جاسکتا۔ (سورۃ طہ)

قَالَ اِنَّكَ مِنَ الْمُنْذَرِيْنَ حضرت یونسؑ کو صحیحہ کسی معصیت یا فرائض منہی میں کوتاہی کا نتیجہ نہیں تھی جیسا کہ بعض مفسرین کو دھوکا ہوا ہے، اس لئے کہ یہ بات بالافتقار ملے ہے کہ انبیاء معصوم ہوتے ہیں، اختلاف صرف اس بات میں ہے کہ معصائے بھی معصوم ہوتے ہیں یا نہیں اہل سنت والجماعت کا مسلک ہے کہ معصائے بھی معصوم ہوتے ہیں، البتہ خلاف اولیٰ کا صدور ہو سکتا ہے مگر اس کو معصیت نہیں کہا جاسکتا اور اس پر موافقہ ہوتا ہے البتہ انبیاء کی شان بلند کی نسبت سے ان کو صحیحہ کروی جاتی ہے، حضرت یونسؑ کے متعلق یہ خیال کہ انہوں نے رسالت کے فرض منہی میں کوتاہی کی تھی جس کی وجہ سے ان کو سزا دی گئی یہ کسی طرح بھی اہل سنت والجماعت کے مسلک سے میل نہیں کھاتا۔

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ائْتُوا صِرَاطَ رَبِّكُمْ قَدْ خَلَقْتُ الْإِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذَلِكَ فَنُفِثْ فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ وَالْأَفْئِدَةُ تَبْتَغِيهِمْ فَمِنْ أَشْجَارِهَا ثَمَرٌ وَمِنْ أَشْجَارِهَا سَاقٌ فَلَمَّا أَثْمَرَ الْجَنَّةُ كَانُوا مِنَ الْأَشْجَارِ أَفْئِدَةً تَبْتَغِيهِمْ فَمِنْ أَشْجَارِهَا ثَمَرٌ وَمِنْ أَشْجَارِهَا سَاقٌ فَلَمَّا أَثْمَرَ الْجَنَّةُ كَانُوا مِنَ الْأَشْجَارِ أَفْئِدَةً تَبْتَغِيهِمْ فَمِنْ أَشْجَارِهَا ثَمَرٌ وَمِنْ أَشْجَارِهَا سَاقٌ فَلَمَّا أَثْمَرَ الْجَنَّةُ كَانُوا مِنَ الْأَشْجَارِ أَفْئِدَةً تَبْتَغِيهِمْ فَمِنْ أَشْجَارِهَا ثَمَرٌ وَمِنْ أَشْجَارِهَا سَاقٌ

ای اہل سکتہ قَدْ جَعَلْنَا لَكُمُ الْحَقَّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَهْتَدَى فَلَمَّا لَمْ يَكُنِ الْقِسْمُ لَآ نَ ثَوَابَ اجْتِدَادٍ لَهُ وَمَنْ ضَلَّ سَبِيلَهُ لَآ نَ رِسَالٌ ضَلَالَهُ عَلَيْهِمَا وَمَا أَكَلْتُمْ مِنْ ثَمَرِهِ شَيْءًا فَاعْلَمُوا أَنَّ ثَمَرِ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ يَصْلَحَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيهِمْ سَائِرٌ وَهُوَ غَيْرُ الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿۱۸﴾ اَعْلَمْتُمْ أَنَّهُمْ وَفَدَ صَبْرٍ حَتَّىٰ حُكِمَ عَلَيْهِ الْمَشْرُوعُ بِالْقِتَالِ وَاهْلِلَ الْكِتَابُ بِالْجَزِيرَةِ.

تَرْجُمہ: (اے محمد) کہہ دو کہ اے مکہ کے لوگو! اگر تم میرے دین کے حق ہونے کے بارے میں شک (دوڑ) میں ہو تو (تم کو معلوم ہونا چاہئے) کہ میں تمہارے دین میں شک کرنے کی وجہ سے ان معبودوں کی بندگی نہیں کرتا جن کی تم خدا کو چھوڑ کر بندگی کرتے ہو اور وہ بت ہیں، لیکن میں تو اس خدا کی بندگی کرتا ہوں جو تمہاری روح قبض کرتا ہے اور مجھے یہ علم یہ کیا ہے کہ مومنوں میں رہوں اور مجھے یہ علم دیا گیا ہے کہ اپنا سزا دین کی طرف مائل رکھنا اور ہرگز شرک کرنے والوں میں نہ ہونا (اور یہ علم ہوا ہے) کہ اللہ کو چھوڑ کر کسی ایسی چیز کی بندگی نہ کرنا کہ اگر تم اس کی بندگی کرو تو تم کو کچھ فائدہ نہ پہنچا سکے اور اگر تم اس کی بندگی نہ کرو تو تم کوئی نقصان نہ پہنچا سکے بالعرض اگر تم نے ایسا کیا تو اس صورت میں تم خالموں میں سے ہو چو گے (اور مجھ سے یہ کیا گیا ہے) کہ اگر اللہ تم کو کوئی تکلیف پہنچائے مثلاً خمر اور مرض تو اس کے سوا اس تکلیف کا کوئی دور کرنے والا نہیں (اور اگر وہ میرے ساتھ خمر کا ارادہ کرے تو اس فعل کا جس کا اس نے تمہارے لئے ارادہ کیا ہے اس کا کوئی رد کئے والا نہیں) (بلکہ اللہ) اپنا فعل اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے منہ دل فرمائے وہ بڑی مغفرت والا بڑی رحمت والا ہے آپ کہہ دیجئے کہ اے مکہ کے لوگو! تمہارے پاس حق تمہارے رب کی طرف سے پہنچ چکا ہے لہذا جو شخص راہِ راست پر آئے گا وہ اپنے ہی واسطے راہِ راست پر آئیگا اس لئے کہ راستی کا اجر ای کو ملے گا اور جو شخص بے راہ رہے گا تو اس کی بے راہ روی کا وبال اسی پر پڑے گا۔ اس لئے کہ اس کی گمراہی کا نقصان اسی کو ہوگا اور میں تم پر مسلط کیا ہوا نہیں ہوں کہ تم کو میں ہدایت پر مجبور کروں (اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ) آپ اس وحی کا اجراع کرتے رہیں جو آپ کی طرف بھیجی گئی ہے اور دعوت اور ان کی تکلیف پر صبر کیجئے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان کے درمیان اپنے علم سے فیصلہ کر دے اور وہ بہترین فیصلہ کرنے والا ہے اور آپ نے صبر فرمایا یہاں تک کہ مشرکین کے ساتھ قتال کا اور اہل کتاب پر جزا کا حکم نازل فرمایا۔

تَحْقِيقُ شُرُكِيَّةٍ لِّسَبِيلِ الْفَسَادِ فِي الْوَدَّ

﴿يُذِقُ﴾، اَللّٰهُ حَقٌّ، یہ اضافہ اس سوال کا جواب ہے کہ شک کا عقل مفرد سے نہیں ہوتا اسی وجہ سے مفسر عام نے اَنَّهُ حَقٌّ مفردوف H ہے تا کہ شک کا عقل جملہ سے ہو جائے۔

﴿يُذِقُ﴾، يَكُونُ فَاعِلُهُ وَاحِدٌ كَرَفَاعٍ مَفْرُوعٍ مَعْرُوفٍ تَوْفِي (تفعل) حکم ضمیر مفعول، تم کو چراپا رہا لیتا ہے، تمہاری رویت

قبض کرتا ہے۔

قَوْلُهُمْ: لَقَدْ لَبِثْنَا فِي آلِهَتِنَا آيَاتٍ كَثِيرًا مِمَّا كُنَّا بِهِ نَسْتَحْسِنُ، اس کا افسانہ قائل کے ساتھ رہا تو تم کرنے کے لئے کیا ہے اس لئے کہ قائل میں اُمرت ہے اب تقدیر عبادت یہ ہوگی و اُمرت اَنْ اَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَقِيلَ لِي اِنْ اَقْرَبُ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا.

قَوْلُهُمْ: ذَلِكَ فَرَصَتُنَا، یہ اس سوال کا جواب ہے کہ غیر اللہ کی عبادت نبی سے محال ہے پھر کیوں اس طرح خطاب کیا گیا، مفسر علامہ نے جواب دیا کہ یہ علی اکبر علیہ السلام کا موقف ہے۔

قَوْلُهُمْ: عَلَى الدُّعْوَةِ اس قید کا اضافہ قائل سے رہا تو تم کرنے کیجئے کیا ہے۔

تَفْصِيلُ وَتَشْرِيحُ

قُلْ بِإِذْنِ اللَّهِ لَا يَفْعَلُ شَيْءٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ، آپ مکہ کے لوگوں سے کہہ دیا کہ تم کو میرا طریقہ سمجھ میں نہیں آتا جس کی وجہ سے تم شک و تردد میں جا رہے ہو تو سنو میں تم کو اپنے دین کا اصل اصول (جو جو حیدر خاص ہے) سمجھائے دیتا ہوں وہاں حد یہ ہے کہ میں تمہارے ان فرضی معبودوں سے سخت بیزار اور نفرتوں جیسے اختیار کرنے کا کبھی امکان بھی میری طرف سے دل میں نہ لاتا، میری عبادت اس قدر بے وقعت و لا شریک لہ کے لئے ہے جس کے قبضے میں تمہاری بات نہیں ہیں، کہ جب تک چاہے انھیں جہنم میں چھوڑ دے رکھے اور جب چاہے کھینچ لے مطلب یہ کہ موت و حیات کا رشتہ جس کے دست قدرت میں ہے وہی عبادت کا سزاوار ہے یہاں اتنا سمجھ لینا ضروری ہے کہ مشرکین مکہ یہ جانتے تھے اور آج بھی ہر قسم کے مشرک یہ تسلیم کرتے ہیں کہ موت صرف اللہ رب العظیم ہی کے قبضہ اختیار میں ہے اس پر کسی دوسرے کا قابو اختیار نہیں جی کہ جن دیوی دیوتاؤں اور بزرگوں کو یہ مشرکین خدائی صفت و اختیارات میں شریک کرتے ہیں ان کے حلق بھی وہ تسلیم کرتے ہیں کہ ان میں سے کسی کو بھی خود اپنی موت کے بارے میں اختیار نہیں وہ بھی اپنی موت کا وقت نہیں جانتے تھے ہیں، پس جان دعا کے لئے اللہ تعالیٰ نے ہے ثمرات میں سے کسی دوسری صفت کا ذکر کرنے کے بجائے یہ خاص صفت "اَلَّذِي يَمُوتُ فَكُمُوتُ" و ذات کہ جو تم کو موت دیتی ہے یہاں اس لئے منتخب کی ہے کہ جان دعا کے ساتھ ساتھ اس کے صحیح ہونے کی دلیل بھی ہو جائے، یعنی سب کو چھوڑ کر میں اس کی بندگی اسلئے کرتا ہوں کہ زندگی اور موت پر تمہاری کا اقتدار ہے اور اس کے سوا دوسروں کی زندگی آخر کیوں کروں؟ جب وہ خود اپنی موت و حیات پر بھی اقتدار نہیں رکھتے کیا کہ دوسروں کی موت و حیات پر۔

وَاِنْ يَنْسِفْكَ اللَّهُ بَصُرَ فَلَا كَاشِفَ لَهُ اِلاَّ هُوَ اَللّٰهُ يَصْطَلِعُ بِمَا كَفَرُوا مِنْ اَنْ يَّجْعَلَ لَهُمْ خِزْفًا عَذَابًا، اس کا افسانہ قائل کے ساتھ رہا تو تم کرنے کے لئے کیا ہے اس لئے کہ قائل میں اُمرت ہے اب تقدیر عبادت یہ ہوگی و اُمرت اَنْ اَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَقِيلَ لِي اِنْ اَقْرَبُ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا.

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ وَالْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ أَنْ تَعْلَمُوا أَنَّكُمْ كَانُمْرًا مَدْمُومًا ۝۱۰
 کہنے کا کوئی معقول حذر کسی کے پاس نہیں خدا کی آخری رحمت بندوں پر قائم ہو چکی ہے اب ہر ایک اپنا نفع نقصان سوچ لے جو
 خدا کی عطا کی ہوئی راہ پر چلے گا وہودنیا و آخرت میں کامیاب ہوگا اور جو اسے چھوڑ کر ادھر ادھر بھٹکے گا وہ خود پریشان اور زلیل و خوار
 ہوگا پھر کو کوئی حذر بنا کر نہیں بھیجا گیا کہ جو تمہارے افعال کا مددگار ہو اس کا کام صرف آگاہ کر دینا اور راستہ عطا دینا ہے اس پر
 چلنا پانا چلنا خود چلنے والے کا اختیار میں ہے۔

وَأَصْحَابُ حُلِيِّهِمْ يَحْكُمُ اللَّهُ الْخَبْرَ اس آیت میں آنحضرت ﷺ کو تسلیم دی گئی ہے کہ اگر یہ لوگ حق کو قبول نہ کریں تو
 آپ خود کو اس کے قلم میں نہ لکھائیں، آپ خدا کے احکام کی پیروی کرتے رہنے اور تبلیغ و اصلاح کے کام میں لگے رہنے اور
 جو تکالیف اس راستہ میں آپ کو پہنچیں ان پر صبر کیجئے، مخالفین کی ایذا و سائنوں کا تحمل کرتے رہنا چاہئے یہاں تک کہ خدا
 آپ کے درمیان فیصلہ کر دے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُوْرَةُ هُوْدٍ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَمَانِيَةٌ وَخَمْسُونَ آيَةً

سُورَةُ هُودٍ مَكِّيَّةٌ اَلَا اَقِمِ الصَّلٰوةَ الْاَيَةَ اَوْ اَلَا فَلَعلَّكَ تَارِكُ الْاَيَةِ
وَ اُوْلٰئِكَ يُؤْمِنُوْنَ بِهَ الْاَيَةِ.

سورہ ہود کی ہے مگر اَقِمِ الصَّلٰوةَ (الایہ) یا مگر فَلَعَلَّكَ تَارِكُ (الایہ)
اور اُوْلٰئِكَ يُؤْمِنُوْنَ بِهَ (الایہ) ۱۲۲ یا ۱۲۳ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ﴿۱﴾ اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا رَدَّ بِذٰلِكَ بِدَا كَيْفَ لَخَلَّصَتْ لِحَبَّةٍ
بِعَجَبِ الْعَظَمِ وَ بِذِهِ الْمَعَانِي تَقَوَّلْتُمْ بَيِّنَاتٍ مَّا لَكُمْ حُكَامُ وَ الْقَصَصُ وَ الْمَوَاعِظُ مِنْ لَدُنْكُمْ كَيْفَ تَقُولُ
اَللّٰهُ اَلْاَعْبَدُ الْاِلٰهَ اَتَى الْكُفْرَ تَزِيْرُ اِیْ بَارِ بِالسَّعْدَابِ اِنْ كَفَرْتُمْ وَ تَقِيْرُ بِالْشَوَابِ اِنْ اَسْتَمْتُمْ
وَ اِنْ اَسْتَغْفِرُوْا تَزِيْرُ مِنَ الشَّرِّ تَقَرُّوْا اَرْجُوْا اِلَيْهِ بِالطَّاعَةِ يُمَكِّنْكُمْ فِي الدُّنْيَا مَتَاعًا بِطَبِيبِ عَيْشٍ
وَسَعْدٍ رَوْحٍ اِلَى اَجَلٍ مُّسَمًّى هُوَ الْمَوْتُ وَ تَقِيْرُ فِي الْاٰخِرَةِ كُلُّ ذِي فَضْلٍ فِي الْعَمَلِ فَضْلًا حَزَاءً وَ اِنْ تَوَلَّوْا
لَيْسَ خُذَفَ اِحْدَى السَّاعِيْنَ اِیْ تُعْرَضُوْا وَ اِنْ اَخْلَفَ عَلَيْكُمْ عَذَابٌ مُّؤَلَّمٌ بِوَيْحٍ هُوَ يَوْمُ النِّقْمَةِ اِلَى اللّٰهِ يَرْجِعُكُمْ
وَ هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ﴿۲﴾ وَ بِسْمِ الشَّوَابِ وَ الْعَذَابِ وَ نَزَلَ كَمَا دَوَاهِ الْبُخْلَى عَنْ اَبْنِ عِيَّاسٍ وَ ضَمَّنَ اللّٰهُ تَعَالٰی
عَنْهُمَا فَيَسْنُ كَلَامَ تَسْنِيْنٍ اَنْ يَدْخُلَ اَوْ يَخْلُجَ لِيُقْطِعَ اِلَى السَّمَاءِ وَ يَلِ فِي الْعَاقِبَةِ اَلْاَهْمُ يَسْتَقُوْنَ
صُدُوْرُهُمْ اِلَى اللّٰهِ اَلَّذِيْنَ يَسْتَقُوْنَ يَلْقَاهُمْ يَنْفَعُوْنَ بِهَا تَقَرُّ تَعَالٰی مَلَكِيْرُوْنَ وَ مَلَكُوْنَ فَلَا يُغْنِي
اَسْتَغْفِرُوْهُمْ اِلَّا بِرَحْمَةِ اللّٰهِ اَلَّذِيْنَ اَسْتَغْفِرُوْا اِیْ بِمَا فِي الْقُلُوْبِ.

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان و رحیم والا ہے۔ سورہ اس سے اپنی مراد کو دلالت کرتا ہے
ہے یہ ایسی کتاب ہے کہ اس کی آیات عجیب الہم اور ان کے معانی کے ذریعہ ظلم کی گئی ہیں۔ پھر حکیم و باخبر یعنی اللہ کی طرف سے

احکام اور واقعات اور تصریح کے اعتبار سے صاف صاف بیان کی گئی ہیں، یہ کہ اللہ کے سوا کسی کی بندگی نہ کرو میں اس کی طرف سے تم کو ہدایت دے گا اور وہاں ہوں اگر تم کفر کرو گے اور ثواب کی توقع پوری دینے والا ہوں اگر تم ایمان لائے گے اور یہ کہ تم اپنے رب سے شرک سے مطلقاً طلب کرو پھر طاعت کے ذریعہ اس کی طرف رجوع کرو وہ دنیا میں تم کو سعادت دے گا، جہنم میں بھی اور سعادت رزق دے گا اور ہر پادہ قائل کرنے والے کو زیادہ اجر دے گا اور اگر تم اعراس کرو گے (مصلوٰۃ) میں دو تاؤں میں سے ایک تا مذهب کر دینی گئی ہے تو مجھے تمہارے بارے میں ایک بڑے دان کہ وہ قیامت کا دن ہے، کے مذہب کا اندیشہ ہے تم کو اللہ ہی کی طرف لوٹ کر چاہئے اور وہ ہر شئی پر قادر ہے اور اسی ہر شئی میں ثواب اور عذاب لگایا ہے، اور (آنکدہ آیت) جیسا کہ امام بخاری نے اس کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے، اس شخص کے بارے میں نازل ہوئی کہ جو اس خیال سے کہ میرا یہ عمل آسان (یعنی اللہ) ایک نیک رہا ہے قصداً حاجت کرنے اور (یعنی سے) جو سعادت کرنے میں شرم محسوس کرتا تھا اور کہا گیا ہے کہ منافقین کے بارے میں نازل ہوئی یا رسول اللہ لوگ اپنے سینوں کو دہراکتے ہیں (یعنی جسے چاہتے ہیں) تاکہ اللہ سے اپنی باتیں چھپا لیں یا رسول اللہ لوگ جس وقت اپنے کپڑے پیرتے لیتے ہیں (یعنی ان میں پہن چاہتے ہیں) تو اللہ تعالیٰ (اس وقت بھی) اس چیز کو چاہتا ہے جس کو وہ چھپاتے ہیں اور ظاہر کرتے ہیں لہذا ان کے چھپانے سے کوئی فائدہ نہیں، بلاشبہ وہ تو انہوں کے اندر کی باتوں کو چاہتا ہے۔

حَقِیْقَتِیْ وَ تَرْکِیْبِیْ لِسَمِیْلِ وَ تَفْسِیْرِیْ فِیْہِ

قَوْلًا: سورۃ ہود ترکیب اضافی مبتدا، مکئی خبر اول مسانۃ الخ خبر علی، مکئی مستثنیٰ من ہے الا حرف استثناء، افع۔ المصلوۃ (الایۃ) مستثنیٰ یعنی پوری سورت کی ہے سوائے ایک آیت و افع۔ المصلوۃ (الایۃ) کے یہ قول ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ہے۔

قَوْلًا: اَوْ اِلَّا فَلَنَنْفُکَ لَارَکَ بِعَظْمِیْ مَا یُوْحٰی بِہِکَ (الایۃ) یہ دوسرے قول کی طرف اشارہ ہے اس قول کے مطابق پوری سورت کی ہے مگر وہ آیتیں ایک تو فَلَنَنْفُکَ اور دوسری اَوْ لَکَ یُوْمِنُوْنَ یہ (الایۃ) یہ قول متامل کا ہے۔

قَوْلًا: ہَذَا اِسْمُ اِثَارَہِ ہے کہ کتاب مبتدا مجزوف کی خبر ہے نہ کہ خبر مبتدا، اس لئے کہ خبر مجزوف مبتدا ہوا قی نہیں ہوتا، اُحکمت آیاتہ، جملہ ہو کر کتاب کی صفت ہے۔

قَوْلًا: لَسْتُ فَصِلْتُ، لَسْتُ میں دو اجزاء ہیں اول یہ اخبار محض کے لئے ہے، اور معنی ہوں گے اللہ نے ہم کو خبر دی کہ قرآن غایت وجہ با حسن و جود حکم ہے اور بہترین تفصیل کے ساتھ متصل ہے، جیسا کہ عرب بولتے ہیں، "فصلان مکتوبہ" اہل لہ محسوس الفصل "دوسرا مثال یہ ہے کہ لَسْتُ نزول کے اعتبار سے ترتیب زمانی کے ہوا پس طو کہ نزول اول یعنی عرش سے لوح مکتوبہ پر نزول کے وقت حکم کیا گیا پھر حسب موقع تفصیل کے ساتھ نازل ہوا۔

قَوْلًا: من لدن حکیم و عظیم یہ کتاب کی دہری منت ہے۔

قَوْلًا: ہاں اس میں اثر وہ ہے کہ ان مصدر یہ ہے، ان تفسیر یہ بھی ہو سکتا ہے، ان کے تفسیر یہ ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ اس سے پہلے قول یا قول کے ہم معنی کوئی لفظ ہو یہاں اُمِرَ بِالنَّاسِ قَوْلًا میں مگر اس کا معنی فصاحت، موجود ہے لہذا ان کا مصدر ہونا بھی درست ہے، اور یہاں تفسیر یہ بھی بہتر ہے۔

(مصری)

قَوْلًا: لعل لیس العدا للعدین، اگر منافقین سے معروف منافقین مراد ہیں تو اس میں نظر ہے اس لئے کہ معروف منافقین کا وہ مکہ میں نہیں تھا اور آیت کی ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ یہ آیت انفس میں شریق کے بارے میں نازل ہوئی ہے جو کہ منافقین مکہ میں سے تھا یہ انفس چہ زبان حسین انظر قہا اور رسول اللہ ﷺ کو خوش کن خبریں سنایا کرتا تھا اور ول میں اس کے خلاف پاشیدہ رکنت تھا اسی کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی ہے۔

قَوْلًا: بدنون، اللہ العلیٰ چھپنے کے لئے پھینکا، یبطلون کی اصل یبطلون قحیٰ ضربہ، پر دشوار رکھ کر ان کو بد یا بھاء اور دلو کے درمیان لٹکا، منافقین کی وجہ سے یا کو حذف کر دیا یبطلون ہو گیا۔

تَفْصِيْلُو تَشْرِیْح

سورہ کا ہود کے مضامین:

اس سورت میں بھی اُن ہی قوموں کا تذکرہ ہے جو آیات الہی اور خطبوں کی تکذیب کر کے خطاب الہی کا کٹان نہیں اور تاریخ کے صفحات سے یا تو حرف خط کی طرف متادی گئیں، یا تاریخ کے اوراق میں عبرت کا ٹھونڈ کر موجد ہیں، اسی لئے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ سے عرض کیا، کیا وجہ ہے کہ آپ ہڑتے ہوئے چھ جارہے ہیں؟ تو آپ نے فرمایا ”مجھے ہود اور اس جیسی صورتوں نے ہڑتہ کر دیا“۔

ان مردود پر اور انی عسا کرو غیر ہائے مسروق کی ستر سے حضرت ابو بکر صدیق سے روایت کیا ہے۔

قال، قلت، یا رسول اللہ لَقَدْ اَسْرَعَ إِلَيْكَ الشَّيْطَانُ فَقَالَ شَيْطَانِي هُوَ وَالْوَالِقَةُ وَالْحَاقَةُ وَالْعُرْسِلَاتُ وَعَرَفْتَنَالُونَ وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ.

(مصر فتح اللہ)

کتاب اُحکمت آیاتہ، قرآنی آیات علم، معانی کے اعتبار سے اس کی حکم اور ہائے ہیں کہ ان کی ترکیب لفظی میں کوئی خلل ہے اور نہ ترکیب معنوی میں، اس کے علاوہ اس میں احکام و شرائع، مواعد و تقصیر، مکتدات ایمانیات، مکتدات اخلاقیات خاص طرح وضاحت و تفصیل سے بیان کیے گئے ہیں کتب سابقہ میں اس کی تکمیل نہیں ملتی۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حکم اس جگہ منسوخ کے مقابلہ میں ہے مطلب یہ ہے کہ اس کتاب کو اللہ تعالیٰ نے جمالی حیثیت سے حکم غیر منسوخ بنایا ہے یعنی جس طرح سابقہ کتابیں تو رات آنکھ و لیلہ و جمالی اعتبار سے منسوخ ہو

تفويض

وہابی

مکمل آیات میں حق تعالیٰ کے علم میں کافر کا ذکر تھا جس سے کائنات کا کوئی ذرہ اور دلوں کا کوئی راز بھی پوشیدہ نہیں، تو جلد وہ چہ خدایوں کو ان کی روزی کے معاملہ میں کیسے فراموش کر سکتا ہے؟ اللہ تعالیٰ نے جانداروں کی روزی کی کنیت اپنے ذمہ شخص اپنے فضل سے لے لی ہے اللہ تعالیٰ پر کسی کی طرف سے نہ کوئی غی و اجب ہے اور نہ کسی کا دہاؤ، اور روزی رسانی کا انتظام اسی وقت ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ کو ہر چہ خدایا کا مقام و مستحق معلوم ہو روزی رسانی کا انتظام ممکن ہی نہیں ہو سکتا، تو کفار کے یہ ادا ہے کہ اپنے کسی کام کو اللہ تعالیٰ سے چھپالیں جہالت اور بے وقوفی کے سوا کچھ نہیں۔

رزق سے متعلق ایک سوال اور اس کا جواب:

تفصیل: یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب روزی رسائی کی ذمہ داری احمدیوں اقلیت کی ہے تو پھر خیر باج خاندان کو کون اور کیسے دینا چاہئے؟

جنگل اُٹھو۔ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چہ خدا کی موت کے اسباب اپنے علم اِزلی کے مطابق متعین فرما دیئے کہ فلاں مرض کی وجہ سے مرے گا اور فلاں جمل کر مرے گا اور فلاں ڈوب کر مرے گا اور فلاں قتل ہو کر مرے گا ایسے ہی اسباب میں سے ایک سبب یہ بھی ہے کہ وہ بھوک سے مرے گا اسی سبب کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی روزی بند کر دی جاتی ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ خدا انخواستہ اللہ تعالیٰ کے فرمان میں کوئی کمی آنکھی ہے یا اس کے یہاں خدا کی اسناک قسم ہو گیا ہے۔ (فقوہ رابطہ)۔

آیت میں "مستقر" اور "مستودع" کے دو الفاظ استعمال ہوئے ہیں ان کی تعریف میں مفسرین کا اختلاف ہے بعض حضرات کے نزدیک مستقر ہے سیر کا نام مستقر ہے اور جس کو ٹھکانہ بنائے وہ مستودع ہے اور بعض کے نزدیک رحم و در مستقر اور صلب چادر مستودع ہے اور بعض کے نزدیک انسان یا حیوان جہاں بود و باش رکھتا ہے وہ مستقر ہے اور جہاں مرنے کے بعد دفن ہوگا وہ مستودع ہے (ان کیلئے) بہر حال جو معنی بھی لئے جائیں مفید و واضح ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کو ہر ایک کا مستقر مستودع معصوم ہے اس لئے وہ ہر ایک کو روزی پہنچانے پر قادر ہے۔

اسباب کا اختیار کرنا توکل کے خلاف نہیں:

عَلَى اللَّهِ وَرَفْعُهَا اس سے یہ سمجھ لیا جائے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ہر جاندار کی روزی و رسانی کی ذمہ داری اپنے اوصیٰ علیٰ ہے، خدا اپنے بندہ کو کرنے کی ضرورت ہے اور نہ اسباب اختیار کرنے کی ضرورت، اس لئے کہ شریعت اسلامی کی تعلیم ترک اسباب کی نہیں ہے اور نہ اسباب کا اختیار کرنا توکل کے خلاف ہے، حضرت محمدؐ تو ہی وحی و کلمات اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اسباب کو اگر اس اعتقاد کے ساتھ اختیار کیا جائے کہ سبب الاسباب اللہ ہی ہے اور یہ اعتقاد رکھ لیا جائے کہ بغیر اسباب سے رزق حاصل ہو ہی نہیں سکتا تو یہ توکل کے معنی نہیں ہے، بلکہ اس عالم میں اسباب خدا پرستی کی پوری رعایت کر کے پھر توکل کیا جائے، صرف وہی نے اپنی مشی میں توکل کے صحیح طریقہ کی ایک حکایت بیان کی ہے۔

حکایت: یہاں فرماتے ہیں کہ ایک اعرابی آپ کی خدمت میں مسجد نبویؐ میں حاضر ہوا آپ نے دریافت فرمایا اونٹنی کو کیا کیا؟ اس نے کہا کہ اس کے توکل پر میں ہی چھوڑ دیا ہے، آپ نے فرمایا: اے خدا واد، دیکھتے ہو یہ کچھ اوسہ کرو۔

گفت خطیر ہاذا ۱؎ اَللّٰهُمَّ بِرِ تَوَكُّلِ زَانُوْكَ اَشْرَبْ بِنْدَ ۲؎

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ، اس آیت میں حق تعالیٰ نے ہمیں بتا دیا کہ قدرت خدایہ کا ایک اور منظر دکرایا گیا ہے کہ اس نے تمام آسمانوں اور زمین کو پندرہ دن میں پیدا فرمایا، اور ان چیزوں کے پیدا کرنے سے پہلے عرش رحمان پانی پر تھا، آسمانوں اور زمین اور جو پہاڑ ہیں ان کے وجود میں پیدا کرنے کی تفصیل سورۃ حجر مسجد میں اس طرح آئی ہے کہ دونوں میں زمین پانی تھی اور دونوں میں زمین کے پہاڑ و درخت اور چاندروں کی نفاذ پیدا فرمائی اور دونوں میں سات آسمان بنائے۔

کائنات کو چھ دن میں پیدا کرنے کا مطلب:

تفسیر منطوری میں ہے کہ آسمان سے مراد اقسام علویات ہیں اور زمین سے مراد اقسام سفلیات ہیں اور دن سے مراد وقت کی وہ مقدار ہے جو آسمان و زمین میں پیدا کرنے کے بعد آفتاب کے طلوع و غروب تک ہوتا ہے، اگرچہ آسمان و زمین کی پیداواری وقت نہ آفتاب تھا اور نہ اس کا طلوع و غروب۔

حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ میں یہ بھی تھا کہ ان تمام کو ایک دن میں پیدا کر دے مگر اس نے اپنی حکمت سے اس عالم کے نظام کو قائم رکھنی چاہا ہے جو انسانی حوائج کے مناسب ہے، اس آیت کے آخر میں آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے کا مقصد بیان فرمایا ہے، اَلْیَسْتَوِیٰ تَحْکِیْمُہِ اَحْسَنُ عٰلَمًا، یعنی یہ سب چیزیں اس لئے پیدا کی گئیں کہ ہم تمہارا احسن احسن ماحول بنائیں کہ کون تم میں سے زیادہ اچھا ماحول کرتا ہے؟

دل ہوتے ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ کس لئے ان پر ہماری تجویز کے مطابق غزا نہ، ازل نہیں کیا گیا، کس لئے ان کے ساتھ فرشتہ نہیں آیا جو ان کی تصدیق کرتا، آپ تو صرف اکابر نہ دے گئے ہیں آپ کی امداد ہی تو صرف پہنچ دینے ہے نہ کہ وہ سب جانور اٹھاتا جس کا انہوں نے مقابلہ کیا ہے اور اللہ پر ہمتی پر چار اختیار رکھنے والا ہے تو وہ ان کو سزا دے گا کیا یہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس نے قرآن خود گھڑ لیا ہے تو (جواب میں) آپ کہئے کہ تم بھی قصہ صحت و بلاغت میں میرے جیسے فصیح عرب ہو پتا اس کے بھی اس سورہ میں غز کرنے آؤ، اور ان کو اس سورہ میں سے کچھ دیا (اور) پھر ایک سورت ہے۔ اور اس کام میں اللہ کے لئے اللہ کے سوا جس کو تم پارتے ہو یا لو اگر تم اس دعوے میں رہتے ہو کہ ان کو اس نے خود گھڑ لیا ہے۔ پس اگر وہ غیر میں کو تم نے اللہ کے لئے پکارا ہے تمہاری پکار کا جواب نہ دیں تو کچھ لو طلب مشرکوں کو ہے کہ یہ (قرآن) اللہ ہی کے علم کے ساتھ اتارا گیا ہے اور اس پر افتراء نہیں ہے اور یہ بھی یقین کر لو انہ **لَقَدْ عَلِمْتُمْ لِقَاءَ الْيَوْمِ** ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں تو کیا تم اس جنت قلعہ کے بعد بھی مسلمان ہوتے ہو؟ یعنی مسلمان ہو جاؤ، اس شخص نے دنیوی زندگی اور اس کی رزق ہی کو مقصد بنا لیا ہے یا اس طور کہ اس نے شرک پر اصرار کیا اور کہا گیا ہے کہ یہ آیت دیا کاروں کے بارے میں نازل ہوئی ہے تو ہم ان کے اہل نیر مٹا صدقہ اور صلہ رقی کا صلہ (دینا ہی میں) پھر پھر دہانتیں ہیں یا اس طور کہ ہم ان کے رزق میں وسعت کر دیتے ہیں اور وہ میں ان کے صلہ میں کچھ کی نہیں کی پہلی (سو) یہ آیت لوگ ہیں کہ ان کے لئے آخرت میں نار جہنم کے سوا کچھ نہیں، اور جو کچھ انہوں نے اہل نیر کیا آخرت میں سب ضائع ہو گا تو ان کو کچھ اجر نہ ملے گا اور جو (اہل نیر) کہتے رہے ہیں سب باطل ہو جا رہا، کیا وہ شخص جو اپنے رب کی جانب سے دلیل پر ہو اور وہ (دلیل) قرآن ہے اور وہ شخص **يَا مُشْرِكِينَ** یا مشرکین ہیں اور اس کے ساتھ اللہ کی طرف سے شاہد بھی ہو کہ جو اس کی تصدیق کرتا ہو اور وہ جو کچھ **يَا مُشْرِكِينَ** میں اور قرآن سے پہلے موسیٰ علیہ السلام کی کتاب تو رات بھی اس کی شاہد ہے، حال یہ ہے کہ وہ فاش اور دھت ہے اس شخص کے برابر جو ایسا نہیں ہے، ہو سکتا ہے؟ انہیں ہو سکتا اور یہی لوگ جو دلیل پر ہیں قرآن پر ایمان رکھتے ہیں تو ان کے لئے جنت ہے اور تمام کفار میں سے جو فریق بھی اس کا منکر ہو گا تو اس کے لئے جس جہنم کا وعدہ ہے وہ دوزخ ہے تو قرآن کے بارے میں کسی شک میں نہ رہا یقین قرآن حیرت دہن کی جانب سے ہر اس حق ہے لیکن آخر لوگ (یعنی اہل کفر یقین نہ کرنے والے نہیں ہیں اور اس سے بڑا ظالم کون ہو گا کہ جو اللہ کی طرف شریک اور دل کی نسبت کر کے اللہ پر جھوٹا بہتان لگاتا ہے؟ کوئی نہیں ہو گا ایسے لوگ مجملہ دیگر لوگوں کے قیامت کے دن اپنے رب کے سامنے پیش کیے جائیں گے (انصاف) ضابطہ کی بنا ہے ہر افرشتہ میں رسولوں کے بارے میں پیغام رسائی کی اور کفار کے بارے میں جھٹلنے کی نواہی دیں گے گواہیوں کے یہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے رب کے متعلق جھوٹی باتیں کہیں سب ہی نواہیے کالموں مشرکوں پر اللہ کی لعنت ہے جو اللہ کے راستے سے دین اسلام سے روکتے تھے اور سب عداوت کی جگہوں میں لگد بے تھے اور یہ لوگ آخرت کے بھی منکر تھے، خلف ساری ہمد کی تاکید ہے یہ لوگ، ان کے زمین پر اللہ کو برا نہیں کر سکتے تھے اور نہ کوئی نیر اللہ ان کا بدکار ہو گا جو ان سے اللہ کے عذاب کو دفع کر سکے، دوسروں کو گمراہ کرنے کی جہ سے انہوں کو اللہ کی سزا دہن کی یہ لوگ

نفرت کی وجہ سے ملحق بات سن سکتے تھے اور نہ دیکھ سکتے تھے اس سے شدید کراہت کی وجہ سے گویا کہ ان میں اس کی طاقت ہی نہیں تھی یہ وہ لوگ ہیں جو دائمی آگ کی طرف لوٹنے کی وجہ سے خود کو بر باد کر چکے تھے جو دعوائے شریک گنہگارِ حق سب بھول چاکم کے یعنی بات ہے کہ آخرت میں سبھی لوگ سب سے زیادہ خسارہ میں ہوں گے دلا شہ وہ لوگ جو اللہ پر ایمان لائے اور نیک عمل کئے اور (دل سے) اپنے رب کی جانب جھکے اور ان کا یقین ان پر ہوا اور (ان کی طرف) رجوع کیا، ایسے لوگ نل جنت ہیں اور وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے دونوں فریقوں یعنی کافروں اور مومنوں کی حالت ایسی ہے جیسے ایک شخص اللہ جل جلالہ پر ایسا یہ مثال کافر کی ہے اور ایک شخص ایسا ہو کہ جو دیکھتا بھی ہو اور سنتا بھی ہو یہ مثال مومن کی ہے، کیا دونوں شخص ہر حالت میں برابر ہو سکتے ہیں انہیں ہو سکتے، کیا تم کہتے نہیں ہو؟ اس میں اصل میں تا کا ذل میں لانا م، کیا تم نصیحت نہ مل نہیں کرے؟

حَقِيقَةُ شُرْكَیْهِ لِسَبِيلِ اَلْفِ اَلْفِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: وَلَئِنْ اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ مِقْدَارَ حِمَّةٍ (الآیہ) لَفِیْهِ اِسْمٌ لَامٌ مُّسَمَّیَةٌ، اِنَّهُ لَیُصْلُحُ مَحْفُودٌ، جَوَابٌ قِسْمٍ ہے اور جواب شرط مذکور ہے مِقْدَارَ حِمَّةٍ، اَذَقْنَا کَا مَحْفُولٌ خَالِیٌ ہے، مِقْدَارُ اَمَلٍ میں، حِمَّةٌ کی صفت ہے مقدم ہونے کی وجہ سے حال ہوگی۔

قَوْلُهُ: لَیُصْلُحُ اور مَحْفُودٌ، یہ دونوں مباحثہ کے سینے میں اور یہ دونوں لٹائی کی خبریں ہیں۔

قَوْلُهُ: اَلْاِکْثَرُ، اس میں اشارہ ہے کہ الانسان میں الف لام مہد کا ہے۔

قَوْلُهُ: ضَلِیْدُ الْکُفْرِ، یہ کُفْر کے صیغہ مبالغہ ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلُهُ: وَلَسَوْ یَفْقَعُ رَوَ اَیْہَا اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ فُتِحَتْ السِّبِلَاتُ میں مصائب کے صرف قسم ہونے کی طرف اشارہ نہیں ہے بلکہ قائل نے ان مصائب کے عدم عود کا ارادہ کیا ہے، یعنی اب نہ مل شدہ نعمتوں کے زوال کا اندیشہ نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: لَکِنْ اِلَّا کِی تَمِیْرٌ لَکِنْ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ مستثنیٰ منقطع ہے اسلئے کہ لَکِنْ اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ میں انسان سے مراد انسان کافر ہے لَکِنْ اِلَّا تَمِیْرٌ صغیر و اس میں داخل نہ ہوں گے۔

قَوْلُهُ: بَیْٰٓا، بَیْٰٓنۃ کی تفسیر بیانیہ سے کر کے ایک سوال کا جواب دینا مقصود ہے۔

مَسْئَلَةٌ: اذہ تو فی کے قول مَحْفُودِہ کی تفسیر بیانیہ کی طرف راجع ہے تفسیر اور مرجع میں مطابقت نہیں ہے۔

جَوَابُ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ بیانیہ معنی میں بیان کے ہے۔

قَوْلُهُ: هُوَ الْغَنِیُّ ﴿۱۰۰﴾ او الْمُؤْمِنُوْنَ یہ فِیْ مَنْ کَانَ عَلٰی بَیْٰٓنۃ میں مَنْ کے مصداق کی وضاحت ہے مَنْ کے مصداق میں دو احتمال ہیں ایک تو آپ ﷺ اور دوسرا مؤمنوں اور وہی المؤمنین، بیانیہ کے مصداق کا بیان ہے۔

قَوْلًا: خَالٍ، اِی ہما حالان من کتاب موسی علیہ السلام۔

قَوْلًا: کَمَنْ لَیْسَ کَذَلِکَ، مفسر علام نے اس جملہ کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ اَقْفُن کَافِ الخ مبتدأ کی خبر مضاف ہے اور وہ کَمَنْ لَیْسَ کَذَلِکَ ہے۔

قَوْلًا: لَا اِسْمَ اَشْرَدَ ہے کہ اَقْفُن کَافِ علیٰ بینہ میں سزا و استقامت الٹا دی ہے۔

قَوْلًا: یَطْلُوْنَ الْمَسِیْلَ یا اس سؤل کا جواب ہے کہ یَنْقُوْهُا کی ضمیر مسیبل کی طرف لوٹ رہی ہے حالانکہ ضمیر مؤنث ہے اور تکمیل مذکر ہے جواب کا حاصل یہ ہے کہ لفظ تکمیل مذکر اور مؤنث دونوں طرح مستعمل ہے۔

تَفْیِیْرُوْشَرِیْح

وَلَیْسَ اَفْلَحَ الْاِنْسَانُ (الآیہ) تکمیل اور دوسری آیت میں بشری طبیعت اور ایک طبعی حادثہ قیصر کا ذکر ہے، اور مسلمانوں کو اس سے بچنے کی ہدایت ہے، اور اشارہ دہانی ہے کہ اگر ہم انسان کو کوئی نعمت چھوا دیتے ہیں اور پھر اس سے واپس لے لیتے ہیں تو ناامید اور ناخوش رہنا ہوتا ہے، اور اگر کسی تکلیف کے بعد کسی نعمت کا عزا چھوا دیتے ہیں تو کہنے لگتا ہے کہ میرے سب دکھ و درد اور ہو گئے، اور وہ اترانے اور دوسروں پر فوقیت جانے اور شگنی بھارنے لگتا ہے مطلب یہ کہ انسان اَفْلَحَ اَفْلَحَ پُتہ اندازہ نہ دے، سچ واقع ہوا ہے کہ شے پر ناگہری اور آنکھ سے ناچھی بھی انکی زندگی کا حاصل ہے، اگر خدا چند روز اپنی مہربانی سے بخش و آرام میں رکھنے کے بعد کسی تکلیف سے دوچار کر دیتا ہے تو پھیل پھیل میرا پیاں بھی بھلا دیتا ہے اور ناامید ہو کر آنکھ کے لئے آس توڑ بیٹھتا ہے۔

اِلَّا السَّالِیْنُ صَفَرُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (الآیہ) اوپر جو عام لوگوں کا حال بیان ہوا ہے اس سے اللہ کے دہندے سے مسکمی ہیں جو تکلیف و مصیبت کا مقابلہ صبر و استقامت سے کرتے ہیں اور امن و راحت کے وقت شکر گزاری کے ساتھ عمل صالح میں مستعدی سے لگے رہتے ہیں، مذکورہ صفات کے حاملین کے بارے میں کہا گیا ہے کہ ان کی خطائیں عظمیٰ جائیں گی اور ان کو ان کے اعمال کا بڑا اجر ملے گا۔

شان نزول:

فَلَمَّا نَزَلَ بَعْضُ مَلٰٓئِکَتِہٖ بِآیٰتِہٖ اَیۡکَ وَاَقْرَبَ نَزَلَ ہُوۡیَیۡ جَہَاکَ مُشْرِکِیۡنَ کَذٰلَکَ آپ ﷺ کے سامنے مختلف قسم کی فرمائشیں پیش کیں جن میں ایک یہ کہ اس قرآن میں چونکہ ہمارے بتوں کو برا کہا گیا ہے اس لئے ہم اس پر ایمان نہیں لاسکتے اسلئے آپ ﷺ کو کوئی دوسرا قرآن لائیں یا اسی میں ترمیم کر کے ہمارے بتوں کی خدمت نکال دیں، اَللّٰہُ بَقَرِ اَنّٰ غَیۡرَ ہٰذَا اَوْ یَذٰلَکَ۔

دوسرے یہ کہ ہم آپ کے رسول ہونے پر جب یقین کریں گے کہ یا تو دنیا کے بادشاہوں کی طرح آپ پر کوئی عزت و نازل ہو جائے جس سے سب لوگ استفادہ کریں، یا پھر کوئی فرشتہ آسمان سے آجائے وہ آپ کے ساتھ یہ قصد ہی کرتا پھرے کہ بے شک

الافتراء المی.

ترجمہ: یقیناً ہم نے نوح علیہ السلام کو ان کی قوم کی طرف واضح طور پر آگاہ کرنے والا بنا کر بھیجا (انسی) اصل میں
 ہاتھی ہے اور ایک قرات میں حذف قول کے بعد سے سبزہ کے سروہ کے ساتھ ہے، یہ کہ تم خدا کے عباد کی بندگی نہ کرو، مگر تم
 نے غیر اللہ کی بندگی کی تو مجھے تم پر دیا اور آخرت میں دردناک دن کے عذاب کا اندیشہ ہے، اس کی کافر قوم کے سروہ اس نے
 کہا اور وہ شرقاً و غرباً تھے، ہم تجھے اپنے جیسا انسان سمجھتے ہیں تجھے ہم پر کوئی فضیلت (فوقیت) حاصل نہیں، اور تیری اتباع کرنے
 والوں کو بھی دیکھتے ہیں کہ وہ تیری قوم کے بچ کھوکھ ہیں جیسا کہ چاہا ہے اور سوچنی، جو سچی رائے والے ہیں، وہ افسوسناک، سبزہ و اور
 ترک سبزہ کے ساتھ ہے، یعنی میرے ہارے میں بغیر سوچے کچھ فعل کرنے والے ہیں، اور (سکونی) کا غضب غریب کی بنا پر
 ہے، جتنی پیسے غابروں نے والی رائے پر (بغیر غور و فکر) فعل کرنے والے، اور ہم تو اپنے اوپر تمہاری کسی قسم کی برتری نہیں سمجھتے کہ
 جس کی وجہ سے تم ہماری اطاعت کے مستحق ہو، بلکہ ہم تو تم کو دعوائے رسالت میں جھوٹا سمجھتے ہیں عذاب میں حضرت نوح
 علیہ السلام کی قوم کو بھی شامل کر لیا ہے (وہ نہ غفلت کرے کہ بچائے غفلت ہوتا) نوح علیہ السلام نے فرمایا اس میری قوم نے کو
 تم مجھے بتاؤ اگر میں اپنے رب کی طرف سے کسی دلیل پر ہوں اور اس نے مجھے اپنے فضل سے رحمت (یعنی) نبوت عطا کی اور تم پر
 وہ بھی رحمتی، اور ایک قرات میں (وَلَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) ہم کی شکایت اور محمول کے صیغہ کے ساتھ ہے، کیا میں اس رحمت کو نہ دیتی
 تمہارے سرمذہ دیکھتا ہوں؟ یعنی کیا میں اس کو قبول کرنے پر مجبور کر سکتا ہوں؟ حال یہ کہ تم اس رحمت کو اپنا نہ کرتے ہو، ہم اس
 پر قہور نہیں ہیں، اور اسے میری قوم کے لوگوں میں اس پیغام رسائی پر تم سے بال کا مطالعہ نہیں کرتا کہ جس کو تم مجھے دیتے ہو، میرا
 اتہار و ثواب تو اللہ پر ہے اور نہ میں تمہارے کہنے کے مطابق ایمان لانے والوں کو (اپنے پاس سے) نکال سکتا ہوں انھیں
 وہ بارہ زندہ ہو کر اپنے رب سے ملنا ہے وہ ان کو چارہ دے گا اور ان لوگوں سے جنہوں نے ان پر غم کیا ہوگا اور ان کو دھتکارا ہوگا
 بدلے گا، لیکن تم کو اپنے انجام سے بے خبر لوگ سمجھتا ہوں، اور اسے میری قوم کے لوگوں میں ان کو (اپنے پاس سے) نکال
 دوں تو مجھے اللہ کے عذاب سے کون بچائے گا؟ یعنی میرا کوئی بچانے والا نہیں ہوگا، تم کس لئے نصیحت حاصل نہیں کرتے؟ ۱۰۴۔
 تانبہ کو اصل میں دہلی میں اوصام کر کے بمبئی منتقل ہوا، اور میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے فرمانے ہیں، اور نہ میں
 عالم الغیب ہوں، اور نہ میں یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں بلکہ میں تو تمہارے جیسا بشر ہوں، اور میں ان لوگوں کے ہارے میں
 جن کو تم عذارت کی نظروں سے دیکھتے ہو یہ نہیں کہہ سکتا کہ اللہ ان کو چرند سے گا، جو کچھ ان کے دل میں ہے، اللہ اس کو خوب جانتا
 ہے، اگر میں ایسا کیوں تو میں چارہ خالصوں میں شمار ہوں گا، (قوم کے لوگوں نے) کہا اسے نوح تو نے ہم سے بحث کر لی اور
 خوب بحث کر لی، اب تو جس عذاب کی ہم کو دھمکی دیتا ہے وہ عذاب ہمارے پاس لے آ کر تو اس دھمکانے میں سچا ہے،
 (حضرت نوح علیہ السلام نے) جواب دیا اے اللہ ہی لا بچا اگر اس کو تمہارے اوپر جلدی لانا چاہے گا اس کا اختیار اسی کے پاس

ہے نہ کہ میرے پاس، تم اللہ سے بچ کر نہیں اٹھ سکتے تمہیں میری نصیحت کو کی غائے نہیں دے سکتی اگر اٹھ کر تمہاری گمراہی مقصود ہو، تو گویں تم کو کتنی ہی نصیحت کروں، اور جواب شرطا (مذکورہ ہے) میں پر لا ینفع حکم نصیحی دلائی کر جائے، وہی تمہارا پروردگار ہے اور اس کی طرف لوٹے جاؤ گے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا کفار مکہ کہتے ہیں کہ قرآن محمد ﷺ نے ان خود تصنیف کر لیا ہے (اے محمد) کہہ دو کہ اس قرآن کو میں نے ان خود تصنیف کیا ہے تو اس کا جرم یعنی انکی سزا میرے اوپر ہے اور میری طرف تصنیف کی نسبت نہ کر کے جو جرم تم کرتے ہو میں اس سے بری ہوں۔

تجلی و شکر کے تسبیح و تفسیری فوائد

فَوَلِّهَا فِيهِ إِدْعَاءَ الْبَاءِ الْخ، یعنی تذکرہ باب کفل سے ہے نہ کہ کفیل سے۔

قولہ: بین الظہار، میں کی تفسیر میں ہے کہ اسے ظہار نہ دیا کہ میں یہاں لازم ہے۔

قول: عذاب ہوم الہوم، ہوم کی معنی الہوم کے ساتھ اسنادی لڑی کے طور پر ہے، حالانکہ عمر فیت کی جہ سے۔

قولی: کمال حاکمیت یہ حالت کی طرح ہے، بمعنی ہوا۔

قولہ: انا کلمۃ یہ اسکاٹ کی جمع ہے یعنی سوچی، گھنٹی دواز۔

قولی: یا اللہ وہ کہ، یعنی ہمزہ کو پائی رکھ کر (الہائی) اور حمزہ کو ساقا کر کے (الہی)۔

قولہ: ابتداء الخ اس میں اشارہ ہے کہ ہادی بنفا سے ہے بمعنی ابتداء نہ کہ ہدف سے جو کہ بمعنی ظہور ہے۔

قولہ: نصیۃ علی الطرفیۃ: یعنی بائیں، تنگی کا طرف ہے۔

قولی: وقت حدوث اولیٰ واپھر وقت مضایف محذوف مان کر ایک سوال کا جواب دینا مقصود ہے۔

تکواً، یہ ہے کہ کثرت یا تو زمان ہوتا ہے یا مکان اور جادی خدایان اور خداگان۔

جکوائیہ: کا حاصل یہ ہے کہ بادی سے پہلے وقت محذوف ہے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلًا: : ادر جو اقومہ معہ یہاں سوال کا جواب ہے کہ جو ~~مذکورہ~~ تو فرد واحد ہے بحران کے لئے لفظ تکوین کا صیغہ کیوں استعمال کیا؟

چکا اشیاء، جواب کا حاصل یہ ہے کہ کذب کی نسبت میں حضرت نوح کے ساتھ ان پر ایمان لانے والوں کو بھی شریک کر لیا اس لیے جمع کا مفہ استعمال کیا ہے۔

قوله: والبناء للمفعول أي أُنشيت.

قبول کیا: علی تعلیم الرسالہ اس اضافہ کا مقصد غلطی کی تعمیر کا موقع دیاں کرتا ہے۔

سوال: ماہل میں تخلیج اہل سال کا کہیں ذکر نہیں ہے لہذا اس میں اظہار علی اللہ کریم آتا ہے۔

خدا کی میں خدا کو منصب نبوت و رسالت پر فائز کرنے کیلئے صرف تم ہی ملے تھے، آخر ہم تم سے حسب رتبہ، مال و دولت خلق وخلق کس بات میں کم تھے؟ جو ہمارا انتخاب اس مہمہ کے لئے نہ کیا گیا؟ کم از کم آپ کے یہ دکھاری ہو کہ مقتدر اور با عزت لوگ ہوتے ہیں ان رذائل اور کج لوگوں کا یہ ہونا آپ کے لئے کیا موجب فضل و شرف ہو سکتا ہے، ایسے حلی لوگوں کا بے سوچے کچھ ایمان لے آئے آپ کا کونسا کمال ہے، بلکہ ہمارا خیال تو یہ ہے کہ تم اور تمہارے ساتھی سب جمونے ہو چکے ایسا معصوم ہوتا ہے کہ آپ نے ایک نئی بات پیش کی اور چند بے وقوف گنہگار قسم کے لوگوں نے ہاں میں ہاں ملا دی تاکہ اس طرح ایک نئی تحریک کھڑی کر کے دلی مشقت اور سیاسی فائدہ اٹھایا جاسکے۔ (یہ ہے ان ملعونوں کی تقریر کا خلاصہ)

حضرت نوح علیہ السلام کے جوابات کا خلاصہ:

یہاں شروع ار اہل ہمدان کنت علییٰ ہمدانی من دہم الخ یہاں سے حضرت نوح علیہ السلام کے جوابات کی تقریر شروع ہو رہی ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ رسول کا بشر ہونا نبوت و رسالت کے معنی میں نہیں ہے بلکہ اگر خود کردہ تو معلوم ہوگا کہ انسانوں کے رسول کا انسان ہونا ہی ضروری ہے تاکہ انسان کے لئے اس سے استفادہ آسان ہو، انسان اور فرشتے کے مزاج میں زمین آسمان کا فرق ہے، اگر فرشتہ کو رسول بنا کر بھیج دیا جاتا تو انسان کے لئے اس سے استفادہ بہت دشوار ہوتا کیونکہ فرشتہ کو نہ تو بھوک لگتی ہے اور نہ پیاس نہ خند آتی ہے اور نہ تنہا کن ہوتی ہے اور نہ اس کو انسانی ضروریات و حوائج پیش آتی ہیں، جس کی وجہ سے اس کو انسانی کمزوری اور ضرورت کا احساس نہیں ہوتا، یہ مضمون قرآن کی دوسری آیتوں میں صراحت و کتابت پر آچکا ہے یہاں اس کا ذکر کرنے کے بجائے یہ بتلایا کہ اگر عقل سے کام لو تو رسول کے لئے یہ تو ضروری نہیں کہ وہ بشر نہ ہو البتہ یہ ضروری ہے کہ اللہ کی طرف سے کوئی مینا اور جہت اس کے پاس ہو، جس کو دیکھ کر لوگوں کو یہ تسلیم کرنا آسان ہو جائے کہ یہ خدا ہی کی طرف سے بھیجا ہوا رسول ہے اور وعدہ اور جہت عام لوگوں کے لئے انبیاء و مرسلین کے ہجرات ہوتے ہیں اسی لئے نوح علیہ السلام نے فرمایا کہ میں اپنے ساتھ بیٹہ اور جہت اور رحمت لیکر آیا ہوں اگر تم اس کو دیکھتے اور اس میں غور کرتے تو انکار کرتے مگر تمہارے انکار و عناد نے تمہاری نگاہوں کو اس سے اندھا کر دیا کہ تم انکار اور ضد چمکتے رہے۔

مگر خدا کی یہ رحمت و مغفرت کے ذریعہ آتی ہے ایسی چیز نہیں کہ زبردستی لوگوں کے سر اڑا دی جائے جب تک وہ خود اس کی طرف رغبت نہ کریں، اس میں اشارہ دیا گیا کہ دولت ایمان کے جو میں لے کر آیا ہوں اگر میرا جس چلتا تو تمہارے انکار اور ضد کے باوجود تمہیں دے ہی دیتا مگر یہ قانون قدرت کے خلاف ہے، یہ لغت زبردستی کسی کے سر نہیں اڑا لی جاسکتی، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ زبردستی کسی کو مسلمان بنانا کسی دور نبوت میں چا کر نہیں رہا، بدو و شمشیر اسلام پھیلانے کا سفید جھوٹ گھڑنے والے خود بھی اس حقیقت سے بے غور نہیں، مگر ایک بات ہے جو واقعہوں کے دلوں میں تردد پیدا کرنے کے لئے چلتی کی جاتی ہے۔

اعتراض کا دوسرا جزء:

دوسرا جزء ہمیں کو "وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الضَّالِّينَ هُمْ أَزْوَاجٌ طَائِفَةٌ مِّنْهُم مَّا كَانُوا يَلْعَنُونَ" سے بیان کیا ہے یعنی دیکھئے کہ آپ کی پیروی کرنے والے اور آپ پر ایمان لانے والے سب حقیر و ذلیل لوگ ہیں ان میں کوئی شریف اور بڑا آدمی نظر نہیں آتا۔ ایک مطلب تو اس کا یہ ہے کہ اگر تمہاری بات حق ہوتی تو قوم کے بڑے لوگ اس کو قبول کرتے مگر ذلیل اور کمزور لوگوں کا قبول کرنا اس کی علامت ہے کہ آپ کی دعوت ہی قبول کرنے کے لائق نہیں اس کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ ہم نے آپ کی دعوت ان کو قبول کرنے سے انکار کیا یہ ہے کہ اگر ہم ان کے آئے تو بحیثیت مسلمان ہم بھی ان کے برابر سمجھے جائیں گے لہذا ان کی صفوں اور دوسرے نکاحوں میں ہمیں ان کے ساتھ ان کے برابر بیٹھنا پڑے گا یہ ہم سے نہیں ہو سکتا۔

تقریباً شاید ہے کہ چارہ مال کا ایک شہہ ہو گا ہے جو انسان کو بہت سی عقل اور صحیح باتوں کو قبول کرنے سے روک دیتا ہے، کمزور اور غریب آدمی کے سامنے یہ رکاوٹیں نہیں ہوتیں، یہی وجہ ہے کہ زمانہ قدیم سے حدیث اللہ کی دہی ہے کہ ظالموں پر اول ایمان لانے والے غریب، اور کمزور طبقے کے لوگ ہی ہوتے ہیں، اور کھلی آسمانی کتابوں میں اس کی تصریحات موجود ہیں، اسی وجہ سے جب ہرقل بادشاہ روم کے پاس آنحضرت ﷺ کا دعوتی نامہ مبارک پہنچا تو اس کو یہ فکر ہوئی کہ معاملہ کی تحقیق کر۔ نہنگ وہ تو رات و دن کھیل میں انجیا و جہنم کی علامات پر مبنی ہوئے تھا اسلئے عرب کے جو لوگ جن میں ایمانیان بھی شامل تھے مکہ شام میں آئے ہوئے تھے ان کو اپنے دربار میں بلا کر ان سے مدنی نبوت ﷺ کے بارے میں چند سوالات کئے۔

ان سوالات میں ایک یہ بھی تھا کہ ان کی اتباع کرنے والے قوم کے کمزور طبقہ کے لوگ ہیں یا وہ جو قوم کے بڑے کہلاتے ہیں، ان لوگوں نے بتلایا کہ کمزور اور غریب لوگ ہیں، اس پر ہرقل نے اقرار کیا کہ یہ علامت تو سچے نبی ہونے کی ہے اسلئے کہ انجیا و جہنم السلام کے ہی احوال یہی کمزور اور غریب لوگ ہوتے ہیں۔

خلاصہ یہ کہ غریب و مساکین کو کچھ اور ذلیل سمجھنا ان کی جہالت تھی حقیقت میں ذلیل و ذلیل تو وہ شخص ہے جو اپنے پیروا کرنے والے اور پالنے والے کو نہ پہچانتے اس کے احکام سے مدد گزرائی کرتے۔

ہاں قسم لا اسلئے کہ علیہ صلاً اللہ جب حضرت نوح علیہ السلام نے واضح الفاظ میں یہ بات صاف کر دی کہ میں اس پیغام رسائی کے عوض تم سے کوئی اجر و ثوابی منتظر نہیں چاہتا میرا اجر تو اللہ کے ذمہ ہے لہذا تمہارا بدلہ داناؤں میں یہ شہید ہونا چاہئے کہ اس دعوائے نبوت سے کہیں ملان کا مقصد دنیا کی دولت تو جمع کرنا نہیں ہے تمہاری دولت تم کو مہربان ہو میرا اجر تو اللہ پر ہے۔

وَمَا نَا بَطَّارِدُ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلْكُوا دَارِ الْبَيْتِ الْخَالِدِ یعنی اللہ اور رسول کے سچے و کاروں کو حقیر سمجھنا یا ان کو قرب نبوت سے دور کرنے کا مطالبہ کرنا یہ تمہاری جہالت ہے یہ لوگ تو اس لائق ہیں کہ انھیں سرانگھوں پر بٹھایا جائے، نہ یہ کہ دھوکا دیا جائے۔

وَأَنذِرْ آلَ نُوحٍ لَّكَ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَبِيلِكَ (أَمِنْ قَدْ آمَنَ) فَلَا تَتَّبِعِهِمْ نَحْزَنُ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٢﴾ من المشرك
 فدعا عليهم بقوله رب لا تذالغ فاجاب الله تعالى دعاءه وقيل وَاصْصِغَ الْفُلُوكَ السَّفِينَةَ بِأَيْمِينِنَا بِمَرَأَى مَنَ
 وَحِطْنَا وَوَحْيِنَا أَمَرَ وَلَا تَحْطِطِينَ فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا يترك إبلا كسبه (أَعْمَوْ مَعْرُوفِينَ) وَصَّغَ الْفُلُوكَ حِكَايَةً
 من ماضية وَكَلَّمَ امْرَأَتَهُ مِلًّا جَنَّاتٍ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ اسْتَبْرَاهُ وَاه قَالَ إِنْ تَخَرَّقْتُمَا الْوَالِدَ تَخَرَّقْتُكُمَا
 تَخَرَّقْتُمَا إِذَا سَحَوَا وَغَرَّتُهُ قَوْلُهُ تَعْلَمُونَ مِنْ مَوْصُوتِهِ مَعْمُولُ الْعَمَلِ وَيَلْبِسُ وَعَدَّابٌ يُخْرِجُ وَيُدْخِلُ بِرُؤْ
 عَلَيْهِ وَعَدَّابٌ مُؤَيَّدٌ دَائِمٌ حَتَّى غَايَةِ الصَّبْرِ لِإِجَابَةِ امْرَأَتَا بَابِلَا كَسَبِهِ وَقَارَ الْقَوْلِ لِيُخْبِرَ بِالمَاءِ وَكَانَ ذَلِكَ
 علامة لنوح فَلَمَّا قِيلَ فُتِحْنَا فِي السَّفِينَةِ مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ أَيْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى أَيْ مِنْ كُلِّ أَنْوَاعِهَا الشَّيْءُ ذَكَرًا
 وَأُنْثَى وَيَوْمَ مَعْمُولٍ فِي الْقِصَّةِ أَنَّ اللَّهَ حَشَرَ نُوحَ السَّبْعِ وَالْغَيْرِ وَغَيْرِهَا لِيَجْعَلَ يَسْرِبَ بَيْنَهُ فِي كُلِّ
 سَبْعٍ فَتَبَعَ يَدَهُ الْيَمْنَى عَلَى الْيَدِ الْيُسْرَى هِيَ الْأَيْمُنُ فَيَحْمِلُهَا فِي السَّفِينَةِ وَأَهْلُكَ أَيْ وَجْهَهُ وَوَلَدَهُ
 (أَمِنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ أَيْ سَبَقَ بِإِبْلَاكِ وَبِوُجْهِهِ وَوَلَدِهِ كَعَمَلٍ خِلَافَ سَامَ وَهَامَ وَيَامِتَ فَيَحْمِلُهُمْ
 وَوُجْهَهُمْ ثَمَّةً) وَمَنْ وَمَنْ مَعَهُ الْأَقِيلُ أَقِيلٌ كَانُوا سِتَّةَ رِحَالٍ وَنِسَاءً بِهِ وَفِيهِ جَمِيعٌ مَنْ كَانَ
 فِي السَّفِينَةِ ثَمَانُونَ نَفْسُهُمْ رِحَالٌ وَنَفْسُهُمْ سِتَّةٌ وَقَالَ نوحُ ارْكَبُوا فِيهَا بِإِسْمِ اللَّهِ تَحْمِلُهَا وَتَرْمِثُهَا فَتَبَعَ
 السَّيْفِينَ وَنَفْسُهُمَا مَصْدَرَانِ أَيْ حَرْفُهَا وَزَوْجُهَا أَيْ نُسْبَتُهَا مَرْبُوبٌ إِنْ دَخَلَ أَفْقُورٌ خَيْرٌ حَيْثُ لَمْ يَهْلِكْهَا
 وَهِيَ تَحْمِلُ بِهِمْ فِي مَوْجٍ عَالٍ أَيْ فِي الْأَرْصَاعِ وَالْعَمَلِ وَتَدَايَ لَوْحٌ بَيْنَهُ كَسَعَانُ وَكَانَ فِي مَعْرُوفٍ مَنْ
 السَّفِينَةِ بَيْنَ الْكَلْبِ ثَمَانًا وَلَا تَكُنْ فِي الْكُفْرَيْنِ قَالَ سَابِقٌ لِي جَبَلٌ نَحْوُهُ مِنْ سَفِينٍ مِنْ الْمَاءِ قَالَ لَا خَصْمَ الْيَوْمَ
 مِنْ أَمْرِ اللَّهِ عَذَابُهُ (أَلَا تَكُنْ مِنْ يَحْمِلُهُ) فَهُوَ الْمَعْصُومُ قَالَ تَعَالَى وَفَعَالَ يَنْفَعُ الْمَوْجَ فَكَانَ مِنَ الْمَغْرِبِينَ ﴿١٣﴾
 وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ الَّذِي نَجَّيْنَاكَ مِنْكَ فَتَسْرِفِي قُورَ مَا نَحْزَلُ مِنَ السَّيْحَاءِ فَصَارَ الْمِهْدَارُ وَبَحَارًا
 وَلَيْسَ الْفُلُوكَ اسْمُ سَكَنِ عَلَى الْمَطَرِ فَسَكَّتْ وَتَحْمِلُ تَحْمِلُ أَمَّا وَفِيهِ الْأَمْرُ لَمْ يَلَاكِ قَوْمُ نُوحٍ
 وَلَسْتُ وَفِيهِ السَّفِينَةُ عَلَى الْيُودِيِّ حَبْلٌ نَازِلٌ بِقَرْبِ الْحَوْصِ قَبِيلٌ بَعْدًا بِلَاغًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٤﴾
 الْكُفْرِيِّ وَتَدَايَ لَوْحٌ مَرَاتِبُهُ قَالَ رَبُّنَا إِنَّهُ كَسَعَانُ مِنْ أَهْلِي وَقَدْ وَعَدْتَنِي بِجَنَّتِهِمْ وَلَنْ وَعَدَّكَ الْحَقُّ
 الَّذِي لَا خَيْفَ فِيهِ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ ﴿١٥﴾ أَعْلَمْتُهُمْ وَأَعْلَمْتُهُمْ قَالَ تَعَالَى يَتَخَرَّقُ الْكَلْبُ مِنَ الْهَيْكَلِ الْحَدِيدِ
 لَوْ أَنَّ إِبِلَ دِينَكَ إِنَّهُ سَوَّالَتُكَ أَيْ سَجَّاتِهِ عَمَلٌ عَظِيمٌ أَيْ فَانْهَضَ عَنْهُ كَذِبٌ وَلَا لُجَّةَ لِلْكَافِرِينَ وَلَمْ يَرَهُ
 كَسَمَرٌ سَمَرٌ عَمَلٌ فَعَلٌ وَنَصَبٌ غَيْرُ فَانْهَضَ لِأَنَّهُ فَلَا تَسْلُكُ بِالْمُتَخَلِّفَةِ وَالْمُتَشَدِّدِ مَا لَيْسَ لِلْمُتَشَدِّدِ عَمَلٌ
 مِنْ أَنْتِجَاءِ إِبِلِكَ (إِنْ أَيْطَلْتَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ) سَوَّالَتُكَ سَأَلَهُ فَعَلَهُ قَالَ رَبُّنَا إِنَّ الْخَوْدِيكَ مِنْ

أَنْ أَشْكَلَ مَا لَمْ يَكُنْ بِهِ يَحْمِلُهُ وَالْأَعْلَى مِنْهُ مَرْطَسِي وَتَرَحُّقِي أَلَنْ مِنْ الْخُوسِيْنَ ۝ قَبْلَ يَلْحَقُ لَهِيْطُ النُّورِ مِنْ
النَّسِيْبَةِ يَسْكُرُ سَلَامَةً أَوْ تَحْبَرُ قِيَامًا وَتَحْبَرُ غَيْرَ رَاقٍ عَلَيْكَ وَعَنْ أَمْرِ مَنْ مَقَلَتْ فَيَسِيْ السَّيْفَةِ اِيْمَانِ مِنْ
أَوْلَادِهِ وَطَوِيْنِهِ بِهِمُ الْمُؤَسَّسُونَ وَلَمْ يَسْرِفْ مِمَّنْ مَعَكَ سَمْعُهُمْ مَعِيَ السَّيْفَةِ
لَمْ يَسْمَعُوْهُمَا عَذَابُ الْيَمْرِ ۝ فِي الْأَمْرِ بِهِ الْكُفْرُ هَلْكَ أَيْ يَمْدُ الْأَمْنِ الْمُنْصَمَةِ فَصَحَّ بَوَاحٍ
مِنْ أَتْبَادِ الْغَيْبِ اِغْصَارُ مَا غَابَ عَنْكَ تَوَجُّهُهُ إِلَيْكَ بِمَا مَحْدُ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهُ أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا
الْقُرْآنِ فَاصْبِرْ عَلَى التَّبْلِيغِ وَادْفِ قَوْمَكَ كَمَا سَمِعَ نُوْحٌ لِّإِنِّ الْعَاقِلَةَ الْمُحْمَدَةَ لِلْمُسْتَفِيْنَ ۝

ترجمہ: اور نوح ﷺ کی طرف وہی بھیجی گئی کہ تیری قوم میں سے جو ایمان لا چکے ان کے سوا اب کوئی ایمان

لانے والا نہیں لہذا تم ان کے شرک پر کڑو توں پر ہم نہ مڑو چنانچہ نوح ﷺ نے ان کے لئے رُوح لائیلو الخیر کہہ دیا۔ اسی
اور اللہ تعالیٰ نے ان کی بددعا کو قبول فرمایا اور علم دیا کہ ہماری گمراہی اور حماقت میں ہمارے غم کے مطابق ایک کشتی بنادو اور

دیکھو جن لوگوں نے کفر کیا ہے ان کو ہلک نہ کرنے کے بارے میں مجھ سے کوئی سفارش نہ کرنا چھوڑ دو غرق ہونے والے ہیں
(نوح ﷺ) کشتی بنادو ہے تجھے یہ حال ناشی کی حکایت ہے اور جب بھی ان کے پاس سے ان کی قوم کے لوگ گذرے تو

اس کا تعاقب اڑاتے (نوح ﷺ) نے کہا اگر تم ہم پر جتنے ہو تو (مقریب) ہم تم پر نہیں سے جس طرف تم جتنے ہو جب ہم
نجات پاکیں گے اور تم غرق ہو گے، مقریب تم کو معلوم ہو چکا کہ وہ اس عذاب کس پر آتا ہے؟ امن موصول لعلسون کا

مفعول ہے اور وہاں کی عذاب کس پر نازل ہوتا ہے؟ یہاں تک کہ ان کی ہلاکت کا ہمارا غم آگیا اور ہمارے پانی ابال دیو اور یہ
نوح ﷺ کے لئے علامت تھی، ہم نے غم دیا کہ (میانوات) میں سے ہر غم کا ایک جزا کشتی میں چڑھاؤ۔ یعنی نوح و وہ کا

(النسب) حاصل کا مفعول ہے قصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے نوح ﷺ کے لئے درودن اور پردن کو کشتی کر دیا چنانچہ جب
حضرت نوح ﷺ ہر نوح پر ہاتھ ڈالنے تو حضرت نوح کا دایاں ہاتھ نہر پر اور بائیں ہاتھ دود پر چڑھا اور ان کو کشتی میں سوار

کر لیتے اور اپنے گھروالوں یعنی بیوی اور بچوں کو ہاتھ دایاں کے کہ ان میں سے جس پر ہلاکت کا غم نہ فذ ہو چکا ہے اور وہ ان
کی بیوی اور ان کا چنا کھانا تھ بخلاف سام، حام، یاقت کے کہ ان کو اور ان قیوں کی بیویوں کو سوار کر لیا، اور (ان کے علاوہ) ان

کو بھی جو ایمان لائے اور بچر ٹھیک آدمیوں کے ان کے ساتھ کوئی ایمان نہیں آیا کہا گیا کہ چھ مرد اور ان کی بیویاں تھیں اور کہا گیا
ہے کہ کشتی میں سوار ہونے والوں کی کل تعداد اسی تھی ان میں نصف مرد تھے اور نصف ان کی بیویاں، نوح ﷺ نے کہا اس

میں سوار ہو جاؤ، اللہ ہی کے نام سے اس کا چلنا بھی ہے اور ٹھہرنا بھی (مسجد بیہا اور مومنین) وہوں میں کے فقر اور ضرر کے ساتھ
مصدق ہیں یعنی اس کا چلنا اور ٹھہرنا یعنی اپنے اہتمام سفر پر جائز ٹھہر جاتا (اللہ ہی کے حکم سے ہے) میرا رب بڑا بخور و رحیم ہے کہ

اس نے ہم کو ہلاک نہیں کیا، اور کشتی ان کو لے کر عظیم اور بلند ہونے میں پہاڑ جیسی موجوں کے درمیان چل رہی تھی اور نوح علیہ السلام نے اپنے بیٹے کعبان سے آواز دیکر کہا اور وہ کشتی سے فاصلہ پر تھا، اسے میرے پیادے جتنے چاہے ساتھ سوار ہو، اور کافروں کے ساتھ نہ رہ۔ (اس نے) جواب دیا کہ میں ابھی کسی پہاڑ کی چٹان سے لپٹا ہوں جو مجھے پانی میں غرق ہونے سے بچائے گا (نوح علیہ السلام) نے کہا آج کوئی بچ اللہ کے عذاب سے بچانے اہل نہیں بجز اس کے کہ اس پر اللہ رحم فرمائے صرف وہی بچ سکتا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: (اسے میں) ایک موج ان کے درمیان حائل ہوگی اور وہ ڈوبنے والوں میں شامل ہوگی، عجم ہوا۔ زمین تو اپنا پورا پانی جو تھکے سے نکلا، بہ نکلا (جذب کر لے) (چن چن زمین نے پورا پانی جذب کر لیا سوائے اس پانی کے جو آسمان سے برس رہا تھا، زمین سے نکلا ہوا پانی) میروں اور دیوؤں میں شامل ہو گیا، اور اسے آسمان (بارش) تو پانی پر سنا بند کر دے، چنانچہ اس نے بند کر دیا اور پانی تم ہو گیا، اور قوم لوٹ کی ہلاکت کے فیصلے پر عمل درآمد کر دیا گیا، اور کشتی جو پہاڑ پر غرق تھی (جودی) موصل کے قریب جزیرہ کا ایک پہاڑ پہنچا، اور کافروں کی ہلاکت کا حکم دیا، یا گم اور نوح علیہ السلام نے اپنے رب کو پکارا اور کہا اے میرے رب میرا بیٹا کعبان میرے اہل سے ہے اور تو نے میرے اہل کی نجات کا وعدہ فرمایا ہے اور بلاشبہ تیرا وعدہ سچ ہے کہ ان میں تخلف نہیں ہے، اور تو سب حاکموں سے بہتر حاکم ہے، یعنی سب سے زیادہ علم والا اور سب سے زیادہ انصاف والا ہے، اللہ کی طرف سے جواب ملا کہ اے نوح وہ تیرے نجات پانے والے اہل سے نہیں ہے یا میرے اہل دین سے نہیں ہے، بلاشبہ مجھ سے اس کی نجات کا حیرا سوال نامہ سب ہے اسلئے کہ وہ کافر ہے اور کافر کی نجات نہیں ہے، اور ایک قراوت میں غیبی فعل کے ساتھ اور علیہ کے نصب کے ساتھ ہے اس صورت میں ضمیر ان کی طرف راجع ہوگی، لہذا تو مجھ سے اس بات کی درخواست نہ کر (تسلل ان کی تحقیر اور ننگہ دے کے ساتھ ہے، اس بات کا تجھے علم نہیں ہے اور وہ بات تیرے بیٹے کی نجات کا سوال ہے، میں تجھے نصیحت کرتا ہوں کہ جس چیز کو تو نہیں جانتا اس کا سوال کر کے خود کو نادانوں میں شامل نہ کر، (نوح علیہ السلام نے) عرض کیا اے میرے رب میں اس بات سے تیری پتا چاہتا ہوں کہ میں تجھ سے کسی ایسی چیز کا سوال کروں جس کا مجھے علم نہیں اور اگر آپ میری غلطی کو معاف نہ فرمائیں گے اور رحم نہ فرمائیں گے تو میں زبیاں کروں میں شامل ہو جاؤں گا، عجم ہوا اے نوح تم کشتی سے دور رہے ان یا سلام کے ساتھ اور اپنے اور ان ہما متوں پر جو کشتی میں تیرے ساتھ ہیں یعنی ان کی اولاد کے ساتھ اور وہ مومنین ہیں برکت کے ساتھ اترنا اور کچھ لوگ قہار کے ساتھ ایسے بھی ہیں جن کو ہم دنیا میں سامان پیش نہیں گئے اور پھر آخرت میں ہماری طرف سے ان کو دردناک عذاب پہنچے گا اور وہ کافر ہیں، یہ آیات جو نوح علیہ السلام کے قصہ پر مشتمل ہیں اسے مجھ قہار کی طرف غیب کی خبریں ہیں یعنی ان چیزوں کی خبریں ہیں جو تم سے مخفی ہیں اور نزول قرآن سے پہلے تم ان کو جانتے تھے اور نہ تیری قوم بلکہ تم تکلیف پر اور اور اپنی قوم کی ایذا رسانی پر صبر کرو جس طرح نوح علیہ السلام نے صبر کیا، بہتر انہما مہتدوں ہی کے لئے ہے۔

حَقِيقَتِ تَرْكِیْبِ لِسْمِیْلِ لِقَسَائِرِی فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: وَأَوْحَى إِلَى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ ، تَوْجِيْهُ فِعْلٍ مُضِيِّ بِمَحْمُولِ اَللّٰهِ لَنْ يُؤْمِنَ تَابِعِ فاعِلِ اِیْ اَوْحَى اِلَیْهِ عَدَمُ اِهْتِمَانِ بَعْضِ قَوْمِهِ .

قَوْلُهُ: تَمْلِیْشُ (اِهْتِمَاسِ اَعْمَالِ) سے مضارع واحد مذکر حاضر یہاں چونکہ حرف نفی داخل ہے اس لئے نفی ہے تو رَجُّ ذِکر۔

قَوْلُهُ: سَمَرَأً ، مَبْنًَا وَحَفْظُهُ ، بِإِضَافَةِ سَمَرٍ سَمَرٌ اِیْ کَاجِرَابِ ہے۔
تَبَعُ اَعْمَالِ: یہ ہے کہ باغیچہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افضاء میں اور جس کے افضاء میں وہ ختم ہوتا ہے چنانچہ اللہ کے لئے ختم ہونا بہت ہوا جیسا کہ تفسیر کا عقیدہ ہے۔

جَعَلُ اِیْ: کا ماضی یہ ہے کہ باغیچہ یا غنہ اور رویت سے کہنا یہ ہے جیسا کہ یَسْطُ اَللّٰهُ بَدُو ، جو روایت سے کہ یہ ہے ، باغیچہ یا غنہ حال ہے ، تقدیر یہ ہے مَلْبِیْشًا بِاَغْیَبِیْنَا .

قَوْلُهُ: حِکَايَةُ حَالِ مَاضِيَةٍ ، بِإِیْکِ سَمَرٍ اِیْ کَاجِرَابِ ہے۔
تَبَعُ اَعْمَالِ: سوال یہ ہے کہ یَضْفَعُ مضارع کا مینہ ہے جو حال اور استقبال پر وارد کرتا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کشتی کا نانا خبر دینے کے بعد ہے حالانکہ کشتی زمانہ ماضی میں لٹائی جا چکی تھی۔

جَعَلُ اِیْ: جواب یہ ہے کہ نہ ماضی کی حالت کی حکایت ہے ، یعنی کشتی لٹانے کی ماضی کی حکایت ہے۔
قَوْلُهُ: مَنْ مَوْصُولَةٌ مَفْعُولُ الْعِلْمِ مَنْ يَأْتِيهِ مِنْ مَنْ مَوْصُولٌ بِأَوَّلِ الْعِلْمِ كَالْمَفْعُولِ بِتَرْكِیْبِ سے یہ شبہ ختم ہو گیا کہ مَنْ اسْتَحْبَابِ ہے اس کو صدارت کی ضرورت ہے۔

قَوْلُهُ: غَايَةُ لِلصَّنْعِ ، اِیْ حَقِیْقَتِی صَنْعِ كَيْفِيَّتِ بِتَرْكِیْبِ اِیْ کَاجِرَابِ ہے جیسا کہ تَرْكِیْبِ کی وجہ سے شبہ ۲۲ ہے ، حَقِیْقَتِی اِیْ کَاجِرَابِ ہے جو کہ جملہ شرطیں پر داخل ہے اور اَصْنَعُ الْفَلَکِ کی حکایت ہے۔

قَوْلُهُ: فَمِنْ السَّافِيَةِ ، اِسْ اِضَافَةِ اِسْ سَمَرٍ اِیْ کَاجِرَابِ کی طرف اشارہ ہے کہ فہما کی ضمیر ماضی میں مذکور الْفَلَکِ کی طرف راجع ہے جو کہ ذکر ہے حالانکہ فہما ضمیر مؤنث ہے جواب یہ ہے کہ الْفَلَکِ ، سَفِيْنَةٍ کے معنی میں ہے فلا شبہ

قَوْلُهُ: اِنَّ سَمَوَاتِکَ اِهْبَیْ بِمَدْحِهِ ، مَضَرَعٌ اَمَ لَمْ يَكُنْ اِیْ اِنَّہُ کی ضمیر کے مَرَجِ کی تعلیم کرتے ہوئے فرمایا کہ مَرَجِ اپنے بچے کھانا کی نجات کے بارے میں سوال ہے یعنی کہا اس سوال مناسب نہیں ہے ، جمہور مضرعین نے ، فَا ، ضمیر کا مَرَجِ اِیْ کَاجِرَابِ دیا ہے یعنی کھانا تیار دے اہل میں سے نہیں ہے ، اِسْ سے مجاز لازم آتا ہے اس لئے کہ حقیقت اہل سے نفی درست نہیں ہے جس کی وجہ سے مجازی معنی یعنی دینی اہل مراد لینے ہوں گے۔

جَوَاب: وہی فرقہ ہے جسکو مبدعِ عقول و فعل و نصب غیور ظالمین و لایزالہ اس عبادت کے ساتھ فکا مقصد، عمل کے اہل اب کو بتا رہے ہیں جو کہ قرأت میں عقولِ محدود و عبادِ غیورِ صالح اس کی صفت ہے مطلب یہ ہے کہ تمہارا دلچسپ ہے کون کون کی نیابت کی سفارش عمل نامن سب سے پہلے کہ وہ کافر ہے اور کافر کی نیابت نہیں ہے، اور ایک قرأت میں غسلِ فعل نامی کا صیغہ ہے اس صورت میں غیورِ محدود و محذوف کی صفت ہونے کی وجہ سے منسوب ہوگا لکن یہ عبارت ہے یہو کی راہِ عقولِ محدودِ صالح اس صورت میں راہ کی ضمیر اس کی طرف راجع ہوگی یعنی کون نے غسلِ غیر صالح سے کی ہوگی صورت کو اختیار کیا ہے کون ~~اسی~~ اپنے کافر بننے کی نیابت کی سفارش عمل نامن سب سے پہلے کہ کفر الایم کیا ہے "اسی اعظمت ان تذکرہ من الجاہلین" اس سے لوحِ ~~مقدس~~ کی طرف جہل کی نسبت لازم آتی ہے۔

اور ابن کثیر اور ابن عساکر اور باقیوں نے اُم کے سکون اور ان کی تحفیف کے ساتھ چڑھا کر اور اسے وصل میں نون کے بعد یا کو باقی رکھا ہے۔ جہاں وقت میں یا اور دوسرے اور دوسرے نے وقت اور وصل دونوں صورتوں میں یا کو باقی رکھا ہے۔

فقیرانہ، اسلامیہ اور متحدہ اس امتداد کا مقصد سلام کے دو معنی کو یہی ہے کہ اس کے معنی کی طرف اشارہ کر دیا جائے کہ اگر سلام تجھ کی طرف اشارہ ہے مطلب یہ ہے یہاں دونوں معنی درست ہیں۔

[illegible]

مکتبہ القرآن: اُصغر کا گمراہ ہونے کی وجہ سے مبتدا واقع ہونا درست نہیں ہے؟
 جیسا کہ: اُصغر موصوف ہے اور موصیٰ اس کی صفت ہے لہذا اُصغر کا گمراہ موصوف ہونے کی وجہ سے مبتدا، جتنا صحیح ہے مقرر
 اس سے موصیٰ معلق کا اضافہ کر کے اسی تقدیر کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قولہ: ای ہذہ الایات المقصضۃ الحج یا ایک سوال مقدمہ کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ تعلق اسماء اشارہ و سوانث مبتداء ہے عائد کداس کی تین خبریں ہیں اور تینوں مذکور ہیں، ① من اسماء العیب، ② فو حبیبنا الیک، ③ عا کلفت تعلمہا، لہذا خبر کی روایت کی جہ سے مبتداء بھی مذکور نہ ہوئے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ ہضہ کا مشرک الیہ مذکورہ خبریں نہیں ہیں، بلکہ اس کا مشرک الیہ الایات، و ہذوف ہے جس کی طرف مفسر علامہ نے اشارہ کیا ہے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

تعارف

قرآن عزیز میں حضرت نوح علیہ السلام کا تذکرہ:

قرآن کریم کے مجرور و ماضی کا حکم کی یہ سند ہے کہ وہ تاریخی واقعات میں سے جب کسی واقعہ کو بیان کرتا ہے تو اپنے مقصد "وہی و تذکرہ" کے پیش نظر واقعہ کی ان ہی جزئیات کو بیان کرتا ہے جو مقصد کے لئے ضروری ہوں چنانچہ اسی اسلوب کے پیش نظر

قرآن عزیز نے حضرت نوح علیہ السلام کے اہل کافرانہ گھرانے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ (مفسر القرآن سورہ ہود)

حضرت نوح علیہ السلام کو حق تعالیٰ نے تقریباً ایک ہزار سال کی عمر وازمہ فرمائی تھی، آپ اس طویل مدت میں ہمیشہ اپنی قوم کو برائیوں اور گنہگاروں کی دھم دیتے رہے، قوم کی طرف سے سخت ایذاؤں کا سامنا کرنا پڑا مگر آپ اپنی قوم کے لئے یہ دعا کرتے کہ اللہ میری قوم کو معاف کر دے۔ یہ سب قوف و پھل ہیں جانتے نہیں، آپ جہالت کی امید پر ایک نسل کے بعد دوسری اور دوسری کے بعد تیسری کو جہالت کی دھم دیتے رہے مگر بہت قلیل لوگوں کے علاوہ کوئی ایمان نہ لایا۔

جب اس پر صبر نہ رہا تو انہیں تو اللہ رب العزت کے سامنے ان کی حالت زار کی شکایت کی جو سورہ قاف میں مذکور ہے، "وَبَدَا نَحْنُ مُصِیْبُوۡنَہٗ فَاَمْسٰی لَیۡلًا وَّ نٰہَارًا فَاَمۡسٰی دُھۡرًا عَآثٰی اِنۡہِ فَاۡرَاۡہُ" اسے طویل زمانہ تک اپنی قوم کے ہاتھوں سے براہ راست کرنے کے بعد اس مرد خدا کی زبان پر یہ دعا آئی "وَبَدَا نَحْنُ مُصِیْبُوۡنَہٗ" اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے "وَاَنۡزَلۡنَا عَلَیۡہِ السَّیۡحَ لَیۡلًاۤ اِسۡوَاحًا لِّیۡۤ اَمۡسِیۡنَہٗ اِنۡہِ فَاۡرَاۡہُ" یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میری قوم میں جس کو ایمان نہ لانا تھا لا پچھلے آپ کوئی شخص ایمان نہ لایا، اب آپ اس قوم کا غم نہ کھائیں اور ان کے ایمان قبول نہ کرنے پر پریشان نہ ہوں۔

دوسری بات یہ فرمائی کہ اب ہم اس قوم پر پانی کے طوفان کا عذاب بھیجے والے ہیں اس لئے آپ ہماری گمراہی میں وحی کے حکم کے مطابق ایک کشتی تیار کریں جس میں آپ کے اہل و عیال اور مومنین مع اپنی ضروریات کے ساتھ ہیں حضرت نوح علیہ السلام نے حکم کے مطابق کشتی بنائی، پھر جب طوفان کے اہل و عیال کی طاہتیں ظاہر ہوئے تھیں کہ زمین سے پانی اٹھ گیا تو حضرت نوح علیہ السلام کو حکم دیا گیا کہ خود مع اپنے اہل و عیال اور ان لوگوں کے جو ایمان لائے تھے ہیں کشتی میں سوار ہو جائیں، اور انہی ضروریات جن جانوروں سے مخلوق میں مخلد گائے، بکری، گھوڑا، گدھا وغیرہ کا ایک ایک جواز رکھ لیں۔

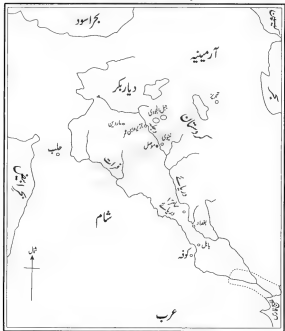
کشتی کی وسعت اور پیمائش:

یہ کشتی کس سائز کی تھی اور اس کی پیمائش کیا تھی اس کی تفصیلات بائبل میں ہیں قرآن نے ان سے حکم صرف نظر کر لی ہے اس لئے کہ ان تفصیلات سے حاصل کچھ بھی نہیں اور نہ ان تفصیلات کے درپے ہونا کوئی مفید خدمت ہے اس کا معلوم ہونا کافی ہے کہ کشتی میں اتنی کھائش تھی کہ اس وقت موسم آبادی جس کی تعداد پہ اختلاف روایات ۳۰ یا ۸۰ تھیں اور ضروری جانوروں کے جڑے اس میں سمائے تھے۔

کشتی سازی کا حکم:

فرمادہ حضرت نوح علیہ السلام کی دعا قبول ہوئی اور اپنے قانون جزاء اعمال کے مطابق سرکشوں کی سرکشی اور متعمران کے تعمر کی سزا کا اعلان کر دیا اور عذاب کا حکم دیا، کشتی بنانے کا حکم دیا، جب نوح علیہ السلام نے کشتی بنائی

قوم نوح کا علاقہ اور جبل جودی



گشتی کی پیمائش:

بعض تاریخی روایات سے مشخص طور پر معلوم ہوتا ہے کہ ابابکر عقیلیؓ کی پیدائش یہ معلوم ہوئی ہے کہ ابابکر عقیلیؓ ۳۰ سالہ عمر میں مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے۔

[illegible]

نتیجہ: اور ہم نے عادی کی چاہش ان کے خاندانی بھائی سوار کو بھیجا، جو نے کہا اے میری قوم کے لوگو! اللہ کی بندگی کرو (یعنی) اس کی توحید کا اقرار کرو، اس کے سوا تمہارا کوئی معبود نہیں، میں زادہ ہے تم بتوں کی بندگی کر کے اللہ پر بیعتان لگا جے ہو، اے میری قوم میں تم سے توحید کی (تخلیف) پر کوئی اجرت نہیں چاہتا میرا جزو اس پر سے جس نے مجھے پیدا کیا ہے اس کا تم عقل سے

کا نہیں لیتے؟ میری قوم کے لوگو تم اپنے رب سے شرک کی معافی مانگو پھر انھیں عت کے ذریعہ اس کی طرف رجوع کرو۔ وہ تم کو زوردار ہارٹھ مٹا کر پکے (مجال) پہنچا دیں۔ ان سے ہارٹھ گورک لیا گیا تھا، اور تمہاری (موجودہ) قوت میں ہل اور اولاد کے ذریعہ مزید قوت کا اضافہ کرے گا، اور شرک جگہ رہے رہتی مت کرو، ان لوگوں نے جواب دیا اے ہود تو جہ سے پاس اپنے دعوے پر کوئی صریح دلیل کے کر نہیں آیا اور ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ سے اپنے معبودوں کو نہیں چھوڑیں گے اور تم پر ہم ایمان لائے والے نہیں ہیں اور ہم تو تمہارے بارے میں یہ سمجھتے ہیں کہ تمہارے معبودوں میں سے کسی کی بھیبت میں آ گیا ہے چنانچہ یہ ہے اس کو برا کہنے کی وجہ سے اس نے تمکو پاؤں کا بنا دیا ہے، اسی وجہ سے تو یہ ہود ہاتھیں سر ہا ہے (ہود علیہ السلام نے) جواب دیا میں تو اپنے اوپر اللہ کو گواہ بنا تا ہوں اور تم بھی گواہ ہو میں تو غیر اللہ سے جن کو تم اس کا شریک تمہارے ہوجا رہو میں تم اور تمہارے بت، رب کی کھیر ہے۔ ساتھ کر کو میری بلا کہتے کی توح کر لو، اور پھر مجھے ذرا بھی مہلت مت دو میرا پھر اس تو اللہ ہے جو میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی، کوئی جاندار زمین پر پہنچے وہ ایسا نہیں کہ اس کی چوٹی اس کے ہاتھ میں نہ ہو، یعنی وہ اس کا مالک ہو اس پر غالب ہے، لہذا کوئی نفع نقصان اس کی مہارت کے بغیر نہیں، لہذا صلیب (چوٹی) کا خد میں شور پرو کر اس وجہ سے کیا کیا ہے کہ جس کی چوٹی بگڑی تھی وہ غایت ذلت میں ہوتا ہے، ابے لنگ میرا رب سیدھی راہ ہے لیکن حق و انصاف کے راستہ پر ہے، اگر تم رو کر دہلی کرو گے تو جو پیچہ مودے کر میں بھیجا گیا تھا وہ اس میں تم کو پہنچا دیا گا اور میرا رب تمہاری جگہ دوسری قوم لایا گا اور شرک کر کے تم اس کا کچھ نہیں بگاڑ سکتے، یقیناً میرا رب ہر چیز پر نگران ہے اور جب ہمارا عذاب آگیا تو ہم نے ہود علیہ السلام کو اور ان کو جو اس پالایا ان کے اپنی (خصوصی) راستہ سے، یہاں اور ان کو ایک سخت عذاب سے نجات دی اور یہ ہے قوم عاد، یہ اشارہ ان کے آثار (خراہات) کی طرف ہے سو تم زمین میں سفر کرو اور ان آثار کو دیکھو، پھر ان کے احوال کو جانیں کیا جنہوں نے اپنے رب کی آیتوں کو بھٹکا دیا اور اپنے رسولوں کی نافرمانی کی (رؤسلی) کو جمع لائے ہیں اس لئے کہ جس نے ایک رسول کی نافرمانی کی اس نے تمام رسولوں کی نافرمانی کی، تمام رسولوں کے ان اصولوں میں شریک ہونے کی وجہ سے جن کو وہ لائے ہیں اور وہ توحید ہے، اور یہاں حق اپنے رؤساء میں سے ہر جہاد اور دشمن حق کی پیروی کرتے رہے (آخر کار) اس دنیا میں بھی لوگوں کی ان پر لعنت چڑی اور قیامت کے روز بھی سب مخلوق کے سامنے (ان پر لعنت ہوگی) ستوا، ماد نے اپنے رب کا انکار کیا، ستوا، ہود علیہ السلام کی قوم عاد کے لئے اللہ کی رحمت سے دوری ہے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِ قَوْلِهِ

قَوْلِهِ: **وَأَرْسَلْنَا إِلَيْكَ آلَكَاهِفَ مَوْحَاةٍ مِّنْ قَوْلِهِ** پر ہے، اس کو عطف قصہ علی اللہ کہتے ہیں۔
قَوْلِهِ: ۱ **هَؤُلَاءِ** یہ آخاہر کا عطف بیان ہے۔
قَوْلِهِ: ۱ **أَيُّ لَقَوْلِكَ** عن کی تفسیر لام سے کر کے اشارہ کر دیا کہ ان تعلیل ہے۔

قولہ: اعتراف (اعتراف افعال) ماضی واحد کرنے میں پیش آنے والا مصدر کے بلا تعلق ہونا نصیحت میں جملہ کرنا۔

قولی: اسوہ میں باقاعدہ کے لئے ہے۔

نتیجہ: ایذا کی ضمیر افکدہ بعض کی طرف رائج ہے، حالانکہ فقط بعض مذکر ہے ضمیر اور مریض میں مطابقت نہیں ہے۔

جج ایبٹ: مطالبہ الیکٹرانک کر کے ہونے اباہا منوٹ کی ضمنی رائے ہیں۔

﴿قُلْ﴾ اِشَارَةٌ اِلٰى اٰتَاہُمْ، یہ اضافی اس سوال کا جواب ہے کہ بَلٰکَ عَاذُ مُجْتَمَعٍ، و خبر ہے عَاذُ مُذْکَرٌ ہے لٰہٰذَا تَلٰکَ کے بجائے

ہلدا یہ ہے، جواب کا حاصل یہ ہے کہ اس کی خبر اٹاؤ ہے جو کہ محذوف ہے اسی تِلْكَ الْاَنْثَارُ اَنْثَارٌ عَادٍ۔

قیولہ: عہدہ، مقام رکھنے والا ہر شخص خودی، جمع عہدہ۔

کفر و کفر

آنحضرت ﷺ کے معاصر کفار و مشرکین کے سامنے تو حید و رسالت نیز مشرقت پر روشنی اور واضح دلائل پیش کرنے کے بعد تا کیدہ فتنے کے طور پر انبیاء سابقین کے ساتھ ان کی قوم کے معاملات و واقعات بیان فرمائے ہیں، یہاں حضرت ہود علیہ السلام کو قوم عاد کا بھائی بتایا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ہود علیہ السلام اسی قوم کے ایک فرد تھے باہر سے آئے ہوئے نہیں تھے۔

اس رکوع کی پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے حضرت ہودؑ کا ذکر فرمایا ہے اور ان علی کے نام سے یہ سورت موسوم ہے اس سورت میں حضرت نوحؑ سے لے کر سات انبیاء اور ان کی قوم کے واقعات مذکور ہیں، جن میں عبرت اور موعظت کے ایسے مظاہر موجود ہیں کہ جس کے دل میں ذرا بھی حیات اور شعور باقی ہے وہ ان سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا۔

ہود (Hood) کو سہرت ملی ہے تو مہ جاد کی طرف مہوٹ فرما یا یہ قوم اپنے قابل ذوال اور ذوق تو میں پورے عالم میں ممتاز تھی مگر یہ قوم تھی بہادر اور قوی ہونے کے باوجود اپنی محفل ہر گھر کو کھینچتی تھی، جس کی وجہ سے خود تراشیدہ و چھری سورتوں کو پناہ معبود جاد رکھا تھا۔

ہو و ﷺ کی دعوت کی تین اصولی باتیں:

حضرت ابوہریرہؓ نے اپنی دعوت میں تین اصولی باتیں پیش کیں اول دعوتِ توحید اور یہ کہ اللہ کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں غیر اللہ کو لائق عبادت سمجھنا اللہ پر بہتان اور افتراء ہے دوسرے یہ کہ تم میری بات پر تنبیہ کی سے غور نہیں کرتے یہ اس بات کی دلیل ہے کہ تم عقل سے کام نہیں لیتے اگر تم عقل سے کام لیتے تو تم ضرور سوچتے کہ جو شخص اپنی کسی مٹی غرض کے بغیر دعوتِ تبلیغ کی یہ سب مشقتیں جھیل رہا ہے اور اس نے نہ کبیر و صحت کے لئے اپنی زندگی کو وقف کر رکھا

نہیں ہوں ذٰلِکَ وَعَلَىٰ غُرَّتِهِ مَرْکُوبٌ ﴿۱۰﴾ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا بَابَاسْمِہٖ اٰیۃًۭیۡنَا صَیۡحُۡمَۃًۭیۡنَۭا وَالَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡۤا مَعَهُۥ وَبِیۡنَہُمُ اربعۃٌ اَیۡۃٍۭیۡنَا یُوحِیۡۡہُمَا وَنُحِیۡۡہُمَا مِنْ خِزۡیِیۡنِہٖۭیۡنَا بِکَسْرِ السَّیۡمِ اَعْرَاسًا وَفَتَحَہَا بِنَاۃً لِاَصۡفَیۡہِہٖۭیۡنَا الِیٰ سِنِیۡنِہٖۭیۡنَا وَہُوَ الْاَکْثَرُ اِلَیۡنَا ذٰلِکَ هُوَ النُّبَیۡۃُ الْعِزِیۡزۃُ ﴿۱۱﴾ اَعَالِبْ وَلِئَظۡلِیۡنِ الَّذِیۡنَ ظَلَمُوۡۤا اَلۡفِیۡۃًۭیۡنَا فِیۡۤیۡہِۭیۡنَا F

ترجمہ: اور ہم نے قوم کے پاس ان کے خدا تعالیٰ پر مکی صانع ﷻ کو رسول بنا کر بھیجا، اس نے کہا اے میری قوم! اللہ کی بندگی کرو (یعنی) اس کی توحید کا اقرار کرو اس کے سوا تمہارا کوئی معبود نہیں اس نے تم کو یہ دیکھا یعنی تمہاری تخلیق ابتداء میں سے کی تمہارے دادا آدم کو مٹی سے پیدا کر کے اور اسی نے تم کو زمین میں بسایا یعنی تم کو (زمین کا) پاشا شدہ بنا دیا تاکہ تم اس میں سکونت اختیار کرو پس تم اس سے معافی طلب کرو شرک سے اور مخرج امت کے ذریعہ اس کی طرف رجوع کرو بے شک میرا رب اپنی مخلوق سے بہت ارطام کے قریب ہے اور جو اس سے سوال کرتا ہے اس کا قبول کرنے والا ہے ان لوگوں نے جواب دیا اے صانع اس بات کے کہنے سے پہلے ہم تم سے بہت دیکھا معبودیں وابستہ کئے ہوئے تھے ہمیں امید تھی کہ تم (ہمارے) سردار بنو گے کیا تم ہم کو بتوں کی بندگی کرنے سے روکتے ہو جن کی بندگی ہمارے آباء (واجداد) کرتے تھے؟ جس توحید کی طرف تم ہم کو دعوت دے رہے ہو اس میں ہمیں حیران کن تردید ہے (صانع ﷻ نے) کہا اے میری قوم کے لوگو! کیا تم نے اس بات پر غور کیا کہ اگر میں اپنے رب کی طرف سے دلیل پر ہوں اور اس نے مجھے اپنی رحمت و جود سے نوازا تو اگر میں اس کی نافرمانی کروں تو مجھے اللہ کے عذاب سے کون بچا دے گا؟ تم تو اس بات کا حکم کر کے میری گمراہی، (یعنی) خسارہ میں اضافہ کر رہے ہو اے مردان قوم! یہ اللہ کی اونٹنی تمہارے لئے نکلتی ہے (انعام) حال ہے اس کا عامل اسم اشارہ ہے اس کو چھوڑ دو اللہ کی زمین میں چلتی پھرتے اور اس کو برے (یعنی) ہلاک کرنے کے ارادہ سے ہاتھ مت لگانا، اگر تم نے اس کو ہلاک کر دیا تو ہم بہت عذاب آجائے گا چنانچہ ان لوگوں نے اس کو ہلاک کر دیا یعنی ان کے حکم سے قتل کرنے کا ارادہ کر دیا، اس پر صانع نے کہا اپنے گمراہوں میں تمہیں دن اور رات کو ہر گز کو ہلاک کر دیا جانے کیا ایسا وعدہ ہے جو جھوٹا نہیں ہو سکتا چنانچہ جب ان کو ہلاک کرنے کا ہمارا حکم آ گیا تو ہم نے اپنی رحمت سے صانع اور ان لوگوں کو جو ان کے ساتھ ایمان لائے تھے بچا لیا اور وہ چار ہزار تھے، اور ہم نے ان کو اس دن کی رسوائی سے بچا لیا (صوفیہ) ہم کے کمرہ کے ساتھ صرب ہونے کی صورت میں اور ہم کے قتل کے ساتھ جی ہونے کی وجہ سے مٹی کی جانب اضافت کی وجہ سے اور یہی اکثر کا قول ہے، یقیناً تیرا رب وہی قوی اور غالب ہے اور ظالموں کو ایک ٹکڑا کرنے آدو چا تو وہ اپنے گمراہوں میں مردہ ہو کر اوندھے چڑے رہ گئے ایسے کہ گویا وہ کبھی اپنے گمراہوں میں آباد ہی نہ تھے (نحس) اللہ ہے اور اس کا اسم بزرگ و بلند ہے اے خداوند! آگاہ ہوا مشرکوں نے اپنے رب کا کفر کیا جس کو خود ہیوں کے لئے چھکار رہے

(مُود) مُصْرَف ہے حق کے معنی میں ہونے کی وجہ سے اور غیر مُصْرَف بھی ہے قید کے معنی میں ہونے کی وجہ سے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ لِسْبِيلِ تَفْسِيرِی فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: مُمُود، مُمُود ایک قوم کا نام ہے جو اپنے جدِ اعلیٰ مُود بن حارث بن ارم بن سام بن نوح کی طرف منسوب ہے حضرت صالح علیہ السلام کا تعلق اسی قوم سے تھا اور اسی کی طرف رسول بنا کر بھیجے گئے تھے۔

قَوْلُهُ: جَعَلْنَاكَ خُثَارًا يَّسْكُنُونَ بِهَا اس میں اشارہ ہے کہ استعْزُزْ میں سے استعْزِی کے لئے ہے یعنی ہم نے تم کو اس کو آباد کرنے والا بنایا، اور بعض حضرات نے عَمْرُو یَعْمُرُ سے لیا ہے اس وقت اس کے معنی ہوں گے تم کو با شجرہ بنایا بسا یا اس صورت میں سے، مَتْرَاکُہ ہوں گے۔

قَوْلُهُ: صَالِح علیہ السلام مشابہہ راغیاہ میں سے جس قرآن مجید میں ان کا نام نو جگہ آیا ہے قوم مُود کی طرف مبعوث ہوئے تھے۔

قَوْلُهُ: حَالٍ یعنی آئندہ، نَافِلَةٌ سے حال ہے اور اس میں مالِ ہلہ یعنی اشیاء ہے۔

قَوْلُهُ: لَعَنَّاكَ وَهَآءُ (ہے) عَقْرًا کو گھجیں کا ناعرب میں یہ دستور تھا کہ جب کسی اونٹ کو ہلاک کرنا ہوتا تو اس کی کوٹھیں کاٹ دیتے تھے کو گھجیں کاٹنے کے لئے ہلاکت لازم تھی۔

قَوْلُهُ: بِمِلَّةِ لَاهِلِیَّةٍ یعنی یونم کی اضافت جب اذ کی طرف ہوگی تو بمیلہ یعنی برحق ہوگا اس لئے کہ حرف جب اسمِ بہم کی طرف مضاف ہوتا ہے تو مضاف الیہ سے بنا حاصل کر لیتا ہے ہونم، اذ کی طرف مضاف ہے جس کی وجہ سے نئی برحق ہو گیا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحِ

حضرت صالح علیہ السلام کا نسب نامہ:

حضرت صالح علیہ السلام جس قوم میں پیدا ہوئے اس کو مُود کہتے ہیں اور مُود کا ذکر قرآن کریم کی نو سورتوں میں آیا ہے، اعراف، ہود، حجر، نمل، فصلت، النجور، القمر، الحاقة، الشمس، علما و انساب حضرت صالح علیہ السلام کے نسب نامہ میں مختلف نظر آتے ہیں مشہور حافظہ حدیث امام بغوی نے آپ کا نسب اس طرح بیان کیا ہے صالح بن عبید بن آسف بن مالخ بن عبید بن حارث بن مُود اس نسب نامہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس قوم کو مُود اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس قوم کا جدِ اعلیٰ مُود ہے، ہر نسب نامہ آخر میں جا کر سام بن نوح پہل جاتا ہے، بہر حال تمام روایتوں سے یہ بات حق ثابت ہوتا ہے کہ قوم مُود بھی سامی اقوام ہی کی ایک شاخ ہے اور یہی وہ قوم ہے جو عباداتی (قوم ہود علیہ السلام) کی ہلاکت کے بعد حضرت ہود علیہ السلام کے ساتھ نجات گئے تھے اور یہی نسل عباداتی کہلائی۔

شہود کی بستیوں:

اس کے تحقیق یہ طے ہے کہ ان کی آبادیاں حجر میں تھیں مجاز اور شام کے درمیان وادی قرنی تک جو میدان ہے یہ پورا علاقہ ان کا مقام سکونت تھا۔ آج کل ریح الافاق کے نام سے مشہور ہے شہود کی بستیوں کے آثار اور کھنڈرات آج تک موجود ہیں اور اس زمانہ میں بعض مصری اہل تحقیق نے ان کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے۔ ان کا بیان ہے کہ وہ ایک ایسے مکان میں داخل ہوئے جو شاہی حویلی کہلاتی ہے اس میں متعدد کمرے ہیں اور اس حویلی کے ساتھ ایک بہت بڑا حوض ہے اور یہ پورا مکان پھاڑ کاٹ کر بنایا گیا ہے۔

عرب کا مشہور مورخ مسعودی لکھتا ہے، وَرَ مَصْهَرٌ بِمَاقِبَةِ وَاَلْاَلْاَهِرِ بِمَدِيْنَةِ فِیْ طَرِيقِ مِّنْ وَرَقَ مِنْ الشَّامِ، جو شخص شام سے مجازہ کو آتا ہے اس کی راہ میں اس کے منے ہوئے نشان اور بوسیدہ کھنڈرات ملتے ہیں۔ (مجلس طرکان سوجلووی)

قوم شہود نے بھی اپنے قبضہ رقوم ہود کے، تہہ اپنے نبی صالح علیہ السلام کی کھدیب کی اور ان سے مطالب کیا کہ ہمارے سامنے اس پھاڑ سے ایک اونٹنی ایسی اور ایسی صفات کی نکلے تو ہم تمہارے نو پر ایمان لا سکتے ہیں، صالح علیہ السلام نے ان کو ڈرایا کہ تمہارا من مانا مجروح اگر اللہ تعالیٰ نے ظاہر کر دیا اور پھر بھی تم ایمان نہ لائے تو عاقبت اللہ کے مطابق تم پر عذاب آ جائیگا اور سب ہلاک کر دیئے جاؤ گے مگر وہ اپنی ضد سے باز نہ آئے، اللہ تعالیٰ نے ان کا مطلوبہ مجروح اپنی قدرت کاملہ سے ظاہر فرما دیا، پھاڑ کی چٹان شق ہو کر ان کے بتائے ہوئے توصاف کے مطابق اونٹنی پھاڑ سے برآمد ہوئی، اللہ تعالیٰ نے عجم دیا کہ اس اونٹنی کو تکلیف نہ پہنچائیں ورنہ تم پر عذاب نازل ہو جائیگا مگر وہ اس پر بھی قائم نہ رہے اور اونٹنی کو چاک کر ڈالا۔

اونٹنی کو ہلاک کرنے کی تفصیل:

حضرت صالح علیہ السلام نے تمام لوگوں کو صحیحہ فرمائی کہ وہ بھی یہ اونٹنی تمہاری طلب پر بھیجی گئی ہے خدا کا یہ فیصلہ ہے کہ پانی کی باری مقرر ہو ایک دن اس اونٹنی کا اور ایک دن چری قوم کے جانوروں کا قوم نے اگرچہ اس اونٹنی کو حیرت انگیز مجروح سمجھ کر ایمان قبول نہ کیا مگر اس کو آزار پہنچانے سے باز رہے چنانچہ مقررہ کردہ اصول کے مطابق کچھ دنوں تک عمل ہوتا رہا مگر آہستہ آہستہ یہ بات ان کو ٹھنکنے لگی اور آپس میں اس کو ہلاک کرنے کے علاج مشورے ہوئے لگے تاکہ اس باری والے قسم سے نجات ملے مگر کسی کی ہمت نہیں ہوئی تھی کہ اونٹنی پر ہاتھ ڈالے، مگر ایک حسین و جمیل مالدار عورت نے جس کا نام صدوق بنت عیسا تھا خود کو ایک شخص صدوق کے سامنے اور ایک مالدار عورت صفیہ نے اپنی خوبصورت لڑکی کو قدار کے سامنے پیش کیا کہ اگر وہ دونوں ہاتھ کو ہلاک کر دیں تو تمہاری ملک جس تم ان کو دیو بیٹا کا کریمش کر دو آخر قدار بن سالف اور صدوق اس کام کے لئے آمادہ ہو گئے اور یہ طے کر لیا گیا کہ وہ راست میں پھپھ کر بیٹھ جائیں گے اور تاقہ جب چراگاہ جانے لگے گی تو اس پر حملہ کر دیں گے اور دیگر چند آدمیوں نے بھی مدد کا وعدہ کیا۔

مُؤْمِنٍ قَالُوا لَا قَالَ اتَّبِعْكَوْنَ قَرْيَةً فِيهَا أَرْبَعُونَ عَشْرَ مَوْسِمًا
قَالُوا قُلْ إِنْ كَانَ فِيهَا مَوْسِمٌ وَاحِدٌ قَالُوا لَا قَالِ إِنِّي فِيهَا لَوْعًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِنَبِّ فِيهَا الْخَلْعُ لَمَّا
أَصْبَحَ نَجْدًا لَنَسِبَهُ قَالُوا يَا زَيْدُ هَذَا عَرَضٌ عَنْ هَذَا الْجَدَالِ إِنَّهُ قَدْ جَاءَ عَرَضِيكَ بِهَلَاكِهِمْ وَالْهَرَمِ لِيُخْرِجَهُمْ
عَبْرَ مَرَدُونٍ ۝ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا الْيُودَ بِالنَّبِيِّ هُودٍ حُزْنَ مَسِيحِهِمْ وَضَلُّوا يَوْمَ ذَلِكَ سَبِيلًا لَنَسِبَهُمْ جِسْمَانِ
الْبُحْبُوحِ فِي صُورَةِ أَصَابِ طَعَامٍ عَسِيهِمْ قَوْمَهُ وَقَالَ هَذَا لَوْ كُنْهُمْ بِهَيْبَةٍ شَدِيدَةٍ وَجَعَلَهُ قَوْمُهُ لَسَا غِيثًا مَسِيحِ
يُخْرِجُونَ بِسَرْعٍ لِيُؤْمِنُوا مِنْ قَبْلِ مَجِيئِهِمْ كَانُوا يَحْسَبُونَ النَّبِيَّ هُوَ شَيْءٌ مِنَ الرِّجَالِ فِي الْأَدْيَارِ قُلْ لَوْ
قَالَ يَتْلُوهُ هَذَا ابْنِي فَتَسْرِعُوا حُسْبِي هُنَّ الْهَرَمُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَفْرُقُوا نَسَبَ حُسْبِي فِي خَيْفِي أَصْبَحَ فِي
الْأَيْمَنِ وَتَلَوْنِي لِيُؤْمِنُوا ۝ بِأَمْرٍ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيٍ عَنِ الْمُنْكَرِ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا لَنَا فِي نَبِيِّكَ مِنْ خَيْرٍ حَاجِبٍ
وَلَا تَكُنْ لَكُمْ لَعْنَةُ الرَّبِّ ۝ بَيْنَ الرِّجَالِ قَالُوا لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ إِنِّي إِلَى مَكَرٍ مُشِيدٍ ۝ عَشِيرَةٍ
تَسْتَكْبِرُ لِيُطْعِمَنَّكُمْ بِكُمْ لَمَّا رَأَتْ الْمُشْكَاةَ ذَلِكَ قَالُوا يَا لَوْ لَوْ أَنَّ رُسُلَ رَبِّكَ لَنْ يَصْطَلُوا إِلَيْكَ بِسُوءِ
فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِطِغْيِ طَائِفَةٍ مِّنَ آلِ لَيْلٍ وَلَا يَتْلُفْ مِنْكُمْ أَحَدٌ لَّسَلَا يَرَى عَظِيمٌ مَّ يَنْزِلُ بِهِمْ ۝ إِلَّا أَمْرًا تَكُنْ
بِالْوُفْعِ مَعْلٌ مِّنَ الْحَدِثِ وَلِي لَمَّا رَأَى بِالْمَصِيبِ اسْتِثْنَاءً مِّنَ الْأَجَلِ أَيْ فَلَا تُسْرِبُهَا ۝ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ
فَقِيلَ لَهُ لِمَ تَحْرُجُ بِهِ وَقِيلَ لَهُ جِئْتَ وَالْقَوْمَاءُ وَجَاءَ عَا حَجَرٌ قَتَلَهَا وَسَأَلَهُمْ عَنْ وَفْعٍ
بِهَلَاكِهِمْ قَالُوا إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ فَقَالَ أَرَبِمَا عَجَلٌ مِّنْ ذَلِكَ قَالُوا أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ۝ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا
بِهَلَاكِهِمْ جَعَلْنَا عَلَيْهِمْ أَيْ فَرَاغَهُمْ سَاقِيَةً بَارِدَةً رَفَعْنَا جَبْرِيْلُ إِلَى السَّمَاءِ وَاسْقَطَهَا بِقُوَّةٍ إِلَى الْأَرْضِ
وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا ثَمَنٌ بِسُحُوبٍ طَيِّبٍ طَيِّبٍ بِالْبَارِ قَطَطُودٍ ۝ مُتَتَابِعَةٍ مُّسَوِّمَةٍ شَمْلَةً عَلَيْهَا اسْمٌ مِّنْ
رُّسُلِي بِهَا عِنْدَ رَبِّكَ عُذْرٌ لِّهَا وَمَا فِي الْحِجَابَةِ أَوْ بِلَا نَبِيٍّ مِّنَ الظَّالِمِينَ أَيْ أَجَلٌ مَّكَانٌ بِهَيْبَةٍ ۝

ترجمہ: ہمارے فرشتے ابراہیم علیہ السلام کے پاس آئے اور اس کے بعد یعقوب کی خوشخبری لے کر پہنچے، کہا تم پر
سلام ہو، سلام کا مصدر ہے ابراہیم نے کہا تم پر بھی سلام ہو کہو (فریاد) کہہ نہیں گذری کہ ابراہیم بڑا ہوا پھر اے اے مگر جب
دیکھا کہ ان کے ہاتھ کھانے کی طرف نہیں بڑھتے تو ان کا ہمیں محسوس کیا نہ کہو ہمیں اسکو ہے تو ان کی طرف سے اپنے دل میں
ابراہیم نے خوف محسوس کیا فرشتوں نے کہا خوف نہ کرو، ہمیں قوم لوط کی طرف بھیجا گیا ہے تاکہ ہم اس کو ہلاک کریں اور ابراہیم
کی بیوی سارہ ان کی خدمت میں آگئی ہوئی تھی تو وہ قوم کی ہلاکت (اور لوط) کی (کہات کی) بے حسرت عکاسی چہ پی تو ہم نے اس
کو آہن اور اس کے بعد اس کے بیٹے یعقوب کی خوشخبری دی اور وہ زندہ رہے کی تھی کہ وہ بھی اس کو دیکھے گی، وہ کہنے لگی ہائے
میری تم کو کتنی پیارک گھر ہے ہمارے عظیم کے دولت پر لا جاتا ہے اور (وہ لفظی) کا لقب یا اضافت سے بدلا ہوا ہے کیا میرے ہمارے

ہوگی؟ حالانکہ میں ۹۹ سال کی پورنچی چلوں ہوں اور میرے شوہر بھی پورے چھ بیس سال کی عمر ۱۲ سال ہے (منہ پھا) حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور اس کا حال ہذا معنی اشیائے سوس ہے، یہ یقیناً بڑی عجیب بات ہے کہ پورے خاندان اور بڑی کے ۱۲ سالوں، فرشتوں نے کہا کیا تو اللہ کی قدرت اور اس کی رحمت اور اپنے اوپر برکتوں سے عجب کرتی ہے بلکہ ابراہیم کے گھر آنے والوں بے شک وہ قائل ساقط کریم ہے جب ابراہیم علیہ السلام کا خوف ختم ہو گیا اور اس کو دہلا کے کی خوشخبری پہنچی تو وہ قوم لوط کے معاملہ میں ہم سے (یعنی) ہمارے فرشتوں سے کہنے سننے لگے یقیناً ابراہیم بہت نکل کرنے والے بہت صبر کرنے والے نرم دل (اللہ کی طرف) جھکنے والے تھے، (ابراہیم علیہ السلام) نے ان سے کہا تم ایسی ہستی والوں کو ہلاک کر دو گے جس میں تیری سو مومن موجود ہیں، فرشتوں نے جواب دیا نہیں، (پھر) کہا تم ایسی ہستی کو ہلاک کر دو گے جس میں دو سو مومن موجود ہیں، یہاں نہیں، (پھر) کہا کیا تم ایسی ہستی کو ہلاک کر دو گے جس میں چالیس مومن موجود ہیں، جواب دیا نہیں، (پھر کہا) کیا تم ایسی ہستی کو ہلاک کر دو گے جس میں چھ مومن موجود ہیں؟ جواب دیا نہیں، (پھر ابراہیم علیہ السلام) نے کہا کیا تم ایسی ہستی کو ہلاک کرنا مناسب سمجھو گے جس میں ایک مومن ہو، جواب دیا نہیں، (پھر) ابراہیم علیہ السلام نے کہا اس ہستی میں لوط علیہ السلام ہیں، فرشتوں نے جواب دیا ہمیں خوب معلوم ہے جو اس ہستی میں ہے، جب ان کے درمیان کہا سنی طویل ہو گئی تو فرشتوں نے کہا، اے ابراہیم علیہ السلام اس بحث و تکرار کو چھوڑ دو ان کی ہلاکت کے لئے حیر سے دہلا کر آگے چلائے اور ان پر نازل ہونے والا عذاب ضرر آنے والا ہے، اور جب ہمارے فرستادے لوط علیہ السلام کے پاس پہنچے تو ان کی وجہ سے فرشتے ہونے اور دل ہی دل میں کڑھنے لگے اسلئے کہ وہ غرضورت مہمانوں کی شکل میں تھے، جس کی وجہ سے ان کے بارے میں اپنی قوم سے اندیشہ کیا، اور کہنے لگے آج کا دن بڑی مصیبت کا دن ہے، جب قوم کو مہمانوں کی آمد کا حکم ہوا تو دوڑتے ہوئے لوط علیہ السلام کے پاس آئے اور وہ (ان مہمانوں کی آمد سے) پہلے ہی بدکاریوں میں مبتلا تھے اور وہ (بدکاری) مردوں کے ساتھ ہم جنسی کا فعل تھی، لوط علیہ السلام نے کہا۔۔۔ میری قوم کے لوگو یہ ہیں میری بیویاں ان سے نکاح کر لو یہ تمہارے لئے پاکیزہ تر ہیں اللہ سے ڈرو مجھے میرے مہمانوں کے بارے میں رسوا نہ کرو کیا تم میں ایک بھی بھلا آدمی نہیں؟ جو پہلی بات کا حکم کرے اور بری بات سے روکے انہوں نے جواب دیا کہ تم بخوبی جانتے ہو کہ ہمیں تمہاری بیویوں کی کوئی حاجت نہیں ہے اور ہم جو چاہتے ہیں اس سے تم بخوبی واقف ہو یعنی ہم جنسی کا فعل، لوط علیہ السلام نے کہا کاش کہ مجھ میں تمہارا مقابلہ کرنے کی طاقت ہوتی یا میں کسی طاقتور قبیلے کا سردار یا کتا جو میری مدد کرتا تو میں تمہارا مقابلہ کرتا، جب فرشتوں نے یہ صورت حال دیکھی تو کہا ہم حیر سے رب کے جیسے ہوئے ہیں، یہ ایذا رسانی کی نیت سے حیرے پاس ہرگز نہیں پہنچ سکتے، پس تو اپنے گھر والوں کو ساتھ لے کر جگہ رات رہے نکل جا، تم میں سے کسی کو سزا کر بھی نہ دیکھنا چاہئے تاکہ وہ اس عظیم عذاب کو نہ دیکھے، جان پر نازل ہونے والا ہے، سو اسے حیر کی بیوی کے رفیع کے ساتھ حضرت بدل ہے اور ایک قرأت میں نص ہے اہل سے استثناء کی وجہ سے یعنی تو اس کو اپنے ساتھ نہ لے جاتا اس لئے کہ اسے بھی وہی پہنچے والا ہے جو ان کو پہنچے گا کہ کیا لوط علیہ السلام اپنی بیوی کو اپنے ہمراہ نہیں لے گئے اور کہا گیا ہے کہ وہ بھی نکل گئی اور اس نے پیچھے کی

طرف مڑ کر دیکھا اور کہا ہائے میری قوم، چنانچہ ایک پتھر اس کو آ کر ٹکا اور اس کو قتل کر دیا (حضرت) علیہ السلام نے فرشتوں سے ان کی ہلاکت کا وقت معلوم کیا انہوں نے بتایا کہ ان کی ہلاکت صبح کے وقت ہے لوط علیہ السلام نے عرض کیا میں اس سے بھی جلدی چاہتا ہوں تو جواب دیا کہ کیا صبح ہاگل قریب نہیں ہے جب ان کی ہلاکت کا تارا ٹھمکا چلتا تو ہم نے ان کی ہستیوں کو زیرِ گردِ پاہیں صورت کہ جبرئیل علیہ السلام نے ان ہستیوں کو کوچ کی طرف اغوا کیا اور چٹ کر زمین پر ڈال دیا اور ہم نے ان ہستیوں پر آگ میں پکے ہوئے مسلسل ٹکڑے برسائے جو تیرے رب کی طرف سے ننان زوہ تھے۔ یعنی اس پر اس شخص کا نام لکھا ہوا تھا جس کو اس کے ذریعہ ہلاک کیا جاتا تھا عند ربك، مسودہ کا طرف ہے اور وہ پتھر ان کی ہستیاں خالکوں یعنی اہل مکہ سے دور نہیں تھیں (شام آتے جاتے وہاں سے گزر رہا تھا)۔

حَقِيقَةُ مُتَزَكِّيِّ سَبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

فَوَائِدُ: مقصود اس میں اشارہ ہے کہ مسلمان مسلماناً فعلِ محذوف کا مصدر ہے اس میں اس اعتراض کا جواب بھی ہو گیا کہ مسلماناً، فالو کا مطلق ہے نہ لاکھ مطلقاً مفرد نہیں ہوا کرتا اس اضافے سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مسلماناً مفرد نہیں ہے بلکہ مسلماناً سے مل کر جملہ ہے۔

فَوَائِدُ: علیہکم، مفسرِ عام نے علیہکم محذوف، ان کے اشارہ کر دیا کہ سلام مبتداء ہے اور علیہکم اس کی خبر محذوف ہے۔ **مَعْنَا:** سلام نکرہ ہے اور نکرہ کا مبتداء واقع ہو جا رہا ہے۔

جِبْطُ شَيْءٍ: کاہ وصل یہ ہے کہ سلام میں تعویذ تنگی کی ہے اسی سلام عظیمہ لہذا اس کا مبتداء واقع ہونا درست ہو گیا یہ شورُ اَعْرُ ذَا اناب کے قبیل سے ہے نیز یہاں بھی مطلق کے مفرد ہونے کا اعتراض ختم ہو گیا۔

فَوَائِدُ: بشری خوش کن خبر خوش کن خبر کا اثر چونکہ چر و بشر ہوتا ہے اسلئے اس کو بشری کہتے ہیں، بشری سے یہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اخ کن اور ابنِ آخن یعنی یعقوب کی خوش خبری مراد ہے جس کو کعدہ "فَعَشِمُوْا هَاهُنَا مَسَاحِلُ الْخَبَرِ" سے بیان کیا ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ بشری سے عام خوشخبری مراد ہو تو اس میں حضرت لوط و لوطیہ کی نجات اور اس کی بدکار قوم کی ہلاکت کی خوشخبری بھی شامل ہوگی مفسرِ عام نے یہی آخری معنی مراد لئے ہیں۔

فَوَائِدُ: حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جواب میں جملہ اسمیہ استعمل کیا اور فرشتوں نے جملہ فعلیہ اس کی کیا جب ہے؟

جِبْطُ شَيْءٍ: کا حاصل یہ ہے کہ سلام کے جواب کو سلام سے بھر ہونا چاہئے اسلئے کہ شریعت کا یہی اصول ہے جواب سلام سلام سے جب ہی احسن ہوگا کہ جب جواب میں جملہ اسمیہ استعمال کیا جائے جملہ اسمیہ جملہ فعلیہ سے احسن ہوتا ہے اسلئے کہ جملہ اسمیہ دوام اور ثبات پر دلالت کرتا ہے۔

فَوَائِدُ: اُنکے ہمد، انکے ہمد کی تفسیر اُنکے ہمد سے کہ اشارہ کر دیا کہ "زم" معنی شعی ہے۔

قَوْلًا: ہاؤ لیٹا، اصل میں یا ویلیٹی تھا، اضافت کو الٹ سے بدل دیا۔

قَوْلًا: رَحِمَهُ اللّٰهُ الْخَبْرُ یہاں سے نف ہے اور انکار قُوب کی علت ہے یعنی تو اس سے قُوب نہ کر اسنے کہ یہ تمہارے اوپر ہندی رحمت اور برکت ہے۔

قَوْلًا: اَحَدٌ يُجَادِلُنَا، یہ اس سوال مقدر کا جواب ہے کہ لٹا، کا جواب ماضی ہوتا ہے نہ کہ مضارع اور یہاں لٹا کا جواب يُجَادِلُنَا مضارع واقع ہو رہا ہے جواب یہ ہے کہ یہاں اَحَدٌ ماضی مذکور ہے اور وی لٹا کا جواب ہے، اگرچہ ماضی مجاز بھی لٹا کا جواب واقع ہو سکتا ہے، اسی طور کہ مضارع پر لغز یا لٹا داخل ہو جائے مگر بہتر یہی ہے کہ حقیقتہً ماضی جواب واقع ہو۔

قَوْلًا: شَانِ بَرَكَةً لِّمَنْ قَوْمٌ مِّنْ عَرَفَ بَنِي كَيْ مَلَكِيَّتِمْ بِنِمْ بِنِمْ لَقَا شَانِ مَذْوَفَ مَن لِّمَنَّا كَا كَا هُفِي كَا عَرَفَ بِنَا مَجَّجَ ہو جائے۔

قَوْلًا: لَعَطَشْتُ مَكْرُ اس میں اشارہ ہے کہ قو کا جواب مَذْوَف ہے۔

قَوْلًا: بِالرَّوْعِ بَدَلِ الْخَبْرِ اس نے کہ استثناء کا کام غیر موجب میں بدل نکال دیتا ہے۔

قَوْلًا: اسْتَفْهَاءٌ مِّنَ الْاَهْلِ لَعْنِي الْاَ اَمْرُ لَعْنُكَ، مِّنَ الْاَهْلِ سے استثناء ہے نہ کہ اَحَدٌ سے اس لئے کہ اَحَدٌ سے استثناء قرار دینے میں امر الہی کو الحاقات کا حکم دیا جائے آئے گا حالانکہ یہ نہیں ہے۔

قَوْلًا: الْاَ اَمْرُ لَعْنُكَ، نصب کے ساتھ یہ جمود کی قراءت ہے اور ابو عمرو اور ابن کثیر کے نزدیک اَحَدٌ سے بدل ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے، پہلی قراءت کی صورت میں اَمْرُ اَمْرُ مَاسَرٍ باهليلك، سے مشتق ہوگا، اسی امر باهليلك جَمِيعًا الْاَ امر لَعْنُكَ لَعْنُكَ مَاسَرٍ بَہَا، رفع کی قراءت کا ایک جماعت نے انکار کیا ہے، ان میں ابو حمید بھی شامل ہیں۔

(صبح القدوس شریف)

تَفْصِيلُ وَتَشْرِیْحُ

وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا اِبْرٰهٖمَ بِالْبَشْرِی، یہ دراصل حضرت لوطؑ اور ان کے قصبے کا ایک مصرعے حضرت لوطؑ کے لئے حضرت ابراہیمؑ کے براہ راست وہ یعنی اپنے بھائی ہارن کے بیٹے میں حضرت لوطؑ کا بچپن حضرت ابراہیمؑ کے ذریعہ گداز تھا اور ان کی تربیت حضرت ابراہیمؑ کی آغوش میں ہوئی تھی اسی لئے انہوں نے اور حضرت سارہؑ نے سب سے پہلے حضرت ابراہیمؑ کی نبوت کی تصدیق کی یہ دونوں حضرات ابراہیمؑ کی جبرقوں میں بھی ہمیشہ ساتھ رہے، مصر کے سفر میں بھی یہ دونوں حضرات ساتھ تھے۔

حضرت لوطؑ کی پہلی بحیرہ سمیت (Sea Dead) کے جنوب مشرق میں واقع تھی جبکہ حضرت ابراہیمؑ فلسطین میں مقیم تھے، جب حضرت لوطؑ کی قوم کی ہلاکت کا فیصلہ کر لیا گیا تو ان کی طرف فرشتے جیسے

گئے، یہ فرشتے حضرت لوطؑ کی طرف جاتے ہوئے راست میں حضرت ابراہیمؑ کے پاس ٹھہرے اور انھیں چنے کے بٹارت دی۔

قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ اَلَيْع، اِی سَلَمْنَا عَلَیْكَ سَلَامًا، یعنی ہم آپ کو سلام کرتے ہیں حضرت ابراہیمؑ نے بہتر طریقہ سے ان کے سلام کا جواب دیا، حضرت ابراہیمؑ اول و بیٹے میں، یہ نہ کچھ پائے کہ یہ فرشتے ہیں اور انسانی شکل میں آئے ہیں، حضرت ابراہیمؑ چونکہ بڑے مہمان نواز تھے اس لئے فوراً ہی ان کے کھانے کا انتظام کیا اور چمڑے کا بھنا ہوا گوشت نیکر حاضر ہو گئے مگر کھانا سامنے ہونے کے باوجود انہوں نے کھانے کی طرف ہاتھ نہیں بڑھایا ابراہیمؑ کو اس سے اندیشہ ہوا کہ یہ مہمان نہیں معلوم ہوتے ممکن ہے کہ کسی غلط ارادہ سے آئے ہوں فرشتے اس اندیشہ کو کچھ گئے اور یہ کہتے ہوئے کہ ہم انسان نہیں فرشتے ہیں اندیشہ کو دور کر دیا ہم آپ کو فرزند کی بشارت دینے کے علاوہ ایک اور کام کیلئے بھیجے گئے ہیں، اقوم لوط ہم عذاب نازل کر دیں حضرت سارہ یہ ساری گفتگوں دیکھیں، حضرت سارہ اولاد کی خوشخبری سنا کر غصہ میں پڑیں اور کہنے لگیں کہ کیا مجھ بڑھیا کے علاوہ ہوگی اور یہ میرے شوہر بھی بڑھے ہیں فرشتوں نے جواب دیا اللہ کی قدرت میں سب کچھ ہے تم اس سے تعجب نہ کرو آپ لوگوں کے اوپر اللہ تعالیٰ کا خصوصی فضل ہے۔

ان فرشتوں کی تعداد کیا تھی اس میں اقوال مختلف ہیں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا قول ہے کہ تین فرشتے تھے بعض مفسرین کا خیال ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کو پہلے ہی معلوم ہو گیا تھا کہ یہ فرشتے ہیں ان کا خیال کو درست مان لیا جائے تو یہاں یہ سوال پیدا ہوا کہ پھر ان کے سامنے کیا بات کیوں لائے جبکہ یہ بات معلوم ہے کہ فرشتے کھانا نہیں کھاتے۔

حضرت سارہ علیہا السلام کو لڑکے کی خوشخبری:

فرشتوں نے حضرت ابراہیمؑ کے بجائے حضرت سارہ کو لڑکے کی خوشخبری سنائی، اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت سارہ ہی اولاد کی زیادہ متحلی اور خواہشمند تھیں اسلئے کہ حضرت ابراہیمؑ کے یہاں تو حضرت بارہہ کے گھٹن سے پہلے ہی سیدنا اسماعیلؑ پیدا ہو چکے تھے حضرت سارہ وہی اولاد تھیں ان کو نواسی کرنے کے لئے فرشتوں نے حضرت سارہ کو خوشخبری سنائی اور خوشخبری صرف بیٹے آنے کی نہیں سنائی بلکہ ساتھ ہی چوتھے یعقوبؑ کی بھی خوشخبری سنائی جس وقت یہ خوشخبری سنائی اس وقت حضرت اسماعیلؑ کی عمر تیرہ سال تھی اور اس خوشخبری کے ایک سال بعد حضرت سارہ کے یہاں حضرت ائق پیدا ہوئے۔

حضرت سارہ علیہا السلام کیوں نہیں:

بعض حضرات کہتے ہیں کہ قوم لوط کی فساد انگیزیاں اور بدکاریاں سے وہ بھی واقف تھیں ان کی بلاکت کی خبر سنا کر ان کو بھی مسرت ہوئی، بعض کہتے ہیں کہ اس میں تھدیم و تافیر ہے اور ہٹنے کا تعلق ای اولاد کی بشارت سے ہے جو فرشتوں نے

اس بوڑھے جوڑے کو سی۔

اہل بیت میں بیوی بھی شامل ہے:

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اہلیہ محترمہ سے حضرت سارہ کو فرشتوں نے اہل بیت میں شمار کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ اہل بیت کی اولین صدقات اہلیہ ہوتی ہے لہذا اس سے اہل تشیع کے اس عقیدہ کی تردید ہوتی ہے کہ اہل بیت میں ازواج داخل نہیں، اہل تشیع اپنے دعوے پر فقط علیہ کفر سے استدلال کرتے ہیں کہ علیہ کفر صحیح نہ کر کا سینہ ہے جس میں مؤمنہ داخل نہیں حالانکہ سورۃ الزاب آیت ۳۳ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کو اہل بیت کہا گیا ہے اور انہیں بھی علیہ کفر کے لفظ سے خطاب کیا ہے اور اہل بیت کی رعایت سے علیہ کفر کہا گیا ہے۔

بعد ازاں اہل قوم لوط یہاں بخدا دل سے وہ کہا سنی مراد ہے جو قوم لوط کے بارے میں حضرت ابراہیم علیہ السلام اور فرشتوں کے درمیان ہوئی تھی، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرشتوں سے کہا جس پہنچی کو تم ہلاک کرنے جا رہے ہو اس میں لوط علیہ السلام اور دیگر مؤمنین موجود ہیں ان کا کیا ہوگا؟ فرشتوں نے جواب دیا کہ یہ بات ہمیں معلوم ہے لیکن ہم ان کو اور ان کے گھر والوں کو سوائے ان کی بیوی کے بچائیں گے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد کا بیان تو حضرت لوط علیہ السلام کے قصہ کے لئے بطور تمہید کے ہے۔

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا مِنْهُ بَعَثْنَا إِلَيْهِ حُضْرًا مِنْ رَبِّهِ لِيُخْبِرَهُ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ۔ اہل بیت کو یہ خبر تھی کہ یہ فرشتے جو مہمانوں کی شکل میں آئے تھے، ان کو عمر، بے دلش، نہایت غریب تھے، جس سے حضرت لوط علیہ السلام نے اپنی قوم کی عادت غیبت کے قائل نظر نہ تھے، غمگین کیا کیونکہ حضرت لوط علیہ السلام کو ابھی تک پتہ نہیں تھا کہ یہ نوادہ مہمان فرشتے ہیں اور اسی قوم کو ہلاک کرنے کیلئے آئے ہیں۔

ابھی یہ ہوا کہ حضرت لوط علیہ السلام کی بیوی جو کافرہ تھی اس نے قوم کے اداشن کو اپنے یہاں غریب مہمانوں کی آمد کی اطلاع کر دی چنانچہ حضرت لوط علیہ السلام کا اندیشہ سا مٹ گیا اور قوم کے لوگ حضرت لوط علیہ السلام کے مکان پر چڑھ آئے، لوط علیہ السلام کی قوم کے لوگ انعام بازی کی مخصوص شہادت کے علاوہ اور بھی بہت سی بری عادتوں میں مبتلا تھے، اور انہیں اور پرہیزیوں کے ساتھ تو ان کی بدسلوکی خاص طور پر بڑھی ہوئی تھی۔

حال بقوم ہذا لا بد لہی الخ جاتی کی تشریح اور مراد کی تفہیم میں مفسرین کی کافی بحث ہوئی ہے آپ اس سے حضرت لوط علیہ السلام کی صلیبی بیویاں مرد ہیں یا امت کی عورتیں، ایک فریق نے صلیبی بیویاں مرد ہوتی ہیں یعنی حضرت لوط علیہ السلام نے اپنے مہمانوں کی عزت و آبرو کا دفاع کرنے کیلئے اپنی بیویاں قوم کے سامنے پیش کر دیں کہ تم میری ان بیویوں سے نکاح کرو مگر مجھے اور میرے مہمانوں کو سوائے کہ تم کو نہیں دے سکتا، حضرت لوط علیہ السلام کی ایک بیوی تھی اور کہہ دیا کہ تم کو معلوم ہے کہ ہم کس چیز کے خواہشمند ہیں لوط علیہ السلام کی شریعت میں سوائے نکاح کا کفر سے جائز تھا اسلام کے ابتدائی زمانہ تک یہی حکم تھا، چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

اپنی دوا جزا دیوں کے کٹاج کا فردوں سے کئے گئے ایک کا قہ بن ابی لہب سے اور دوسری کا ابو العاص بن رافع سے حالانکہ یہ دونوں کافر تھے، بعد میں کافر کے ساتھ مسلمان کے کٹاج کی حرمت نازل ہوئی۔

بعض مفسرین نے کہا ہے کہ یہاں بات سے قوم کی عورتیں مراد ہیں اسلئے کہ نبی قوم کے لئے بمنزلہ باپ کے ہوتا ہے اور منہ بمنزلہ اولاد کے قرین قیاس بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ بات سے سبکی بیٹیاں مراد نہیں ہو سکتیں اسلئے کہ حضرت لوط ؑ کی کل دو بیٹیاں تھیں اور گھر پہ چڑھا تھا وہ ایک کثیر بیع تھا، دو بیٹیاں لڑکیوں سے دو بیٹیاں آدمیوں کا کٹاج ہو سکتا تھا باقی لوگوں کا کیا ہوگا؟ بعض حضرات نے یہ تاویل کی ہے کہ ان کے دوسرے دو تھے ان کے لئے حضرت لوط ؑ نے کٹاج کی پیشکش کی تھی تاکہ وہ اپنی قوم کو مہمانوں کے ساتھ بدسلوکی کرنے سے روکیں مگر یہ تاویل دل کو نہیں آتی اس لئے کہ مزاج پوری قوم کا قاسد ہو چکا تھا وہ اس فعل شبیخ سے باز آئے نہیں تھے اور نہ اس میں کسی قسم کی قیامت محسوس کرتے تھے چنانچہ مصدقہ تاویل مفسرین نے امت کی عورتیں ہی مراد ہیں۔

المراء لساء اعتمہ (کثیر من تہا یوم سعید بن جبیر) وهذا القول عندی هو المختار (کبیر) اخرج ابو اسحق عن ابن عباس۔

قوله "هؤلاء" بدلنا فی قال ما عرَضَ لوطٌ بسلطانة علی قومہ لاسفاحا ولا نکاحا، انما قال هؤلاء بسالکهم، وأخرج ابن جریر وابن ابی حاتم عن سعید بن جبیر نحوه، وأخرج ابن ابی الدنیا وابن عساکر عن السدی نحوه، (فتح القدیر حاکم)۔

جب حضرت لوط ؑ اپنی قوم سے بر طراحہ ۱۲ ہو گئے اور قوم نے ان کی ایک نہ سنی تو حضرت لوط ؑ کی زبان پر یہ کلمات آ گئے "لَوْ اَنْ لِّیْ بِکُمْ قُوَّةٌ اَوْ اَوْی الی دِکْنٍ ضَعِیفٍ" یعنی کاش مجھ میں اتنی قوت ہوتی کہ میں اس پوری قوم کا خود مقابلہ کر سکتا یا پھر میرا کوئی ہتھیار ہوتا تو مجھے ان کھانوں کے ہاتھوں سے نجات دلاتا فرشتوں نے حضرت لوط ؑ کا اضطراب دیکھ کر بات کھول دی اور کہا گھبراہٹے نہیں آپ کی جماعت بڑی قوی اور مضبوط ہے، ہم اللہ کے فرشتے ہیں ان کے قابو میں آنے والے نہیں ان پر عذاب واقع کرنے کے لئے آئے ہیں۔

اس موقع پر تو رات کی عبارت:

"شہر کے مردوں یعنی سدوم کے مردوں نے جو ان سے لے کر یوزمیں تک سب لوگوں نے ہر طرف سے اس گھر کو گھیر لیا اور انہوں نے لوط کو پکار کر اس سے کہا وہ مرد جو آج کی رات میرے یہاں آئے ہیں کہاں ہیں؟ انہیں ہمارے پاس باہر لانا کہ ہم ان سے محبت کریں تب لوط وہ دوا دے سے ان کے پاس باہر گیا اور کواڑ اپنے پیچھے بند کیا اور کہا کہ اے بھائیجہ یہاں کام نہ کیجیو اب دیکھو میری دو بیٹیاں ہیں جو مرد سے واقف نہیں مرضی ہو تو ان کو تیار ہے پاس نکال لائیں اور جو تہبازی نظر میں

پتہ ہوں سے نکاح کرو گھر ان مردوں سے چھوڑ دو کیونکہ وہ اسے پہری چھت کے سائے میں آئے ہیں۔

(پہلے ۱۱: ۱۰۰)

قوم لوط کا مکس:

شیخ سعدی اور محمود مکرور کے مسائل پر واقع تھے اور قریش کے اپنے شام کے سفر میں برابر اسی راستہ سے آتے جاتے تھے ان آبادیوں کی بلا کہتے کہ ان کے یہ یقین کے مطابق ۱۱: ۱۰۰ م ہے۔ (ساحدی)

وَ ارْسَلْنَا إِلَىٰ مَذْيَنَ أَخَافِيْعِيًّا قَالَ يَقُومُوا عِبَادَ اللَّهِ وَجَلُّوا مَا لَكُمْ مِنَ الْوَعْدَةِ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنَّ الْأَنْسَارَ يُخَفِّرُونَ نِعْمَةً نَّعْصِيكُمْ عَنِ الشُّطُوفِ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَوْ لَمْ تَتُوبُوا عَذَابُ يَوْمٍ مُّجِيطٌ ۝۱۰۰ بكم یہیہ تم کو۔ وصف الیوم سجاد لوفوعہ لہ۔ ویقوموا لوفوا المکیال والمیزان انشوریا بالوسط بالعدل ولا تبخسوا الناس لیکلام لا تنقصہم من حقہم شیئا ولا تعثوا فی الأرض مطہرین ۝۱۰۱ بالنقل وغیرہ من عنی بکم الشطوط انفسہ ویتسددین حال مؤکدہ بمعنی عامہا تغنوا بقیۃ اللہ رزقہ الباقی لکم بعد ایفاء النکیل والوزن غیر لکم من البخس ان لکم قلوبین ۝۱۰۲ وما ان علیکم من حیط ۝۱۰۳ رقیب احصایکم بما عملکم انما نبئت مذہرا قالوا لہ استہرا ۝۱۰۴ یثعبہا اصلونک تارک ۝۱۰۵ بتکدینا ان تترک ما بعدنا بلونا من الاصنام او تترک ان الفعل فی سوالنا ما فعلوا المعنی ہذا امر یحلی لا ندعو الیہ فاعنی غیر ۝۱۰۶ انک لانت الحلیما الزہیدا ۝۱۰۷ قالوا فلک استہراۃ قال یقوم اربعینان کت علی بیتہ من ثری وریق منہ وریق فاحسنا ۝۱۰۸ حلا لا فاسوۃ بالحرمان من البخس والاضطیف وما اریذ ان اخالفکم والایب الی ما اتھمکم عنہ فارکبہ ان ما اریذ الا الإصلاح لکم بالعدل ما استطعت وما توفیق فعدنی علی ذلک وغیرہ من الطاعت (لا باللہ علیہ توصلت والیہ التوبۃ) ارجہ وقوم لا یجزمکم بکم سیکم شیقا حلا من فاعل یجزم والضمیر ملعون ازل والذنی ان یجیبکم ویش ما اصل قوم لوط او قوم قود لوط صلیح من العذاب وما قوم لوط ای سبب انہم اوز من یلاکم ۝۱۰۹ وتکر بید ۝۱۱۰ فاعثروا واستغفروا انکم توبوا الیہ ان سرق نجر بالمؤمنین ۝۱۱۱ وود ۝۱۱۲ محب لہم قالوا اهدنا بقلة الصلاۃ یثعبہ ما نفقہ نعیم ۝۱۱۳ کیر یساقول والیا لک فینا صیفا ذلیلا ولولا بطلک عشر نک لرجحک بالحقارة ۝۱۱۴ وما انت علیا یزین ۝۱۱۵ کرم عن الرحیم وانما بطلک ہم الاعزۃ قال یقوم ارحط اعز علیکم من اللہ فتر کون قتل لا جلیہم ولا تعطلونی للہ

وَاتَّخَذَ نَمُودُۥ اٰیَ اللّٰهِ وَرَآءَ كَتِفِیْہِا مَسْبُودًا حَتّٰی مَلِیْہِا ۚ لَا تَرٰ اٰیٰتِہٖۤ اِلَّا نٰفِیْۢہِا بِمَا تَعْمَلُوْنَ فِیْہِا ۚ عَمَّا یَحٰذِرُکُمْ وَیَقْوِمُ اَعْمَالُہُمْ عَلٰی سَکٰتِکُمْ ۚ حٰثِیْہِا اِلَیْ عٰمِلِیْہِا اَنْ یَّعْمَلُوْا عَلٰی سَیِّئٰتِہُمْ ۚ وَیَنْہِیْہُمْ عَنْ کَذِبٍ یَّخْرِیْہُمْ عَنْهُ ۚ وَرَاقِبِہُمْ اَنْتَظِرُوْا عَآلِیَہٗ اَسْرَکَہٗ ۚ اِلَیْہِا مَعْمَرٌ رَّقِیْبٌ ۚ سَتَعْرِیْہُمْ وَلَمَّا جَآءَ اَمْرُہُمْ سَابِلَا کَیْہِمْ ۚ نَجَّیْنَا شُعْبَہَۃًۭا مِّنَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَعْدِیْرَۃً مِّنْہُمْ ۚ وَآخَذْنَا الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا الشَّجَیْرَۃَ ۚ سَبَّحَ بِہِمْ حٰمِیْرٌ ۚ فَاصْبِرْ اِلَیْہِا یٰۤاَبَاہِرَۃً خَاشِیْہِیْنَ ۚ مَا رَکِبَ عَلٰی الرِّکَابِ مِیْسِرٌ ۚ کَانَ مَحْضَفًا ۚ اٰیَ کُتٰبِہِمْ لَّتَرٰ یُخْرَجُوْا یَتِمُّوْا فِیْہَا ۚ اِلَّا الْاَعْدَاۃَ الَّذِیْنَ کٰتَبَہُمْ لَکُمْ ۚ

ترجمہ: اور ہم نے اہل مدین کی جانب ان کے بھائی شعیب کو بھیجا جنہوں نے کہا میرے برادران قوم اللہ کی بندگی کرو لیکن اس کو ایک بھوکھ اس کے علاوہ تمہارا کوئی مہبود نہیں، اور آپ قول میں کی نہ کیا کرو، میں تم کو خوش حالی میں دیکھ رہا ہوں جس کی وجہ سے تم کم قوتے اور کم تاپنے سے مستحق ہو، اگر تم ایمان نہ لائے تو مجھے تمہارے بارے میں تم کو گھبرانے والے دن کے عذاب کا اندیشہ ہے جو تم کو لٹاکر دے گا اور یوم کی صفت محیط تمہارے عذاب کے اس میں واقع ہونے کی وجہ سے، اور اسے میرے برادران قوم تم انصاف کے ساتھ پراپرا مانا پا اور تو لوگوں کو ان کی چیزوں میں نقصان نہ پہنچاؤ، (یعنی) ان کے حق میں بھگوانی نہ کرو اور قتل و جبر کے ذریعہ ملک میں فساد پھیلاتے مت جہود (تَعْلُوْا) غلبہ، کے کردہ کے ساتھ ہے، یعنی افسد، اور مسلمانین اپنے حال تَعْلُوْا کے حق سے حال نہ کدو ہے، اپنا تو لے اور تاپنے کے بعد اللہ کا دیا ہوا جو تمہارے پاس بچ جائے وہ کم دینے سے بہت بہتر ہے اگر تمہیں یقین آوے اور میں تم پر شبہاں نہیں ہوں کہ تم کو تمہارے اعمال کا بدلہ دوں مجھے تو آگاہ کرنے والا بنا کر بھیجا گیا ہے تو انہوں نے شعیبؑ کو اپنے ساتھ استہزاء کے طور پر کہا اسے شعیب کیا میری نماز تھو کو اس بات کا حکم کرتی ہے کہ تو ہم کو اس بات کا مختلف جانے کہ ہم ان باتوں کو چھوڑ دیں جن کی وجہ سے آباد اہل مدین کی کرتے تھے یا یہ کہ ہم اپنے ہاتھوں میں اپنی فٹا کے مطابق تصرف کرنا چھوڑ دیں، مطلب یہ کہ یہ غلط بات ہے کوئی شرعی دعوت دینے والا اس کی دعوت نہیں دے سکتا، واقعی تم پر ہے عقند دین پر چلنے والے ہو، انہوں نے یہ بات تمہارے طور پر کہی، شعیبؑ نے کہا اے میری قوم کے لوگو! ابھرتو اگر میں اپنے رب کی طرف سے روشنی دلیل لے ہوئے ہوں اور اس نے مجھے اپنے پاس سے بہتر میں حلال روزی دے رکھی ہے کیا میں اس میں حرام کی جو کہ وہ نہیں اور کم تاپ قول ہے آمیزش کروں اور میرا یہ ارادہ ہاگل نہیں کہ تمہاری مخالفت کروں، میں جس چیز سے تمہیں منع کرتا ہوں اس کی مخالفت کر کے اسی کی طرف چلا جاؤں یعنی خود اس کا ارتکاب کروں اور میرا ارادہ تو اپنی طاقت بھر انصاف کے ساتھ تمہاری اصلاح کرنے کی ہے اور میری قریبی یعنی میری قدرت اس پر اور اس کے علاوہ یہ اللہ ہی کی مدد سے ہے اور اسی پر میرا بھروسہ ہے اور اسی کی طرف رجوع کرتا ہوں اور اسے میری قوم کے لوگوں کو ایسا نہ ہو کہ میری مخالفت تم کو کرم بناوے (یَسْطٰی) پنخرم کا قائل ہے اور شخص ضحیر مطلق

اول ہے اور دوسرا مفعول اُنْا بَصِيصٌ نَكْرُ الْوَدَّاعِ ہے، اور تم کو یہی اسی عذاب پہنچ جائے جیسا تو پہلوں پر قوم ہور یا قوم سح کو پہنچا تھا، اور قوم لوط یعنی اس کے مکانات یا ان کی جلاکت کا زمانہ تم سے دور نہیں ہے، لہذا ہجرت حاصل کرو اور اپنے رب سے معافی مانگو۔ پھر اس کی طرف رجوع کرو، یقیناً تو میرا رب مومنین پر بڑا مہربان اور ان سے بہت رحمت کرنے والا ہے، یہ تو جی کو ظاہر کرنے کے لئے ان لوگوں نے کہا اے شعیب حیرانی اکثر ہائیں تو ہماری کبھی میں نہیں آئیں، اور ہم تو تھو کو اپنے اندر مکرور ذلیل پاتے ہیں، اگر تیرے قبیلہ کا خیال نہ ہوتا تو یقیناً ہم تجھے سگسار کر دیتے اور تھو کو سگسار کر دیتا، دے لئے کوئی مشکل کام نہیں تھا بہت حیرا قبیہ عزت دار ہے، شعیب ؑ نے جواب دیا اے میری قوم کے لوگو کیا میرا قبیلہ تمہارے نزدیک اللہ سے بھی زیادہ ذی عزت ہے؟ کہ جن کی وجہ سے تم میرے قتل سے باز رہے ہو، اور اللہ کے لئے میری حفاظت نہیں کرتے ہو اور تم نے اللہ کو جس پشت والا دیا ہے یعنی تم نے اس کو جس پشت والا ہوا سمجھ لیا ہے جس کی وجہ سے تم اس کی تمکیداشت نہیں کرتے ہو بلاشبہ میرا رب تمہارا ملی اعطاء کئے ہوئے ہے لہذا اور تم کو جزا دے گا۔ اور اے میری قوم کے لوگو تم اپنے طریق پر عمل کئے جاؤ اور میں اپنے صوبہ پر عمل کروں باہول تمہیں شکر یہ معلوم ہو جائیگا کہ من موصول تعلیموں کا مفعول ہے کون ہے وہ کہ جس کے پاس رسوا کن عذاب آئیگا؟ اور جیسا کون ہے؟ اور تم اپنے معاملہ کے اہام کا انتظار کرو میں بھی تمہارے ساتھ خطر ہوں، اور جب ان کو ہلاک کر کے کاہرا نغم آگیا تو ہم نے شعیب ؑ کو اور ان لوگوں کو جو اس کے ساتھ ایمان لائے اپنی رحمت سے بچا لیا اور خالموں کو ایک جگہ نے جس کو جبرائیل ؑ نے مارا تھا پکڑ لیا تو وہ اپنے گھروں میں گھنٹوں کے بل مردہ ہو کر پڑے رہ گئے (کھان) غلط ہے یعنی اصل میں کسانہم تھا گویا کہ وہ ان گھروں میں بھی رہتے ہی نہ تھے، عذاب میں لو (اہل) مدین کو (رحمت سے) اور مدنی ہوئی جس دوری نمود کو ہوئی۔

تَحْقِيقُ مَعْرُكَةِ سَبِيلِ الْفَسَادِ فِي الْوَدَّاعِ

فَوَلِّ الْوَدَّاعِ: فَوَلِّ الْوَدَّاعِ، اہل مدین، شعیب ؑ اسی قوم کے ایک فرد تھے جو ان کی طرف مبعوث کئے گئے تھے، مدین حضرت ابراہیم ؑ کے ایک بیٹے کا نام ہے جو ہاجرہ اور سارہ کے علاوہ ایک تیسری بیوی تھو کے ملن سے تھے ان ہی کے نام پر ایک شہر کا نام مدین رکھا گیا، اس کا مکمل ذوق عقبہ سے شرقی جانب تھا آج کل اس کو "مدین" کہتے ہیں یہ لوگ تجارت پیشہ تھے مصر، فلسطین اور لبنان سے تجارت کرتے تھے۔

فَوَلِّ الْوَدَّاعِ: وصف اليوم به معجلاً لوفوه فیه، یہ ہمارے اس سوال کا جواب ہے کہ عیلا و عذاب کی صفت ہے نہ کہ ہم کی حالانکہ عیلا کی اذیت ہم کی جانب ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ اس میں ہمارے چونکہ عذاب ہم میں واقع ہوگا اور ہم عذاب کا ظرف ہوگا اسی متاسبت کی وجہ سے مطرف کی اضافت ظرف کی جانب کر دی ہے۔

قَوْلُهُمْ، حال مؤکدہ، یہاں سوال کا جواب ہے کہ تَعْتَمِدُوا کے معنی خدا کے ہیں اور مفسدین کے معنی بھی خدا کے ہیں لہذا اس میں ٹکرا ہے، جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہ ٹکرا نہیں بلکہ باہم معنی کے تاکید ہے۔

قَوْلُهُمْ، لَا تَعْتَمِدُوا عَلٰیہِمْ اور عَلٰیہِمْ سے کسی نتیجہ ذکر کا مترجم خدا پر پابند کرو۔

قَوْلُهُمْ، لِمَعْنٰی عَابِلِہَا، یعنی مفسدین اپنے حال لَا تَعْتَمِدُوا کے معنی ہے اور معنی خدا ہیں۔

قَوْلُهُمْ، بِفَعْلِہِ اللّٰہِ، یعنی تاء (۳۰ مطلق) کے ساتھ اور اور عمرہ، کسائی اور پالتوں نے ۳۰ مدورہ کے ساتھ پڑھا ہے، بَلَقَیَہِ بَیْہِ ہوئی چیز، فعلیہ کے وزن پر صفت مطہ کا خلیفہ ہے یعنی پرہیزگاروں کے لئے اور حقوق ادا کرنے کے بعد جو بچے وہ تمہارے لئے اس سے بدرجہا بہتر ہے جو تم کم پاپ قال کر لوگوں کے حقوق مار کر بچا کر اور بیع کرتے ہو، جعلت کی اضافت اللہ کی طرف اس لئے ہے کہ اس حق نے رزاق مطہ کیا ہے یہاں طاعت اور افعال صالحہ کے معنی میں نہیں ہے۔

قَوْلُهُمْ، بِتَكْلِیْفِہَاہِی بِتَكْلِیْفِہَا اِنَہَا، بِتَكْلِیْفِہَا مقدر ہاں کر مفسر طام نے ایک سوال کا جواب دیا ہے۔

قَوْلُهُمْ، یہ ہے کہ ترک، کفار کا فعل ہے اور امور اُخْصِیْوْا لَکَ تَسْمُوْکَ میں شعیب ؑ ہیں ترک کا ترجمہ یہ ہوگا اسے شعیب کیا تیری نماز تھو کہ یہ حکم کرتی ہے کہ ہم بتوں کی بندگی ترک کر دیں، اور یہ ممکن نہیں ہے کہ قو کہ کا حکم تو شعیب ؑ کو اور اصل اس پر کافر کریں۔

قَوْلُهُمْ، کا حاصل یہ ہے کہ یہاں مضاف محذوف ہے اور وہ بِتَكْلِیْفِہَا ہے، اب ترجمہ یہ ہوگا کہ اسے شعیب کیا تیری نماز تھو کہ اس بات کا حکم کرتی ہے کہ تو ہم کو بتوں کی بندگی کو ترک کا مکلف بنائے۔

قَوْلُهُمْ، تَقْرٰکَ، اس سے اشارہ کر دیا کہ اَنْ تَفْعَلَ کا تاول مصدر ہو کر غا پر صلف ہے۔

قَوْلُهُمْ، اَفَاْشِوْہِہِ اس کے حذف میں اشارہ ہے اِنْ شَرِیْہِ کا جواب محذوف ہے۔

قَوْلُهُمْ، وَاَذْهَبَ

قَوْلُهُمْ، اَذْهَبَ مقدر ماننے کی کیا ضرورت پیش آئی؟

جَعْلُہِ، اس لئے کہ یہاں اُخْصِیْوْا کا صلہ الٰہی لایا گیا ہے حالانکہ افعال کا صلہ الٰہی نہیں آتا بلکہ عن آت ہے اذھب محذوف ہاں کہ بتا دیا کہ افعال اذھب کے معنی کو شخص ہے لہذا الٰہی صلہ لازم درست ہے۔

قَوْلُهُمْ، جَہَنَّمُ، پس پشت والا اور الظہری ظہور کی جانب منسوب ہے عرب کی یہ عادت ہے کہ کسی چیز کی طرف نسبت کرتے ہوئے خلف میں تھیر کر لیتے ہیں مگر اس پر دوسرے لفظ کو قیاس نہیں کیا جاسکتا اس لئے کہ یہ تھیر کسی قاعدہ کے مطابق نہیں ہوتا بلکہ غیر قیاسی ہوتا ہے مثلاً مصری کسرہ کے ساتھ بولتے ہیں حالانکہ قیاس فتوہ کے ساتھ ہے اسی طریق پر جھڑی ہے حالانکہ قیاس ظہری فتوہ عام کے ساتھ قرار۔

تَفْہِیْمٌ وَتَشْرِیْحٌ

حضرت شعیب علیہ السلام کا ذکر قرآن میں:

وَالَّذِي نَعْتَقُ اصْحَابَهُ شُعَيْبًا، حضرت شعیب علیہ السلام اور ان کی قوم کا ذکر و اعتراف اور ہود اور شعراء میں قدرے تفصیل سے کیا گیا ہے اور مجرد ملکوت میں ابراہیمی طور پر ذکر آن کریم میں حضرت شعیب علیہ السلام کا ذکر اس جگہ آیا ہے۔

قوم شعیب:

حضرت شعیب علیہ السلام کی پشت مدین یا مدین میں ہوئی تھی، مدین کسی مقام کا نام نہیں بلکہ ایک قبیلہ کا نام ہے یہ قبیلہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بیٹے مدین کی نسل سے تھا جو ان کی تیسری بیوی قطورا سے پیدا ہوا تھا، اس لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا یہ خاندان بنی قطورا کہلا یا، مدین اپنے اہل و عیال کے ساتھ طاقی بھائی حضرت اسماعیل علیہ السلام کے قرہبی حلاقہ تھارہی میں آباد ہو گئے تھا یہی خاندان آ کے چل کر ایک بڑا قبیلہ بن گیا اور شعیب علیہ السلام بھی چونکہ اسی نسل اور اسی قبیلہ سے تھے اس لئے ان کی پشت کے بعد یہ قبیلہ قوم شعیب کہلا یا۔

اصحاب مدین یا اصحاب ایکہ:

یہ قبیلہ کس جگہ آباد تھا؟ اس کے حعلق عبدالوہاب نجار لکھتے ہیں کہ یہ تھارہی شام کے متصل ایسی جگہ آباد تھا کہ جس کا عرض البلد افریقہ کے جنوبی صحراء کے عرض البلد کے مطابق پڑتا ہے اور بعض کا کہنا ہے کہ شام کے متصل معان کے نقطہ زمین پر آباد تھا۔

مفسرین کا اس میں اختلاف ہے کہ مدین اور اصحاب ایکہ دونوں ایک ہی قبیلہ کے نام ہیں یا الگ الگ قبیلہ تھے بعض کا خیال ہے کہ دونوں جدا جدا قبیلہ تھے مگر راجح یہی ہے کہ دونوں ایک قبیلہ کے نام ہیں حافظ علامہ ابن ابن کثیر کا خیال ہے کہ یہاں ایک نام کا ایک درخت تھا اہل قبیلہ چونکہ اس درخت کی پوجا کرتے تھے لہذا اسی نسبت سے مدین کو اصحاب ایکہ کہا گیا، اصحاب ایکہ کیسی نام نہیں بلکہ مذہبی نام ہے، یہی نسبت سے یہ قبیلہ مدین کہلا یا اور مذہبی نسبت سے اصحاب ایکہ کہلا یا مذکورہ المصدر آیات میں حضرت شعیب علیہ السلام اور ان کی قوم کا واقعہ مذکور ہے، ان کی قوم کفر و شرک اور باپ تول میں کی کے مرض میں مبتلا تھی، حضرت شعیب علیہ السلام نے ان کو توحید کی دعوت دی اور باپ تول میں کی کرنے سے منع فرمایا اور اس کے انجام بد سے بھی آگاہ کیا مگر قوم اپنے انکار اور سرکشی پر قائم رہی تو پوری قوم کو ایک سخت عذاب کے ذریعہ ہلاک کر دیا گیا، یہ عذاب سخت زلزلہ اور آگ کی شکل میں نازل ہوا تھا۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ بَآيَاتِنَا وَسُلْطٰنَ مُبِينٍ ۝ سِرِّيَانٍ مِّنْ ظُلُمٍ اِلٰى فِرْعٰوْنَ وَمَلَئِهِۦمۡ قَالَتُبَا اَمْرٌ فَرَعَوٰنَ وَمَا اَمْرُ فَرَعَوٰنَ بِمُرْسُوٰى ۝ سَدِيْدٌ يَّقْدُمُ يَوْمَ يَوْمِ الْقِيٰمَةِ فَيُنْعِلُوْنَ كَمَا تُنْعِلُوْهُ فِى الدُّنْيَا ۝ وَلَوْ اَنَّكُمْ رَأَيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ تٰتِيْنَ اِيْنَاسًا لَّارْتَدَّ عَنَ الْمَرْفُوْدِ ۝ وَفِيْهِ ذٰلِكَ الْمَذْكُوْرُ مُبْتَدِئًا غَيْرًا مِّنْ اَنْبِيَآءِ الْغٰلِيْنَ نَحْنُ عَلٰىكَ بِمَا مَعَدُّ وَمَنَآى الْغٰلِيْنَ قَالَتُمْ بَلٰكُمُ الْبَلَاءُ نُوْهُ ۝ وَ مَسَا حَسِيْدٌ ۝ بِكُم مَّائِيَّةٌ فَلَا اَنْتَرُكَ كَالزُّرْعِ الْمَحْصُوْدِ بِالْمَآجِلِ وَمَا لَكُمْ لَكُمْ سَبِيْلًا كَيْفَ يَمُرُّ ذٰلِكَ وَلٰكِنْ ظَلَمْتُمْ اَنْفُسَكُمْ سَالِطِيْنَ لَهَا اَلَمَّا اُنْتُمْ دَفَعْتُمْ عَنْهُمْ الْغَيْتَ اَلَمْ تَكُنْ لَكُمْ اَعْيُنٌ يَّرٰوْنِ ۝ يَعْبُوْنَ مِمَّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِىْ غَيْرِهِۦ مِمَّنْ رَّآئِدُهُ شَيْءٌ مِّنْ اَمْرِيْكَ عَذٰبٌ ۝ وَمَا رَاَدُوْهُمْ بِمَا دَابَّتْ لَهَا غِيْرَتِيْهِمْ ۝ تَحْسِبُ ۝ وَذٰلِكَ مِثْلُ ذٰلِكَ الْاَعْدَ اَخَذَ اَخَذَ يَتِيْكَ اِذَا الْغٰلِيْنَ اَرَادَ اَنْ يَّجِبَ ۝ وَهِيَ ظَالِمَةٌ ۝ بِالذُّنُوْبِ اِىْ فَلَا يُغْنِيْ عَنْهُمْ مِّنْ اَعْدِهِۦ شَيْءٌ اِنْ اَخَذَ اَلَمْ تُشٰوِدْ ۝ رَوٰى الشَّيْخَانِ عَنْ اَبِيْ مُوْسٰى الْاَشْعَرِيْ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنْ اللّٰهُ لَيُعْطِيْ لِلظَّالِمِ حَتٰى اِذَا اَحْذَرْتُمْ لَمْ يَلْزَمْهُ ثُمَّ فَرَا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَذٰلِكَ اَحْذَرْتُمْ اَلَا يَۤا اِيْنَ فِىْ ذٰلِكَ الْمَذْكُوْرُ مِمَّنْ اَنْتُمْ لَآئِمَةٌ لِّعَذَابٍ لِّعَذَابِ الْاٰخِرَةِ ۝ ذٰلِكَ اِىْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَوْمَ تَقُصُّ لَهٗ نَبِيْ الْاَنَاسِ وَذٰلِكَ يَوْمُ مَشْهُوْدٍ ۝ يَنْشَهُدُ جَمِيْعُ الْخَلَائِقِ وَمَا تُوْخَرُوْا اِلَّا بِجَلِّ عَذُوْدٍ ۝ لَوْ كُنْتُمْ مَعْلُوْمٌ عِنْدَ اللّٰهِ بِبُرُؤِيْكُمْ ذٰلِكَ الْيَوْمَ لَآ تَكْتُمُوْهُ فِىْ حَذَفِ اَحَدٍى التَّائِيْنَ نَفْسًا اِلَّا بِالْاٰدَةِ نَعَالِيْ فَيُتَمَّرُ اِى الْخَلْقِ شَقِيٌّ وَهُمْ سَعِيْدٌ ۝ كُتِبَ كُلُّ ذٰلِكَ فِى الْاَزْلِ ۝ فَاَمَّا الَّذِيْنَ يَشْكُوْنَ اِلٰى عَمِيْدِهِ نَعَالِيْ فِى الْاَزْلِ اَلَمْ يَكُنْ صَوْتٌ شَدِيْدٌ وَتَهِيْلٌ ۝ صَوْتٌ ضَعِيْفٌ خَلِيْدِيْنَ فِىْهَا مَا دَامَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ اِى مَدَّة دَوَابِّهَا مِى الدُّنْيَا اِلَّا غَيْرَ مَا شَاءَ رَبُّكَ ۝ مِنَ الزِّيَادَةِ عَلَى سَعْدِيْهَا مَا لَمْ يَسْتَحْيِ لَهٗ وَالْحَقْنِيْ حَلْفِيْنَ فِىْهَا اِيْذَا اِنْ رَبُّكَ فَقَالَ لِمَا يُرِيْدُ ۝ وَآمَنَ الَّذِيْنَ سَعَدُوْا بِفَتْحِ السَّيْنِ وَشَمْسِهَا ۝ فِى الْجَنَّةِ خَلِيْدِيْنَ فِىْهَا مَا دَامَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ اِلَّا غَيْرَ مَا شَاءَ رَبُّكَ ۝ كَمَا تَقْدُمُ وَدَلَّ عَلَيْهِ فِيْهِمْ قَوْلُهُ عَمَّا اَعْمَرَ تَجَدَّدٍ ۝ مَسْطُوْعٌ وَمَا تَقْدُمُ مِنَ التَّوَابِلِ مِى الَّذِيْ ظَهَرَ لِيْ وَبِوَخَالٍ عَنِ التَّكْلِيفِ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَرَادِهِ ۝ فَلَا تَكُنْ بِمَا مَعَدُّ فِىْ مَرْوَةِ شَيْءٍ وَمَا يَعْبُدُوْنَ ۝ مِنَ الْاَسْمَامِ اِلَّا اَلْعَبْدِيْهِمْ كَمَا غَدَّيْنَا مِّنْ قَبْلِهِمْ وَبِذَا نَسِيْلَةُ لِّلنَّاسِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَمْدُوْنَ اِلَّا لِمَا يَعْبُدُوْنَ اَلَمْ تَكُنْ اِى كَمَا دَابَّتْ مِمَّنْ قَبْلُ ۝ وَتَدَّ عَذَابُهُمْ ۝ وَآلَا الْمَوْفُوْرُ مِمَّنْ قَبْلِهِمْ حَطُّهُمْ مِّنْ الْعَذَابِ غَوْرٌ مِّنْ قَوْسِيْ ۝ اِى تَلَا.

تَرْجُمَہ: اور یقیناً ہم نے موی ﷺ کو (بھی) اپنے جہزات اور روشن دلیلوں یعنی واضح دلیلوں کے ساتھ فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس بکھا مگر انہوں نے فرعون ہی کی بات مانی حالانکہ فرعون کی بات درست نہیں تھی قیامت کے

دن (فرعون) اپنی قوم کے آگے آگے ہو گا اور یہ لوگ اس کے پیچھے پیچھے ہوں گے جیسا کہ دنیا میں اس کی ایجاد کرتے تھے، پھر ان (سب) کو دوزخ میں جا سادے گا اور (دوزخ) بہت ہی بڑی جگہ ہے اتنے کی جنس میں یہ لوگ اندر سے جائیں گے اور اس دنیا میں بھی ان پر لعنت پڑی اور قیامت کے دن بھی پڑے گی، اور انعام ہے جو ان کو دیا گیا یہ مذکور چند امتیاز کی سرگشت ہے جو ہم اسے عہدِ قمر کو سنا ہے ہیں ان امتیازوں میں سے بعض تو (اب بھی) قائم ہیں کہ ان کے کھینچا جاک ہو گئے مگر امتیاز موجود ہیں اور ان میں سے بعض مع اپنے کھینچوں کے قطع ہو گئے کہ درستی سے کئی ہوئی کھیتی کے مانند ان کا نام دکنان بھی نہیں رہا، بلکہ جرم کے ہم نے ان کو چاک کر کے ان پر ظلم نہیں کیا، لیکن شرک کر کے امتیازوں نے خود اپنے اوپر ظلم کیا سو ان کے وہ معبود جن کی وہ اللہ کو چھوڑ کر بندگی کیا کرتے تھے ان کا جو کچھ بھی دفاع نہ کر سکے، جب تیرے رب کا خطاب آیا اور ان کو بتوں کی مہدوت نے بر باد کی کے سوا کچھ نہ تو وہ نہیں پہنچا یا اس بچہ کے مانند تیرے رب کی بچہ کا طریقہ ہے جبکہ وہ امتیازوں کے خاتم یا شہداء کو گناہوں کی وجہ سے بکارتا ہے امتیازوں سے امتیازوں کے رہنے والے مراد ہیں یعنی اس کی بکارتا ہے ان کو کوئی چیز نہیں بچا سکتی ہے بے شک اس کی بکارتا بڑی دردناک ہے اور بخاری و مسلم نے ابوسویٰ اشعری سے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ظالم کو ڈھیل دیتا ہے یہاں تک کہ جب اس کو بکارتا دیتا ہے تو اس کو چھوڑتا نہیں ہے پھر آپ ﷺ نے وَكَذٰلِكَ اَخَذَ رَبُّكَ اِلٰیغِ عٰلَمَاتٍ فرمائی، یقیناً ان مذکورہ قصوں میں ان لوگوں کے لئے نشانِ عبرت ہے جو آخرت کے خطاب سے ڈرتے ہیں، یہ یعنی قیامت کا دن وہ دن ہے کہ جس میں سب لوگ جمع کئے جائیں گے اور وہ دن حاضری کا دن ہو گا اس دن میں تمام مخلوق حاضر ہوگی، اور ہم اس کو صرف تعویذی مدت کے لئے جو اللہ کو معلوم ہے ملوثی کئے ہوئے ہیں (پھر) جس وقت وہ دن آئے گا تو کوئی شخص خدا کی اجازت کے بغیر بات نہ کر سکے گا (فکلیس) میں ایک ۲ کو حذف کر دیا گیا ہے، پھر مخلوق میں سے بعض بد نصیب ہوں گے اور بعض ان میں سے خوش نصیب ہوں گے اور یہ سب کچھ روزِ ازل میں لکھا جا چکا ہے، سو جو لوگ اللہ تعالیٰ کے ظلم میں بد نصیب ہیں وہ دوزخ میں ایسے حال میں ہوں گے کہ ان کی آگ میں زور کی اور آہستہ چلی نکال ہوگی (اور) وہ اسی حالت میں ہمیشہ رہیں گے جب تک کہ آسمان اور زمین قائم ہیں، دنیا میں ان کے دوام کی مدت تک (یہ دوام کے لئے ایک علامہ ہے) سوائے (مصحح) اس مزید مدت کے جو تیرا رب چاہے زمین و آسمان کی مدت پر کہ جس کی کوئی انتہا نہیں ہے اور معنی (آیت) کے یہ ہیں کہ وہ دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے، یقیناً تیرا رب جو کچھ چاہے کر گذرتا ہے لیکن جو لوگ نیک بخت کئے گئے، ایمین کے لئے اور خدا کے ساتھ وہ مدت میں ہوں گے جہاں ہمیشہ رہیں گے جب تک کہ آسمان اور زمین قائم رہیں گے مگر جو تیرا رب چاہے جیسا کہ سابق میں گذرا اور اس پر ان کے بارے میں باری تعالیٰ کا قول عطاء علیہ معجلو ذلالت کر رہا ہے یہ سب پانچا بحثش ہے (یعنی) قسم نہ ہونے والی، اور جو تاویلِ سابق میں بیان ہوئی (یعنی) اللہ تعالیٰ غیور کی) یہ وہ ہے جو میرے کچھ میں آئی اور یہ خلف سے منسلک ہے اور اللہ اپنی مراد خود ہی بھرتا جاتا ہے، لہذا اسے عہد جن بتوں کی یہ پرستش کر رہے ہیں اس سے شک میں نہ پڑیں ہم ان کو یقیناً خطاب دیں گے جیسا کہ ان سے پہلوں کو خطاب دے چکے ہیں اور یہ نبی ﷺ کو تسلیم ہے ان کی پوجا بات تو ایسی ہی ہے

اس لئے مبادعت السموات والارض و غیرہ الفاظ کا ادرات عرب میں دوام کے مفہوم کو ادا کرنے کے لئے بولے جاتے ہیں، باقی دوام وادیت کا اصلی مدلول جسے لامحدود زمانہ کہنا چاہئے وہ حق تعالیٰ کے علم غیر متناہی کے ساتھ متعلق ہے جس کو ماشاء ربک سے ادا کیا ہے۔

دوسرے معنی آیت کے یہ ہو سکتے ہیں کہ افعال مبادعت السموات والارض کو کیا یہ دوام سے مانا جائے یا آسمان و زمین سے آخرت کی زمین مراد لی جائے جیسے فرمایا ”یوم نبدل الارض غیر الارض والسموات (سورہ ابراہیم)“ مطلب یہ ہوا کہ اشیاء روزِ آخر اور سعادتِ جنت میں اس وقت تک رہیں گے جب تک آخرت کی زمین و آسمان باقی رہیں گے یعنی ہمیشہ مگر جو چاہے حیرانہ تو موقوف کر دے وہاں ہمیشہ رہنے دے کیونکہ روزِ ثبوتوں اور جنبشوں کا ظہور بھی اسی کی طبیعت اور اختیار سے ہے لیکن وہ چاہے چکا کہ کفار و مشرکین کا عذاب اور اہل جنت کا ثواب کی موقوف نہ ہو گا۔ (موجود حدیث)

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التَّوْرَةَ فَاخْتَلَفَ فِيهَا بِالْمَعْدِي وَالْمَكْذِبِ كَافِرَانِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ بِتَحْوِيلِ الْحِسَابِ وَالْجَزَاءِ لِلخَلَائِقِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَفُضِّضَ بَيْنَهُمْ فِي الْمَنَافِعِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَأَلْهَمَهُمُ الْكِتَابَ بِهٖ لَعَلَّ خَلْقَ وَتَفْهُمُ يَرْجِعُ نَوْعِ الرِّبَا وَلَئِنْ بَالَتْشَدِيدِ وَالتَّحْفِيفِ كُلَّ اٰی كَلِ الْعَلَّائِلِ لَمَّا مَ زَالَمَةُ وَالْبَلَامِ مُطَوَّنَةً لِقِسْمٍ مَّقْدَرٍ اَوْ فَارَقَةٍ وَفِي قِرَاءِ اِشْتِدَادٍ لِمَا سَمِعْنِي اَلَا فَاِنْ تَالِيَةً لِّيُؤْتِيَهُمُكَ اَعْمَالَهُمْ اٰی جَزَاءٍ بِاِنَّهُمَا يَعْمَلُونَ خَيْرًا عَلَمٌ بِوَاضِحَةٍ كِفَاؤُهُمْ عَلَى الْعَمَلِ بِاسْمِ رَبِّكَ وَالِدَعَاءِ اَلِهِي كَمَا اُخْبِرْتُ وَ لِيَعْلَمَ مَنْ قَالِ اِسْنِ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا تَجَاوَزُوا اَحْدُودَ اللّٰهِ اِنَّهُمَا يَعْمَلُونَ خَيْرًا فَيُجَازِيَهُمْ بِهِ وَلَا تَرْكَبُوا نَسِيبَنَا اِلَى الَّذِيْنَ ظَلَمْتُمْ اَسْوَادَةً اَوْ سِدَابَةً اَوْ رُضْسِي بِاَعْمَالِهِمْ فَتَعْتَكُمُ تَعْتَبِكُمْ اَنَارَ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اِيْ غَيْرِهِ مِنْ زَالَمَةٍ اَوَّلِيَاءَ يَحْفَظُوكُمْ مِّنْ تَحَرُّلٍ تَنْصَرُونَ تَعْمَلُونَ مِنْ عِدَائِهِ وَأَنْتُمْ قَصُولُ طَرَفِ اَهْلِكَ الْغَدَاةُ وَالْعَشِي اِي الصَّبْحِ وَالظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَلَقَدْ جَمَعَ زُلْفَةً اٰی طَائِفَةً مِّنَ النَّارِ اِي الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ اِلَى الْحَسْبِ كَالْمَلَوَاتِ الْخَمْسِ يَذَٰهَبُ السَّيَّاتِ الدُّنُوبِ الصَّفَاةُ نَزَلَتْ فَيَنْفِي قَبْلِ اَحْسِيَةٍ فَاحْبِرَهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالِ اِيْ بِذَا قَالَ الْجَمْعُ اَمْتِي كُلِّهِمْ رَوَاهُ الشَّيْخَانِ فَلْيَكْ ذَلِكْ وَفِي الْبَازِئِ عِطَّةٌ لِّلْمُتَعَمِّلِينَ وَتَحْوِيلٌ بِمَا سَمِعْتُ عَلَى اٰی قَوْلِكَ اَوْ عَلَى الْمَطْلُوعَةِ قَوْلَ اللّٰهِ لَا تُجْنِعْ اَجْرَ الْمُتَعَمِّلِينَ بِالصَّبْرِ عَلَى الطَّاعَةِ فَلَوْلَا نَهْلُا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ اَلْأَسْمِ الْمَاضِيَةِ مِنْ قَبْلِكَ اُولَا اَنْفِيْهِ اصْحَابُ دِينٍ وَفَضْلِي يَنْفَعُونَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْاَرْضِ الْمَرَاذِبِ النَّمِي اِي مَا كَانَ فِيهِمْ ذَلِكُ اِلَّا لَكِنْ وَلِيَا اَمْرًا اَنْجَبَا وَمَنْهُمْ نَهَوَا فَسَخُوا وَمِنْ لِّلْبَايَا وَاشْتَعَلَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوا بِالْفَسَادِ اَوْ تَرَبَّ النَّمِي مَا اُتْرَفُوا نَعَمُوا فِيْهِ وَكَانُوا مُخْبِرِينَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُفْلِكَ الْقُرَى وَيُظْلِمَ مَن لَهَا وَاقْلَامُهَا مُضِلُّونَ مُؤْمِنُونَ

ہر دو قرابتوں میں ٹھٹھا مسوائے ہونے کی وجہ سے منسوب ہوگا اور ان کی خبر جملہ قسم لَبُو قَبِیْطُھُمْ وَلَکُمْ اَعْدَاھُمْ ہوگی اور لَبُو قَبِیْطُھُمْ ہونے کی صورت میں لَبُو قَبِیْطُھُمْ مَطِیْع جملہ ہوگا ان کی خبر ہوگی۔

قَبِیْطُھُمْ: الخَلِیْقِ، لفظ خالق کی محذوف ہاں تراشادہ کر دیا کہ ٹھٹھا کی جو تین مضامین الیہ کے عوض میں ہے۔

قَبِیْطُھُمْ: مَا زَالَتْ لَہُمْ اَعْدَاھُمْ کی صورت میں مَا زَالَتْ ہے اُمرِخا زائدہ کو حذف کر دیا جائے تو لفظ واحد پر دو لاموں کا داخل ہونا لازم آئے گا جو کہ موجب قتل ہوگا اور فقہر عبارت لَبُو قَبِیْطُھُمْ ہوگی۔

قَبِیْطُھُمْ: وَالْاَلَامِ مَوْطِلَہٗ لِقَسْرِ مَقْبُورٍ یعنی لَبُو قَبِیْطُھُمْ میں لام قسم کے حذف پر داخل ہوگا یعنی اس بات پر ولایت کرنے کا کہ قسم محذوف ہے۔

قَبِیْطُھُمْ: اَوْ فَاوَلَتْہُ، یعنی لَبُو قَبِیْطُھُمْ میں لام ذوق ہے یہ لَبُو قَبِیْطُھُمْ کے لام میں دوسرے مذہب کی طرف اشارہ ہے۔ لام ذوق کا مطلب ہے ان محفظہ اور ان تالیف کے دو میان فرق کرنے والا یعنی اگر خبر پر لام داخل ہو تو اس سے معلوم ہو جائیگا کہ ان محفظہ عن المنقلہ ہے۔

قَبِیْطُھُمْ: یہ بات یاد رہے کہ لام ذوق ان محفظہ کی خبر پر اس وقت داخل ہوتا ہے جب ان محفظہ کو قتل سے روک دیا گیا ہو (یعنی اہل کی صورت میں) جیسے ان زَبَدًا لِّقَاتِرٍ اور ان زَبَدًا لِّقَاتِرٍ عَاوِلَہٗ اَلتَّیْسِ نہ ہونے کی وجہ سے لام ذوق کی ضرورت نہ ہوگی اور آیت کریمہ ان ٹھٹھا لَبُو قَبِیْطُھُمْ میں چونکہ ان عامل ہے لہذا لام کو فاروق قرار دینا درست نہیں ہے اس لئے کہ ان ذوق اور محفظہ میں اسی وقت اتمس ہوتا ہے جب ان کو قتل سے روک دیا گیا اور بعض حضرات نے مذکورہ عبارت کا یہ مطلب بھی بیان کیا ہے کہ وہ لام مَوْطِلَہٗ کا قتل ان مشدد کی صورت سے ہے اور فاروق کا قتل محفظہ سے ہے۔

قَبِیْطُھُمْ: ٹھٹھا نَصَبٌ بِمَقْصُورٍ یعنی ٹھٹھا سے پہلے ناقص محذوف ہے جو ٹھٹھا کا نائب ہے۔

تَفْسِیْرُو تَشْرِیْح

وَلَقَدْ اَنْزَلْنَا مُوسٰی الْكِتٰبَ فَاخْتَلَفَ فِیْہِ اِسْمٰیۃٌ مِّنْ رَّسُوْلِنَا الَّذِیۡۤ اٰتٰہُ الْکَلِمَۃَ الّٰہِیَّۃَ دِی جَارِی ہے کہ قرآن کے بارے میں لوگوں کی کثرت چینیوں اور چہ میگوئوں سے رنجیدہ اور خاطر برداشت نہ ہوں۔ یہ کوئی نئی بات نہیں ہے ہر نبی اور ہر کتاب کے بارے میں لوگوں نے یہی معاملہ کیا ہے جب مویؑ کو کتاب دتی گئی تھی تو اس کے بارے میں بھی اختلاف کیا گیا تھا، ہے شک خدا کو یہ قدرت تھی کہ یہ اختلاف و تفریق پیدا نہ ہونے دیتا اور پیدا ہونے کے بعد وہ دونوں میں فیصلہ کرتا مگر اس کی حکمت سمجھنی کے تحت یہ بات پہلے ہی طے ہو چکی تھی کہ انسان کو ایک خاص حد تک کسب و احتیاج کی آزادی دیکر آزمائے کہ وہ کس راستہ پر چلتا ہے آیا وہ خالق و مخلوق کا حق پہچان کر دست خداوندی کا مستحق بنتا ہے یا کجروی اور غلط کاری سے خدا کے عینک و غضب کا مستحق قرار پاتا ہے، مگر جبکہ اسی مقصد کو پیش نظر رکھ کر انسان کی ساخت ایسی بنائی کہ وہ نیکی یا بدی کے اختیار کرنے میں بالکل مجبور و مضطر ہو اس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ دنیا میں فخر و شریکی ویدی کی ہمیشہ آمیزش جاری

رہے گی، اور وقت آنے پر ہر ایک کے اعمال کا پورا پورا بدلہ چکا دیا جائیگا، عام لوگ دن بھرتوں کو نہ سمجھنے کی وجہ سے ظلمات و تیر و دھن چم سے ہوئے ہیں کتنا کھد بھی ان اختلافات کا فیصلہ ہو گا یا نہیں۔

طاسطغر کما اُمرت الخ اس آیت میں آپ ﷺ اور اہل ایمان کو ایک تو اہتمامت کی تلقین کی جا رہی ہے جو دشمن کے متوجہ کے لئے ایک بہت بڑا احتیاء ہے دوسرے ظلمات و سرکشی سے باز رہنے کی تلقین کی گئی ہے، چر اہل ایمان کی اخلاقی قوت اور رعبہ کردار کے لئے بہت ضروری ہے حتیٰ کہ یہ تو دشمن کے ساتھ معاملہ کرتے وقت بھی چاہئے نہیں۔

وَلَا تَرْكَبُوا السَّيِّئَاتِ هَلْ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ الخ ساتھ آیت میں خود کو تھدی اور دہان سے باز رہنے کی تلقین کی گئی ہے اب اس آیت میں خالوں اور سرکشوں کی جانب میلان سے روکا گیا ہے، مطلب یہ ہے کہ خالوں کے ساتھ بے چارگی اور دہشت کرتے ہوئے ان سے مدد کے طالب نہ ہو، ان کو اس سے بے تاثر رہنے کا کہنا گیا تم ان کی دوسری باتوں کو بھی پسند کرتے ہو، اس طرح تمہارا یہ کام بڑا جرم بن جائے گا جس کی وجہ سے جو سخت ہے کہ آتش اور دوزخ کی کوئی پخت آپ کو بھی لگ جائے۔

وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ الخ دونوں سروں سے مراد بعض مفسرین نے فجر اور مغرب اور بعض نے صرف عشاء اور بعض نے عشاء اور مغرب دونوں کا وقت لیا ہے، اہم اذن کثیر فرماتے ہیں ممکن ہے یہ آیت معراج سے پہلے نازل ہوئی جس میں پانچ نمازیں فرض کی گئیں۔ کیونکہ اس سے قبل صرف دو نمازیں ضروری تھیں ایک طوع شمس سے قبل اور غروب سے قبل اور رات کے آخری حصہ میں تہجد کی نماز، پھر تہجد کی نماز امت سے معاف کر دی گئی، پھر اس کا وجہ بتول بعض آپ ﷺ سے بھی ساقط ہو گیا، (ابن کثیر) یہ چار نمازوں کے اوقات کا بیان ہوئے، ظہر کی نماز کا وقت "أَقِمِ الصَّلَاةَ لِلدُّلُوكِ الشَّمْسِ" میں آیا ہے، وَقَدْ رُفِعَ ذُلُّكَ کی جگہ جس کے معنی ایک حصہ کے ہیں۔

ایک عظیم فائدہ:

اس آیت میں نمازوں کے اوقات کے بیان کے بعد تارا دیا گیا ہے کہ "إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْعَمُ السَّعَاتِ" یعنی نیک کام پر سے کاموں کو سننا دیتے ہیں، نیک کاموں سے جرم کے نیک کام میں گھرنے والوں کو ان سب میں اولیت حاصل ہے اسی طرح سیئات کا کٹنا تمام برے کاموں کو شامل ہے طرہ و وہ کبیر و ہوں یا صفیہ و لیکن قرآن مجید کی ایک دوسری آیت نیز رسول اللہ ﷺ کے متعدد ارشادات نے اس کو صفیرہ گناہوں کے ساتھ مخصوص قرار دیا ہے، قرآن مجید میں فرمایا گیا کہ "إِنْ تَجِدُوا كُفَّارًا فَاثْنَوْا عَلَيْهِمْ مَكْرَهُ عَدُوِّكُمْ سَبَّاحُكُمْ" یعنی اگر تم بڑے گناہوں سے بچتے رہو تو ہم تمہارے چھوٹے گناہوں کا خود کفارہ کر دیں گے۔

صحیح مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "کہ پانچ نمازیں اور ایک جسد دوسرے جسد تک اور ایک رمضان دوسرے رمضان تک ان تمام گناہوں کا کفارہ ہو جاتے ہیں جو ان کے درمیان صادر ہوئے ہوں، جبکہ یہ شخص کبیرہ گناہوں سے بچا رہا ہو" مطلب یہ کہ بڑے گناہ تو توبہ کے بغیر معاف نہیں ہوتے مگر چھوٹے گناہ دوسرے نیک کاموں سے

معاف ہو جاتے ہیں، مگر تکثیر بحر محیط میں مختصین علماء کا یہ قول نقل کیا ہے کہ صغیرہ گناہ بھی نیک کام کرنے سے جب ہی معاف ہوتے ہیں، چنانچہ آدمی ان کے کرنے پر غلام ہو اور آئندہ نہ کرنے کا ارادہ کرے ان پر اصرار نہ کرے۔

اَلَا مِنْ وَحْدِیْكَ وَلِلَّذٰلِكَ حَلْفٌہُمْ اَلَعِ یعنی اللہ کی قسم براور قضا میں یہ بات طے ہے کہ کچھ لوگ ایسے ہوں گے جو جنت کے اور کچھ ایسے ہوں گے جو جہنم کے مستحق ہوں گے اور روزِ آخر جنت کو انسا نوں اور جنوں سے مجرور پایا جائیگا، جیسا کہ حدیث میں ہے، آپ نے فرمایا: "جنت اور روزِ آخر آپس میں جھگڑے، جنت نے کہا کیا بات ہے کہ میرے اندر وہی لوگ آئیں گے جو کمزور اور معاشرہ کے گرے پڑے لوگ ہوں گے؟ جہنم نے کہا میرے اندر تو بڑے بڑے جہاد اور حکمران قسم کے لوگ ہوں گے، اللہ تعالیٰ نے جنت سے فرمایا تو میری رحمت کی مظہر ہے حیرے ذریعہ سے جس کو چاہوں گا جزا دوں گا، اللہ تعالیٰ و روزِ آخر جنت و جنوں کو مجرورے گا، جنت میں ہمیشہ اس کا فضل ہو گا، حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ ایسی مخلوق پیدا کرے گا جو جنت کے باقی ماندہ رحمتے کو مجرورے گی اور جہنم، جہنمیوں کی کثرت کے باوجود "فَیْضٌ مِّنْ مَّوْءِدٍ" کا نعرہ بلند کرے گی، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس پر اپنا قدم رکھے گا جس پر جہنم کیا ٹھکے لفظ لفظ و عزتک "بس بس تیری عزت و جلال کی قسم"۔ (صحیح بخاری کتاب التوحید، باب اللع)



سُورَةُ يُوسُفَ مَكِّيَّةٌ مِائَةٌ وَاحِدٌ عَشَرَ آيَةً

سُورَةُ يُوسُفَ مَكِّيَّةٌ مِائَةٌ وَاحِدٌ عَشَرَ آيَةً.

سورہ یوسف مکی ہے (۱۱۱) ایک سو گیارہ آیتیں ہیں۔

يَسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الَّذِي اَعْطٰهُ سَمْعًا وَبَصَرًا ۚ تِلْكَ اٰيَاتُ الَّذِي اَنْشَأَ
الْقُرْآنَ وَالْاَضَافَةُ بِمعْنٰی مِنَ السَّيِّئَاتِ السَّطَوِيَّةِ لِمَعْنٰی مِنَ الْبَاطِلِ اِنَّمَا اَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ
يَعْرِفُوْنَ ۝ فَهَمَزٌ مَعْنَابٌ فَهَنْ فَكُشٌّ عَلٰی اَحْسَنِ الْفَصْحِ بِمَا اَوْجِبَتْ بِاِيْعَانِنَا
اِلَآئِكَ هَذَا الْقُرْآنُ الَّذِي كَانَ مَحْفُوفًا مِنْ قِبَلِ الْبَلَاءِ الْعَلِيِّ ۝ اَوْ كَرِ اِذَا قَالَ يُوسُفُ لِاَبِيهِ يَعْزُبْ
عَنْكَ اَلْكُفْرُ دَلَالَةٌ عَلٰی بَاءِ الْاَضَافَةِ الْمَحْذُوفَةِ وَالْفَتْحُ دَلَالَةٌ عَلٰی اَلِفٍ مَحْذُوفَةٍ فَلَبَسَتْ عَنْ الْبَاءِ اِلَآئِكَ
فِي الْعَمَامِ اَحَدٌ عَشَرَ تَوَكُّبًا وَالتَّنَسُّسُ وَالْقَمَرُ وَتَهْمُ تَاكِدٌ لِّسُجُودٍ ۝ فَجَعَلَ بِاِيَاءِ وَالتَّوَكُّفُ لِلْيُوسُفِ
بِالسُّجُودِ الَّذِي هُوَ مِنْ مَفَادِ الْعَقْلِ ۝ قَالَ يٰبَنِيَّ لَا تَتَّبِعُوا اَعْيُنَ الْاَعْيُنِ وَلَا تَتَّبِعُوا اَعْيُنَ الْاَعْيُنِ
فَلَا يَكُنْ حَسِداً عَلَيْهِمْ تَابِعُوا مِنْ اَلْهَمِ الْكُفْرُ الْكُفْرُ وَالشَّمْسُ الْكُفْرُ وَالْقَمَرُ الْكُفْرُ ۝ كَيْدُ اِنَّ الشَّيْطَانَ
لِلْاِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۝ طَاعَةُ الْعِدَاوَةِ وَكَذَلِكَ كَمَا رَأَيْتَ يَجْتَنِبُكَ يَحْتَرِكُ رَيْكَ وَيَعْلَمُكَ مِنْ تَلْهِيهِ الْاَعْيُنِ
تَعْبِيرُ الرُّؤْيَا وَيَسْتَهْتِكُ عَلَيْكَ بِالسُّوَةِ وَعَلَى اَلْاَعْيُنِ اَوْلَادِهِ كَمَا اَتَتْهَا بِالسُّوَةِ عَلَى اَعْيُنِكَ مِنْ قَبْلِ اَبِيهِمْ
وَالْحَقُّ اِنَّ اَعْيُنَ عِيْمٍ بِخَلْقِهِ عِيْمٌ ۝ فِي شَعْبِهِ هَمِ

تَرْجُمَہ : شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔ افسوس اس سے اپنی مرضی کو اللہ ہی بہتر
جانتا ہے یا تجھے کتاب میں حق و باطل کے درمیان امتیاز کرنے والی کتاب کی ہیں (آیات الکتاب) میں اضافت بمعنی من
ہے ہم نے اس کتاب کو عربی زبان کا قرآن کا کرنا نازل کیا ہے تاکہ اسے اہل مکہ تم اس میں کے معانی کو (پہلے) سمجھو ہم نے
اس قرآن کی وحی آپ کی طرف کر کے آپ کو ایک بہت عمدہ قصہ سنانا چاہتے ہیں اور امر اللہ یہ ہے کہ آپ اس سے پہلے باطل

یہ خبر تھی اور اٹھ چلا ہے اسی وقت قتل کر دیا کہ جب یوسف نے جھوٹا گواہی دے کر کہا تو اسے باپ (الہی) کی تاء کے کمرہ کے ساتھ جو کہ یا باضافت محذوف پر مال ہے، اور تاء کے فتح کے ساتھ جو کہ الف محذوف پر مال ہے جو کہ باء سے بدو ہوا ہے میں نے خواب میں کیا اور ستاروں کو اور خمس و قمر کو اپنے لئے جہد کرتے ہوئے دیکھا ہے (مساحدین) یا ہون کے ساتھ فتح وائی کی ہے ستاروں کے جہد کے نصف سے متعین ہونے کی وجہ سے جو کہ حکما کی صلت ہے (یعنی خواب) (اللہ تعالیٰ) کہا اسے میرے پیارے بیٹے تم اپنے اس خواب کا تذکرہ اپنے بھائیوں سے نہ کرنا، جیسا نہ ہو کہ وہ تیرے ساتھ کوئی فریب کاری کریں جس کی وجہ سے تیری ہلاکت کی کوئی تدبیر کریں ان کے اس خواب کی تعبیر سے واقف ہونے کی وجہ سے کہ گواہی سے مراد وہ خود ہیں اور خمس سے تیری والدہ اور قمر سے مراد تیرے والد ہیں شیطان تو انسان کا حکما دشمن ہے یعنی اس کی دشمنی خابہ ہے، اور اس کے مطابق جو تو نے (خواب میں) دیکھی تیرا رب تجھ کو تختہ کرے گا۔ اور تجھ کو تعبیر دیا کا علم سکھایا اور تجھے تیرا رب نبوت کے ذریعہ بھرپور نصیحتیں عطا کرے گا اور آل یعقوب یعنی اس کی اولاد کو بھی جیسا کہ اس سے پہلے نبوت کے ذریعہ تیرے باپ دادا ابراہیم و ائحق کو نصیحتیں عطا فرمائیں، یہ شب تیرا رب اپنا مخلوق سے یا خبر ہے اور ان کے ساتھ اس کی تدبیر کے بارے میں باعزت ہے۔

تَحْقِيقُ مَعْرِكَةِ لَيْسَ بِلَا مَعْنَى فِي الْقَوْلِ

قَوْلًا: هذه الآيات، اس میں تعلق اس اشارہ و موطن لانے کی جہت کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلًا: المظهر للحق اس میں اشارہ ہے کہ معین نہان سے متعین ہے۔

قَوْلًا: بالبحاننا اس میں اشارہ ہے کہ مصدر یہ ہے نہ کہ مفعول کہ اس کے صلہ میں عائد کی ضرورت ہو۔

قَوْلًا: مصحفہ اسی آیت اس میں اشارہ ہے کہ ان مصحفہ عن المظللہ اور ان کا اسم ضمیر شان محذوف ہے اسی آیت اور لیس الغفلین میں لام فارقہ ہے۔

قَوْلًا: دلالة على الف محذوف، اس کے کوئی اصل یا ابتدا حتی الف حذف کر دیا گیا تھا باقی رہ گیا تاکہ حذف الف پر دلالت کرے۔

قَوْلًا: في المنام، اس اشارہ میں اشارہ ہے کہ رابطہ و ذی باء سے بدل ہے نہ کہ کذا ہے۔

قَوْلًا: فاصد، رابطہ رابطہ کی تاکید ہے لہذا یہ فائدہ بخرا کہ مضارع ضم ہو گیا۔

قَوْلًا: بسبحنا اللہ کا اضافی اس بات کا جواب ہے کہ کھینچا متعین اللہ ہوتا ہے حالانکہ یہاں متعین باللام لایا گیا ہے جواب کا حاصل یہ ہے کھینچ کا اخیال کے معنی کو ضمن ہونے کی وجہ سے متعین باللام نام درست ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیح

آسمانی کتابوں کے نزول کا مقصد:

آسمانی کتابوں کے نزول کا مقصد لوگوں کی ہدایت اور رہنمائی ہوتی ہے اور یہ مقصد اسی وقت حاصل ہو سکتا ہے کہ جب وہ کتاب اس قوم کی زبان میں ہو جو اس کے اولین مخاطب ہیں، جب وہ ہے کہ ہر آسمانی کتاب اسی قوم کی زبان میں نازل ہوئی جس قوم کی ہدایت کے لئے وہ نازل کی گئی، قرآن کریم کے اولین مخاطب چونکہ عرب تھے اس لئے قرآن عربی زبان میں نازل ہوا، وہ ارازمی انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم و پیغمبر اور اعجاز اور انوار کے مافی الضمیر کے اقطار سے دنیا کی بہترین زبان ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے اس اشرف کتب کو اشرف اللغات (عربی) اشرف الرسل (محمد ﷺ) پر اشرف الممالک (جبریل) کے ذریعہ نازل فرمایا۔

شان نزول:

شان نزول کے سلسلہ میں جو روایت ملتی ہے ایک ان میں سے وہ ہے جس کو ابی مرزوقہ اور ابو نعیم اور حنفی نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک یہودی بستانی آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ اسے محمد آپ مجھے ان ستاروں کے بارے میں بتائیے جن کو یوسف علیہ السلام نے خواب میں اپنے لئے مجدد کرتے ہوئے دیکھا تھا، آپ ﷺ اس وقت خاموش رہے اس کے بعد حضرت جبرائیل نازل ہوئے ان گویا وہ ستاروں کے نام بتائے آپ ﷺ نے اس یہودی بستانی کو بلایا اور اس سے کہا اگر میں ان کے نام بتا دوں تو کیا تو انہیں لایگا اس نے کہا ہاں، تو آپ نے ستاروں (بھائیوں) کے نام بتائے۔

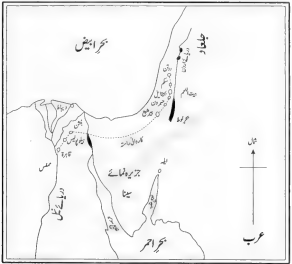
① الذیل ② الوہاب ③ الطاریق ④ خلیق ⑤ اصح ⑥ اللامیس ⑦ الصروح ⑧ القرآن ⑨ الکھان ⑩ العودان ⑪ ذوالطریق۔ یہودی نے کہا صدف یا محمد اور وہ اسلام نہیں لایا مگر اس روایت کی سند میں کئی راوی شکم فیہ ہیں اور ابن جوزی نے کہا یہ روایت موضوع ہے (اعراب القرآن للذہبی) بعض روایات میں ماسوں کا اختلاف بھی ہے حضرت مولانا حفظ الرحمن سیوہادی مرحوم نے تفصیل القرآن میں سورہ یوسف کا شان نزول اس طرح تحریر فرمایا ہے، لکھتے ہیں کہ سورہ یوسف کے شان نزول کے سلسلہ میں حدیثی روایات اور مفسرین کے اقوال کا حاصل یہ ہے کہ کفار مکہ نے ایک مرتبہ نبی ﷺ کے متعلق گفتگو کی اور اپنی درماندگی اور پریشانی اور عجزی کا اظہار کیا، اس

پر یہود نے ان سے کہا اس مدعی نبوت کو زنج کرنے اور جھوٹا ثابت کرنے کے لئے تم ان سے یہ سوال کرو کہ یہ یثوب یثوب کی اولاد شام سے مصر کیوں منتقل ہوئی؟ اور یوسف یوسف سے متعلق جو واقعات ہیں ان کی تفصیل کیا ہے؟ اگر یہ نئی باتیں ہے تو ہرگز نہ بتا سکے گا۔

کفار نے یہودی ہریت کے مطابق ذات اقدس ﷺ سے یہ دلوں سوال کئے اور آپ نے دہی کے ذریعہ ان کو سب کچھ بتا دیا جو سورہ یوسف میں موجود ہے۔
(تصغیر نثران)



نقشہ قصہ یوسف علیہ السلام



دو تین: وہ مقام جہاں بائبل کے ہاں کے مطابق بردار یوسف نے حضرت یوسف علیہ السلام کو کنوئیں میں پھینکا۔

سکیم: وہ مقام جہاں حضرت یعقوب علیہ السلام کی آہلی جائداد تھی اب اس مقام کا نام تامل ہے۔

حضر و ان: وہ مقام جہاں حضرت یعقوب علیہ السلام رہے تھے اس کا انکلیل بھی کہتے ہیں۔

ممفس: مصر کا قدیم پایہ تخت اب اہل مصر اس کو مت کہتے ہیں۔

جُشن: وہ علاقہ جہاں حضرت یوسف علیہ السلام نے مصر میں فی اسرائیل کو آباد کیا۔

حضرت یوسف علیہ السلام کا نسب نامہ:

یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہ السلام اس طرح یوسف علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے چچ پوتے ہیں ان کی والدہ کا نام ماریٹھ تھا ان یا لایان ہے بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کی والدہ کا انتقال ان کے چھوٹے بھائی بن یامین کی ولادت کے وقت مدت گزری تھی میں ہو گیا تھا ان کے بعد حضرت یعقوب علیہ السلام نے حضرت یوسف علیہ السلام کی ناک لیاہت لیا ان سے نکاح کر لیا تھا بن یامین حضرت یوسف علیہ السلام کے چچائی بھائی تھے اور باقی بھائی خانی (باپ شریک) تھے جن کے نام اوپر مذکور ہوئے۔

قرآن عزیز میں حضرت یوسف علیہ السلام کا ذکر:

حضرت یوسف علیہ السلام کا نام قرآن کریم میں ۳۶ مرتبہ آیا ہے جن میں سے ۲۴ مرتبہ صرف سورہ یوسف میں آیا ہے اور بقیہ مرتبہ دیگر سورتوں میں اور حضرت یوسف علیہ السلام کو پہ فریجی حاصل ہے کہ اپنے دادا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرح ان کے نام کی بھی قرآن کی ایک سورت (سورہ یوسف) نازل ہوئی۔

قرآن عزیز نے حضرت یوسف علیہ السلام کے قصہ کو احسن قصص کہا ہے اس لئے کہ اس واقعہ میں جس قدر نعمیت کے اعتبار سے عجب دل کش اور زمانہ عروج و زوال کی ذمہ دیا گیا ہے، یہ ایک فرد کے ذریعہ قوموں کے بچنے اور بگڑنے، مرنے اور ابھرنے کی ایسی ہوتی ہوئی تصویر ہے جو کسی تحریر یا توضیح کی محتاج نہیں۔

تاریخی و جغرافیائی حالات:

اس قصہ کو سمجھنے کے لئے ضروری ہے کہ مختصراً اس کے متعلق کچھ تاریخی و جغرافیائی معلومات بھی ناظرین کے پیش نظر رہیں، حضرت یوسف علیہ السلام حضرت یعقوب علیہ السلام کے بیٹے اور اسحاق علیہ السلام کے پوتے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے چچ پوتے تھے فلسطین میں حضرت یعقوب علیہ السلام کی جائے قیام حوران کی وادی میں تھی، حضرت اسحاق علیہ السلام اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کا مسکن بھی یہی تھا، اس کے علاوہ حضرت یعقوب علیہ السلام کی کچھ زمین سکیم (موجودہ نابلس) میں بھی تھی، پائل کے علاقہ کی تحقیق اگر درست ہو تو یوسف کی پیدائش ۱۹۰۰ ق م کے لگ بھگ ہوئی اور ۱۸۹۰ ق م میں خواب کا واقعہ پیش آیا جس سے اس قصہ کی ابتدا ہوئی ہے۔

حضرت یوسف علیہ السلام کا خواب اور واقعہ کی ابتداء:

إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ كُلَّیْ سَاجِدِينَ لِي
یعقوب اپنی اولاد میں حضرت یوسف علیہ السلام سے محبت کرتے تھے یہ بات برادران یوسف کے لئے بے حد شاق اور

باقابل برداشت تھی اور وہ ہر وقت اس فکر میں لگے رہتے تھے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کدل سے اس کی محبت نکال ڈالیں یا پھر یوسف ہی گوراستہ سے بھاویں تاکہ قصری پاک ہو جائے۔

ان بھائیوں کے حاسدانہ خیال پر تازہ یاد یہ ہوا کہ یوسف علیہ السلام نے ایک خواب دیکھا کہ گیارہ ستارے اور سورج، چاند ان کے سامنے سجدہ و ریزہ ہیں، یعقوب علیہ السلام نے جب یہ خواب سنا تو سختی کے ساتھ یوسف علیہ السلام کو منع کر دیا کہ اپنا یہ خواب کسی سے بیان نہ کریں ایمان نہ ہو کہ تیرے بھائی تیرے ساتھ برائی سے پیش آئیں اور تیرے خواب کی تعبیر بہت صاف ہے، جس وقت حضرت یوسف علیہ السلام نے یہ خواب دیکھا تھا اس وقت حضرت یوسف علیہ السلام کی عمر باختلاف روایات ۱۳ تا ۱۶ سال تھی۔

خواب کا مطلب:

خواب کا صاف مطلب یہ تھا کہ سورج سے مراد حضرت یعقوب اور چاند سے مراد اس کی بیوی یعنی حضرت یوسف علیہ السلام کی سوتیلی والدہ اور گیارہ ستاروں سے گیارہ بھائی بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ شمس سے مراد والدہ اور قمر سے والد مراد ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا گیارہ ستاروں سے مراد یوسف علیہ السلام کے گیارہ بھائی اور چاند سورج سے مراد ان کے ماں باپ ہیں، والدہ راحیل کا اگرچہ انتقال ہو چکا تھا مگر اس وقت حضرت یوسف علیہ السلام کی خالہ چ حضرت یعقوب علیہ السلام کے کراچ میں تھیں خالہ اور سوتیلی ماں چونکہ حقیقی ماں کے قائم مقام ہوتی ہے اسلئے خالہ کو والدہ سے تعبیر کیا ہے۔

فَكَانَ فِي خَيْرِ يُوْسُفَ وَآخُوْهُ وَهَمَ اَعْدَ عَشْرَ اَیَّامٍ عَنِ السَّاعَاتِ ﴿۱۶﴾ عَنْ خَيْرِهِمْ اَوْ كُنْ اِذْ قَالُوْا اِیُّ بَعْضِ اَحْوٰهٖ یُوْسُفَ لِبَعْضِهِمْ یُوْسُفَ مَبْدَآ وَآخُوْهُ شَقِیْقَهٗ بَنَیْسَیْنِ اَعْنٰی عِزِّ اِلٰی اٰیٰتِنَا یَوْنٰحَ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ جَمَاعَةٌ اِلٰی اٰتٰنَیْ حٰضِلٍ غَطَآءٌ ثَمٰیْنٌ ﴿۱۷﴾ یٰۤاٰیُّهَا اَرْحَمُ الرَّحْمٰیْمِ اِذَا قَالُوْا یُوْسُفَ اَوْ اَطْرَحُوْهُ اَوْ اِذَا اٰی حٰضِرٍ یَعْبُدُوْهُ یَخْلُ لَكُمْ رُجُوْۃً اَیُّكُمْ مَّا یُنْسِلُ عَلَیْكُمْ وَلَا یُلَیْسُ لَكُمْ عَلَیْكُمْ وَتَكُوْنُوْنَ مِنْۢ بَعْدِ اِیُّ بَعْدَ قَتْلِ یُوْسُفَ اِلَوْ طَرَحَ قَوْمًا صٰلِحِیْنَ ﴿۱۸﴾ مَّا تَنُوْنُوْا وَاَلَّا قٰیْلَ وَتَقْمَرُ عَوْبُوْۤدَا اَفَقَالُوْا یُوْسُفَ وَآخُوْهُ اَطْرَحُوْهُ فِیْ غَیْبَتِ الْحَبِّ مَظْلَمٍ اَسْهَبَ رَمٰی فَرَادَۃً جَمِیْعٌ یَلْتَفِظُوْنَ بَعْضُ السَّافِرِیْنَ اِنْ لَّمْ یُنْصَرَفْ عَلَیْہِمْ ﴿۱۹﴾ مَا رَوْنٰمْ مِنَ التَّنْرِیْقِ فَاكْتَفَوْا بِذٰلِكَ قَالُوْا اِلٰہَا مَا لَکَ اِلَّا اَمَّا اَعٰی یُوْسُفَ وَاِلٰہُ الْکُفُوْنِ ﴿۲۰﴾ لِفَانْمُوْنَ بِمِصْرَاجِ اَرْسَلَهُ مَعًا اَعْدَاۤ اِلَی الصَّحْرَاۤیِ یُرٰیجُ وَیَلْعَبُ بِالنُّوْنِ وَاِلَیٰہِا فِیْمَا تَنْهَضُ وَتَسْبُحُ ﴿۲۱﴾ وَاِلٰہُ الْخَطَرِ ﴿۲۲﴾ قَالَ اِلٰی اَخْرَجْنِیْ اَنْ تَذٰہَبُوْا اِیُّ نَعَاۤیِکُمْ یٰۤاٰی اَسْرَاۤہٗ وَتَلٰکَ اَنْ یَّاۡکُلَ الدَّیْبُ وَالْمَرٰاۤیِبُ الْجَنَسِ وَكَانَتْ اَرْضُهُمْ کَثْرَۃُ الذَّنَابِ وَانْتَفَرَعَتْهُ طٰیِلُوْنَ ﴿۲۳﴾ مَسْغُوْلُوْنَ قَالُوْا لَیْنِ لَا مَ نَسِیْمَ اَحْصٰہُ الدَّیْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ جَمَاعَةٌ اِلٰی اِلَی الْخَمِیْزِ ﴿۲۴﴾ عَاجِزُوْنَ فَرَسَتْہُ

مَعَهُمْ قَلْبًا ذَهَبِيًّا ۖ وَاجْعَلُوا عِزًّا لَّيْ يَجْعَلَهُ فِي غُيُوبِ النَّاسِ ۚ وَجَوَابًا لِّمَا مَحْذُوفٍ اِیٰی فَعَلُوا وَلَمَّا مَنَ خَرَجُوا لَمَجْبُودٍ مَعَهُ صَرْحُهُ وَاعْنَانُهُ وَارَادَةُ قَتْلِهِ وَادْعَاؤُهُ لَمَّا وَجَلَ اِیٰی تَعَبٌ اَلْبَیِّنُ اَلْقَوْدُ لِمَجْبُودٍ لَسْتُ لَیْ اِسْمَاءُ ثُمَّ اَوْبَى اِلَی صَخْرٍ ۚ فَسَادَ قُوَّةُ اِحْصَانِهِمْ لَطْفُ رَحْمَتِهِمْ فَادْعَاؤُ رَاضِعُهُ صَخْرٌ ۚ فَسَعِدَ بِهٖ يَهُودَا وَ اَوْحِيَ اِلَیْهِ فِی الْجَبِّ وَحٰی حَقِيقَةً وَلَمْ يَمِیْجْ عَشْرًا سَاعَةً اَوْ دُونَهَا تَطْمِیْنًا لِقَدَمِ لُكْیَ ۚ فَهَمَّ بِمَعْدُومٍ بِاَسْرِهِمْ بِمَسْتَعْمِلِهِمْ هَذَا وَهَلَّا يَفْعَلُوْنَ ۙ اَلْفَ حَسَابِ الْاَنْبِيَاءِ وَجَاءَ اَبَاهُ عِشَّةً ۚ وَلَمَّا تَعَبَ اَلْمَسَاءَ يَبْكُوْنَ ۙ قَالُوْا اِلَیْهَا اَا دَهِبْنَا لَنَسْتَبْرِئَ نَفْسًا ۚ وَنَرٰكَ يٰوَسُفَ عِنْدَ مَا جِئْنَا نُبَايَعُكَ فَاَكَلَهُ الْوَلَدُ ۚ وَاَلَا تَرٰی اَنَّا نَصْنَعُ لَكَ اَوَّلَ اَوَّلَ اَصْدِقَیْنِ ۙ عِنْدَكَ لَا تَهْتَبُ فِیْ هَذِهِ الشَّعْبَةِ لِمَجْبُودٍ یُّوسُفَ فَكَيْفَ وَاسْتَ نَسِیْ اِسْمَی ۙ وَجَاءَ وَحَلَّ بِیُوسُفَ ۚ مَعَهُ نَعْبٌ عَنِ الْمَرْحُومَةِ اِیٰی دَوْلَةِ يَدِیْهِ كَذِبًا اِیٰی دِی كَتَبَ مِنْ دَخَلُوا سَجْدَةً وَطَلَحُوْهُ سَمِيحًا وَدَعَمُوْا عَنْ شِقَّةٍ وَقَالُوْا اِنَّهُ دَنَى قَالَ یَعْنُوْنَ اِسْمَارًا مَّحِيحًا وَغِيْرَ كَمَثَلِهِمْ بَلْ سَوَّلَتْ لَنَفْسٍ لَّكُمُ الْكُفْرَ الْكُفْرَ اَمْرًا ۚ فَدَعَمُوْهُ بِهٖ فَصَوَّرَ حَبِیْلٌ اَلْاَصْرَ ۚ وَهُوَ حَزَنٌ مِّنْ دَاخِلِ اَحْدُوْیْ اِیٰی اَمْرٍ ۚ وَاَلَا تَهْتَبُ لَنَفْسٍ مِّنْهُ اَلْعَوْنُ عَلٰی مَا یَعْمَلُوْنَ ۙ تَدَكَّرُوْنَ مِنْ اَمْرِ یُّوسُفَ وَجَاءَتْ حَمَلًا ۚ فَسَخَّرُوْا مِنْ مَدِیْنِ اِیٰی مَسْرَ فَنَزَلُوْا اَرْبَعًا مِنْ جَبِّ یُّوسُفَ قَالُوْا اَوْدَعَهُمْ اَلْمَدِیْنَةُ بِرَدِّ اَلْمَدِیْنَةِ لَمَسَّ اِسْمٰی بِهٖ قَدَّرَلْ اَرْسَلَ دَلُوْهُ ۙ مِنْ اَلسِّرِّ فَتَعَبَقَ بِهَا یُّوسُفَ فَمَخْرَجَهُ فَلَمَّا رَاَهُ قَالَ یٰبَشَرُ ۙ وَهٰی قَرَاءَةُ وَبَشَرٌ ۚ وَنَدَانَهَا مَجْدًا اِیٰی اَحْسَرٰی فَعَدَا وَفَتَكَ هَذَا لَعَلَّهٗ ۙ فَعَبِیْهُ بِهٖ اِخْوَتُهُ مَتَوَفَّوْهُ ۚ وَاسْرُوْهُ اِیٰی اَحْمَدُوْا اَمْرَهُ حَاغِبًا بِصَلَاةٍ ۚ بَانَ قَالُوْا هُوَ عَبْدٌ ۚ اِنِّیْ وَسَخَّطْتُ یُّوسُفَ حُلُوْلًا اَنْ یَّقْتُلُوْهُ ۚ وَاقْدَعُوْا عَلَیْهِ بِمَا یَعْمَلُوْنَ ۙ وَشَرُوْهُ اِیٰی سَاعُوْهُ مِنْهُ ۚ یَسْتَعْمِلُ خَطِیْبٌ ۚ مَقَصْرٌ دَرَاهِمًا مَعْدُوْدَةً ۚ عَشْرِیْنَ اَوَّلَیْنِ وَعَشْرِیْنَ وَكَانُوْا اِیٰی اِخْوَتِهِ یَبِیْعُوْنَ اَرْضِیْنَ ۙ وَجَاءَتْ هٗ اِلَیْهِ اَلْمَسَاوِرَةُ اِیٰی مَسْرَ فَبِهِ اَلَّذِیْ اِشْتَرَاوْهُ بِعَشْرِیْنَ دِهْنًا ۚ وَذُوْخًیْ تَعْمَلُ وَنَوْبِیْ ۙ

تَرْجُمَا: حقیقت یہ ہے کہ یوسف علیہ السلام اور ان کے بھائیوں کے قصہ میں کہہ دیا کہ وہ نے سوال کرنے والوں کے لئے بڑی بھڑکیں ہیں، اس وقت کا تذکرہ کہ جب یوسف علیہ السلام کے بھائیوں نے انہیں میں کہا کہ یوسف اور اس کا حقیقی بھائی بن جائیں ہمارے ابا جان کے لئے ہمارے مقابلہ میں زیادہ پیسے ہیں، تو یوسف مبتدایہ اور اخیٹ اس کی خبر ہے، حالانکہ ہر ایک جتنا ہے، ہمارے ابا جان ان دونوں کو ہم پر ترجیح دینے کے معاملہ میں غلطی پر ہیں (ایسا کہ) کہ یوسف کو قتل کر دیا کسی دور ملک میں پہنچا کہ (اس قدر سے) تمہارے ابا جان کی تقدیر اس تمہاری طرف ہو جائے گی، اس طریق پر کہ تمہاری طرف متوجہ ہیں کے تمہارے علاوہ کسی اور کی طرف توجہ نہ کریں گے، یوسف کو قتل کرنے یا اور پہنچانے کے بعد، پھر تو یہ کر کے ایک بن جائیں میں سے ایک ہوا یوسف کو قتل نہ کر (بلکہ) کسی اندھیرے کنوئیں میں ڈال دیا اور ایک قراءت میں

(عبادات) منع کے ساتھ ہے۔ (ابا جان سے) اہل کرنے کے سلسلہ میں اگر تمہیں چاہئے کہ اسے قوامی پر رکھنا کرو، اسے مسافروں کا کوئی قلعہ کمال کے چاہئے (اس تجویز کے مطابق) انہوں نے (یا کر) کہا ابا جان کیا وہ ہے کہ آپ یوسف کے معاملہ میں ہمارے اور اہل قریبوں کے ساتھ؟ حالانکہ ہم اس کے بچے خیر خواہ ہیں، یعنی اس کی مصلحتوں کا خیال رکھنے والے ہیں، کل اس کو ہمارے ساتھ جنگل کی طرف بھیج دیجئے تاکہ حرے سے کھائے کیلئے (اور ایک قراءت میں) وہوں (فصل) نون کے ساتھ ہیں تاکہ ہم حیران نازی کریں اور گھٹیلوں کو یوں، اور اس کی مخالفت کے ہم ذمہ دار ہیں، یعقوب رحمۃ اللہ علیہ نے جواب دیا کہ تمہارا اس کو ہم داس کی چوٹی کی وجہ سے مجھے بہت دلچسپ داکرے گا اور مجھے یہ بھی اندیشہ ہے کہ کہیں اسے بھیڑنا نہ کھا جائے اور (ذنب سے) جنس ذنب مراد ہے ہمارا ان کے حلاق میں بھیڑ دینے کی کھڑت تھے، اور تم اس سے غافل رہو یعنی کھیل کود میں مشغول رہو ان لوگوں نے جواب دیا واخذاً اگر اسے بھیڑنا کھا جائے حال یہ کہ ہم ایک (بڑی) جماعت ہیں جب تو ہم باکاروئی خیمہ سے (القصہ) یعقوب رحمۃ اللہ علیہ نے) یوسف رحمۃ اللہ علیہ کو ان کے ساتھ بھیج دیا، چنانچہ جب اس کو لے گئے اور پلٹا ارادہ کر لیا کہ اس کو کسی اندھے کنویں میں ڈال دیں (لغٹا) کا جواب مخدوف ہے اور وہ (فعلوا ذلک) ہے یعنی انہوں نے یہ کیا کہ اس کی قیاس اتارنے اور اس کو زود کوپ کرنے اور اس کی تذلیل کرنے کے بعد اس کو قتل کے ارادہ سے کنویں میں ڈکا دیا، جب یوسف رحمۃ اللہ علیہ درمیان کنویں تک پہنچ گئے تو اس کو چھوڑ دیا تاکہ مر جائے، مگر یوسف رحمۃ اللہ علیہ اپنی میں جائزے پھر اس نے ایک چتر کا سہارا لیا تو بھائیوں نے اس کو آواز دی (یوسف نے) ان کی آواز پر یہ خیال کرتے ہوئے کہ شاید ان کو نرم آگئی ہو لپک کہا، تو انہوں نے چتر سے سر کھینچنے کا ارادہ کیا، مگر یہودانے ان کو اس حرکت سے منع کیا، اور ہم نے کنویں ہی میں یوسف کے پاس اطمینان قیاس کے لئے ڈھینچہ ڈالی سمجھی اور یوسف اس وقت ستر سالہ یا اس سے کچھ کم کے تھے کہ (اے یوسف) تو مستقبل میں ان کی اس حرکت کی خبر دے گا حال یہ کہ خبر دینے وقت وہ چھ کو نہ بچا ان ہمیں گئے، اور شام کے وقت سب بھٹی اپنے اہل جان کے پاس روتے ہوئے آئے کہا اسے ہمارے ابا جان ہم تو حیران نازی کے مت بلد بازی میں مشغول ہو گئے تھے اور یوسف کو ہم نے اپنے کپڑے وغیرہ سامان کے پاس چھوڑ دیا تھا اس کو تو بھیڑنا کھا گیا، آپ تو ہماری بات کا یقین کرنے والے ہیں نہیں اگرچہ ہم تمہارے نزدیک بچے ہیں مگر ہم اس معاملہ میں یوسف کی محبت کی وجہ سے ہمیں جینا جہنم کر گئے، اور آپ ہماری بات کا یقین کر بھی کیسے سکتے ہو؟ جبکہ آپ ہمارے بارے میں بدگمانی رکھتے ہیں، اور ہمارا یوسف، یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی قیاس پر جھوٹ موٹ کا خون لگا کر اعلیٰ قیاس طرفیت کی وجہ سے کل میں نصب کے ہے، اسی فوق قیاس، یعنی جھوٹا خون اس طرح پر کہ ایک بھیڑ کے پچھلونا کیا اور اس قیاس کو اس کے خون میں اکودہ کر لیا مگر قیاس کو پھاڑنا ان کے خیال سے نکل گیا اور کہہ دیا کہ یہ یوسف کا خون ہے، یعقوب رحمۃ اللہ علیہ نے جب قیاس کو گنج سالم دیکھا تو ان کے جھوٹ کو سمجھ گئے (یعقوب رحمۃ اللہ علیہ) نے کہا (جو تم کہہ رہے ہو) بات ایسی نہیں ہے بلکہ تم نے اپنی طرف سے بات گھڑ لی جس کو تم نے اس کے ساتھ مل کر چھپنا یا ہے، (اب تو) میرے لئے صبر ہی بہتر ہے صبر ٹھیک وہ ہے کہ اس میں کوئی خضہ نکالت نہ ہو (آؤ نکال نہ ہو) (فصبروا جمعی،

اصری مبتدا و محذوف کی خبر ہے اور یوسف کے معاملہ میں جو تمہا تمیں ہمارے ہوں کے بارے میں اللہ ہی سے دعا کی جا سکتی ہے یعنی اسی سے دعا مطلوب ہے اور مدین کے مسافروں کا ایک قافلہ مصر جانے کے لئے آیا اور اس کو یوں کے قریب چڑا دیا گیا جس میں یوسف علیہ السلام چڑے ہوئے تھے، اور قافلہ قافلہ نے اپنے بچے کو پانی ڈالنے کے لئے بھیجا جس کی ذمہ داری پانی کا علم کرنے کی تھی تاکہ اس سے سیرابی حاصل کریں، سو بچے نے جب کو یوں میں ڈال ڈالا تو اس سے لنگ گئے اور یوسف علیہ السلام کو بچے نے نکال لیا، اور (دوستا) چلا اٹھا مہادک ہو اور ایک قرات میں یسوعی ہے اور اس کو گناہا گناہا ہے، اے میری خوشخبری تو حاضر ہو جاوے میرے حاضر ہونے کا وقت ہے، یہ تو ایک لڑکا ہے، چنانچہ اس کا علم اس (یوسف) کے بھائیوں کو بھی ہو گیا، چنانچہ وہ قافلہ والوں کے پاس آئے، اور بھائیوں نے یوسف کو مال تجارت قرار دیتے ہوئے (دعا) کی اصل حقیقت کو چھپی، اس طریق پر کہ انہوں نے کہا ہمارا بھائی کا یہ خاتمہ ہے اور یوسف اس خیال سے خاموش رہے کہ کہیں ان کو قتل نہ کر دیں، مہادک وہ جو کچھ کر رہے تھے اللہ اس سے باخبر تھا اور یوسف کے بھائیوں نے یوسف کو قافلہ والوں میں سے ایک شخص کے ہاتھ بہت سی قابل قیمت یعنی تختی کے چند درہموں یعنی میں یا بائیس درہم کے عوض فروخت کر دیا، اور یوسف کے بھائی یوسف سے کوئی رشتہ نہیں رکھتے تھے، چنانچہ قافلہ یوسف کو مصر لے آیا اور جس شخص نے یوسف کو خرید لیا تھا اس نے میں دینار اور دو جوڑی جوڑی اور دو جوڑے کپڑوں میں یوسف کو بیچ دیا۔

تَحْقِيقُ مَرْكَبِ سَبِيلِ تَفْسِيرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: عَصْرُ مفسر غلام نے خبر مضایف محذوف، مان کر ایک سوال کا جواب دیا ہے سوال یہ ہے کہ آیت میں یوسف علیہ السلام کا ظرف واقع ہے حالانکہ یوسف چونکہ ذات ہے اس لئے اس میں ظرف بننے کی صلاحیت نہیں جواب کا معاملہ یہ ہے کہ یوسف ظرف نہیں ہے بلکہ یوسف سے پہلے خبر محذوف ہے جیسا کہ مفسر غلام نے ظاہر کر دیا ہے ہذا اب کوئی اعتراض نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: مَبْنِيءٌ، اس میں اشارہ ہے کہ یوسف مفسر غلام ابتدائیہ ہے نہ کہ قسبہ۔

قَوْلُهُ: شَقِيقَةٌ، اس میں اشارہ ہے کہ غیاث میں حضرت یوسف علیہ السلام کے حقیقی بھائی تھے اور بقیہ تمام بھائی خالقی بھائی تھے۔

قَوْلُهُ: بَارِضٌ، بَعِيدٌ، بَعِيدٌ کے اضافہ میں اشارہ ہے کہ ارضائی جو یوں تنظیم کے لئے ہے۔

قَوْلُهُ: عِبَادَةُ الْعُجْبَةِ، تاریک کو اس کو یوں کی اندھیری، مگرائی۔

قَوْلُهُ: فَاكْتَفَوْا بِذَلِكَ، یہ ان کلمہ کا جواب ہے جو محذوف ہے۔

قَوْلُهُ: بَرِيعٌ، مضارع واحد کا قاف (فتح) بچل کھائے، حرے اڑائے، واقع ج نے والا۔

قَوْلُهُ: فَعَلُوا ذَلِكَ، یہ لٹا کا جواب ہے۔

قَوْلُهُمَا: بِأَن نُّسْوَاقِ مَيْصُةً، ہا تصویر یہ ہے کہ جو کہ صورت فعل کو تانے کے لئے ہے، یعنی کنویں میں یوسفؑ کو کس طرح؟

قَوْلُهُمَا: بِالنُّونِ وَالْبَاءِ فِيهَا نَشْطٌ وَنَقْصٌ اس اضافہ کا مقصد یونع و یلعب میں دو قرائتوں کو بیان کرنا ہے یعنی یونع اور یلعب واحد ذکر غالب اور جمع مقصورہوں قرائتیں ہیں، اور فنشط نفع کی تفسیر ہے یعنی تاکہ ہم تیرا اندازہ میں مسابقت کریں اور نقص یہ یونع کی تفسیر ہے یعنی تاکہ ہم کھائیں اور خرے اڑائیں اس تفسیر میں لف وشر فیہ مر جب ہے۔

قَوْلُهُمَا: السَّوَادُ مِنَ الْجَنَسِ اس اضافہ سے یہ بتانا مقصود ہے اللذنب میں الف لام عہد کا نہیں ہے اسلئے کہ حضرت یعقوبؑ کے ذہن میں کوئی عین۔ بھیرا نہیں تھا بلکہ الف لام جنس کا ہے یعنی بھیرے کا کوئی بھی فرد اس کو کھاتا ہے۔

قَوْلُهُمَا: أَنَا أَتَا الْعَاسِرُونَ جواب تم ہے۔

قَوْلُهُمَا: جَوَابٌ لِّمَا مَحْذُوفٌ یہ اس اعتراض کا جواب ہے کہ کلام تام نہیں ہے اسلئے کہ فَلَمَّا ذَهَبُوا کا جواب مذکور نہیں ہے جواب کا مائل یہ ہے کہ لَمَّا کا جواب محذوف ہے اور وہ فعلوا ذلک ہے۔

قَوْلُهُمَا: رَضَخَةٌ (ف) وَضَخًا پھر سے کھانا بگرا۔

قَوْلُهُمَا: وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ، ای فریاد۔

قَوْلُهُمَا: لَا تَهْمَلُنَا یہ لو کھانا کا جواب محذوف ہے۔

قَوْلُهُمَا: مَحَلُّهُ نَصَبٌ عَلَى الظَّرْفِيَّةِ یعنی علی قمیصہ ظرف کے لئے کی وجہ سے محلا منصوب ہے، تقدیر عبارت یہ ہے "وجاء و لظرف قمیصہ بدم کذب"۔

قَوْلُهُمَا: ای ذی کذب اس اضافہ کا مقصد اس اعتراض کو رفع کرنا ہے کہ بدم کذب میں صدر کا مائل ذات پر ہے جو کہ درست نہیں ہے ذی کا اضافہ کر کے بتادیا کہ صدر بمعنی اسم فاعل ہے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں باور اگر ذی محذوف نہ مانا جائے تو بطور مبالغہ اصل درست ہوگا جیسا کہ یہ محل میں ہے۔

قَوْلُهُمَا: الَّذِي يَرُدُّ الْمَاءَ یہ وارڈ کی تفسیر ہے یعنی وہ شخص جو پانی کا انتقام کرتا ہے جس کو رستا کہتے ہیں اس سے کا نام مالک ابن ذر غزالی تھا۔

قَوْلُهُمَا: لَيْسَ فِیْهِ مِنْهُ تاکہ کنویں سے پانی لائے بعض نسخوں میں لیسقی ہے دونوں کا صلہ من آتا ہے، لیسقی من الغیر، پھر سے پانی لایا۔

قَوْلُهُمَا: فَی قَرَأَ لَا بُشْرَى میری خوشخبری، بشارت کو خدا مجازاً کہہ دیا ہے اس لئے کہ بشارت میں غائب بننے کی صلاحیت نہیں ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَرْجِمَہ

لَقَدْ كُنَّا مِنْ يُونُسَ وَأَخَوْتِهِ آيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ۔ اس آیت میں اس بات پر مشتبہ کیا گیا ہے کہ قصہ یوسف کو محض ایک قصہ مت سمجھو بلکہ اس میں تحقیق کرنے والوں اور سوال کرنے والوں کے لئے بڑی نکتہ نایاں ہیں۔

سائلین کون تھے؟

سورہ یوسف کے شان نزول کے سلسلہ میں یہ بات گذر چکی ہے کہ چوری سورہ یوسف مشرکین مکہ کے ایک سوال کے جواب میں ایک وقت ہازل ہوئی تھی، مکہ میں جب آپ ﷺ کی نبوت کا چرچا ہوا تو مشرکین مکہ نے اس کی بڑی شدت سے مخالفت کی اور ایہ ارسائی کہ ایک لامتناہی سلسلہ شروع کر دیا اور کوشش کی (بزم خویش) اس فن کو ہر صورت ختم کر دیا جائے، مگر وہ اس میں کامیاب نہ ہوئے اور اسلامی تحریک دن بدن ترقی کرتی رہی آخر کار مشرکین نے شک آ کر یہود مدینہ سے اس سلسلہ میں شکوک اور اپنی پہچانی اور لا چاری کا اظہار کیا اس پر یہود نے کہا کہ تم اس حدی نبوت سے دو سوال کرو ایک یہ کہ یعقوب کی اولاد دشام سے مصر کیوں منتقل ہوئی؟ دوسرے حضرت یوسف علیہ السلام سے متعلق واقعات کی تفصیل کیا ہے؟ اگر نمی نہیں ہے تو ہرگز نہ بتا سکے گا۔

کفار نے یہودی جانیت کے مطابقی آپ ﷺ سے یہ دونوں سوال کئے اور آپ نے وہی اہی کے داریہ و سب و جوان کو من دیا جو سورہ یوسف میں موجود ہے۔

یہ واقعہ یہودیوں نے اس لئے منتخب کیا تھا کہ اس واقعہ کی کوئی نام نہ نہ تھی اور نہ مکہ میں اس واقعہ سے کوئی واقف تھا اور اس وقت مکہ میں اہل کتاب میں سے بھی کوئی موجود نہیں تھا کہ ان کے داریہ و رات کے حوالہ سے یہ واقعہ معلوم ہو سکتا آپ ﷺ کا اس تفصیل سے واقعہ یوسف کو جان کر دینا یہ آپ کا مغرور اور نبوت کی کھلی دلیل ہے اس لئے کہ ایک نبی کے لئے اس سلسلہ و تفصیل سے واقعہ کو بیان کر دینا کثرت میں بھی اتنی تفصیل نہیں ہے یہی اہی سے ہی ہو سکتا تھا۔

قطع نظر یہود کے سوال کے خود یہ واقعہ ایسے امور پر مشتمل ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کی بڑی نکتہ نایاں اور تحقیق کرنے والوں کے لئے بڑی ہدایتیں اور احکام و مسائل موجود ہیں کہ جس بچہ کو بھائیوں نے ہلاکت کے لئے کوئیں میں ڈال دیا تھا اللہ تعالیٰ کی قدرت نے اس کو کہاں سے کہاں پہنچایا، اس واقعہ کو عنقریب میں حق تعالیٰ کی عظیم قدرت و حکمت کا کھل جھم جاتا ہے، نبی کریم ﷺ کی صداقت کا یقین ثبوت ملتا ہے، اس واقعہ میں خصوصاً مشرکین مکہ کیلئے جو یہود کے اسانے پر آپ ﷺ سے سوال کر رہے تھے بڑی مہرت ہے کہ جس طرح یوسف علیہ السلام کو بھائیوں نے گھر سے نکالا اور اسد قتل اور جلا وطن کرنے کے مشورہ کے ختم قسم کی اذیتیں پہنچائیں، امتداد و اختلاف میں کوئی دقیقہ اٹھانہ نہ کیا آخر ایک وقت آیا کہ یوسف کی طرف جہم و تاج ہو کر آئے، یوسف علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے دین دنیا کے اعلیٰ مناصب پر فائز کیا اور انہوں نے اپنے عروج و افتاد کے

وقت بھائیوں کے جرائم سے چشم پوشی کی اور نہایت بردباری سے سب کے قصور معاف کر دیے ٹھیک اسی طرح محمد ﷺ کی بردباری نے آپ کے متعلق ناپاک منصوبے نہ لے اڑے تھے، پہنچ گئے آپ ﷺ کی عزت و آبرو بچنے کے لیے حتیٰ کہ دشمن چھوڑنے پر مجبور کیا، لیکن یہودی وہ دن آگئے کہ وطن سے پیچھے ہو کر آپ کی کامیابی اور رفعت شان کا آقا آپ چکا اور چند ہی سالوں کے بعد فتح مکہ کا وہ تاریخی دن آگیا کہ جب آپ نے اپنے وطنی اور قومی بھائیوں اور اپنی دشمنوں کی تمام قصیمات پر بعد حضرت یوسف والے کلمات ”لَا تَرْجِعْ عَلَيَّكَ الْيَوْمَ“ طرہاً کر حکم صادر کیا۔

واقعہ کی تفصیل:

حضرت یوسفؑ اور ان کے بھائیوں کے واقعہ کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت یعقوبؑ کے کل بارہ بیٹے تھے ان میں سے ہر لڑکا صاحب اولاد ہوا ہے اور سب کے خاندان خوب بچتے چلے گئے، چونکہ حضرت یعقوبؑ کا لقب اسرائیل تھا اسلئے یہ بارہ خاندان بنی اسرائیل کہلائے، (معارف) ان بارہ بیٹوں میں سے دس بیٹے یعقوبؑ کی پہلی بیوی یاکہ صاحب لیان کے وطن سے تھے، ان کی وفات کے بعد یعقوبؑ نے ان کی بہن راحیل صاحب لیان سے نکاح کر لیا ان کے وطن سے دواڑ کے یوسفؑ اور بنیامین پیدا ہوئے، ان پائین حضرت یوسفؑ کے حقیقی بھائی تھے اور باقی دس طوائف بھائی تھے جن کے ناموں کی تفصیل اوپر مذکور ہو چکی ہے، حضرت یوسفؑ کی والدہ راحیل کا انتقال بھی ان کے بچپن میں بنیامین کی ولادت کے وقت ہو گیا تھا۔

دوسری آیت سے حضرت یوسفؑ کا قصہ شروع ہوا ہے کہ یوسفؑ کے بھائیوں نے اپنے والد صاحب کو دیکھ کر وہ یوسفؑ سے غیر معمولی محبت رکھتے ہیں، اس پر ان کو حسد ہوا اور یہ بھی تمسک ہے کہ کسی طرح بھائیوں کو یوسفؑ کے خواب کا علم ہو گیا ہو جس سے انہوں نے محسوس کیا ہو کہ یوسفؑ کی بڑی شان ہونے والی ہے اس سے حسد ہوا اور وہ سمجھتے ہوں کہ محبت تو ہم سے زیادہ ہونی چاہئے اس لئے کہ ہم ایک بڑی اور طاقتور جماعت ہیں، وقت بڑھنے پر ہم ہی کام آسکتے ہیں یہ بچے کیا کام آسکتے ہیں؟ اسلئے ہم سے والد صاحب کی یہ کھلی پھانسی ہے اس کے علاج کی دو صورتیں ہوتی ہیں یا تو یوسفؑ کو قتل کر دیا کہ قصہ پاک ہو جائے یا پھر ان کو کسی دور دراز ملک میں بھیج دیا اس طرح والد صاحب کی توجہ اور محبت تمہارے ساتھ مخصوص ہو جائے گی، یہ بالکل باتوں میں اسلئے کہ گناہ تو بعد میں تو بہ کر کے تم ٹھیک بن سکتے ہو۔

ولسکو لو امن بعدہ قومنا صالحین، کیا ایک معنی یہ بھی بیان کئے گئے ہیں کہ یوسفؑ کو راستہ سے بنانے کے بعد تمہارے حالات درست ہو جائیں گے کیونکہ باپ کی توجہ کا یہ مرکز ختم ہو جائے گا۔

قال فاسأل منہم، ان ہی بھائیوں میں سے ایک بھائی نے جو کہ ان میں سب سے زیادہ والد صاحب اراے تھے جس کا نام بعض مفسرین نے یہود اور بعض نے روہیل اور بعض نے شمعون بتایا ہے کہ یوسفؑ کو قتل نہ کرو اگر کچھ کرنا ہے تو اسے کنوئیں میں لپی چگڈ ڈال دو جہاں یہ زندہ رہے اور سب مسافران کنوئیں پر آئیں تو اس کو نکال کر لے جائیں، اس طرح تمہارا مقصد بھی پورا

ہو چکا اور اس کو لے کر قمیصیں کہیں اور مقام پر بٹاتا بھی نہ دے گا۔

قالوا یا اہانا مالک لا تعافنا علیٰ یوسف جب بھائیوں کے درمیان مشورہ میں یہ بات طے ہو گئی کہ یوسف کو کسی اندھیرے کنویں میں ڈال دیا جائے تو اپنے والد صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے اور غیر ٹوٹا ہوا انداز میں یہ درخواست پیش کی کہ ابا جان یہ کیا بات ہے کہ آپ کو یوسف کے بارے میں ہم پر اطمینان نہیں حالانکہ ہم اس کے چارے خیر خواہ اور بخور ہیں، کھل آپ اس کو جہرے ساتھ سیر و تفریح کے لئے بھیج دیجئے کہ وہ بھی آزادی کے ساتھ کھائے پیتے اور کھیلے کودے، اور ہم اس کی پوری طرح حفاظت کریں گے، حضرت یعقوب علیہ السلام نے فرمایا میں اس کو تہہ دارے ساتھ بھیجنا وہاں سے پہنچ نہیں کرتا اول مجھے اس فور نظر کے بغیر بھی نہیں آتا دوسرے یہ کہ مجھے ظہر ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ تہہ داری غفلت کی وجہ سے اسے کوئی بھیڑ یا کھا جائے۔

یعقوب علیہ السلام کو بھیڑیے کا خطرہ محسوس ہونے کی وجہ:

یعقوب علیہ السلام نے بھیڑیے کا خطرہ یا تو اس وجہ سے محسوس کیا کہ سرزمین کنعان میں بھیڑیے زیادہ تھے، اور یہ اس وجہ سے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے ایک خواب دیکھا تھا کہ وہ خود ایک پہاڑ کے اوپر ہیں اور یوسف علیہ السلام پہاڑ کے دامن میں ہیں اچانک وہ بھیڑیوں نے یوسف پر حملہ کرنا چاہا مگر ان میں سے ایک بھیڑیے نے مدافعت کر کے چھڑا دیا، پھر یوسف علیہ السلام زمین کے اندر چھپ گئے، جس کی تفسیر بعد میں اس طرح ظاہر ہوئی کہ وہ بھیڑیے یہ دیکھ بھائی تھے اور اس بھیڑیے نے مدافعت کر کے ان کو بلاکت سے بچا یا وہ علیہ السلام سے بھائی بیوڑا تھے، اور زمین میں چھپ جانا کنوئیں کے گرائی کی تفسیر ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباس سے ایک روایت میں متحمل ہے کہ یعقوب علیہ السلام کو اس خواب کی بنا پر خود ان بھائیوں سے خطرہ تھا ان ہی کو بھیڑیا کہا تھا مگر مصلحتاً پوری بات ظاہر نہیں کی۔

امام قرطبی نے یوسف علیہ السلام کو کنوئیں میں ڈالنے کا واقعہ یہ بیان کیا ہے کہ جب ان کو کنوئیں میں ڈالنے لگے تو وہ کنوئیں کی من سے چٹ گئے بھائیوں نے ان کے ہاتھ پاؤں دے تاکہ کسی چیز کو پکڑ نہ سکیں اس وقت یوسف علیہ السلام نے ہمارے سے فریاد کی مگر بجائے ان پر رحم کرنے کے جواب یہ ملا کہ کیا وہ ستارے جو تجھے سجدہ کرتے ہیں ان کو بلا دہی تیری مدد کریں گے، پھر ایک ڈول میں رکھ کر کنوئیں میں ڈکایا اور درمیان ہی میں وہی کاٹ دی اللہ تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام کی حفاظت فرمائی اور قریب ہی ایک چتر کی چٹان جو باہر کو لگی ہوئی تھی صبح سالم اس پر چڑھ گئے، بعض روایات میں ہے کہ جبرائیل نے ان کو چٹان پر بٹھا دیا۔

یوسف علیہ السلام تین روز کنوئیں میں رہے ان کا بھائی بیوڑا دوسرے بھائیوں سے چھپ کر روزانہ ان کے لئے کھانا لاتا اور ڈال کے ذریعہ ان تک پہنچا دیتا۔

شام کو بھائیوں کا روتے ہوئے آنا:

وَجَاءَ وَابْعَثْ عَشَاءً يَبْكُونَ، یعنی عشاء کے وقت یہ بھائی روتے ہوئے اپنے باپ کے پاس پہنچے حضرت یعقوب ان کے رونے کی آواز سُن کر باہر آئے معلوم کیا کیا حادثہ پیش آیا ہے کیا تمہاری بکریوں پر کسی نے حملہ کیا ہے؟ اور یوسف کہاں ہے؟ تو بھائیوں نے کہا، ہم آپس میں دوڑ لگانے میں مشغول ہو گئے اور یوسف کو اپنے سامان کے پاس چھوڑ دیا، اس درمیان یوسف کو بھیڑیا کھا گیا، اور ہم کتنے ہی بچے ہوں آپ کو ہمارا یقین تو آپ کا نہیں۔

شریعت میں جائز کھیلوں کا حکم:

ابن عربی نے انکا مآثر قرآن میں فرمایا کہ باہمی مسابقت (دوڑ) شریعت میں مشروع اور اچھی بات ہے جو جنگ و جدالوں کا کام آتی ہے، خود رسول اللہ ﷺ نے جس شخص مسابقت کرنا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے، صحابہ کرام میں سے سہل بن اکوع نے ایک شخص کے ساتھ دوڑ میں مسابقت کی تو سہل غالب آگئے تھے۔

وَجَاءَ وَاعْلَى لَمِيصَةً يَدَمٍ كَذَّابٍ، یعنی یوسف ﷺ کے بھائی یوسف کے کرتے پر ایک بکری کا بیچڑا کر کے اس کا خون لگا دئے تاکہ والد صاحب کو یقین دلائیں کہ یوسف کو بھیڑیا کھا گیا، مگر اللہ تعالیٰ نے ان کا جھوٹ ظاہر کرنے کے لئے ان کو اس بات سے غافل کر دیا کہ کرتے پر خون لگانے کے ساتھ اس کو پھڑکی دیتے تاکہ بھیڑیے کا کھانا ثابت ہو جائے، یعقوب ﷺ نے کریم کو صحیح سالم دیکھ کر فرمایا، بیٹو! یہ بھیڑیا کیسا تنہیم اور عقلمند تھا کہ اس نے یوسف کو اس طرح کھایا کہ کرتے نہیں سے نہیں پھٹا؟

اس طرح حضرت یعقوب پر ان کی جمل سازئی کا راز فاش ہو گیا، تو فرمایا: "سَلِّمْ سَوَّلَتْ لَكُمُ الْمَسْكُورَةُ امْرَأَ الْفَصُورُ" جمیل۔

قَالَ لَهُ: حضرت یعقوب ﷺ نے کرتے کے صحیح سالم ہونے سے برداران یوسف کے جھوٹ پر استدلال کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ قاضی یا حاکم کو فریقین کے دوے اور دلائل کے ساتھ حالات اور قرائن پر بھی نظر کرنا چاہئے۔ (طبری، معارف)

قافلہ کا ورود اور یوسف علیہ السلام کو کنوئیں سے نکالنا:

اللہ تعالیٰ ایک قافلہ اس سرزمین پر آگیا، یہ قافلہ شام سے مصر جا رہا تھا اور راستہ بٹک کر اس غیر آباد میدان میں پہنچ گیا اور پانی کیلئے پانی کے خشک مئے کو کنوئیں پر بھیجا، گولوگوں کی نظر میں یہ اتفاقی واقعہ لیکن حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حکمت مگروری میں کوئی جنت و ادنیٰ نہیں، حق تعالیٰ شانہ، جس کی شان فَعْلَانُ لَمَّا يَرِيدُ ہے غلیٰ حکمتوں کے تحت ایسے حالات پیدا فرما دیتے ہیں کہ ظاہری واقعات سے ان کا جوڑ کچھ میں نہیں آتا تو انسان ان کو اتفاقی حوادث قرار دیتا ہے۔

تَعْلَمُ مَا تَفَعَّلُوا (ان کے جتنے بے باقہ) مارا جس کی وجہ سے ان کی شہوت انگلیوں کے ذریعہ نکل گئی، اور لولا کا جواب لے لیا۔
 مَزْدَل ہے، ہم نے یہ بان اسٹلے دکھائی کہ ہم اس کو حیانت اور زنا سے باز رکھیں در حقیقت وہ ہمارے شخص بندوں میں سے تھے،
 یعنی اطاعت میں اور ایک قراوت میں (مخلصین) کے نام کے فتو کے ساتھ ہے یعنی برکت پر وہ (بندوں میں) اور دونوں (آگے
 پیچھے) اور دوازو کی طرف بھاگے یوسف فرار کے لئے اور وہ اس کو چکڑنے کے لئے چنانچہ عورت نے یوسف کا کپڑا پکڑ لیا اور
 اس کو اپنی طرف کھینچ آفرکار عورت نے یوسف کا کرت پیچھے سے پھاڑ دیا، اور دونوں نے اس کے شوہر کو روڑا دیا اور چلا تو
 عورت نے اپنی معافی پیش کرتے ہوئے کہا کیا سزا ہے اس شخص کی جو تیری بیوی سے زنا کا ارادہ کرے؟ سوائے اس کے
 کہ اس کو نیل میں قید کر دیا جائے یا یہ کہ اس کو زکوہ کوپ کی سخت سزا دی جائے، یوسف نے اپنی برائت ظاہر کرتے ہوئے کہا
 اسی نے مجھے اپنے ساتھ پھانسنے کی کوشش کی تو اس عورت کے خاندان والوں میں سے ایک گواہ نے بھی اس کے بچاؤ اور
 بھائی نے جو کہ گوارہ میں تھا گواہی دی، کہا اس کا کرت اگر آگے سے پھٹا ہے تو عورت سچی ہے اور وہ جھوٹا ہے اور اگر اس کا
 کرت پیچھے سے پھٹا ہے تو عورت جھوٹی ہے اور وہ سچا ہے، چنانچہ جب اس کے شوہر نے یوسف کے کرتے کو پیچھے سے پھٹا
 ہوا دیکھ لیا تو یہ کہہ کر "مَصْجُورٌ مِّنْ لَّدُنَّ الْخَالِصِ" تم عورتوں کا کر ہے اسے عورت بلاشبہ تمہارا کر بھی غضب کا ہے بلکہ کہا
 اسے یوسف تم اس بات کو جانے دو اور اس کا ذکر نہ کرو تا کہ اس کی شہرت نہ ہو، اور اسے نہ لینے تو اپنی خطا کی معافی مانگ
 بلاشبہ تو ہی خطا کاروں میں سے ہے اور یہ خبر گھٹیل کر مشہور ہو گئی۔

تَحْقِیْقِ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِی فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: وَقَالَ دَاوُدُ هُوَ مَعْصُومٌ، معصوم طبع "مُضْطَرَعٌ عَزِيزٌ مَّضْرُ" ہے، اِی مُضْطَرَعٌ وَقَالَ لَامُ اِیَةِ اَلَّذِی مُضْطَرَعٌ،
 قَالَ كَا فَا فُلْ ہے مَضْرُ مَّكَانًا کے متعلق ہو کر فاعل سے حال ہے بعض حضرات نے لفظ مصر سے پہلے اہل مَزْدَل مانا ہے
 تقدیر یہ ہوگی اَلَّذِی مُضْطَرَعٌ مِّنْ اَهْلِ مَضْرُ اور بعض نے مَن کوئی کے معنی میں لیا ہے اِی مُضْطَرَعٌ اِی مَضْرُ، اس صورت میں
 کوئی التماس نہیں رہتا۔ (تفسیر مامدی)

لَا مَرَاتَہ فَا ل کے متعلق ہے، اور اکرمی مفواہ مقلوہ ہے۔

قَوْلُهُ: فَطَقُوْهُ، بوزن قَبْدِل۔ مصر کے وزیر خزانہ کا نام ہے اس کا لقب عزیز ہے۔

قَوْلُهُ: اِکْرَمِیْ، مقامہ عِلْدُنَا یعنی ان کو اپنے یہاں عزت و احترام سے رکھو۔

قَوْلُهُ: حَصُوْرًا، یہ مبالغہ کا صیغہ ہے، شمار پر قدرت نہ رکھئے والا۔

قَوْلُهُ: اَلْعِلْمَہ فَعْل مضارع ہے جو کہ اسم کے بعد ان مقدرہ کی وجہ سے منصوب ہے، علمائے سنی نے اَلْعِلْمَہ میں دو
 ترکیبوں کی طرف اشارہ کیا ہے اول یہ کہ دَاوُدُ اَعْلَفُ ہوا اس صورت میں تقدیر عبارت یہ ہوگی، اَمْسَكَہ فِی الْاَرْضِ اَلْعِلْمَہ مَا

لیلیا والعلیہ من تاویل الاحادیث اس صورت میں تعلیمہ کا مطلب لفظی طور پر ہوگا مفسر کے قول کا مطلب علی تقدیر کا بھی مطلب ہے۔ دوسری صورت یہ کہ انوار اللہ ہواں صورت میں تقدیر مہارت یہ ہوگی، ممکنہ اسے فی الاواض لتعلیمہ تاویل الاحادیث، علیہ اگر ملک یکسر انجم سے مشتق ہو تو معنی ہوں گے تاکہ ہم اس کو پاک بنائیں اور اگر ملک بضم المعیر سے مشتق ہو تو معنی ہوں گے تاکہ اس کو بادشاہ بنائیں۔ (حسن)

وَلِلّٰهِ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ الْكُتُبُ ۚ

جسٹس احمد کے جوش و خروش کا لہجہ کے نچے میں عداوت لہجہ ہے جس کا لہجہ لہجہ ہے۔

پھر لکھا: "واللہ، اس عورت نے اس کو بھلا دیا، یہ خبی و اعدائے اللہ کا نب اور خیمبر و اعدائے اللہ کی ہے۔"

مطلب: طلبت منہ سے اشارہ کرو یا کہ ملاحظہ یہاں طرف واحد کے لئے ہے۔

مَعْنٰی لَکَ: ہیت لک یہ کلہ و انگٹوں سے مرکب ہے ہیت اور لک، ہیت اسم فعل معنی امر ہے معنی آ، لک میں لام جو رو ہے اور کاف بحر و رو ہے جار مجرور اقوال فعل مجزوف سے متعلق ہیں، اس کے معنی ہیں، میں تجھ ہی سے کتنی ہوں جلدی آ (آرواح) سرائق میں خطیب نے کہا ہے کہ ہیت لک پورا اسم فعل ہے یہ حکم کے معنی میں ہے جس کے معنی ہیں آ، اور ہیت کے آ، جس قیوف عرب ہیں لک میں لام بنی خطیب کی وضاحت کے لئے ہے، یعنی ہیت میں جو بنی خطیب ہے ای کو لک سے، واضح کر دیا ہے کاف بنی خطیب کی ضرورت نہ ہونے کے باوجود وضاحت کے لئے لایا گیا ہے اس لئے کہ ہیت کے معنی وہی ہیں جو ہیت لک کے ہیں، جیسا کہ سفیاء لک پڑتے ہیں حالانکہ سفیاء کاف بنی خطیب کا تاج نہیں بناسئے کہ سفیاء کے معنی سفاء اللہ سفیاء کے ہیں، لک کو محض تاکیدی کیلئے لایا گیا ہے۔

تقریباً : معاذ اللہ یہ عذاب معروف کے معیار درج سے ایک ہے۔

جواب: لولا الجماعیہا یا اضافیہا بات کی طرف اشارہ ہے کہ لولا کا جواب محذوف ہے نہ کہ اقل میں مذکور ہو یا۔ اس لئے کہ لولا کا جواب لولا پر مقدم نہیں ہوتا۔

اور یہاں اس میں اشارہ ہے کہ کللیک معذوف کا مفعول ہونے کی وجہ سے محل میں نصب کے بجائے اریضہ کللیک
رہ لخص صرف کالام اور ہذا معذوف کے متعلق ہے۔

تعارف

وسف اور غلامی:

سلسلہ واقعہ کی اگلی کڑی یہ ہے کہ ہسٹ کے بھائیوں نے حضرت ہسٹؒ کو ایک اسماعیلی دیوانی قافلے کے تھوں ایک قلیل قیمت میں غلام کر بیٹھ قرار دے کر فروخت کر دیا، یہ قافلہ شام سے مصر کو، انوارات، جہان اور مساجدات کے کر

جا رہا تھا، بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ یوسف کو خود ان کے بھائیوں سے بیگانگی سے نکال کر قہر کے ہاتھوں فروخت کیا تھا، مگر مفسرین کے اس قول کی تائید و موافقت نہ تو روایت کرتی ہے اور نہ قرآن عزیز، بلکہ دونوں سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ قہر فتنے والوں ہی نے یوسف علیہ السلام کو کنوئیں سے نکال کر اور اپنا غلام بنالیا، اور مال تجارت کے ساتھ ان کو بھی مصر لے گئے۔

حضرت یوسف کی زندگی اور عظمتیں:

حضرت یوسف علیہ السلام کی زندگی کا یہ پہلو اپنے اندر کس قدر عظمتیں پائاں رکھتا ہے اس کا اندازہ ہی کر سکتے ہیں جو چشم بصیرت رکھتا ہے، چھوٹی سی عمر ہے، والدہ کا انتقال ہو چکا ہے، باپ کی آشوب محبت تھی وہ بھی چھوٹی، وطن چھوٹا، بھائیوں نے بے وفائی کی، آزادی کی جگہ غلامی نصیب ہوئی، مگر ان تمام باتوں کے باوجود نہ آواز داری ہے اور نہ جزع و فزع، قسمت پر شک کر، مصائب پر صابر اور فتنائے الہی پر راضی برضا، سر بیزار غم کئے ہوئے باز مصر میں فروخت ہونے کیلئے جا رہے ہیں، کسی نے خوب گنایا ہے۔

نزد کاں ۱۰۱ راتیں ہو حیرانی

یوسف مصر میں:

تقریباً دو ہزار سال قبل مسیح مصر تمدن و تہذیب کا محور اور سمجھا جاتا تھا یہاں کے حکمران فرماؤ (کلیوس) تھے مصر کے حکمران کا لقب فرعون ہوا کرتا تھا، جس وقت حضرت یوسف علیہ السلام ایک غلام کی حیثیت سے مصر میں داخل ہوئے، مصر کا دار السلطنت رمیس تھا یہ علاقہ اسی جگہ واقع تھا جہاں آج صان کی بستی واقع ہے، ان دنوں مصر کا حکمران فرعون بن ولید تھا اور بعض نے دیان بن اسید بتایا ہے، باقی کی بات ہے کہ ملک مصر کا وزیر مالیات جس کو تو رات نے غوطہ خوار یا ظفر اور قرآن نے عزیز بتایا ہے ایک روز بازار مصر سے گزر رہا تھا کہ اس کی نظر یوسف علیہ السلام پر پڑی جن کی بولی لگ رہی تھی، لوگ بڑھ چڑھ کر قہر لگا رہے تھے یہاں تک کہ یوسف علیہ السلام کے وزن کے برابر سوتا اور اسی کے برابر محب اور اتنے ہی رہنمی کپڑے قیمت لگ گئی، یہ دولت اللہ تعالیٰ نے عزیز مصر کے لئے مقدر کی تھی اس نے بڑی بھاری قیمت دیکر یوسف علیہ السلام کو خرید لیا۔

خدا کی قدرت و حکمت:

خدا کے تعالیٰ کی کارسازی دیکھئے کہ ایک بدوی اور دھمکی غلام ایک متمدن اور صاحب شوکت و حشمت دیکھ کے یہاں جب پہنچتا ہے تو اپنی محبت تاب زندگی، علم و ادب اور امانت و ولایت مندی کے پاک اوصاف کی بدولت اس کی آنکھوں کا تار اور دل کا ڈاکہ رازن چٹا ہے اور وہ اپنی بولی سے جس کا نام رکھ لیا یا لیتا یا جاتا ہے کہتا ہے اَکھو می منو او عسی ان یبلغنا او نبلغہ

ولدا دیکھو اسے عزت سے رکھو کچھ عجب نہیں کہ یہ ہم کو فائدہ بخشے یا اس کو ہم اپنا بیٹا بنالیں۔

معلوم ہوتا چاہئے کہ جو کچھ یوسف علیہ السلام کے ساتھ ہو رہا ہے یہ کوئی اتفاقی واقعات نہیں ہیں بلکہ رب العظیم کی ہدائی ہوئی محکم تدبیر کے تحت ہے، جس کے تحت ایک بددی خیم بچہ کو جو حضرات و عدیت سے کھرا آشنا ہے جہانداری اور جہانباہی کے لئے تیار کیا جا رہا ہے جو مقررہ پیر کی جانے والی ہے، کو اس کی تمہید ہے اسی لئے ارشاد ہوا، وَكَذَلِكَ مَكْنُتًا لِّیُوسُفَ فِی الْاَرْضِ وَلِنُعَلِّمَہٗ مِّنْ قَاوِلِ الْاِحَادِیثِ، (الایۃ)۔

عزیز مصر کی بیوی اور یوسف علیہ السلام:

ایک مشہور مرقول ہے "وَبَعَا كَمُصَلَّتِ الْمَلَنِ فِی الْمَحَنِ" اللہ تعالیٰ کے اکثر احسانات و کرم مصائب میں مستور ہوتے ہیں، یوسف علیہ السلام کی ساری زندگی جو یہاں کا مصداق ہے، بچپن کی پہلی مصیبت یا آزمائش نے کھنان کی بددی زندگی سے نکال کر تہذیب و تمدن کے گہوارہ مصر کے ایک بڑے گھرانے کا، ملک دار باستانی میں آجائی ای کو کہتے ہیں۔

اب زندگی کی سب سے بری اور تکلیف آزماتش شروع ہوتی ہے، وہ یہ کہ حضرت یوسف علیہ السلام کا جوانی کا عالم تھا حسن و طہر ہونے کا کوئی پتلا نہیں تھا ہے جو ان کے اندر موجود نہ ہو، جمال و رعنائی کا دیگر مجسم، سرخ روشن خنس و قمر کی طرح منور، مصمت و حیا کی فراوانی سونے پر سیاہ، اور ہر وقت کا ساتھ و عزیز مصر کی بیوی دل پر قابو نہ رکھ سکی و امن صبر ہاتھ سے چھوٹ گیا، یوسف پر یہ جہاز جان پر واند واد قربان ہونے لگی مگر ابراہیم علیہ السلام کا یہ تعلق و یحیٰی کا نور دیدہ و خاتون ابوت کا خشم و چراغ نور منصب نبوت کے لئے منتخب بھلا اس سے یہ کس طرح ممکن تھا کہ باپ کی اور قس میں جھکا ہوا اور عزیز مصر کی بیوی کے ناپاک عزم کو چرا کرے۔

زلیخا کا جادو نہ چل سکا:

لیکن مصر کی اس آزاد عورت نے جب اس طرح جادو چلنے نہ دیکھا تو ایک روز بے قابو ہو کر مکان کے دروازے بند کر دیئے اور اصرار کرنے لگی کہ مجھے شاد کام کر، حضرت یوسف علیہ السلام کے لئے یہ وقت خلت آزمائش کا تھا، شادی خانہ ان کی تھی جو ان عورت و عطلہ حسن سے لالہ و محبوب نہیں بلکہ عاشق آزمائش حسن کی ہے پتلا لہائش و مشوہ طرازیوں کی بادش، ادھر یوسف علیہ السلام خود تو جوان، دروازے بند کسی کا نہ خوف اور نہ ڈر، مگر خود ذمہ دار، حالات ہر طرح سازگار، مگر کیا حالات کی سازگاری سے یوسف نے ایک لمحہ کے لئے بھی عزیز مصر کی بیوی کی حوصلہ افزائی کی، کیا اس کے دل نے قرار چھوڑ کر بے قراری کی، کیا خنس نے ثبات قلب کو ایک لمحہ کے لئے بھی حوصلہ لایا؟ نہیں ہرگز نہیں، بلکہ اس کے برعکس اس بیکر حصمت، امن نبوت سہلہ و میٹھی نے دواہیے معقول و محکم دلائل سے اس مصری حسد کو سمجھانے کی کوشش کی جو ایک ایسی ہستی ہی سے ممکن تھے جس کی تربیت براہ راست آغوش الہی میں ہوئی ہو، فرمایا یہ ناممکن ہے، چاہہا بخدا، میں اور اس کی

تقریباً کریں جس کا اسم جلالہ اللہ ہے اور وہ تمام کائنات کا مالک و مولا ہے، اور کیا میں اپنے اس مرئی عزیز مصر کی امانت میں خیانت کروں جس نے کلام بخشنے کے بجائے مجھے یہ عزت و حرمت بخشی، مگر میں ایسا کروں تو ظالم ظہروں کا اور خالموں کے لئے انجام ہوا کمال کے اعتبار سے بھی غلام نہیں ہے۔

مگر عزیز مصر کی بیوی پر اس صیحت کا مطلق اثر نہ ہوا، اور اس نے اپنے ارادہ کو عملی شکل دینے پر اصرار کیا، تب یوسف نے اپنے اس برہان ربی کے پیش نظر جس کو وہ دیکھ چکے تھے صاف انکار کر دیا۔

وَرَوَاهُ الَّذِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْت لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَاهَا نَا وَهَ كَذَلِكَ لَنَصْرَفَ عَنْهُ السُّوءُ وَالْفَحْشَاءُ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ۔

اور پھلایا یوسف کو اس عورت نے جس کے گھر میں وہ رہتے تھے اس کے گھر کے بارے میں اور دروازے بند کر دیئے اور کہنے لگی آ میرے پاس آ، یوسف نے کہا خدا کی پناہ بلاشبہ (عزیز مصر) میرا مرئی ہے جس نے مجھے عزت سے رکھا، بلاشبہ ظالم غلام نہیں پاتے اور بالبت اس عورت نے یوسف سے ارادہ کیا اور وہ بھی ارادہ کرتے اگر اپنے پروردگار کی برہان نہ دیکھ لیتے، اور اس طرح ہوا تاکہ بنائیں ہم ان سے برائی اور بے حیائی کو بے شک وہ ہمارے مخلص بندوں میں ہے۔

وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا:

مفسرین نے آیت مذکورہ کی مختلف تفسیریں کی ہیں، لیکن اوپر آیت کے جو معنی کئے گئے ہیں وہی مقام و موقع کے لحاظ سے زیادہ موزوں و مناسب ہیں، مطلب یہ ہے کہ عزیز مصر کی بیوی حضرت یوسف عليه السلام کی زبان سے برہان رب سن لینے کے بعد بھی اپنی ہمت سے باز نہ آئی اور اپنا ارادہ رد و کارلانے پر مصر دی یوسف عليه السلام نے اس کے ارادہ کو قطعاً رد کر دیا اور اس کے سامنے اس کے ارادہ کی ہانک پر دوا نہیں کی اور نتیجہ یہ نکلا کہ یوسف اس سے بچنے کے لئے دروازہ کی طرف بھاگے اور عزیز مصر کی بیوی نے ان کا پیچھا کیا۔

بعض مفسرین نے اس تفسیر پر یہ اعتراض کیا ہے کہ نحو کی قواعد کا تقاضا ہے کہ لولا کا کلام کے شروع میں استعمال ہوا ہے اسلئے کہ عربی قواعد کے لحاظ سے اس کا درمیان کلام میں استعمال درست نہیں ہے، فقہر ہمارے یہ ہوگی "وہم بہا لولا ان راہی برہان وہ" یوسف بھی گناہ کا ارادہ کر لیتے اگر اپنے رب کے برہان کو نہ دیکھ لیتے مگر یہ اعتراض اس لئے درست نہیں ہے کہ اس مقام پر بھی لولا کا استعمال شروع کلام ہی میں ہوا ہے وال علی الجواب مقدم ہے اور لولا کا جواب جو بعد میں مذکور ہوتا اس وال علی الجواب کی وجہ سے محذوف ہے، علامہ سیوطی نے بھی لجامعہا محذوف مان کر اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

اس قاعدہ کی نظیر قرآن مجید میں سورۃ التکوین کی والدہ کے تذکرہ سے متعلق یہ آیت ہے، ان کلمات لتبیدی بہ لولا ان ربنا علی قلبہا (قریب تھا کہ وہ اس کو ظاہر کر دے اگر ہم اس کے دل کو مضبوط نہ کرتے) یہاں بھی لولا کا جواب تہدی ہے۔

مذہب ہے اور اہل علی الجہاب مقدم ہے، اسی طرح یہاں بھی یہ معنی ہیں، اگر یوسف علیہ السلام کو برہان رب حاصل نہ ہوتا تو وہ بھی مدعوہ کر لیتے لیکن انہوں نے ارادہ نہیں کیا کیونکہ وہ برہان رب دیکھ چکے تھے۔

وہ برہان رب کیا تھا؟

جس برہان رب کو دیکھ کر حضرت یوسف علیہ السلام وحی کے ارادہ سے بھی باز رہے وہ کیا تھا؟ قرآن کریم نے یہ واضح نہیں کیا کہ وہ برہان رب کیا تھا؟ قرآن مجید نے اپنی بیعت اور ہجرانہ خطابت میں خود ہی اس کو اس طرح بیان کر دیا ہے کہ اس کے بعد سوال کی گنجائش ہی باقی نہیں رہتی دروازہ بند ہو جانے پر عزیز کی بیوی کو حضرت یوسف علیہ السلام نے جواب دیا ایسے مقام کے لحاظ سے اس سے بہتر جواب کیا ہو سکتا تھا سو یہی وہ برہان رب تھا جو یوسف کو غلط ہوا اور جس نے عصمت یوسف کو بے دخل رکھا، لیکن وہ ہے کہ قرآن نے اسے اس کے بعد بڑے شہدہ سے بیان کیا، ”كَذٰلِكَ“ جس ہی ہوا۔

”جا کہ بتاؤ میں ہم اس سے برائی اور بے نیائی، بے شک وہ ہمارے غلط بندوں میں سے ہے۔“

غلام یہ ہے کہ حضرت یعقوب کی صورت کا نظریہ اور ان کا اشارہ سے منع کرنا یا فرشتہ کا ظاہر ہو کر ان کو اس سے روکنا یا عزیز کے گھر میں رکھے ہوئے بہت پر عزیز مصر کی بیوی کا پردہ ڈالنا اور حضرت یوسف علیہ السلام کا اس سے مجرت حاصل کرنا ان تمام اقوال کے مقابلہ میں ”برہان رب“ کی وہی تفسیر بہتر ہے جو قرآن عزیز کی نظم و ترتیب سے ثابت ہے یعنی ① ایمان باللہ کا حقیقی تصور ② مرنی تجازی کے احسان کی احسان شناسی اور صف امانت۔

بہر حال حضرت یوسف جب دروازے کے طرف بھاگے تو عزیز کی بیوی نے چیخا کیا اور دروازہ کسی طرح کھل گیا سامنے عزیز مصر اور عورت کا چچا زاد بھائی گھڑے ہوئے تھے عورت ان کو دیکھ کر شہنائی گئی اور اصل حقیقت کو چھپانے کے لئے غیظ و غضب میں آ کر کہنے لگی کہ ایسے شخص کی سزا قید خانہ یا دروازہ کسڑا کے علاوہ اور کیا ہو سکتی ہے جو تیرے اہل کے ساتھ ارادہ بد رکھتا ہو، حضرت یوسف علیہ السلام نے اس کے کمر و فریب کو سنا تو فرمایا یہ اس کا جہتان ہے اصل حقیقت یہ ہے کہ خود اس نے میرے ساتھ ارادہ بد کیا تھا مگر میں نے کسی طرف نہ مانا اور بھاگ کر باہر نکل جانا چاہتا تھا کہ اس نے چیخا کیا اتھاٹھا سامنے آپ نظر آگئے تو اس نے یہ جھوٹ گھڑ لیا۔

عزیز کی بیوی کا چچا زاد بھائی کی بیٹی بھھار اور بوشیار تھا اس نے کہا یوسف کا بھائی ابن دیکھنا چاہئے اگر وہ سامنے سے چاک ہے تو عورت دستہ باز ہے اور اگر پیچھے سے چاک ہے تو یوسف صادق القول ہے اور عورت جھوٹی ہے جب دیکھا گیا تو یوسف کا بھائی پیچھے سے چاک تھا عزیز مصر نے اصل حقیقت کو سمجھ لیا مگر اپنی عزت و ناموس کی خاطر معاملہ کو ختم کرتے ہوئے کہا، یوسف بچے تم ہی ہو اور اس عورت کے معاملہ سے دور گذر کر اور اس کو بھی ختم کر دو اور پھر بیوی سے کہا یہ سب حیران کر ہے اور تم عورتوں کا کردار یہ بہت ہی بڑا ہوتا ہے بلاشبہ تو ہی خطا کار ہے لہذا اپنی اس حرکت بد کے لئے استغفار کر اور معافی مانگ۔

بعض روایات میں کہا گیا ہے کہ یہ شہادت پیش کرنے والا ایک شیر خوار بچہ تھا جسے اسے قوت کو پائی عطا فرمائی اور اس بچے نے یہ شہادت دی، لیکن یہ روایت کسی صحیح قوی سند سے ثابت نہیں ہے اور نہ اس معاملہ میں خواہ تو کوا مجزہ سے دو لینے کی ضرورت محسوس ہوتی ہے اس شامہ نے جس قرینہ کی بنیاد پر جس شہادت کی طرف توجہ دلائی ہے دوسرا سر ایک معقول شہادت ہے اور اس کو دیکھنے سے بیک نظر مظلوم ہو جاتا ہے کہ وہ شخص ایک معاملہ فہم اور جہانگیرہ آوی تھا جو صورت معاملہ سامنے آئے ہی معاملہ کی تہ تک پہنچ گیا، مفسرین کے یہاں شیر خوار بچہ کا قصہ دراصل یہودی روایات سے آیا ہے۔ (ملاحظہ ہو تفسیر)

تفسیروں میں ایک مرفوع روایت کے حوالہ سے آتا ہے کہ یہ گویا ایک شیر خوار بچہ تھا جو بلور خرقی حادثہ حضرت جعفر ؓ کی سنائی میں بول اٹھا تھا، لیکن بہت سے آخر تفسیر نے اس کے علاوہ کہا ہے کہ یہ شخص زلیخا کا چچا اور بھائی تھا جو شامی اور باریوں میں سے تھا، ماسکان بھٹی و لکن کان رجلا حکیمہ (امین جریر بن عکرمہ) یہاں شہادت سے عرفی اور اصطلاحی شہادت مراد نہیں ہے جس کے لئے ماقبل بالغ مسلمان عادل اور موقع پر موجود ہونا شرط ہے یہ اصطلاحات بعد کی چیز ہوا کرتی ہیں، یہ گویا تو صرف اس معنی میں تھی کہ اس نے فریقین کے اختلاف بیانات کے درمیان فیصلے کا ایک ماعلانہ طریقہ سمجھا دیا۔

وَقَالَ يَسُوْفُ فِي الْمَدِيْنَةِ مَدِيْنَةٌ مِصْرُ الْمَرْءِ الَّذِي تَرَاوَدُّ قُلُوبُهَا عَنْهُ عَنِ الْقَوْمِ قَدْ شَقَّهَا خُبْرًا تَسْمِيَةً اِي دَخَلَ حَبَّ شِقَاقٍ لِقَبْلِهَا اِي عَلَا لَدَا الرَّبِّ بِنَاقِي حَقْلٍ عَطَا تَمِيْنٍ ۝ يَسُ بَعِيْدًا اِهْدَ فَلَقًا سَمِعَتْ سَمِيْرَةً غِيْبَتِهِنَّ لَهَا اَوَّلَتْ اَيُّوْنُ وَاعْتَدَتْ اَعْدَتْ لَهَا مَنَاسِكَ طَعَا مَا يَطْعَمُ بِالْمَسْكِيْنِ لِاَلَانِكَاهِ عِنْدَهُ وَهُوَ اَلانَرَجِ وَانْتَبَ اَعْطَسَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ عَنْ سَبِيْنًا وَقَالَتْ اَيُّوْسُفُ الْخُرُجَ عَلَيْهِمْ فَلَمَّا رَاَهُ اَيُّوْبَةُ اَعْطَسَتْ اَعْطَسَتْ بِالْمَسْكَاكِ وَلَمْ يَشْعُرْ بِالْاَلَمِ لَشَمْعٍ فَلَبِثَ يُوْسُفُ وَقُلْنَ حَاشَ لِلّٰهِ تَزَوَّيْهَا مَا لَهَا اِي يُوْسُفُ تَزَوَّيْ اِي مَا هَذَا اَلَا مَلَكٌ كَرِيْمٌ ۝ لَمَّا حَوَّلَ مِنَ الْحَسَنِ الَّذِي لَا يَكُوْنُ عَادَةً فِي الْخِسْفَةِ الْبَشَرِيَّةِ وَلَمْ يَصْحَبِ اَنَّهُ اَعْطَى شَطْرَ الْحَسَنِ وَقَالَتْ اِسْرَاةُ الْعَزِيْزِ لِمَارَاتٍ مَّا حَلَّ يَبِيْنِ قَدْ اَلَكُنْ لِهَذَا هُوَ الَّذِي اَسْتَبَيَّ فِيْهِ لِي حَبَّ يَبِيْرَ لَعَدُوْهَا وَلَقَدْ اَوَدَّ عَنْ الْقِيَمِ وَاسْتَصَرَّ اِسْتَمَّ وَلَئِنْ اُرِيْعِلَ مَا اُرِيْعُفُ لَيَسْجُنَ وَلَيَكُوْنَنَّ مِنَ الظَّالِمِيْنَ ۝ اَلْمَدِيْنِيْنَ لَقُلْنَ لَهُ اَسْمِعْ سَوَآءَكَ قَالَ رَبِّ السَّجْنِ اَحْبَبُ اِلَيَّ مِنْ اَيُّوْبَ الْاَصْرَفِ عَنْ كَيْدِهِمْ اَنْصَبْ اِي اَيُّوْبُ وَقَالْنَ اَسْرَ قِيْنِ الْاَيُّوْبِيْنَ ۝ الْعَدُوْسِيْنَ وَالْقَصْدُ بِذَلِكَ الدَّعَا فَلَمَّا اَقَالَ تَعَالَى فَاتَّجَبَ الْاَيُّوْبُ دَعَاةً فَصَرَفَ لِقَوْلِ عَدُوِّ كَيْدِهِمْ اِنَّهُ هُوَ السَّجِيْعُ لِقَوْلِ الْعَبِيْءِ بِالْفِعْلِ تَوَدَّ اَطْلَعَ لَعُوْسِيْنَ بَعْدَ عَارَاوَا اَلَا اِيْ الدَّلَاةِ عَلَيَّ بَرَاءةُ يُوْسُفُ اَنْ يَسْجُوْهُ دَلَّ عَلَيَّ هَذَا اَلَيْسَ جَدُّكَ اَلْحَقُّ اِلَيَّ جَنِّ ۝ يَطْلُعُ فِيْهِ كَلَامُ الدَّاسِ فَسَجَنَ

تَرْجُمہ: اور شہر مصر کی محرمیں آپس میں چرچا کرنے لگیں کہ عزیز کی یہی اپنے فوجان کلام کے پیچھے چلی ہوئی

ہے محبت نے اس کو بے قرار کر دکھا ہے، اس کی محبت اس کے دل کے کہاں نہانوں میں چوست ہو گئی ہے، تارے نزدیک تو وہ اس سے محبت کرنے کے معاملہ میں مرتعِ عطشی پر ہے جب مزاج کی بوی نے اس کی نگار خانہ باتیں یعنی آگاہی بدگوئی کی باتیں سنیں تو ان کو بلاوہ کھینچ دیا اور من کے لیے چھری سے کات کرکھ پا جانے والا کھانا چا کر یا اس کھانے کو مشککاسا لئے کہا جاتا ہے کہ اس کو کھاتے وقت بھی لگا لیتے ہیں۔

دُوسرے سرائے (جہنم): اور من کے لئے مسندوں سے آراستہ مجلسِ تیار کر آئی اور وہ کھانا تفریح تھا، اور ان میں سے ہر ایک کو چھری دی گئی اور یوسف سے کہہ دیا کہ وہاں کے سامنے نکل آؤ پتا چوہ جب ان کی نظر یوسف پر پڑی تو وہ کدو گھس گھس اور چھری سے اپنے ہاتھ کات لئے، اور ان کے دلوں کے یوسف کے ساتھ مشغول ہونے کی وجہ سے ان کو تکلیف کا احساس بھی نہ ہوا اور پکارا انھیں حاشائے پاکی اللہ کیسے ہے، یہ یعنی یوسف انہیں نہیں ہے یہ تو کوئی بزرگ فرشتہ ہے اس لئے کہ اس کو ایسے حسن نے گھیر لیا ہے کہ عادت کسی فرد بشر میں نہیں ہوتا، اور کچھ حدیث میں ہے کہ (حضرت یوسفؑ کو گھوئی) حسن کا نصف حصہ عطا کیا گیا تھا، مزاج کی بوی نے جب ان کی حالت غیر دیکھی تو کہا یہی تو ہے وہ جس کی محبت کے بارے میں تم جھگوٹنے دیتی تھیں، یہ اپنے عذر کا چان ہے، اور بے شک میں نے اس کو رہانے کی کوشش کی تھی مگر یہ بڑا نکلا، پورا کر یہ وہ کام نہیں کرے گا جو اس سے میں چاہتی ہوں تو یقیناً قید کیا جائیگا اور بہت ذلیل و خوار ہوگا، تو ان عورتوں نے یوسفؑ سے کہا اپنی مانگن کی بات مان لے، یوسفؑ نے دعا کی اسے میرے پروردگار مجھے ذلیل منظور ہے اس کام کے مقابلہ میں جس کی طرف یہ مجھے بلارہی ہے اور اگر تو نے مجھ سے ان کی چال باز یوں کو روک دیا تو میں ان کے دامن میں پھنس جاؤں گا، اور گنہگاروں میں شامل ہو جاؤں گا اور (الا فصر ف) سے مقصد دعا ہے اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ہمارے مستغاب فرمایا تو اس کے رب نے اس کی دعا قبول کر لی کہ اس سے ان کے سر کو روک کر دیا جائے وہ باتوں کا سننے والا فعل کا دیکھئے والا ہے پھر اس نے یہ طے کیا کہ اس کو اللہ ذلیل میں ڈالیں گے ایک مدت کے لئے باوجودیکہ وہ یوسفؑ کی پاکدامنی پر دلالت کرنے والی نشانیاں دیکھ چکے تھے، اس (خلافِ قائل) پر مصحفہ دلالت کر رہا ہے تاکہ اس بات کا چرچا ختم ہو جائے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ رَجُلٍ لِّسَبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: نسوة عورتوں کی جماعت، یہ اسم جمع ہے اس کا تلفظ میں واحد نہیں ہے اور باعتبار معنی کے مصروف اس کا واحد ہے نسوة مؤنث غیر متعلق ہے اس کے فعل کا کہ اور مؤنث دونوں لا نا جائز ہے اسی وجہ سے حالات کے بجائے قائل لائے ہیں۔

قَوْلُهُ: مدينته مصر، اس میں اشارہ ہے کہ المدینہ میں الف لام مبدیہ کا ہے۔

قَوْلُهُ: امرأة العزیز مبتداء ہے اور فوائد اس کی خبر ہے، فوائد مضارع واحد مؤنث غائب ہے (مفاعلة) وہ بہلاتی ہے وہ پھسلاتی ہے۔

قَوْلًا، تسمیہ یا اس اعتراض کا جواب ہے کہ شغف، شہویہ یک مفعول ہے حالانکہ یہاں اس کے دو مفعول ہیں اول ہا اور دوسرے حبہ، جواب یہ ہے کہ حبہ تسمیہ ہے نہ کہ مفعول، یہ فاعل سے متعلق ہو کر آتی ہے اصل عبارت یہ تھی فاعل حبہ فی شغاف قلبہا۔

قَوْلًا، شغاف، شغاف القلب، وہ چل چوکھ کو گھیرے ہوئے ہوتی ہے۔

قَوْلًا، اعلتت، یہ اعلات سے بھٹی چار کرنا ماضی واحد مؤنث غائبہ۔

قَوْلًا، منکاً اسم مکان نیک لگانے کی جگہ، گاؤں کی سند عرب منکاً اس چیز کو کہتے ہیں جس پر کھانے پینے والے ہاتھ کرنے کے وقت سہارا لگا یا جاتا ہے امام رازی نے کہا ہے کہ وہ کھانا جس کو کھانے کیلئے چھری کی ضرورت نہ ہے، (تفسیر صحیح) اس طرح آجکل کھانے کے لئے میز کرسیاں لگائی جاتی ہیں اسی طرح پہلے مذہب و سخروانوں کے ارد گرد گاؤں لگائے جاتے تھے، اور جس طرح آجکل میز لگائے اور سخروان لگانے سے مراد کھانا پھٹا اور میز یا دسروان پر بیٹھنے سے مراد یہ ہے کھانے کیلئے بیٹھنا اسی طرح اس زمانہ میں گاؤں لگانے سے مراد کھانا کھانے کے لئے بیٹھنا ہوتا تھا، اسی معنی میں جمیل کا شعر ہے۔

فَطَبَلْنَا بِسِقْمَةٍ وَشَجَاثَا وَخَسِرْنَا الْخَفَاةَ مِنْ قَلْبِهِ

”ہم نے بیش میں دان گذار اور کھانا کھایا اور منگوں سے نکال کر شراب پی۔“

علامہ سیوطی نے منکاً کی تفسیر طعماسا بقطع بالسکین سے کی ہے، اور یہی قول امام رازی کا ہے، لیکن اس کے بعد لکھا ہے وهو الاسرج (ترج) علامہ سیوطی نے ایسا وہب کی اجازت میں کیا ہے ابو عبیدہ اور دیگر اہل لغت نے اس کا انکار کیا ہے، اسلئے کہ ترویج کو منک یا منککہ کہا جاتا ہے ضراریں نخل نے بھی منککہ یعنی ترج استعمال کیا ہے، لہذا حدیث منکۃ لبنی ابیہا، اس نے اپنے بچاؤ اور بھائیوں کے لئے ترج بخد یہ میں بھیجے۔ (حدیث طبرانی)

قَوْلًا، لاجسہا، یہ کھانے کو منکاً کہنے کی وجہ سے تسمیہ ہے چونکہ عرب کھانے کے وقت نیک لگا یا کرتے تھے اسی منہ سے اس کھانے ہی کا استعارہ کے طور پر منکاً کہہ دیا گیا ہے۔

قَوْلًا، حاسا لہ، حاسا حرف تنزیہ ہے اس وقت یہ اسم ہوگا اور اس کا استعمال استثناء کے طور پر ہوتا ہے اس وقت حرف ہوگا۔

قَوْلًا، ہسان السعلو ہا، یہ اس کا جواب ہے کہ مصری عورتوں کو تو معلوم تھا کہ عزیز کی بیوی اپنے غلام پر غریقت ہو گئی ہے مگر فلذا لکن الذی المنقذ فیہ یہ ہے وہ جسکے بارے میں تم مجھے حلاوت کرتی ہو یہ کہنے کی کیا ضرورت تھی؟

چکی شیخ، جواب کا معاملہ یہ ہے کہ اس کا مقصد خبر دینا نہیں ہے بلکہ اپنی مجبوری اور لا چاری کو بیان کرنا ہے کہ جس کو تم ایک نظر دیکھ کر دگ رہ گئیں اور اپنے ہاتھ لگی کر بیٹھیں تو تم خود ہی بتاؤ کہ جب وہ ہر وقت میرے ساتھ میرے گھر میں رہتا ہے تو میرا کیا حال ہوگا؟ ہذا تم مجھے اس معاملہ میں معذور سمجھو۔

قَوْلًا، یہ ایک سوالِ مقدّر کا جواب ہے۔

تَبَوُّؤَانَ، یہ ہے کہ امّہ کی خیمہ بظاہر یوسفؑ کی طرف رائج ہے اگر ایسا ہے تو عا موصول بغیر عائد کر دیا جائیگا۔
جَوَابُہُ، جواب کا حاصل یہ ہے کہ امّہ کی خیمہ یوسفؑ کی طرف نہیں بلکہ عا موصول کی طرف رائج ہے اور امّہ اصل میں امّہ تھا، وکذّلف کر، یا جیسا کہ امر تلک الخیر اصل میں امر تلک بالخیر تھا۔

قَوْلًا، اَللّٰہُ اَیُّ اللّٰہِ یَزِ وَاہلہ۔

قَوْلًا، اِن یَسْجُوہ، یہ ایک اعتراض کا جواب ہے اعتراض یہ ہے کہ بدافضل ہے اس کا قائل لیس جفہ ہے حالانکہ فضل بطرف قائل کے واقع نہیں ہوا کرتا لہذا فضل بطرف قائل کر دیا گیا جو کہ جائز نہیں ہے۔

جَوَابُہُ، جواب کا حاصل یہ ہے کہ بدافضل لیس جفہ نہیں ہے بلکہ قائل مقدّر ہے اور وہ اِن یَسْجُوہ ہے اِن یَسْجُوہ، اِن مصدر یہ کی وجہ سے تاویل مصدر ہو کر بدافضل ہے تشریحات یہ ہے بدافضل۔

تَفْصِیْلٌ وَتَشْرِیْحٌ

وقال لیسوۃ عزیز مصر نے اگرچہ فضیلت و رسوائی سے بچنے کے لئے اس معاملہ کو پسین ختم کر دیا مگر بات پوشیدہ نہ رہ سکی، اور شدہ شدہ شای خاندانوں کی عورتوں میں یہ چہ چاہونے لگا کہ عزیز مصر کی بیوی کس قدر بے حیا ہے کہ اپنے غلام پر رنجہ لگتی، اسنے بڑے مرتبہ کی عورت اور غلام سے اختلاف کا ارادہ؟ آہستہ آہستہ اس طعن و تجفیف کی خبر عزیز کی بیوی تک بھی پہنچی مکی اس کو یہ طعن سید شاق گذر، اور اس نے چاہا کہ اس کا انتقام لے، اور ایسا انتقام لے کہ جس بات پر وہ مجھ پر طعن کرتی ہیں اسی میں ان کو جہنم کیا جائے یہ سوچ کر ایک روز شای خاندان اور غلامین شہر کی عورتوں کے کھانے کی دعوت دی اور جب کھانا کھانے کے لئے دھڑ دھڑا کر پہنچ گئیں اور سب نے ترخ یا گوشت وغیرہ کاٹنے کے لئے چھریاں ہاتھ میں لے لیں تب عزیز کی بیوی نے حضرت یوسفؑ کو حکم دیا کہ وہ باہر آئیں حضرت یوسفؑ مالک کے حکم سے باہر نکلے تو قمار مورتیں جمال یوسفؑ کو دیکھ کر دنگ رہ گئیں اور رخ انوری ٹھٹھی دتا پانی سے اس قدر متحشر ہوئیں کہ چیزیں کاٹنے کے بجائے بیٹھو دی میں اپنے ہاتھ کاٹ لئے اور بے ساختہ کہنے لگیں کہ کون کہتا ہے یہ انسان ہے؟ بخدا یہ تو نور کا پتلا اور بزرگ فرشتہ ہے یہ دیکھ کر عزیز کی بیوی جھجھکتی ہوئی اپنی کامیابی اور ان کی شکست پر فخر کرتے ہوئے کہنے لگی یہی تو وہ غلام ہے جس کے عشق و محبت کے بارے میں تم نے مجھ کو سطلوں کر رکھا ہے، اب اس کو دیکھ کر خود تہار حال کیا ہے؟ اب تم خود ہی داتا میرا یہ عشق بجا ہے یا ہے چاہو اور تمہاری ملامت بھل ہے یا ہے بھل؟

مصری عورتوں کی یہ بد ہوشی دیکھ کر اس کو عزیز موصول ہو گیا اور شرم و حیا کے سارے حجاب و رکھ کر کے اس نے اپنے پرے اور وہ ایک مرتبہ پھر اظہار کیا اور یہ بھی کیا کہ بے شک میں نے اس کا دل اپنے قابو میں لینا چاہا تھا مگر وہ قابو میں نہ ہوا، مگر یہ کہہ دیتی ہوں اگر اس نے میرا کیا نہ تھا تو اس کو ٹیل جانا پڑے گا اور بہت ذلیل و خوار ہوگا۔

قال رب المسجن احب الي الخ ذرا ان حالات کا تذکرہ کیجئے جن حالات میں يوسف جلا تھے، انہیں میں سال کا ایک نو بھرت نو جوان ہے جو بدو یا نڈھنگی سے بھرتی تھوڑی اور بھری جوانی لے کر آیا ہے جلا وطنی اور جبری خدائی کے مراحل سے گزرنے کے بعد قہر و استے رکس اور رکن سلطنت کے گھر لے آئی ہے، یہاں پہلے تو خود گھر کی بیگم ہی اس کے پیچھے پڑ جاتی ہے جس سے اس کا شب و روز کا سا ہوتے پھر اس کے صمن کا چہ چاہو، وہ دار السلطنت میں ہوئے گناہ ہے اور شیر بھر کے امیر گھرانوں کی عورتیں اس پر فریفت ہو جاتی ہیں، اب ایک طرف وہ اور دوسری طرف بیگمزدوں نو بھرتوں جال ہیں جو ہر وقت ہر جگہ سے چھانسنے کے لئے پہلے ہوئے ہیں، اس حالت میں یہ خدا پرست نو جوان جس کامیابی کے ساتھ ان شیطانی ترغیبات کا مقابلہ کرتا ہے وہ بچائے خود کچھ کم قابل تعریف نہیں ہے مگر اس پر بھی وہ اپنی بھری کز و روں کا خیال کر کے کاہل ہوتا ہے اور نہایت عاجزی کے ساتھ خدا سے دل ہی دل میں دعا کی التجا کرتا ہے کہ اے رب میں ایک کز و در انسان ہوں میرا قاتل بتا کہاں اس کاں ہے بتا تو ترغیبات کا مقابلہ کر سکوں تو مجھے سہارا دے اور مجھے اپنی پناہ میں رکھ، ڈرتا ہوں کہ کہیں میرے قدم نہ پھسل جائیں۔

یوسف علیہ السلام زندان میں :

بہر حال يوسف زندان کو قید خانہ بھیج دیا گیا اور ایک بے خطا کو خطا دار، مسموم کو بھرم بنا دیا گیا تاکہ یہی نصیبت اور سوائی سے لگ جائے اور بھرم کو کوئی بھرم نہ کہہ سکے مزید مصر اور اس کے دوستوں کو اگرچہ يوسف علیہ السلام کی پاکدامنی کی کمال نشانیوں دیکھ کر یقین ہو گیا تھا مگر شہر میں اس واقعہ کا چہ چاہو نے لگا اس کو ٹھم کرنے کے لئے مصلحت ہی میں نظر آئی کہ کچھ عرصے لئے يوسف علیہ السلام کو جیل بھیج دیا جائے اور یہ مصلحت بھی پیش نظر ہو سکتی ہے کہ اس بہانے سے يوسف کو اپنی بیوی سے الگ کر دیا جائے تاکہ وہ دودھ پیرا اس قسم کی حرکت نہ کر سکے۔

وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَّنَ عَلَيْهِمَا سَابِقَهُ وَالْآخِرَ صَاحِبِ طَعَامِهِ فَأَيَّاهُ بَعِيرُ الرُّؤْيَا فَقَالَ لِحَدَّثَا السِّجْنِي ^۱ إِنِّي رَأَيْتُ أَحْصِي حَصْرًا ^۲ أَيْ عَسَا ^۳ وَقَالَ الْآخَرُ صَاحِبِ الطَّعَامِ إِنِّي رَأَيْتُ أَجْلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا كَأَنَّ السُّورَةَ تَنَزَّلَتْ خُبْرًا يَا تِلْكَ بِتَعْبِيرِهِ ^۴ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْذَرِينَ ^۵ فَقَالَ لِهَيْمَا مَطْبُورًا أَنَّهُ حَالِمٌ بِتَعْبِيرِ الرُّؤْيَا لَا يَكُنْ لِمَا طَعَّمْتُمُوهَا مِنْ هَيْمٍ مَيَّاسًا كَمَا ^۶ لَا يَكُنْ لِكَلَامَاتِ وَلِيْلِهِ فِي الْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ يَكُنْ لَهَا تَدْوِيهِ ^۷ ذَلِكَ مَا عَلِمْتِي نَبَأًا فِيهِ حِفْظٌ عَلَى إِيْمَانِهِمَا أَنَّهُ قَوَاهُ بَلْوَاهُ ^۸ إِنِّي تَرَكْتُ مَوْلَاهُ ^۹ دِينٌ قَوِيٌّ لَا يُؤْمِنُونَ ^{۱۰} يَا لَيْتَهُمَا بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ نَاكِدٌ كَذِبُونَ ^{۱۱} وَالْحَقُّ مَوْلَاهُ أَبَاؤُنِي إِزْهَمُوا سَمْعِي وَبَعُوقُوا نَاكَانَ ^{۱۲} بِسْمِي ^{۱۳} لَأَنْ أَشْكُرَ بِأَنْدَادِهِ ^{۱۴} مِمَّنْ زَانَدَهُ شَيْءٌ لَمْ يَعْصِمْنَا ذَلِكَ التَّوْحِيدَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَلِيْلَهُمَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ^{۱۵} أَلَمْ تَعْلَمُونَ ^{۱۶} اللَّهُ لِيُشْرَكَ كُونَ لَمْ يَصْرَحْ بِدَعْوَاهُمَا إِلَى الْإِيْمَانِ فَطَالَ يَصَاحِبِي مَا كُنِي

الْيَحْيَىٰ ۖ إِنَّكَ قَبِيحُ الْمُفَرِّقِينَ غَيْرَ الَّذِي هُوَ الْوَلِيدُ الْقَهَّارُ ۖ خَيْرَ اسْتِفْهَامٍ تَقْرِيرٍ مَا قَصِدُوا مِنْ نُزُولِهِ اِىْ غَيْرِهِ
 (اَلَا اَسْمَاءُ سَبَّحْتُمُوهَا سَبْحًا اَصْحَابُ اسْمَاءُ اسْتَفْهَمُوا اَبَا الْاَلْمُرَّاتِ اَنْزَلَ اَللّٰهُ يَحْيٰى عِبَادَتِهَا مِنْ سُلْطٰنٍ حُجَّةٍ وَرَهْمٰنٍ
 اِنْ مَا لَقَّاهُ النَّصَبُ ۖ اَلَا يَلٰهُ وَحْدَهُ اَمْرُ الْاَصْحَادِ ۖ وَالْاَيٰةُ ۚ ذٰلِكَ التَّوْحِيدُ الَّذِيْنَ الْفَقِيْرُوْنَ لَكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۚ مَا يَفْعَلُوْنَ اِلٰهَ مِنْ اَعْدَابٍ فَيَشْرِكُوْنَ لِمَا خَلَقْنَا اِىْ اَسْمٰى
 فَيُخْرِجُ بَعْدَ ثَلَاثٍ قَبِيْحٌ رَّبِّهٖ سَيِّئٌ خَمْرًا عَنِ عِبَادَتِهِ عِدَا نَاوِيْ رُؤْيَا وَاقًا الْاٰخِرُ فَيُخْرِجُ بَعْدَ ثَلَاثٍ
 فَيُصَلِّىٰ فَاَكُلُ الْظُلْمُ مِنْ رَّأْيِهِ ۚ عِدَا نَاوِيْلٍ رُؤْيَا فَيَلَا مَارِا يَسَا شَيْئًا فَيَلَا فَيُضِيْ نَبَا الْاٰخِرُ
 الَّذِيْنَ يَلِيْهِ سُلْطٰنٌ ۚ عَنْهُ سَالَمًا مَدْقَمًا اء كَدْبًا وَقَالَ يَلٰذِيْ كُلِّ اِلٰهٍ اَنَّهُ نَاجٍ بَيْنَهُمَا وَهُوَ الْاَسْمٰى
 الَّذِيْنَ عِنْدَ مَرْيَمَ سَيِّدُكَ قُلْتُ لَهٗ اِنْ فِى السَّحَابِ غَلَاظٌ مَّحْجُوْسًا مَدْمًا فَيُخْرِجُ فَاَقْبَسَ اِىْ اَسْمٰى
 الشَّيْطٰنُ وَنَزَلَ يُوْسُفَ عِنْدَ مَرْيَمَ فَلَمَّتْ سَكَنَتْ يُوْسُفَ فِى الْيَحْيٰى بَسَّحَ يَسْتَفْهَمُ ۚ اَقْبَلَ سَعًا وَاَقْبَلَ اَشْيَ عَشْرَ

ترجمہ:

پن چپ (یوسف کو) نکل میں ڈال دیا گیا اور اس کے ساتھ دو اور نوجوان بھی نکل خانہ میں داخل ہوئے جو بادشاہ کے غلام تھے، ایک ان میں سے بادشاہ کا ساتھی تھا اور دوسرا شاہی طبخ کا ذمہ دار، ان دونوں کو معلوم ہوا کہ (یوسف) خوابوں کی تعبیر جانتے ہیں تو دونوں نے مشورہ کیا کہ ہم اس کو ضرور آزاد کریں گے، ان میں سے ایک نے جو کہ ساتھی تھا کہا میں نے اپنے آپ کو دیکھا کہ میں انگوٹھ چھڑ رہا ہوں اور دوسرے طبخ کے ذمہ دار نے کہا میں اپنے سر پر دو تیاں اٹھائے ہوئے ہوں اس میں سے پردے کھارہے ہیں، ہمیں آپ اس کی تعبیر بتائیے، ہم آپ کو ٹیک آؤں گی جیتے ہیں، (یوسف علیہ السلام نے) ان کو یہ بتاتے ہوئے کہ وہ خوابوں کی تعبیر سے واقف ہیں کہا کہ جو کھاتے (پیتے کی چیز) تم کو خواب میں دکھائی پاتی ہے، یہاں ہونے کے بعد میں نے اس کی تعبیر بتادی اس کی تعبیر خارج میں ظاہر ہونے سے پہلے یہ وہ علم ہے کہ جو مجھے میرے رب نے سکھایا ہے اس مشورہ میں ان دونوں کو ایمان پر آمادہ کرنا ہے پھر اسی کی تائید اپنے قول "اسی نصوحت علیہ الخ" سے کی ہے میں نے تو ان لوگوں کا ارادہ چھوڑ دیکھا جو اللہ پر ایمان نہیں رکھتے اور یہ لوگ آخرت کے کبھی مشر ہیں اور اس اصرار پہلے ہمدردی کا کید ہے اور میں نے تو اپنے آپ کو اجداد اور اہل ایمان اور اہل حق اور باحق کا دین اختیار کر رکھا ہے، ہمارے لئے ندادی صحت کی وجہ سے کسی طرف توجہ نہیں کہ ہم اللہ کے ساتھ کسی کو شریک کریں، یہ تو حید ہمارے اور تمام لوگوں پر اللہ کا فضل ہے لیکن انکو لوگ کہہ کا فہم اللہ کی شکر گاہ لڑی نہیں کرتے جس کی وجہ سے وہ شرک کرتے ہیں پھر صراحت کے ساتھ ان کو ایمان کی دعوت دیتے ہوئے کہا اے میرے قید خانہ کے رفیقو! تم خود ہی سوچو کہ بہت سے حقارتی دہ بڑھتی ہیں یا ایک کہ وہ اللہ ہے بہتر ہے، کہ جو (سب پر) غالب ہے مستحکم تقریر کے لئے ہے اس کے علاوہ جن کی تم بندگی کرتے ہو وہ اس کے سوا کچھ نہیں کہ چند کام ہیں جو تم نے اور تمہارے باپ دادا نے رکھ لئے ہیں اور اللہ نے ان کی عبادت پر کوئی سند اور دلیل نازل نہیں کی تم (فیصلہ) صرف اللہ وحدہ

ہاثر یکساں کا ہے اسی نے مجھ دیا کہ صرف اسی کی بندگی کرو اور یہ تو حیدری صحیح دین ہے، لیکن اکثر لوگ اور وہ کافر ہیں اس خواب کو نہیں جانتے جس کی طرف وہ چارہ ہیں، اسی وجہ سے وہ متحرک کرتے ہیں، اے میرے زندگان کے ماحیو اتم میں سے ایک یعنی ساقی تین دن کے بعد (مثیل سے) رہا کیا جائیگا، تو وہ سب ساقی اپنے مالک کو شراب چلا جائیگا یا انکے خواب کی تعبیر ہے، اور دوسرا (مجی) تین دن کے بعد (مثیل سے) رہا کیا جائیگا تو وہ سوئی چھایا جائیگا پر مے اس کے سر کو (نوح نوح کر) کہا نہیں گئے یہ اس کے خواب کی تعبیر ہے، تو ان دونوں نے کہا ہم نے کوئی خواب دیا نہیں دیکھا تو یوسف علیہ السلام نے کہا جس کا تم نے سوال کیا اس کا فیصلہ کر دیا گیا تو وہ تم نے کی بولا یا موت بولا، اور دونوں میں سے جس کے بارے میں بری ہونے کا یقین تھا اس سے کہا اور وہ ساقی تھا، اپنے مالک سے میرا ذکر کرنا اور اس سے کہنا ایک غلام زندگان میں علمائے ہے، چنانچہ وہ (قید خانہ سے) رہا ہو گیا مگر شیطان نے ساقی کو اپنے مالک سے یوسف کا ذکر کرنا بھلا دیا جس کی وجہ سے یوسف قید میں کئی سال رہے کہا گیا ہے کہ سات سال رہے اور کہا گیا ہے کہ بارہ سال رہے۔

حَقِیْقَتِیْ وَ تَرْکِیْبِیْ لِسَبِّیْلِیْ تَفْسِیْرُیْ فَوَائِدِیْ

قَوْلُنَا: فسخن اس حذف میں اشارہ ہے کہ وہ اکا طالع ہے اور داخل کا عطف محذوف ہے اور محذوف معجب ہے۔

قَوْلُنَا: المملک اس بادشاہ کا نام بیان بن الولید تھا۔

قَوْلُنَا: اسی علیہ یہ مایل الیہ کے اعتبار سے تیار ہے لہذا یہ شہ فتم ہو گیا کہ مرنے کی چیز نہیں ہے۔

قَوْلُنَا: منحصر الیہ عالمہ بتعبیر الرؤیا، یہ اس سوال کا جواب ہے کہ یوسف علیہ السلام کا جواب سوال کے مطابق نہیں ہے۔

قَوْلُنَا: فی علمائکما، اس اضافہ کا مقصد اس تعبیر کو دفع کرتا ہے جو بعض مفسرین نے طعاع قزو قانہ کی اس کھانے سے کی ہے جو کہ قید یوں کو دیا جاتا تھا، اسلئے کہ اس تعبیر کے مطابق دونوں قیدیوں کے سوال اور یوسف علیہ السلام کے جواب میں مطابقت باقی نہیں رہتی اسلئے کہ سوال خواب میں کھانے کی اشیاء کے بارے میں تھا اور جواب یہ اوی میں کھانے کے بارے میں ہے۔

قَوْلُنَا: فلکما یہ اسم اشارہ بعید کے لئے ہے اور مرد و خواب کی تعبیر کا علم ہے۔

قَوْلُنَا: ذلک التوحید اسم اشارہ بعید کے بجائے اسم اشارہ قریب کا لانا علوم جہاد اور عظمت تو حید کو ظاہر کرنے کے لئے ہے۔

قَوْلُنَا: فصرح بدعا تھما الی الامعان یعنی مائل میں تو حید کی دعوت کتاب اشارہ تھی یہاں صراحت ہے لہذا مگر ارادہ عرض فتم ہو گیا۔

قَوْلُهُ: صاحب کا خلیفہ ہے اصل میں صاحبین قدامت کی مضاف ہونے کی وجہ سے آخر سے کون سا تھا ہو گیا۔
قَوْلُهُ: لِعَصْمَتَا اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

تَفْسِيرُهُ: یہ ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کا یہ فرمانا کہ ہمارے لئے ہرگز من سب نہیں کہ ہم کسی کو خدا کا شریک ٹھہرائیں، یہ نامناسب ہونا صرف حضرت یوسف اور ان کے ابا، دواہداری کیلئے نامناسب اور ناجائز نہیں ہے بلکہ یہ تو تمام انسانوں کے لئے نامناسب ہے پھر یوسف علیہ السلام کا اپنے ساتھ خاص کرنا کیاں تک صحیح ہے؟

جَوَابُهُ: لِعَصْمَتَا کا اضافہ کر کے اسی سوال کا جواب دیا ہے جواب کا حاصل یہ ہے کہ کفر و شرک کا نامناسب ہونا ہمارے لئے اس لئے نہیں ہے کہ وہ حرام ہے بلکہ اس لئے نامناسب ہے کہ ہم اس سے پاک و صاف اور محفوظ رکھنا چاہتے ہیں۔
 انبیاء کے ان کو کفر سے پاک و صاف اور محفوظ نہیں رکھا گیا ہے اگرچہ کفر و شرک کو ان کے باوجود حرام کیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: مسعقر بھا، مسعقر بھا کی تفسیر مسعقر بھا کرنے کا مقصد ایک اعتراض کا جواب ہے اعتراض یہ ہے کہ ہمارے خلیفہ کا مرتع آباد ہے لہذا ترجمہ ہوگا کہ وہ چند عام میں جن کا تم نے نام رکھا ہے اس طرح آباد کے لئے آباد کا ہونا لازم آتا ہے جو کہ درست نہیں ہے جواب کا حاصل یہ ہے کہ حرف جر ضمیر منصوب سے پہلے مفعول ہے تھوڑی عمارت مسعقر بھا ہے یا ایسا ہی ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے مسعقر زیدا ہی سمیت زیدا۔

قَوْلُهُ: ما بصیرون یہ معلوموں کا مفعول ہے۔

تَفْسِيرُ وَ تَشْرِيحُ

یوسف علیہ السلام پکس دیوار زندان اور دونوں جوانوں کا جیل خانہ میں دخول:

و دخل معه السجن فتيانان، حسن اذوقی کہ یوسف علیہ السلام کے ساتھ دونوں جوان بھی قید خانہ میں داخل ہوئے، یہ دونوں جوان شامی رہا رہے واپست تھے ایک ان میں سے بادشاہ کا ساتھی تھا اور دوسرا شامی بادشاہ کی خاتہ کا فوجدار، جس زمانہ میں یہ واقعہ پیش آیا اس زمانہ کے فرعون کا نام ریان بن اولیید تھا، اور اس ساتھی کا نام امروہ پایا اور یوسف کا نام یوسف بن غالب تھا، نام کے بارے میں روایات مختلف ہیں۔

ان دونوں جوانوں کے جیل میں جانے کی وجہ:

جہاں کیا گیا ہے کہ مصر کے کچھ لوگوں نے جو بادشاہ سے کسی وجہ سے ناراض تھے بادشاہ کو راستہ سے ہٹانے کی سازش کی اور اس کا آل کاران دونوں جوانوں کو بنایا ان کو یہ لالچ دیا کہ اگر تم بادشاہ کے کمانے یا پانی میں زہر ڈال کر بادشاہ کو ہلاک کر دو گے تو تمہیں بہت سامان دیں گے، یہ دونوں جوان اس پر آمادہ ہو گئے مگر بعد میں ساتھی اس معاملہ سے الگ ہو گیا

لیکن جان چاہے اس پر قائم رہا اور بادشاہ کے حکمانے میں اس نے زہر ملا دیا جب حکمانا بادشاہ کے سامنے آیا تو ساقی نے عرض کیا کہ آپ اس کھانے کو نہ کھائیں اس لئے کہ یہ کھانا زہر آلود ہے اور شہزادے جب یہ صورت حال دیکھی تو کہا بادشاہ سلامت آپ یہ مشروب نہ پئیں اس لئے کہ اس میں زہر ملا ہوا ہے بادشاہ نے ساقی سے کہا تم اس مشروب کو بھی چنا چھو ساقی نے پی لیا اور اس کو کوئی نقصان نہیں ہوا اس کے بعد جان چہ سے کہا تم یہ کھانا کھاؤ اس نے انکار کر دیا وہ کھانا ایک چٹنور کو کھلا کر تجر یہ کہہ کر چٹا چٹا دو جانو مسموم کھانا کھا کر مر گیا، بادشاہ نے دونوں کو قید خانہ بھیج دیا ساقی کو ابتداً شریک سازش ہو چکی تھی اور شہزادہ کو مجرم ہونے کی وجہ سے۔ (صحابہ مدظلہ)

قید خانہ میں دعوت و تبلیغ:

حضرت یوسف علیہ السلام خدا کے پیغمبر تھے دعوت و تبلیغ کے ساتھ ساتھ مہارت اور دانش تھی وہ بہت راستہ بازی و حسن کرداری کے لحاظ سے قید خانہ میں ممتاز تھے تمام قیدی آپ کی عزت و احترام کرتے تھے حتیٰ کہ قید خانہ کا دار و دروازہ بھی آپ کا مستند ہو گیا تھا فرض کیا کہ آپ کی نیک نائی کی شہرت عام تھی زندانیوں اپنی ضرورتوں میں بھی حضرت یوسف علیہ السلام کی طرف رجوع کرتے تھے آپ ان کے ساتھ شفقت و مہربانی سے پیش آتے اگر ان کے بس میں ہوتا تو ان کی مدد کرتے یا دار و دروازہ سے سفارش کر کے مدد کرتے اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف علیہ السلام کو تعبیر رویا کا خصوصی علم بھی عطا کیا تھا ایک روز دونوں نوجوان آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہنے لگے کہ ہمیں آپ نیک آدمی معلوم ہوتے ہو ہم نے خواب دیکھا ہے آپ اس کی تعبیر بتائیں، یہاں بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ ان نوجوانوں نے کوئی خواب نہیں دیکھا تھا محض یوسف علیہ السلام کی آزمائش کے لئے انہوں نے فرضی خواب بیان کئے تھے علامہ سیوطی کی رائے بھی یہی ہے مگر دیگر اکثر مفسرین کی رائے اس کے خلاف ہے۔

خاصہ یہ کہ دونوں نوجوانوں نے اپنے خواب بیان کئے اول ساقی نے کہا میں نے خواب دیکھا ہے کہ میں شراب کے لئے انگور چھوڑ دیا ہوں اور دوسرے نے کہا کہ میں نے یہ دیکھا ہے کہ میرے سر پر دونوں کا ٹھون ہے اور پرندے اس سے کھا رہے ہیں۔

حضرت یوسف علیہ السلام نبی اور نبی زادہ تھے دین کی تبلیغ کا ذوق ان کے دگ دریش میں بے است تھا، اسلئے دین حق کی اشاعت ان کی زندگی کا نصب العین تھا، کو قید میں تھے مگر مقصد حیات کیسے فراموش کر سکتے تھے؟ موقع کو خیریت جانتا اور ان سے نرمی اور محبت سے فرمایا، اب شک اللہ تعالیٰ نے جو باتیں مجھے نصیم فرمائی ہیں تمہلک ان کے تعبیر دیا کا کام بھی اس نے مجھے عطا کیا ہے، میں اس سے پہلے کہ تمہارا مشروب کھا تا تم تک پہنچے تمہارے خوابوں کی تعبیر بتا دوں گا مگر میں تم سے ایک بات کہتا ہوں، اس پر بھی غور کرو اور سمجھو۔

میں نے ان لوگوں کی ملت کو اختیار نہیں کیا جو اللہ پر ایمان نہیں رکھتے اور آخرت کے بھی منکر ہیں میں نے اپنے آباء، و اجداد یعنی ابراہیم، یسٰی، یعقوب علیہم السلام کی ملت کی پیروی کی ہے ہم ایسا نہیں کر سکتے کہ اللہ کے ساتھ کسی چیز کو بھی شریک ٹھہرائیں،

یہ اللہ کا ایک فضل ہے جو اس نے ہم پر کیا ہے لیکن اکثر لوگ اس نعمت کا شکر ادا نہیں کرتے۔

اسے دوستو! تم نے اس پر بھی غور کیا کہ جدا جدا معبودوں کا یوں ناجستہ ہے یا جتنا اللہ کا جو سب پر غالب ہے تم اس کے علاوہ جن کی بھی بندگی کرتے ہو ان کی حقیقت اس کے سوا کچھ نہیں کہ چند نام ہیں جن کو تہذیب و ادب و ادب نے غفلت لیا ہے اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں برہان و سند نہیں اتاری مگر تو صرف اللہ ہی کی ہے اس نے یہ قسم دیا ہے کہ اس کے سوا کسی کی بندگی نہ کرو یہی راہ مستقیم ہے مگر اکثر لوگ چاہتے نہیں ہیں جس کی وجہ سے وہ شکر گزار بھی نہیں ہیں۔

رشد و ہدایت کی تبلیغ کے بعد حضرت یوسف علیہ السلام کا تعبیر خواب کی طرف متوجہ ہونا:

بہا صاحبی المسجن اما احد کما، تو حید کی ٹھیکرت کرنے کے بعد ان کے خوابوں کی تعبیر کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا دوستو! جس نے یہ دیکھا ہے کہ وہ انکو لچرہ و باپ و قید سے رہا ہو کر حسب سابق بادشاہ کے ساتھی کی خدمت انجام دے گا اور جس نے وہ نیوں والا خواب دیکھا ہے اسے سولی دی جائیگی اور پھر اس کے سر کو فوج فوج کر کھا لیں گے جن باتوں کے بارے میں تم نے سوال کیا تھا وہ فیصل ہو چکیں اور فیصلہ یہی ہے۔

احکام و مسائل

آیات مذکورہ سے مفہوم چند احکام و مسائل:

- ۱) ذیل خانہ عام طور پر مجرموں اور بد معاشرے کی ہستی بھی جاتی ہے مگر یوسف علیہ السلام نے ان کے ساتھ بھی حسن اخلاق اور حسن معاشرت کا معاملہ کیا جس سے یہ سب لوگ تڑپا دیے ہوئے، اس سے معلوم ہوا کہ مصطفیٰ کے لئے ضروری ہے کہ مجرموں اور بد معاشرے کو بھی حسن معاشرت کے ذریعہ دلوں و دلوں کو کرے ان سے نفرت کا اظہار نہ کرے۔
- ۲) اَلَا لِرَاك مِنَ الْمُحْسِنِينَ سے یہ معلوم ہوا کہ خواب کی تعبیر ایسے ہی لوگوں سے دریافت کرنا چاہئے جن کے نیک اور جبرور ہونے پر اعتماد ہو۔

۳) یہ بھی معلوم ہوا کہ اصلاح خلق کی خدمت کرنے والوں کو چاہئے کہ اپنے عمل و اخلاق کے ذریعہ لوگوں کا اپنے اوپر اعتماد بحال کریں خواہ اس میں ان کو کچھ اپنے کمالات کا اظہار کرنا پڑے، جیسا کہ یوسف علیہ السلام نے اس موقع پر اپنا مجرور بھی ذکر کیا اور اپنا خاندان نبوت کا ایک فرد ہونا بھی ظاہر کیا مگر یہ اظہار اخلاص کے ساتھ ہوتا تو ہلا فخر کوا اتھسکھو کی ممانعت میں نہیں آتا۔

۴) چھٹی بات یہ اتالی کی کردہائی اور مصلحت کا فرض ہے کہ برہان میں اپنے وہیل و دعوت و تبلیغ کو مقدم رکھے، جب بھی کوئی موقع بھر ہو خواہ اندرونی طور پر یا بیرونی طور پر اس کو ہاتھ سے نہ جانے دے جیسا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے پاس یہ قیدی

ترجمہ: مصر کے بادشاہ یوسف بن ولید نے کہا میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ سات فرج گاہوں کو سات دہلی گاہیں

لکھا رہی ہیں (خوف) بھگدھ کی قلع ہے اور سات بری ہائیں ہیں اور دوسری سات خشک ہائیں ہیں اور سوچی ہائیں بری ہائوں پر

یعنی ہوئی ہیں اور سوچی ہائیں بری ہائوں پر غالب آگئی ہیں، اسے دربار یوسف میں سے خواب کی تعبیر بتائی، اگر تم تعبیر کرنا چاہتے ہو تو بتاؤ

دربار یوسف نے جواب دیا یہ حشر خیالات کے خواب ہیں اور ہم حشر خیالات کے خوابوں کی تعبیر نہیں جانتے، اور اس نوجوان نے

جو دونو جوانوں میں سے (جس سے) راز ہوا تھا اور وہ ساتی تھا جس کو ایک مدت دراز کے بعد یوسف علیہ السلام کا حال یاد آگیا

کہا (اور وہ محسوس) میں اصل میں تاجدار سے بدلی ہوئی ہے اور ال کا وال میں اور نام ہے، یعنی یاد آگیا، اس نے کہا میں تمہیں اس کی

تعبیر بتا دوں گا، مجھے اجازت دیجئے چنانچہ اس کو یوسف کے پاس جانے کی اجازت دیدی، اس نے (جو کہ) کہا اسے

سراپا راسی، یوسف، آپ ہمیں اس خواب کی تعبیر بتائیے کہ سات فرج گاہیں ہیں جنہیں سات دہلی گاہیں لکھا رہی ہیں اور سات

بری ہائیں ہیں اور سات دوسری خشک ہاتھ میں لوگوں یعنی بادشاہ اور اسکے درباریوں کے پاس جا کر خواب کی تعبیر بتاؤں تاکہ وہ

خواب کی تعبیر جان لیں یوسف نے کہا کہ تم سات سال تک مسلسل بھتی کرو (دلیہ) ہمزہ کے سکون اور فو کے ساتھ یعنی مسلسل یہ

سات فرج گاہوں کی تعبیر ہے اور جو فصل تم کاٹو اسکو خوشوں (ہائوں) میں ہی رہنے دیجنا تاکہ قحط خراب نہ ہو، صرف کھانے کی

ضرورت کے مطابق ہی غلہ (خوش) اسے کھاؤ، پھر ان شادابی کے سات سالوں کے بعد سات سال نہایت خشک سال یعنی

تکلیف کے آئیں گے اور یہ سات دہلی گاہوں کی تعبیر ہے، شادابی کے سالوں کا گایا ہوا غلہ جس کو تم نے خشکی کے سالوں کے لئے

جمع کیا ہے وہ (خشکی کے سال) اس کو کھا جائیں گے، یعنی تم ان سالوں میں اس (ذخیرہ شدہ) غلہ کو کھا جاؤ گے مگر اس میں بہت

تھوڑا سا جس کو تم بچھاؤ پھر اسکو (باقی رہیگا) پھر اس کے بعد ایک سال آیا آئے گا یعنی خشک سال کے سات سالوں کے بعد

کہ اس میں لوگوں پر بارش کے درجہ فریادوں کی جائے گی (یعنی خوب بارش برساتی جائے گی) اور اس سال میں لوگ شادابی

کی وجہ سے (خوب) انگوڑ وغیرہ بچھڑیں گے، جب قاصد (دائیں) آیا اور بادشاہ کو اس کے خواب کی تعبیر بتائی تو بادشاہ نے کہا

جس نے خواب کی تعبیر بتائی ہے اسے میرے پاس لاؤ جب قاصد یوسف علیہ السلام کے پاس آیا اور ان سے خیال سے باہر آنے

کی درخواست کی تو (یوسف) نے قاصد سے اپنی اظہار برامت کے طور کہا اپنے بادشاہ کے پاس رہیں چاروں سے پوچھ کر ان

عورتوں کا حقیقی واقعہ کیا ہے جنہوں نے اپنے ہاتھ کاٹ لئے تھے؟ میرا آقا (عزیز) ان عورتوں کے کمر سے غولہ دھت ہے

چنانچہ قاصد واپس گیا اور بادشاہ سے صورت حال بیان کی چنانچہ بادشاہ نے ان عورتوں کو قلع کیا (اور) ان سے پوچھا تمہارا کیا

معاوضہ تھا کہ تم نے یوسف کو اس کے نفس کے ہارے میں دھمائے (بھلائے) کی کوٹھن کی تھی، کیا تم نے اس کا کوئی میلان بھی

تمہاری طرف پایا؟ انہوں نے جواب دیا معاوضہ (معاوضہ) ہم نے اس کے اندر روکی برائی نہیں پائی عزیز کی بیوی بولی اب تو

یہ بات ظاہر ہو گئی جس نے بھی اس کو اس کی ذات کے بارے میں دھماکے کی کوشش کی تھی وہ یقیناً ہے قول "ہی وادانیسی
عیس مفسی" میں سچا ہے، پوسٹ کو اس کی اطلاع دی گئی، اور یہ ہے کہ یہی ثابت کرنا اس نے تھا کہ عزیز جان کے کہنے پہنچے اس
کی اہل میں خیرت نہیں کی (بالعقب) (اعلیٰ کے) داخل یا مفلول سے جا مل ہے، اور یہ کہ یقیناً اللہ تعالیٰ فیانت کرنے
دلوں کے کمر کو چلے نہیں دیتا۔

حَقِیْقَتِیْ وَتَحْکِیْمِیْ لِسَبِّیْلِیْ تَفْسِیْرِیْ فَوَیْدِیْ

فَوَیْدِیْ: راہت، اس میں اشارہ ہے کہ سفر، رخ ماضی کے معنی میں ہے حالت ماضی کی مظہر کفنی کے طور پر مضارح سے تعبیر
کیا ہے۔

فَوَیْدِیْ: عجاف جمع عجفاء، عجاف، عجفاء کی جمع ہے نہ کہ عجیف کی اس لئے کہ یہ فقرہ کی مفت ہے۔
یَسْکُوْنُ: الفعل اور فعلاء کی جمع فعلاء کے وزن پر نہیں آتی، قیاس کے مطابق عجف ہونا چاہئے جیسا کہ حراء کی جمع حرائ
آتی ہے۔

جَعَلٰہُ: یہ حمل النقیض علی النقیض کے قبیل سے ہے لہٰذا یہ کہ مسمان کی ضد جاسنے لطف کو مسمان پر قیاس
کر کے لطف جمع لائے ہیں۔

فَوَیْدِیْ: صبیح سفیلات کو صبح بطرات پر قیاس کرتے ہوئے سفیلات میں صبیح کو حذف کر دیا ہے جس کو مفسر عام نے
ظاہر کر دیا ہے۔

یَسْکُوْنُ: کایوں کی حالت کو بیان کیا کہ سات دہائی کا نہیں سات فرہ کایوں کو کہا گئیں مگر سفیلات کی حالت بیان نہیں کی جس کو
مفسر عام نے التفوت سے بیان کیا ہے۔

جَعَلٰہُ: بطرات کی حالت پر قیاس کرتے ہوئے سفیلات کی حالت کے بیان کو ترک کر دیا۔

فَوَیْدِیْ: فاعل وھا، یہ حذف جزا کی طرف اشارہ ہے۔

فَوَیْدِیْ: ہذہ اس میں اشارہ ہے کہ اصطلاح مجتہدہ حذف کی خبر ہے لہٰذا کلام کے غیر مفید ہونے کا شبہ قائم ہو گیا، اصطلاحات
لغت کی جمع ہے لہٰذا اس کے ملنے کو کہتے ہیں جس میں تردید ملک پر قسم کی لہاں ہو یہاں خواہاں کے پریشان مراد ہیں جن میں دوسروں
اور حدیث ٹکس کا داخل ہوتا ہے۔

فَوَیْدِیْ: احلام، علم کی جمع ہے خواہ کو کہتے ہیں۔

فَوَیْدِیْ: امداد سے یہاں لوگوں کی جرأت مراد نہیں ہے بلکہ جماعت ایام یعنی مدت طویلہ مراد ہے مفسر عام نے امداد کی
تعبیر حصن سے کر کے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قولاً: حال یوسف اس میں اشارہ ہے کہ وہ انکو میں واکمال ہے لہذا عامل حال اور معمول اسناد تفسیر کے درمیان فصل کا امتزاج قائم ہو گیا۔

قولاً: یوسف یہ انکو اور معمول ہے۔

قولاً: بالمعطر اس میں اشارہ ہے کہ بغاث، غیث سے ہے نہ کہ غوث سے۔

قولاً: سیدی، ربی کی تفسیر سیدی سے کر کے اشارہ کر دیا کہ ربی سے مراد عزیزِ مہربان ہے نہ کہ خالق، مالک۔

تَفْصِیْلُو تَشْرِیْح

پردہ غیب سے یوسف علیہ السلام کی رہائی کی صورت:

آیات مذکورہ میں یہ بیان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پردہ غیب سے یوسف علیہ السلام کی رہائی کی صورت یہ فرمائی کہ بادشاہ مصر نے ایک خواب دیکھا جس سے وہ بہت پریشان ہوا اور اپنی مملکت کے تعمیر دانوں، کارکنوں اور نجومیوں کو بلایا تاکہ ان سے خواب کی تفسیر دریافت کرے۔

حضرت یوسف علیہ السلام کا، اٹھ فراموش مصر کے زمانہ سے تعلق رکھتا ہے فراموش کا خاندان نسلی اعتبار سے عراق میں سے تھا، مصر کی تاریخ میں سن کو کبکوس کے نام سے تعبیر کیا گیا ہے، اور ان کی اصلیت کے متعلق کہا گیا ہے کہ یہ چارہوں کی ایک قوم تھی، جدید تحقیقات سے پتہ چلا ہے کہ یہ قوم عرب سے آئی تھی دراصل یہ عرب عارپہی کی ایک شاخ تھی۔

مصر کے مذہبی تخیل کی بنا پر ان کا لقب فاراع (فرعون) تھا اسلئے کہ مصری دیتاؤں میں سب سے بڑا اور مقدس دیتا نے امن دراع (سورج دیتا) تھا اور بادشاہ وقت اس کا ادبار (یعنی) فاراع کہلاتا تھا یہی فاراع مہرائی میں فارغن ہوا اور عربی میں فرعون کہلایا، حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ کے فرعون کا نام ریان بن ولید بتایا گیا ہے اور مصری جدید تحقیقات آثار میں آجونی کے نام سے موسوم ہے۔

بہر حال یوسف علیہ السلام بھی زمانہ ہی میں تھے کہ وقت کے فرعون نے ایک خواب دیکھا فرعون نے تعبیر دانوں نجومیوں اور کارکنوں کو خواب کی تعبیر معلوم کرنے کے لئے بلایا مگر خواب ٹکڑب ٹکڑب سے تھا لہذا کہ یہ تو اضافات احلام ہیں ہم ایسے خوابوں کی تعبیر نہیں پاسنے اگر کوئی کج خواب ہو تو ہم اس کی تعبیر بتا سکتے ہیں، بادشاہ کو کارکنوں اور تعبیر دانوں کے جواب سے اطمینان نہ ہوا اسی اثنا میں سابق کو اپنا خواب اور یوسف علیہ السلام کی تعبیر کا واقعہ یاد آ گیا، اس نے بادشاہ کی خدمت میں عرض کیا کہ اگر

اجازت ہو تو میں اس کی تعبیر لاسکتا ہوں، بادشاہ کی اجازت سے وہ اسی وقت قید خانہ پہنچا اور یوسف علیہ السلام کو بادشاہ کا خواب سناتا اور کہا کہ آپ اس کو حل کیجئے کیوں کہ آپ سچائی اور تقدس کے پیکر ہیں، آپ ہی اس کو حل کر سکتے ہیں اور کیا جب ہے کہ جن لوگوں نے مجھے سمجھا ہے جب میں صحیح تعبیر نے رمان کے پاس واپس چکا تو وہ آپ کی حقیقی قدر و منزلت سمجھ گئی۔

خواب کی حقیقت:

تعبیر مظہری میں ہے کہ واقعات کی جو صورتیں عالم مثال میں ہوتی ہیں وہی انسان کو خواب میں نظر آتی ہیں، اس عالم میں اس کے خاص معنی ہوتے ہیں فن کا تمام تر عہد اس بات کے جاننے پر ہے کہ کھانا صورت مثالی سے اس عالم میں کیا مراد ہوتی ہے، اللہ تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام کو یہ فن عظیم عطا فرمایا تھا آپ نے خواب سنکر سمجھ لیا کہ سات فرسہ گائیں (تیل) اور سات برس بھرے خوشوں سے خوشحالی کے سات سال مراد ہیں کہ جن میں معمول کے مطابق بلکہ تھوڑا زیادہ ہی پیداوار ہوگی کیونکہ تیل کو زمین کے ہموار کرنے میں جو سستے اور بونے سے خاص تھکن ہے، اور سات دہلیزوں اور سات خشک خوشوں سے مراد یہ ہے کہ پہلے خوشحالی کے سات سالوں کے بعد سات سال نہایت خشک سالوں کے آئیں گے، اور دہلیز گاہوں کے فرسہ گاہوں کے کھانے کا مطلب کہ سات سالوں کا ذخیرہ کیا ہو تاکہ بعد کے سات سالوں میں طرح پر ہوجائے صرف سچ و پیرہ کے لئے کچھ تیل بچے گا۔

حضرت یوسف علیہ السلام کا کمال صبر:

حضرت یوسف کے کمال صبر و استقامت کا اندازہ کیجئے اور جلالت قدر کا اندازہ لگائیے کہ جن خالموں نے مجھ سے قصور کو زندان میں ڈالا ہے وہ اگر چند ہو جائیں اور اس خواب کا حل نہ پا کر براہ ہو جائیں تو اچھا ہے ان کی بیگنی سزا ہے، ایسا کچھ بھی نہیں بلکہ اس سلسلہ میں صحیح تدبیر بھی بتا دی اور ساقی کو پوری طرح مطمئن کر کے لے جایا اس خواب کی تعبیر اور اس کی بنا پر جو حکم کو کرنا چاہئے وہ یہ کہ سات سال تک لگا جا رکھتی کرتے رہو اور یہ تمہاری خوشحالی کے سال ہوں گے جب کھیتی کھنتے کا وقت آئے تو جو مقدار تمہارے سال بھر کھانے کے لئے ضروری ہو اس کو الگ کر لو اور باقی تلہ کو ان کے خوشوں میں دے بنے دو تاکہ مخلوط رہے اور نکلے سزے نہیں اس کے بعد سات سال سخت قحط سالوں کے آئیں گے وہ تمہارا جمع کیا ہوا تمام ذخیرہ ختم کر دیں گے اس کے بعد پھر ایک سال ایسا آئے گا کہ طوب بادش ہوگی کھیتی پھس جری پھری ہوں گی اور لوگ بھلوں اور دانوں سے مریں اور تیل بہتا ہے کے ساتھ نکالیں گے۔

ساقی نے دربار میں جا کر پورا واقعہ بادشاہ کو سنایا خواب کی تعبیر سن کر بادشاہ یوسف علیہ السلام کے علم و دانش اور جلالت قدر کا قائل ہو گیا اور ہر وہ حقائق سنکر کہنے لگا ایسے شخص کو میرے پاس لاؤ۔

بادشاہ کا قاصد یوسفؑ کی خدمت میں:

جب بادشاہ کا قاصد یوسفؑ کے پاس پہنچا اور بادشاہ کی صلب و اشتیاق کا حال سنایا تو حضرت یوسفؑ نے قید خانہ سے باہر آنے سے انکار کر دیا اور فرمایا کہ اس طرح تو میں جہاں کو چاہوں نہیں جوں تم اپنے آقا کے پاس جاؤ اور اس سے کہو کہ یہ تحقیق کرے کہ ان عورتوں کا معاملہ کیا تھا جنہوں نے اپنے ہاتھ کاٹ لئے تھے؟ پہلے یہ بات صاف ہو جائے کہ انہوں نے کیسی کچھ بکار دی تھی اور میرا لٹک تو ان مکاریوں سے بخوبی واقف ہے۔

حضرت یوسفؑ کا واقعہ کی تحقیق کا مطالبہ:

حضرت یوسفؑ ہے قصور اور ہے ظلم و ستم کی نسل میں رہے اور وہ ان کو زندانی بنا کر رکھا اب جبکہ بادشاہ نے مہربان ہو کر رہائی کا مژدہ سنایا تو چاہئے تھا کہ وہ مسرت اور خوشی کے ساتھ زندان سے باہر نکل آتے، مگر انہوں نے ایسا نہیں کیا اور گزشتہ معاملہ کی تحقیق کا مطالبہ شروع کر دیا، اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت یوسفؑ ناگوار و ناگوارت سے ہیں اور خود بھی جی ہیں اس لئے غیرت و حمیت اور عزت نفس کے بدلہ اہم ملک میں انہوں نے سوچا کہ اگر بادشاہ کی اس مہربانی پر میں رہا ہو گیا تو یہ بادشاہ کا رحم و کرم سمجھا جائے گا اور میرا قصور ہونا پردہ و خفا میں رہ جائے گا اس طرح صرف عزت نفس ہی کو نہیں جس کی جگہ بدعت و تشیع کے اس اہم مقصد کو بھی نقصان پہنچے گا جو میری زندگی کا مین مقصد ہے، لہذا اب بہترین وقت ہے کہ معاملہ کی اصل حقیقت سامنے آجائے اور حق ظاہر اور واضح ہو جائے۔

صحیحین میں واقعہ یوسف کا ذکر:

بخاری اور مسلم کی روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اس واقعہ کا ذکر کرتے ہوئے حضرت یوسفؑ کے مہربان و مہذب کو بہت سراہا اور کسر قسمی کی حد تک اس کو بڑھا کر یہ ارشاد فرمایا۔

(بخاری کتاب الاحیاء)

لَوْ لَبِثْتُ فِي الْمَسْجِدِ مَا لَبِثْتُ يَوْسُفَ لَا حَيْثُ الْمَدَامِي.

اگر میں اس قدر دراز مدت تک قید میں رہتا جس قدر یوسفؑ رہے تو مرنے والے کی دعوت فوراً قبول کر لیتا۔

اس جگہ یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ اگرچہ یوسفؑ کا معاملہ براہ راست عزیز مصر کی بیوی کے ساتھ پیش آیا تھا مگر حضرت یوسفؑ نے اس کا ذکر نہیں کیا بلکہ ان مصری عورتوں کا اعلان کیا جنہوں نے اپنے ہاتھ کاٹ لئے تھے حضرت یوسفؑ نے ایسا کیوں کیا؟ اس کی وجہ یہ تھی ایک یہ کہ حضرت یوسفؑ کو اگرچہ عزیز کی بیوی سے زیادہ تکلیف پہنچی تھی مگر قید کے معاملہ میں ان عورتوں کی بھی سازش تھی ان سب نے مل کر عزیز مصر کی بیوی کو قید کے مشورہ کو عملی جامہ پہنانے پر آمادہ کیا یہی وجہ ہے کہ زندان کا معاملہ ان عورتوں کے تقصیر کے بعد پیش آیا۔

دوسری جگہ یہ بھی کہ حضرت یوسف علیہ السلام کیجئے تھے کہ عزیز مصر نے میرے ساتھ ہر ممکن حسن سلوک برتا ہے اس لئے مناسب نہیں کہ میں ان کی بیوی کا نام لے کر اس کی رسوائی کا باعث بنوں۔

غرضیکہ بادشاہ نے جب یہ سنا تو ان عورتوں کو بلوایا اور ان سے کہہ دیا کہ صاف صاف اور سچے سچ بتاؤ کہ اس معاملہ کی اصل حقیقت کیا ہے، جب تم نے یوسف پر زور سے ڈالے تھے تاکہ تم اس کو اپنی طرف مائل کر لو تو وہ ایک زبان ہو کر بولیں۔

فَلَنْ حَاشَ لِلّٰہِ مَا عَلِمْنَا عَلَیْہِ مِنْ سُوْءٍ۔

”بولیں ما شا اللہ ہم نے اس میں کوئی برائی نہیں پائی۔“

میں میں عزیز مصر کی بیوی بھی موجود تھی اس نے جب یہ دیکھا کہ یوسف کی خواہش ہے کہ حقیقت حل سامنے آجائے تو بے اختیار بول اٹھی۔

الَّذِيْنَ حَصْحَصَ الْحَقَّ اَنَّا رَاوْاہُ عَنْ نَّفْسِہٖ وَاَنہٗ لَمِنَ الظَّٰلِمِيْنَ۔

”جو حقیقت سچی وہ اب ظاہر ہوگئی ہاں وہ میں ہی تھی جس نے یوسف پر زور سے ڈالے کا چادر ہارٹھی بدشہدہ (اپنے بیان میں) بالکل سچا ہے۔“

ثم تَوَاصَعُ لَہٗ قُلُلًا وَمَا اَبْرَأَ نَفْسِیْ مِنْ الرِّیْلِ اِنَّ النِّفْسَ الْجَنَسَ لَهَآ ثَمَرًا کَثِیْرًا ۚ اَلَا سَوَآءٌ اَلَا مَا یَعْمَلُ مِنْ تَحَدُّیْۤہِۚ فَعَصٰہُ اِنَّ رَبِّیْ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ۝۱۰ وَقَالَ الْمَلِكُ اَتُوبُ اِلَیْہِۚ اَسْتَغْفِرُہٗ نَفْسِیْۚ اَجْعَلْہٗ خَالِدًا لِّیْ دُوْنَ شَرِّکَ فِجَآءِہٖ الرِّسُوْلُ وَقَالَ اَحِبُّ الْمَلِکَ فِقَامُ وُدِّہٖ اَهْلُ السَّجَنِ وَدَعَالِہُمْ ثُمَّ اُغْتَسَلَ وَلَبِسَ ثِیَابًا حَسَنًا وَدَخَلَ عَلَیْہِ فَلَمَّا کَلَمَہُ قَالَ لَہٗ اِنَّکَ الْیَوْمَ لَدِیْنَا مَکِیْنٌ ۝۱۱ فَوَسَّکَانَ وَلَمَّا عَلَیْہِ اَمْرًا فَمَا اَذْهَبَ اَنْ نَفْعَلَ لَہٗ اَجْمَعَ الْمَطْعَامِ وَالزَّرْعَ کَثِیْرًا فِیْ ہَذَہِ السَّیْنِ الْمَخْصِیۃِ وَافْخَرِ الطَّعَامِ فِیْ سِنِّہِ فَبَاتَیْ اِلَیْکَ الْخَلِیْقَ لِمَعْتَرَاوْا مَلِکَہُ فَقَالَ مِنْ لَیْ یَہْذَا قَالَ یُوْسُفُ اَجْعَلِیْ عَلَیْ خَزَیْنِ الْاَرْضِ اَرْضَ مِصْرَ لَیْ یَحْفَظَ عَلَیْہِ ذُوْ حِفْظٍ وَعِلْمُ بَاہِرَاہِا وَقِلَ کَاتِبٌ وَحَاسِبٌ ۝۱۲ وَذَٰلِکَ کَانَ عَاسِنًا عَلَیْہِ بِالْخَلَآءِ مِنْ السَّجَنِ مَلِکًا یُّوْسُفُ فِی الْاَرْضِ اَرْضَ مِصْرَ یَتَبَوَّأُ بِزَوْلِہَا حَیْثُ یَشَآءُ ۚ بَعْدَ النِّضْلِ وَالْحَبْسِ وَفِی الْفَقْدِ اَنْ الْمَلِکَ تَوَجَّہَ وَخَتَمَ وِلَاہٖ مَکَانَ الْعَزِیْزِ وَعَزَلہٗ وَبَاتَ بَعْدَ فَرْجِہٖ اِمْرَاۃً زَلِیْخًا فَوَجَدَہَا عِزْرًا وَوَلَدَ لَہٗ وَلَدِیْنِ وَاقَامَ الْعَدْلَ بِمِصْرَ وَدَانَتْ لَہٗ الرِّقَابَ ۝۱۳ فَصَوَّبَ بِرُحْمَتِہٖ اَنْ شَآءَ وَلَا یُخْجَعُ اَجْرُ الْمُحْسِنِ وَلَا اَجْرُ الْاٰخِرِ ۝۱۴ خَیْرٌ مِنْ اَجْرِ الدُّنْیَا لِذَیْنِ اٰمَنُوْا وَکَانَ الْمُتَّقُوْنَ ۝۱۵

تَرْجُمہ: پھر اللہ کے لئے تو اشیاء کی ہر ہر (یوسف علیہ السلام نے) کہا میں اپنے نفس کی غرضوں سے پاکیزگی بیان

نہیں کرتا جس شخص کو بلاشبہ کھڑت سے برائی کا حکم کرنے والا ہی ہے مگر یہ کہ میرا یہ دردگار ہی دم کرے تو اس کو بچا لیتا ہے۔ مسابحتی مسن ہے، بادشاہ نے کہا کہ میرے پاس اداؤں کا کس سے اپنے لئے مخصوص کر لوں، یعنی میں اس کو باخیر کسی شریک کے ساتھ صل کر لوں، چنانچہ قاصد یوسف ؑ کے پاس آیا اور کہا بادشاہ کا حکم مانو، تو حضرت یوسف ؑ اٹھے اور رکنام تو نہ ان کو رخصت کیا اور ان کو دجا دئی، اور مضر ضل کیا اور محمد و لباس پہنا اور بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہوئے، چنانچہ جب آپس میں گفتگو ہوئی تو بادشاہ نے کہا اب آپ ہمارے یہاں قدر و منزلت دیکھتے ہیں اور آپ کی امانت داری پر پورا بھروسہ ہے یعنی آپ ہمارے معاملات میں ہاتھ دیر اور امانت میں، اب آپ کا کیا مشورہ ہے؟ ہم کو کیا کرنا چاہئے؟ (حضرت یوسف ؑ نے فرمایا اے بادشاہ کا ذخیرہ کر اور ان سر پہیزی اور شادابی کے سالوں میں کھڑت سے بچتی کراؤ اور نفل کو اس کے خوشی میں رہنے والوں کو آپ کے پاس بند لیئے آئیں گے تو بادشاہ نے کہا میری طرف سے اس کی کون سا ذمہ داری لگا، یوسف ؑ نے کہا ملک مصر کے خزانے میرے پر رکھنے میں حفاظت کرنے والا بھی ہوں اور علم بھی رکھتا ہوں، (یعنی) حفاظت بھی ہوں اور اس کے معاملات (طریق کار) سے واقف بھی ہوں، کہا گیا ہے کہ میں لکھتا بھی جانتا ہوں اور حساب دان بھی ہوں، جس طرح ہم نے شیل سے دہلی دے کر اس پر انعام کیا، اسی طرح ہم نے یوسف کو ملک مصر میں بھی اور قید کے بعد وقت اور نفل اس طریقہ پر کہ (ملک میں) جہاں چاہے رہے قید یہ کہ بادشاہ نے اس کی تاج پوشی کی اور اس کو اپنی (شاهی) مہر سونپی دی، اور عزیز کے منصب پر ان کو مقرر کر دیا، اور عزیز کو معزول کر دیا اس کے بعد عزیز کا انتقال ہو گیا تو بادشاہ نے یوسف ؑ کا نکاح عزیز کی بیوی دلیخا سے کر دیا، حضرت یوسف ؑ نے اس کو کنواری پایا حضرت یوسف کے اس سے دو بچے پیدا ہوئے اور (یوسف ؑ نے) مصر میں یہاں اہل قائم کیا کہ گردنیں ان کے سامنے جھک گئیں، ہم جسے چاہتے ہیں اپنی رحمت پہنچو دیتے، نیکو کاروں کے اعمال کو ضائع نہیں کرتے اور یقیناً ایمان والوں اور پرہیزگاروں کا آخرت کا اجر دنیا کے اجر سے بدرجہا بہتر ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

فَوَائِدُ: وما ابوى نفسى به جمل، ذلك ليعلم من حال ہے، یعنی ذلك کے حال مقدار یعنی اطلب البراء ليعلم من حال ہے، مطلب یہ ہے کہ اطلب البراء سے جو تزیین نفس مفہوم ہو رہی اس سے عزیز مصر کی بیوی کے معاملہ میں تزیین اور بے گناہی مراد ہے نہ کہ مطلقاً لغزشوں اور خطاؤں سے، خلاصہ یہ ہے کہ اقبل میں جو میں نے طلب براءت کی ہے سے تزیین نفس مراد نہیں۔

فَوَائِدُ: الجنس، اى الذى فى ضمن جميع الالهاده، اگر مضر عام جنس کے بجائے استغراق سے تعبیر کرتے تو بہتر ہوتا۔

قَوْلُهُ: ، مَا يَمْنَنُ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ مَرَاوِدٍ فَهَقَّوْا فِيهَا كُنَزَهُمْ فَبُذِّلُوا ، اٰی الْاَوَّلٰتِ وَحَمْدٌ وَّحِیْ اَقْدَرُ مِهَارَتِ یَهُوْیَ ، اَلِهٰی اَعَاوَهَ فِی كَمَلِ وَلَتِ الْاَوَّلٰتِ الْعَصَمَةِ .

قَوْلُهُ: ، اَجْعَلْهُ اِسْمًا شَارِعًا ، ہے کہ استخلصہ معنی میں تمہیر کے بنائے گئے کطلب کے معنی درست نہیں ہیں ۔

قَوْلُهُ: ، اِنَّمَالِ مِنْ لٰی بَیْہُہَا ، اٰی مِنْ بَعْضِنِ هٰذَا لِاَجْلِی .

قَوْلُهُ: ، وَمَاتَ بَعْدَہُ اٰی بَعْدَ الْعَزْلِ .

لَفِي رُوحٍ شَرِيح

ایسوی یہ استخلصہ للنفسی ، اس کو (جلد) میرے پاس لاکہ میں اس کو اپنے کاموں کے لئے مخصوص کرلوں یوسف علیہ السلام جب یاس رہتائی و دلبری ، یاس مصمت و پاکہ بازی ، اور یاس عقل و دانش زمان سے نکل کر بادشاہ کے دربار میں تشریف لائے ، بات چیت ہوئی تو بادشاہ حیران ہو گیا کہ اب تک جس کی راست بازی مدانت داری ، اور وفا و عہد کا تجربہ کیا تھا وہ عقل و دانش اور حکمت و فطانت میں بھی اپنی نظیر آپ ہے اور مسرت کے ساتھ کہنے لگا ، اِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ اَمِينٌ " پھر اس نے دریافت کیا کہ میرے خواب میں جس قلم سالی کا ذکر ہے اس کے متعلق مجھ کو کیا تدابیر اختیار کرنی چاہئیں ؟ مہرے یوسف علیہ السلام نے جواب دیا ۔

اِنَّمَالِ اَجْعَلْنِي عَلٰی عِزَّتِنِ الْاَرْضِ اِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ ، یوسف علیہ السلام نے کہا اپنی حکمت کے خزانوں پر آپ مجھے مختار کیجئے میں حفاظت کر سکتا ہوں اور اس کام کا کرنے والا ہوں ۔

چنانچہ بادشاہ نے ایسا ہی کیا اور حضرت یوسف علیہ السلام کو اپنی تمام حکمت کا امین و کنسل بنا دیا اور شیعی خزانوں کی تجویز ان کے حوالہ کر کے عام کر دیا ۔

حضرت یوسف علیہ السلام کی زلیخا سے شادی:

بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ اسی زمانہ میں زلیخا کے شوہر عزیز مصر (ظہیر) کا انتقال ہو گیا تو بادشاہ نے زلیخا کی شادی یوسف علیہ السلام سے کر دی اس وقت یوسف علیہ السلام نے اس سے فرمایا کہ کیا یہ صورت اس سے بہتر نہیں ہے جو تو چاہتی تھی زلیخا نے اعتراف کر کے اپنا تہذیبان کیا ۔

اللہ تعالیٰ نے بڑی عزت اور شہن کے ساتھ ان کی مراد پوری فرمائی اور پیش ونگاہ کے ساتھ زندگی گذری جارہی ، روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے دولہے بھی پیہ پیہ جن کا نام ابراہیم اور یحییٰ تھا ۔

یمن بحفظہ وَلَئِنْ أَخَذْنَا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِأَيْدِيهِمْ رِزْقَ رَبِّهِمْ قَالُوا يَا بَلَاءُ مَا تَنْبِئُنَا مَا اسْتَعْمَدْتُمُوهَا أَيْ اِی حُزْنِ نَطْلُبُ مِنْ أَكْرَامِ الْمَلَائِكَةِ اعْظُمُ مِنْ عَذَابِ وَرَقْرِئْ بِالْعَوَاقِبَةِ خُطْبًا لِيُغْتَوَبُ وَكَانُوا ذُكُرًا لِكِرَامِهِ لِهِمْ هَذِهِ مِمَّا عَشَرْنَا رِزْقَ رَبِّهِمْ وَنُفُورًا قَلِيلًا سَائِلِ بِالْمَعِيرَةِ لَهُمْ وَهِيَ الطَّعَامُ وَتَحَفُّظًا أَخَانًا لَوْ تَزَدُوا لَكَيْلَ يُعَذِّبَ لَاحِبَ ذَلِكَ كَيْلَ يُؤَيِّدَ سَهْلٌ عَلَى الْمَلِكِ لَسَخَفَ قَالُوا لَنْ نَمْلِكَ مَعَكُمْ حَتَّى تَكُونُوا مَوْتًا عِيدًا مِّنَ النَّاسِ تَحْلِفُوا لَنَا نَحْنُ بِمَا لَنْ نَجْعَلَ لَكُمْ اِی تَمُوتُوا اَوْ تَغْلِبُوا فَلَا تَنْطَلِقُوا لَاتَهَارَ بِهِ فُاجِدُوهُ اِی ذَلِكَ فَلَمَّا اَوَّاهُوا مَوْتَهُمْ بِذَلِكَ قَالَ لَهُمُ عَلَى مَا قَوْلٌ نَحْنُ وَاشْتَرَيْنَا بِهِ سِهَابًا لَّيْسَ بِمَعِينٍ وَقَالَ هَٰؤُلَاءِ لَا تُدْخِلُوْا مِصْرَ مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ فَاَدْخُلُوْا مِنْ اَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ لِّئَلَّا نَبْصِيبَكُمْ عَيْنًا وَمَا الْخَبْرُ اِلَّا لِلّٰهِ وَجَدَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ بِهِ مِّنَ النَّاسِ زَانِدًا ثُمَّ اَفْتَدَاهُ قَوْمَهُ بِذَلِكَ فَسَلَّمَ اِنَّ مَا الْخَبْرُ اِلَّا لِلّٰهِ وَجَدَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ بِهِ وَنُفُوسٌ وَعَلَيْهِمْ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُوْنَ ۝۱۸ قَالَ تَعَالٰی وَلَمَّا اَدْخَلُوْا مِنْ حَيْثُ اَمْرُهُمْ اَيُؤْتَمِرُ اِی مُتَمَرِّسِينَ مَا كَانَ الْخَبْرُ مِّنَ اللّٰهِ اِی فَصْلَانَهُ مِّنْ حَيْثُ اَوَّلًا لَكِنْ حَاجَتُنِيْ لِّغَيْسٍ يُغْتَوَبُ لَفِظُهَا ۝۱۹ وَهِيَ اِرَادَةُ دَفْعِ الْعَيْنِ سَلَّمَ قَائِلًا لِّلَّذِي عَلَيْهِمُ اَعْلٰسُهُ لَتُعْلِمَنَّهَا وَلَكِنْ اَلْذَرِ النَّاسِ وَهُمْ الْكَفَّارُ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝۲۰ اَللّٰهُمَّ اِنَّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ

ترجمہ: اور قحط کے سال شروع ہو گئے اور (اس کے اثرات) ملک کھان اور شام تک پہنچ گئے، جب اہل کھان کو یہ اطلاع پہنچی کہ عزیز مصر قحط زدہ رہتا ہے تو یوسف علیہ السلام کے بھائی سوائے یحییٰ مین کے خلیہ لینے کے لئے (مصر) آئے چنانچہ جب بھائی یوسف علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے تو یوسف نے اپنے بھائیوں کو پہچان لیا اور بھائی یوسف کو نہ پہچان سکے، (انکی جدائی کو) مدت دراز گزر جانے کی وجہ سے اور اس کے بارے میں یہ گمان ہوئے کی وجہ سے کہ وہ ہلاک ہو گیا ہو گا، بھائیوں نے یوسف سے میرانی زبان میں گفتگو کی، یوسف علیہ السلام نے انہیں بکراؤں سے معلوم کیا کہ میرے ملک آئے کا قہر ما کیا سبب ہوا؟ انہوں نے جواب دیا کہ قحط لینے کے لئے آئے ہیں، حضرت یوسف علیہ السلام نے کہا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تم جاسوسی ہو، کہنے لگے اللہ کی پناہ (بکراؤں سے)، پوچھا تم کہاں سے آئے ہو؟ انہوں نے جواب دیا بلاؤ کھان سے اور ہمارے والد یعقوب علیہ السلام اللہ کے نبی ہیں، یوسف علیہ السلام نے ان سے معلوم کیا کہ تمہارے علاوہ بھی اس کی کوئی اولاد ہے جواب دیا ہاں ہم کل بارہ بھائی تھے ہمارا چھوٹا بھائی تو جنگل میں گیا تھا ہلاک ہو گیا وہ ہمارے والد کو ہم سب میں زیادہ پیارا تھا، اور اس کا حشقی بھائی موجود ہے اس کو ہمارے والد صاحب نے اپنے پاس روک لیا ہے تاکہ اس سے تسلی حاصل کرے، تو یوسف علیہ السلام نے ان کو اکرام کے ساتھ غمرانے کا حکم دیا، اور جب ان کا ساز و سامان تیار کر دیا اور ان کو خوب پیاز بھر کر دیا، تو فرمایا کہ تم (آئندہ) اپنے بھائی بھائی کو لگی لے کر آنا یعنی یحییٰ مین کو تاکہ تمہاری بات کی چابی کو میں جان سکوں، کیا تم نے نہیں دیکھا کہ میں پورا تاپ کر دیتا ہوں یعنی پیر کی پورا بھرتا ہوں، اور میں بہترین میزبانی کرنے والوں میں سے ہوں، اگر تم اس کو

میرے پاس نہ آگے تو میرے پاس تمہارے لئے کوئی عذر (دفعہ) نہیں ہے اور میرے پاس بھی مستأنا (لا تغربون) نہیں ہے۔ فلا بحسبک کے محل پر عطف ہے یعنی تم کو کھروم کر دیا جائیگا اور تم قریب (بھی) مستأنا تو بھائیوں نے جواب دیا کہ ہم اس کے باپ کو اس کے بارے میں پچھلائیں گے (سمجھائیں گے) اور ان سے لینے کے لئے چوری کا شل کریں گے اور ہم یہ کام ضرور کریں گے اور (یوسف نے) اپنے خاندانوں سے کہہ دیا کہ ایک قرات میں لقمہ دہانہ اسی لقمہ دہانہ ہے کہ تم ان کی پوچھ کو جس کو وہ عذر فریہ نے کے لئے لائے ہیں اور وہ درام تمہیں ان کی پوریوں میں دیکھو شاید کہ جب وہ اپنے گھر پہنچیں اور اپنی پوریوں کو خالی کریں تو اپنی پوچھ کو پہچان لیں تو ممکن ہے کہ وہ درامے پاس واپس آئیں اسلئے کہ وہ اس (پوچھ) کو اپنے پاس رکھنا چاہتے تھے۔ سمجھیں گے، چنانچہ جب وہ اپنے ابا جان کے پاس واپس پہنچے تو کہہ اے ہمارے ابا جان (آنکھ دو) ہم کو خلد دینے سے منع کر دیا گیا ہے، اگر آپ درامے ساتھ درامے بھائی (بنیامین) کو اس کے پاس نہ بھیجیں گے، جہذا آپ درامے ساتھ ہمارے بھائی کو بھیج دیجئے تاکہ ہم خلد حاصل کر سکیں، (سکھنسل) تو ان اور باپ کے ساتھ ہے اور ہم یقیناً اس کی حفاظت کریں گے (یعقوب عليه السلام) اے کہا میں تمہارے اور بنیامین کے بارے میں اطمینان کر سکتا کرو یا یہی جیسے کہ اس کے بھائی یوسف کے بارے میں اس سے پہلے اطمینان دیا تھا، اور اس کے ساتھ تم نے وہی کیا جو تم نے کیا، لہذا اللہ ہی بخیرین حافظ ہے اور ایک قرات میں (حفظہ) کے بجائے حافظا ہے یہ تغیر ہے جیسا کہ ان کے قول للہ در فافار میں اور وہ تم کرنے والوں میں سب سے زیادہ تم کرنے والا ہے، مجھے امید ہے کہ وہ اس کی حفاظت کر کے احسان کرے گا اور جب بنیامین نے اپنا سامان گھولا تو انہوں نے دیکھا کہ ان کو پوچھ ان ہی کو کوٹا دی گئی ہے اور بنیامین نے کہا کہ ہمارے ابا جان بادشاہ کی طرف سے اس سے زیادہ نہیں اور کیا اکرام چاہئے؟ (مسانوھی) میں نہ متبلیا ہے اور (نصی) کوٹا کے ساتھ بھی نہ جاتا ہے حضرت یعقوب کو خطاب کرتے ہوئے باور بھائیوں نے اپنے ابا جان سے بادشاہ کے ان کے اکرام کرنے کا تذکرہ کیا تھا وہ کیجئے یہ ہمارا سر، یہ بھی ہمیں لوٹا دیا گیا ہے اور ہم اپنے اہل خانہ کے لئے نکلا لیں گے اور مہرہ خلد کو کہتے ہیں، اور اپنے بھائی کی حفاظت دھمکی کے اور ہم اپنے بھائی کا ایک دست بوجھ مزید لائیں گے اور یہ مقدار بادشاہ کے لئے اس کی عداوت کی وجہ سے آسان ہے (یعقوب عليه السلام) نے فرمایا میں اس کو برکت تمہارے ساتھ نہ بھیجوں گا تا آن کہ تم اللہ کی قسم کھا کر عہد نہ کرنا کہ تم اس کو ضرور میرے پاس (واپس) لاؤ گے اور یہ کہ تم گھیر لے جاؤ یعنی مر جاؤ یا مظلوم کر دینے جاؤ جس کی وجہ سے تم اسے میرے پاس نہ لا سکو، چنانچہ بنیامین نے شرطیں منظور کر لیں، جب بنیامین نے اپنے ابا جان سے اس کا عہد و پیمان کر لیا تو یعقوب عليه السلام نے فرمایا ہم اور تم جو عہد و پیمان کر رہے ہیں اللہ اس پر گواہ ہے اور یعقوب عليه السلام نے کہا اے میرے بیٹے تم سب مصر میں ایک دروازہ سے مست داخل ہونا (بلکہ) متفرق دروازوں سے داخل ہونا تاکہ تم کو نظر نہ لگ جائے، میں اپنے اس قول سے اللہ کی طرف سے کسی ہونے والی چیز کو نہیں مان سکتا مسن زائدہ ہے (یعنی) جو چیز اس نے تمہارے لئے مقدر کر دی ہے (اس کو نہیں بدل سکتا) یہ تو محض شفقت (چوری) ہے، ہم صرف اللہ وحدہ کا چلنا ہے میرا اور مروتا تو اسی پر ہے یعنی اسی پر اعتماد کیا ہے، اور ہر جروسا کرنے والے کو

اس یوسفؑ فرشتہ قافلہ کو کیا معلوم کہ وہ کل کا "کھانا" آج مصر کے تاج تخت کا، تک وقت رہے اور اس کو اس کے سامنے عرض حال کرنے سے بہر حال جب وہ بارہوی میں تھی تو یوسفؑ نے ان کو پہچان لیا، البتہ وہ یوسفؑ کو نہ پہچان سکے کیونکہ جب یوسفؑ کو کوئیں میں ڈالا تو اس وقت ان کی عمریں بارہ سال رہی ہوگی اور اب چالیس سال کا عرصہ گزر چکا ہے ابھی مدت میں ہر چھ میں تہہ ملی آجاتی ہے اور اس کی طرف شہرہ کرتے بھی تو کس طرف؟ ان کے ہم وطن میں بھی بات نہیں آ سکتی تھی کہ یوسفؑ بارہ تختہ نشانی۔!

برادران یوسفؑ پر جاسوسی کا الزام:

تو وقت کا بیان ہے کہ برادران یوسفؑ پر جاسوسی کا الزام لگا یا گیا اور اسی وجہ سے ان کو یوسفؑ نے قتل کر دیا اور پھر پتلی کیا گیا جس کی وجہ سے ان کو یوسفؑ نے قتل کرنے کا موقع ملا، فرض یہ کہ یوسفؑ نے والد، حقیقی بھائی اور گھر کے حالات کو خوب تر یہ کر لیا کہ مصر میں اور بہت آہستہ آہستہ سب کچھ معلوم کر لیا، اور بھائیوں کی حسبِ مصلحتی تلخ بھرا دیا اور ساتھ ہی یہ بھی کہہ دیا کہ قتل اس قدر شدید ہے کہ تم کو وہ بارہ یہاں آنا پڑے گا اسلئے بارہ خواب کی مریدہ رقم آکا تو اپنے چھوٹے بھائی کو ضرور ساتھ لانا، آخر تم اس کو ساتھ نہ لائے تو ہرگز نہ نہیں ملے گا۔

برادران یوسفؑ سے کہا کہ ہم اپنے والد کو سمجھائیں گے اور ہر طرف ترغیب دیں گے کہ وہ دنیا میں کوہار سے ساتھ بھائیوں بھیجنے پر راضی ہو جائیں پھر جب وہ یوسفؑ سے الوداعی ملاقات کرنے آئے تو انہوں نے اپنے نوکران کو گھم دیا کہ نہ موٹی کے ساتھ ان کے کھاناں میں ان کی وہ پتلی بھی رکھ دو جو انہوں نے غلطی کی قیمت کے نام سے دی ہے تو جب انہیں کہہ اس پتلی کو مصری بیت المال کا مال ہو جیسی وجہ سے اپنے لئے حلال نہ سمجھتے ہوئے واپس کرنے کے لئے آئیں، ان کثیر نے یوسفؑ سے کہا کہ اس فعل میں کئی احوال بیان کئے ہیں ایک تو یہی جو اوپر بیان ہوا، دوسرا یہ کہ شاید یوسفؑ نے یہ خیال ہوا ہو کہ ہو سکتا ہے کہ ان کے پاس اس غلطی کے علاوہ اور نقدی نہ ہو جس کی وجہ سے وہ بارہ نقدیے کے لئے نہ آئیں تیسرے یہ کہ اپنے والد اور بھائیوں سے کھانے کی قیمت لینا گوارہ نہ کیا ہو اور اس غلطی کی قیمت شایہ خزانہ میں اپنے پاس سے جمع کرادی ہو۔

بہر حال یوسفؑ نے یہ امتحانات اس لئے کیے کہ آنکھ وہ بھی بھائیوں کے آنے کا سلسلہ جاری رہے اور چھوٹے حقیقی بھائی قیامین سے ملاقات بھی ہو جائے۔

برادران یوسفؑ واپس کنعان میں:

برادران یوسفؑ کا قتل جب واپس کنعان پہنچے تو انہوں نے سفر کی پوری روداد اپنے والد یعقوبؑ کو سنائی اور ان سے کہا کہ مصر کے والی نے صاف صاف کہہ دیا ہے کہ اس وقت تک آنکھ وندہ کے لئے یہاں ہرگز نہ آنا جب تک کہ

اپنے ملائی ہوئی بنیامین کو ساتھ نہ لے کر اپنا آپ سے درخواست ہے کہ آپ اسے ہمارے ساتھ مصر بھیج دیں ہم اس کی ہر طرح نگرانی اور حفاظت کریں گے۔

حضرت یعقوب علیہ السلام نے فرمایا کیا تم پر اسی طرح اصرار کروں جس طرح اس کے بھائی یوسف کے ہارے میں کرچکا ہوں اور تمہاری حفاظت ہی کیا اصل حفاظت اللہ ہی سے تم کرنے والے کی ہے۔

اس گفتگو سے فارغ ہونے کے بعد انہوں نے اپنا سامان کھانا شروع کیا تو دیکھا کہ ان کی پہنچی ان ہی کو واپس کر دی گئی ہے، یہ کچھ کروہ کہنے لگے، ایا جان اس سے زیادہ اور ہم کو کیا چاہیے؟ دیکھئے تلخ بھی ملا اور جاری پہنچی بھی جوں کی توں لو جاری گئی، اس سے تو ہم سے قیمت بھی نہ لی اب ہمیں اجازت دیجئے کہ ہم دوبارہ اس کے پاس جائیں اور گھر والوں کے لئے رسد لائیں اور بنیامین کو بھی ہمارے ساتھ بھیج دیجئے اس کی حفاظت کے ہم ذمہ دار ہیں، اور ایک اونٹ کا بوجھ اور نہ یہ وہ لائیں گے، اسلئے کہ یہ قلعہ جو ہم لائے ہیں کافی نہیں ہے۔

یعقوب علیہ السلام کا بنیامین کو ساتھ بھیجنے سے انکار:

ہر حال یعقوب علیہ السلام نے فرمایا کہ میں بنیامین کو ہرگز تمہارے ساتھ نہیں بھیجوں گا جب تک کہ تم اللہ کے نام پر مجھ سے عہد نہ کرو اور یہ کہ جب تک ہم خود نہ ٹھہر گئے۔ پائیں اور ہر طرح سے مجبورت نہ کر دیے جائیں ہم اس کو ضرور آپ کے پاس واپس لائیں گے، جب سب نے مختلف طور پر اپنے والد کے سامنے جھد کیا اور ہر طرح اطمینان دلایا تب حضرت یعقوب نے فرمایا کہ جو کچھ ہو مجھ اسباب ظاہری کی بنا پر سے دور نہ کیا تم اور کیا تمہاری حفاظت داور کیا ہم اور کیا اور عہد ہم سب کو خدا کی قسم بانی چاہئے۔

فَالْيَا يٰ بَنِي إِسْرٰءِءِ اَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ اَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ حضرت یعقوب علیہ السلام نے جنوں کو رخصت کرتے وقت نصیحت فرمائی کہ دیکھو سب ایک ہی دروازہ سے داخل نہ ہونا بلکہ متفرق دروازوں سے داخل ہونا اور یہ بھی فرمایا کہ اس نصیحت کا مقصد یہ نہیں ہے کہ تم اپنی تدابیر پر مطلق ہو بیٹھو، کیونکہ میں تمہیں کسی ایسی بات سے ہرگز نہیں بچا سکتا جو اللہ کے حکم سے ہونے والی ہو، حکم تو صرف اللہ تعالیٰ ہی کا چلتا ہے اسلئے میں نے جو کچھ کہا ہے وہ صرف احتیاطی تدابیر کے طور پر ہے اور احتیاطی تدابیر کو استعمال کرنا خدا پرستی کے خلاف نہیں ہے۔

وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ اَللّٰهُ هُوَ الْخَبِيرُ یعنی برادران یوسف مصر میں اپنے والد محترم کی نصیحت کے مطابق ہی داخل ہوئے مگر ضروری نہیں کہ احتیاطی تدابیر ہر جگہ راست ہی آجائیں، مگر خدا تعالیٰ کی مشیت اس کے برعکس مصلحت دیکھتی ہے تو پھر وہی ہو کر رہتا ہے اور سب تدابیر بیکار ہو کر رہ جاتی ہیں۔

المسروق لا غير وکافہ سے ان یغروب کذلک الحراء یجری الظلمین ۱۱۔ بالسرقة مصریوا انی یوسف
 لتغنیس اوغنیہ قہذاً یاوَعِیَہُم مِّنْہَا قَتَلَ وَعَدَ اَعِیْہُ لَعْلَ اَیْہِہُ تَقْرَأُ شَعْرَہَا اِی السَّادِہِ
 مِنْ وَعَدَ اَلْجَنَہِ اَن تلعنای کذلک اکید کذلک یُوسُفُ ۱۲۔ غمبہہ الاحتمل فی الخداعیہ مَا کَانَ یُوسُفُ
 لِمَا اخَذَ اَخُوہُ رَقِیْبَہُ عَنِ السَّرْقَہِ فِی دِیْنِ الْمَلِکِ حکمہ ملک مصر لَان ہر اوہ عندہ الضرب و تغریم منی
 المسروق لا استرق (اَلَا نَحْنُ اَللّٰہُ) اخذہ بحکمہ انیہ اِی لہ بتدک من اخذہ الاحشیہ الہ نفسی
 سالیہ سہ سوال احوت وجوابہم مستہم ترفع نَزَّحَتْ مِنْ شَاہِدًا بِالْاَسْفَہِ وَالنَّوِیْنِ فی العلمہ کیوسف
 وَفَوَقَ کُلِّ دِیْنٍ عَلَیْہِم مِّنَ الْحَمِیْمِ ۱۳۔ اُغْنِیَہُ حَتّٰی یَنْتَہِیَ اِنِّی اَللّٰہُ نَعْلَمُ قَالُوا لَنْ نُّسْرِقَ فِیْکَ سَرَقَ
 اَخَ لَہُ مِنْ قَبْلِ اِی یُوسُفَ و کدار مسروق لاسی امہ مسمیہ من ذہیب مسمیہ لَعْلَ اَیْہِہُ
 فَاسْتَعَا یُوسُفُ فِی نَفْسِہِ وَلَمْ یَنْتَہِیْہَا بِغَیْرِہَا لَہُمُ وَالضَّعِیْفُ لَعْلَ اَیْہِہُ اِنِّی فِی لَوْلَہُ قَالِ فِی غَیْہِہُ اَللّٰہُ یَسْرِقُ فَاکَانَ
 مِنْ یُوسُفَ وَالْخَبِ لَسْرِقَہُ اَحَاکِمَ مِنْ اَیْکَہُ وَتَسْمَکَ لَہُ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ عَالِمُ ہَمَّا یُوسُفُ ۱۴۔ تَد کرون فی
 اِمرہ قَالُوا یَا اَبَیْہَا الْعَرَبُ اِنَّ لَہُ اَنَّا شَیْخًا کَبِیْرًا یحبہ اکثر ما ویشسی بہ عن ولعہ الہدائک و یجزوہ ورافہ
 فَخَذَ اَحَدًا مِّنْہُم مَّکَانَہُ ۱۵۔ اِلَّا تَرٰکَ مِنْ النَّحِیْمِ ۱۶۔ لَی اَمَّا لَکَ قَالِ مَعَاذَ اللّٰہِ نَسَبَ عَمِ
 الْمَصْدَرِ حَذَفَ لَعْلَہُ وَاسْتَفِ اِنِّی اَسْمَعُوں اِنِّی نَعُوذُ بِاللّٰہِ مِنْ اَنْ نَّأْخُذَ اَلْاَمْنَ وَنُجِدَّ اَمَّا عَاہِدُہُ ۱۷۔ یہ نقل
 من سرق نحرہ من الکذب لَکَا لَہُ اِن اَحَدًا غَیْرَہُ الظَّالِمِ ۱۸۔

تَرْجُمَہُ: اور جب (برادر بن یوسف) یوسف کے حضور پہنچے (یوسف نے) اپنے بھائی (بنیامین) کو اپنے پاس

تھمرا ہوا رکھا جس پر وہی بھائی ہوں (جو تم کو لٹا تھا) لہذا اب تم اس حرکت پر جو یہ ہم سے حد کی جارہے کر رہے ہیں، تجید نہ
 ہو، اور اس سے یہ بھی کہہ جاؤ کہ تم اس کی خبر ان کو نہ دینا چاہو، اور دونوں نے اس بات پر اتفاق کر لیا کہ شریک کوئی ایسا پیدا کیا جائے کہ

اس کے ذمہ اس کو اپنے پاس روک لے اور جب یوسف ﷺ نے اپنے بھائیوں کو سامان ٹھیک لٹاک کر کے دی تو اپنے
 بھائی بنیامین کے سامان میں پیالہ رکھ دیا وہ پیالہ سونے کا تھا اور اس پر جو ابرو چڑے ہوئے تھے، پھر ایک آواز دینے والے نے ان

کے یوسف کی مجلس سے جدا ہونے کے بعد آواز دی اسے قائم و دائم لوگ چور ہو، انہوں نے پلٹ کر پوچھا تمہاری کیا چیز کھوئی
 گئی؟ جواب دیا شاہی پیالہ تم ہے، اور جو شخص اگر دیکھ اس کو ایک بار شرتلہ انعام ملے گا اور اس بار شرتلہ میں خاص ہوں تو انہوں

نے کہا اللہ کی قسم اس قسم میں تجھ کے سنی ہیں، تم خوب جانتے ہو کہ ہم ملک میں فساد کرنے نہیں آئے اور تم ہم چور ہیں، یعنی ہم
 نے ہر شے چوری نہیں کی اعلان کرنے والے اور اس کے ساتھیوں نے کہا چور کی (تمہارے نزدیک) کیا سزا ہے اگر تم اپنی بات

”ما کفنا سارقین“ میں سمجھو لے آؤ اور چور تمہارے اندر ہی سے نکلا، انہوں نے کہا اس کی جزا دو دو ہے جس کے سامان میں

دو پال لگے (یعنی اس کو غلام بنا لیا) ہے (جسرا ۵) مبتداء ہے من و جسد البح اس کی خبر ہے، پھر اس کو اپنے قول فہو جزاؤ سے منکر کیا، یعنی وہی چوراس سال سروق کی جزاء ہے نہ کہ دوسرا اور آل یعقوب کا بھی دستور تھا، ہم تو ایسے نیکوں کو چوری کی ایسی ہی سزا دیتے ہیں، چنانچہ ان کو یوسف کے پاس ان کے سامان کی تلاشی کے لئے لایا گیا، چنانچہ اپنے حقیقی بھائی کے سامان کی تلاشی سے پہلے یوسف علیہ السلام نے دوسروں کے سامان کی تلاشی شروع کی تاکہ جست کا شک نہ ہو پھر اس پیاے کو اپنے (حقیقی) بھائی کے سامان سے برآمد کیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم نے یوسف کے لئے ایسی ہی تدبیر کی یعنی اپنے بھائی کو روکنے کے لئے (یوسف کو) ایسی تدبیر دکھائی، یوسف کے لئے ملک مصر کے قانون کی رو سے یہ ممکن تھا کہ چوری کے بدلے میں اپنے بھائی کو غلام بنالے اس لئے کہ چوری سزا ان کے نزدیک زکوٰۃ کو بکرنا اور مال سروق کی دوگنی مقدار تاوان ڈالنا تھا نہ کہ غلام بنانا، مگر یہ کہ اللہ ہی یوسف کے والد کے قانون کے مطابق اس کو پکڑ کر رکھنا چاہے، یعنی یوسف اپنے بھائی کو روکنے پر محض اللہ کی مشیت ہی سے قادر ہوئے یوسف کو اپنے بھائیوں سے سوال کا الہام کے ذریعہ اور ان کے اپنے قانون کے مطابق جواب کے ذریعہ، ہم جس کے چاہیں ہم میں درجہ تہذیب جیسا کہ یوسف کے (ذو حصان من) میں اضافت اور تحوین (دونوں درست ہیں) مخلوق میں سے بڑی علم پر دوسرا ذی ہم فہمیت رکھنے والا موجود ہے یعنی بڑی علم کے اوپر عالم موجود ہے یہاں تک کہ یہ سلسلہ اللہ تعالیٰ پر منتہی ہوتا ہے۔

فقالوا ان يسرق فقد سرق اخ له من قبل، بھائیوں نے کہا کہ یہ چوری کرے تو آجہ تجھ کی بات نہیں اس سے پہلے اس کا بھائی یوسف بھی چوری کر چکا ہے (یعنی) اس نے اپنے نانا کا سونے کا بوت چرا کر توڑ دیا تھا تاکہ وہ اس کی ہندگی نہ کرے، یوسف علیہ السلام نے اس بات کو اپنے دل ہی میں رکھا (یعنی اس بات کو پی گئے) ان کے سامنے اس کو ظاہر نہ کیا اور (ہا) ضمیر اس کلمہ کی طرف راجع ہے جو ان کے قول سے مفہوم ہے (اسی ذریعہ) تاکہ کہہ کر وہ یہ کہ تم تو یوسف اور اس کے بھائی سے بدتر ہو تمہارے اپنے بھائی کو اپنے باپ سے چرانے کی وجہ سے اور اس پر ظلم کرنے کی وجہ سے اور جو کچھ تم کہہ رہے ہو اللہ اس کی حقیقت کو خوب جانتا ہے پھر بھائیوں نے کہا اے سزاوردی اقتدار اس کا باپ بہت بڑا سنا آدمی ہے ہماری بہ نسبت اس سے زیادہ زیاد کرتا ہے اور اپنے چلاک ہونے والے بیٹے کے بچے اسی سے دل بہلا تا ہے، اور اس کی جدائی اس کو غم زدہ کر دے گی، لہذا اس کی جگہ ہم میں سے کسی کو غلام بنا لیجئے، ہم دیتا دے میں آپ کو بڑا ہی نیک قسم سمجھتے ہیں، یوسف علیہ السلام نے کہا (ایک انصافی سے) اللہ بچائے (معاذ اللہ) مصدریت کی وجہ سے منصوب ہے اور اس کا فعل (لعود) حذف کر دیا گیا ہے اور مفعول کی جانب اضافت کر دی گئی ہے (وای لعود ذی اللہ یعنی اللہ ہمیں اس بات سے بچائے کہ ہم اس کے علاوہ کہ جس کے پاس ہم نے اپنا سامان پایا ہو کسی دوسرے کو پکڑ کر رکھ لیں) حضرت یوسف علیہ السلام نے (جھوٹ سے بچنے کے لئے) من سروق کا لفظ استعمال نہیں کیا، اگر ہم نے کسی دوسرے کو پکڑ کر رکھ لیا تو اس صورت میں ہم بڑے نا انصاف کہلا سکتے۔

حَقِيقَتِ شُرُكِيَّتِ لَيْسَ بِسَبِيلِ تَفْسِيرِي فُجَائِدِ

قَوْلُهُ: "وَوَاعَدْنَا مَعَهُ، وَوَاعَدْنَا، اِی تَوَاطَعِ دُنُوں نے اَللّٰہِ کر دیا۔

قَوْلُهُ: "السَّامِیۃ، پانی پلانے کا برتن پانی پلانے کی جگہ، پانی پلانے، یہاں پانی کا پیمانہ مراد ہے، بعد میں اس پیمانہ کو کھیل کے طور پر استعمال کیا جانے لگا، سامع اس میں ایک لغت صواع بھی ہے۔

قَوْلُهُ: "لَعَلَّا يَنْهَضُوا، تاکہ سرائش کی تربیت نہ لگے۔

قَوْلُهُ: "عَلِمْنَاهُ الْاِحْتِمَالَ، یہ کدنا ابو سلف کی تفسیر ہے اس تفسیر کا مقصد اللہ تعالیٰ کی طرف کید کی نسبت کی نفی مقصود ہے، کدنا کے معنی ہیں عَلِمْنَا التَّكِيدَ، ہم نے یوسف کو حیلہ سکھایا۔

قَوْلُهُ: "بِحُكْمِ اَبِيهِ، یعنی یوسف کے والد یعقوب ؑ کی شریعت کے مطابق ان کی شریعت میں چوری کی سزا عِلَامِ بِلَا تَحْقِی۔

قَوْلُهُ: "بِالْهَامِہ سوال اخوتہ و جو ابھیر یسلفہم، مصری قانون کی رو سے بنیامین کو عِلَامِ بِلَا کر نہیں روک سکتے تھے، اسلئے کہ مصری قانون میں چوری کی سزا نوکوپ کر اور مال مسروق کی دوگنی مقدار جہان وصول کرنا تھا، اللہ تعالیٰ نے یوسف ؑ کے دل میں بذریعہ الہام یہ بات ڈالی کہ خود ان ہی سے سوال کرو کہ چوری کی سزا کیا ہونی چاہئے تاکہ وہ اپنے قانون کے مطابق جواب دیں کنعانی قانون میں چوری کی سزا استرقاق (عِلَامِ بِلَا تَحْقِی) اس طرح برادران یوسف نے خود ہی بنیامین کی سزا عِلَامِ بِلَا تَحْقِی تجویز کر دیا۔

قَوْلُهُ: "مِنَ الْمَخْلُوقِیۡنَ بعض حضرات نے جن میں فلاسفہ اور معتزلہ بھی شامل ہیں اللہ تعالیٰ کے قول مخلوق کل ذی علم علیہم سے استدلال کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ عالم بالذات ہے نہ کہ عالم بالصفات اسلئے کہ اگر اللہ تعالیٰ عالم بالصفات ہوتا ہر ذی علم کے اوپر اہم ہے اس سے لازم آتا ہے کہ اللہ سے بڑھ کر کبھی کوئی عالم ہو گا تاکہ وہ باطل ہے۔

جَعَلْنَا لَیْسَ: مفسر علام نے مِنَ الْمَخْلُوقِیۡنَ کا اضافہ کر کے اسی سوال کا جواب دیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ہر ذی علم پر فوقیت مخلوق کے اعتبار سے ہے نہ کہ خالق کے اعتبار سے، مِنَ الْمَخْلُوقِیۡنَ کی تہد کے بعد پھر حنفی یسلفہ کی تہد کی ضرورت نہیں رہتی۔

قَوْلُهُ: "وَالضَّمِیۡرُ لِلْكَلِمَةِ الْمُنْفِیۡ فِی الْمَعِ اس میں مَا اَضْمَرَ عاملہ علی شرطۃ التفسیر کی طرف اشارہ ہے، خازن میں ہے کہ ضمیر ہا کی ضمیر مفعول میں تین اقوال ہیں۔

① ضمیر اعداۃ لکل یعنی انفسہم شر مکانا کی طرف راجع ہے۔

② لَقَدْ صَرَفَ اِی لَہ کی طرف راجع ہے۔

③ ضمیر یزد کی طرف راجع ہے مطلب یہ ہوگا کہ یوسف نے اس احتجاج کو ترک کر دیا۔

تَفْسِیْرُوَشْرِیْحَ

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ الْخِجَابِ بِرَأْدِهِمْ يَوْسُفَ شَمْرٍ مِصْرَ فِي دَافِلِ هُوَ، اور حضرت یوسفؑ سے ملاقات ہوئی تو حضرت یوسفؑ نے دیکھا کہ یہ وعدہ کے مطابق فن کے حقیقی چمور نے بھائی بنیامین کو بھی ساتھ لے آئے ہیں تو یوسفؑ نے ان کی کافی آدابِ محبت کی اور شادی اکرام کے ساتھ ان کو خیر و برکت کا انتظام کیا، دودھ بھائیوں کو ایک ایک کمرہ میں خیر ادا چمک کر یوسفؑ گیارہ تھے دودھ ایک ایک کمرہ میں خیر نے کے بعد بنیامین تیار ہو گئے تو ان کو شہا ایک کمرہ میں خیر ادا اس میں مصلحت یہ تھی کہ موقع نکال کر بنیامین سے تھائی میں باتیں ہو سکیں چنانچہ آپس میں تھائی میں خوب باتیں ہوئی ہوں گی دونوں حقیقی بھائیوں کی ملاقات ایک مدت دراز یعنی بیس ایکس سال بعد ہو رہی ہے، حضرت یوسفؑ نے بتایا ہوگا کہ وہ کن کن حالات سے گزر رہے ہوئے اس مرتبہ پر پہلے ہیں، بنیامین نے مانا ہوگا کہ ان کے سوتیلے بھائیوں نے ان کے ساتھ کیا کیا بد سلوکیاں کیں ہیں پھر حضرت یوسفؑ نے تسلی دی ہوگی کہ اب گھبرانے کی بات نہیں ہے مصیبتوں کے دن ختم ہو چکے ہیں اب تم میرے ہی پاس رہو گے، یقیناً یوسفؑ کی یہ دلی خواہش رہی ہوگی کہ کسی طرح اپنے عزیز بھائی بنیامین کو اپنے پاس روک لے اور یقیناً اس کیلئے کوئی تدبیر بھی ضرور سوچی ہوگی، مگر انتہائی خواہش کے باوجود یوسفؑ کے لئے ایسا کرنا ممکن نہ تھا اسلئے کہ مصری قانون میں کسی غیر مصری کو بغیر کسی معقول وجہ کے روک لینا حلتِ منع تھا اور حضرت یوسفؑ یہ کسی طرح نہیں چاہتے تھے کہ اس وقت لوگوں پر یا ان کے بھائیوں پر مصلحتِ حقیقت مسلط ہو۔

بنیامین کو روک لینے کی تدبیر:

فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ السَّطَافَةُ فِي رَحْلِ أَحَدِهِ آيَاتٌ مَذْكُورَةٌ میں اس کا بیان ہے کہ حضرت یوسفؑ نے اپنے حقیقی بھائی بنیامین کو اپنے پاس روکنے کے لئے یہ حیل اور تدبیر اختیار کی کہ جب سب بھائیوں کو قاعدہ کے موافق تلک دے دیا گیا تو ہر بھائی کا تلک الگ الگ اونٹ پر رکھا گیا۔

بنیامین کے لئے جو تلک اونٹ پر لگا دیا گیا اس میں ایک برتن چھپا دیا گیا، اس برتن کو قرآن مجید نے ایک جگہ "سقاء" سے اور دوسری جگہ "صواع الملوک" کے الفاظ سے تعبیر کیا ہے سقاء کے معنی ہیں پانی پینے کا برتن اور صواع بھی اسی قسم کا ایک برتن ہوتا ہے اور پانی کے برتن کو بھی صواع یا صاع کہتے ہیں ہو سکتا ہے یہ بادشاہ کے پانی پینے کا کوئی مخصوص برتن ہو مگر برکت کے طور پر اسے تلک دینے کے کام میں لیا جانے لگا ہو اللہ صواع الملوک میں ملک کی جانب نسبت کرنے سے اتنی بات ضرور معلوم ہوتی ہے کہ یہ کوئی قیمتی برتن تھا خواہ سونے کا ہو یا چاندی کا یا کسی اور قیمتی چیز کا، پھر حال وہ برتن بنیامین کے سامان میں چھپا دیا گیا تھا، قیمتی برتن ہونے کے علاوہ وہ ملک مصر کے کوئی انحصار میں بھی رکھتا تھا۔

ارْجِعُوا إِلَىٰ آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا عَلَيْهِ إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا نَسْتَأْذِنُ مِنْ مُنَادِيَةِ الصَّاعِ فِي رَحْلِهِ وَمَا لَنَا بِالْغَيْبِ لِمَا غَاب عِبَادِيْنَ اعْطَاهُ الْعَوْنُ **حُطِّتِ** وَلَوْ عَلَّمْنَا أَنَّهُ يَسْرُقُ لَمْ نَجْعَلْهُ وَمِثْلَ الْفَرِيَةِ الَّتِي كُنَّا فِيهَا هِيَ مَسْرُورٍ أَيْ أُرْسِلَ إِلَىٰ أَهْلِيهَا فَاسْتَلِمَهُمْ **وَالْعِزُّ** أَيْ أَصْحَابُ الْعِزِّ الَّتِي أَهْلُنَا فِيهَا وَعَمَّ قَوْمٌ مِنْ كُتَّامٍ **وَالَّذِينَ** فِي قَوْلِنَا فَارْجِعُوا إِلَيْهِ وَقَالُوا لَيْسَ ذَلِكَ قَوْلُ بَل سَوَّلَتْ رَيْسَتْ لَكُمُ الْفِكْرَ فَتَكُنُ آيَةً لَّكُمْ أَنْتُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ أَكْفَرْتُمْ لَمَّا عَلَّمْتُمُوهُمُ لِمَا سَمِعُوا مِنْهُمْ فِي آيَةِ يُوسُفَ فَصَوَّرَ حَبِيبٌ حَسْرَىٰ عَسَىٰ أَن يَأْتِيَنِي بِهِمْ يَوْمَ يُوسُفَ وَأَخُوهُ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ بِحَالِ الْكَافِرِينَ فِي صَنْعِهِ وَقَوْلٍ عَنْهُمْ تَارِكًا خَطَايَاهُمْ وَقَالَ لَأَسْفَىٰ أَتْلَفُ بِدَلٍّ مِنْ بَاءِ الْأَضَافَةِ أَيْ بِأَخْرَجِي عَلَىٰ يُوسُفَ وَابْتِغَتْ عَلَيْهِ أَنْصَحَىٰ سَوَادِهَا وَبَدَلُ بَيَانٍ مِنْ بَكَتِ مِنَ الْعَزْزِ عَلَيْهِ **فَقَبُولُهُمْ** مَقْبُومٌ مَكْرُوبٌ لَا يَنْظُرُ كَرِهَ **وَأَلْوَانًا** لَوَاقِفَتُوا تَرَالِ تَكْذَرُ يُوسُفَ عَلَىٰ ثَلَاثِينَ حَرْفًا سَمِعُوا عَلَى الْهَلَاكِ لَعْلُولٍ مَرَضُكُ وَهُوَ مَسْمُومٌ بِسُوءٍ فِيهِ الْوَاحِدُ غَيْرُهُ **تَوَكَّلُونَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ** السَّمَوِيِّ قَالَ لَهُمْ **إِنَّمَا أَتَيْنَا لِيُحْيِيَ** هُوَ عَظِيمُ الْعَزْزِ الَّذِي لَا يَفْصِرُ عَلَيْهِ حَتَّى يَسْأَلَ إِلَى النَّاسِ **وَحُجَّتُ** إِلَى اللَّهِ دَالِي غَيْرِهِ فَهُوَ الَّذِي تَعْلَمُ الشَّكْوَى إِلَيْهِ **وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ** بَيْنَ أَنْ رُؤْيَا يُوسُفَ صَدَقَ وَهُوَ حَيٌّ ثُمَّ قَالَ لِيُنْزِلُوا فَتَحْسَبُوا مِنْ يُونُسَ وَأَنْجِيهِ أَطْبَعُوا خَيْرًا وَلَا تَأْتُوا تَقْتُلُوا مِنْ تَرَجِ اللَّهِ رَحْمَتُهُ إِنَّهُ لَا يَأْتِيَنَّ مِنْ تَرَجِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ **لَا تَطْلُبُوا** تَعْلَمُوا مَسْرُورٍ لِيُوسُفَ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ **وَالْوَالِي** الْعَيْنُ بَرَزَتْ وَأَهْلُنَا الضَّرَّ الْجَوَّ وَجِئْنَا بِمِصْرَافٍ مُرْجُوٍّ مَدْلُوعَةٍ بِدَلْعِهَا كُلِّ مِنْ رَأَاهَا لَرَاءِ نَهَا وَكَانَتْ دَرَاهِمُ زَيْفُونَا لَوِغَرَهَا قَاوِي أَنَّهُ لَنَا الْكَيْلُ وَتَصَدَّقَ عَلَيْنَا بِالْمَسَامَحَةِ عَنْ رَدَاءَةٍ بِضَاعَتَنَا **إِنَّ اللَّهَ** بِخَيْرِ الْمُنْصَرِّفِينَ بِشَيْعِهِمْ فَرَّقَ عَلَيْهِمْ وَأَدْرَكَتِ الرَّحْمَةُ وَرَفَعَ الْعَجَابَ بَيْتَهُ وَبَيْنَهُمْ ثُمَّ قَالَ لَهُمْ تَوْبِيحًا هَلْ عَلِمْتُمْ مَا عَلَّمْتُكُمْ **يُونُسَ** مِنَ الضَّرْبِ وَالتَّبَعِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَأَنْجِيهِ مِنْ عَضَمَتِكُمْ لَهُ بَعْدَ فِرَاقِ أَخِيهِ إِذَا تَنَمَّرَ جَهْلُونَ مَا يَهْوِي إِلَيْهِ أَسْرُورُ يُونُسَ قَالُوا بَعْدَ أَنْ عَرَفُوهُ لِمَا تَقَرَّرَ مِنْ شِمَاتِهِ مَسْتَسْتَبِينَ وَلَكِنَّكَ بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّلَاثَةِ وَأَدْعَالِ الْفِ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوَجْهِ لَأَنْتَ يُونُسَ قَالَ نَا يُوسُفَ وَهَذَا الَّذِي قَدْ مَرَّ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْنَا بِالْاجْتِمَاعِ إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ يَخَفُ اللَّهُ وَيُصِيرُ عَلَى مَا يَدَّ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَجْعَلُ أَجْرَ الْمُخْبِرِينَ فِيهِ وَخِصَمُ الظَّاهِرِ مَوْضِعُ الْمُضْمَرِ قَالُوا نَالَهُ لَقَدْ أَتَرَكْنَا فَضْلَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا بِالْمُسْلِمَةِ وَغَيْرِهِ وَأَنْ سَخَفَتْ أَيْ أَنَا كُنَّا الْهَاطِلِينَ أَتَمَّيْنُ فِي أَسْرِكَ فَانْزِلْنَا لَكَ قَالَ لَا تَنْزِيلِي عَنِّي عَلَيْهِمُ الْيَوْمَ خَصَصَهُ بِإِلَافَةٍ كَرَامَةٍ لِأَنَّهُ سَلَطَهُ التَّخَرُّبُ فَعَرَفَهُ أُولَى بِغَيْرِ اللَّهِ لَكُمُ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ وَسَلَّطَهُمْ عَنْ أَبِيهِ فَقَالُوا دَعَيْتَ عَنْهُ قَالَ **إِنْ شِئْتُمْ لَأُقَدِّمَنَّ** هَذَا وَهُوَ قَبِيضُ الرَّاهِمِ الَّذِي لَيْسَ بِهِ حِينَ الْفِي

فِي النَّارِ كَانِ فِي عَقْدِهِ فِي الْحَبِيبِ وَهُوَ مِنَ الْجَنَّةِ امْرُؤٌ جَبَلِيٌّ لَمْ يَرْسَلْهُ لَهْ وَقَالَ اِنْ فِيْهِ رِيْحٌهَا وَلَا يَلْقَى عَلٰی
مَسَلٰی الْاَعْوَفٰی فَالْقُوْهُ عَلٰی وَجْهِ اَنْ يَّاْتِ بِهٖمْ بِصِيْرٍ وَّاَتُوْنِ بِاَهْلِكُمْ اَجْمَعِيْنَ ﴿۱۷۵﴾

ترجمہ: جب یہ مردان یوسف، یوسف کی طرف سے ہائل امید ہو گئے تو ایک گوشہ میں جا کر مشورہ کرنے لگے
(نسیحاً) صدرہ احد اور غیر واحد سب پر اس کا اتفاق صحیح ہے۔ یعنی انہوں نے آپس میں مشورہ کیا، ان میں جو عمر کے لحاظ سے
یارائے کے اعتبار سے بڑا تھا جس کا نام وہ کل یا یسودا تھا بولا کیا تم جانتے نہیں ہو کہ تمہارے والد تم سے تمہارے بھائی کے
بارے میں خدا کے نام پر پلٹے ہوئے چکے ہیں اور اس سے پہلے یوسف کے بارے میں تم زیادتی کر رہے ہو وہ بھی تم کو معلوم
ہے، ہا، زائدہ ہے، اور کہا گیا ہے کہ ما صدر یہ معتاد ہے اور اس کی خبر من فعل ہے باب میں تو ملک مصر کو ہرگز نہ چھوڑاں گا
تا آں کہ ابا جان ہی مجھے اپنے پاس واپس آنے کی اجازت نہ دیدیں، یا اللہ ہی میرے بھائی کو رہائی دلا کر میرے بارے میں کوئی
فیصلہ نہ کرے، اور وہ سب سے بہتر فیصلہ کرنے والا ہے تم اپنے ابا جان کے پاس جاؤ اور ان سے کہو کہ آپ کے صاحبزادے
نے چوری کر لی ہے (اس لئے گرفتار ہوئے ہیں) اور ہم اسی شہادت دے رہے ہیں جن کا ہم کو یقینی علم ہوا ہے اس کے کچھ دوسرے
بیانہ برآء ہوتے دیکھنے کی وجہ سے اور قول دہرا کرتے وقت کہو ہم ٹیپ کے چارٹے والے تو تھے نہیں اور اگر ہمیں معلوم ہوتا کہ
یہ چوری کرنے کا تو ہم (ہرگز) عہدہ کرتے اور اس ہستی والوں سے معلوم کر لیں جس میں ہم تھے اور وہ ہستی مصر ہے یعنی اس ہستی
والوں کے پاس کسی کو بھیج کر تحقیق کرا لیجئے اور اس قافلے والوں سے دریافت کر لیجئے جس میں ہم آئے ہیں، اور وہ کھانی لوگ
ہیں اور عیسوی سے اصحاب میر مراد ہیں، اور ہم اپنے جان میں بالکل سچے ہیں چنانچہ (نو بھائی) حضرت یعقوب کی خدمت میں
حاضر ہوئے اور نہ کوہ و تمام باتیں ابا جان سے کہیں (یعقوب عليه السلام نے) کہا (حقیقت ایسی نہیں ہے) بلکہ تم نے اپنی طرف
سے ایک بات گھڑ لی جس کو تم نے کلی جامہ پہنا دیا ان کو ختم کرنے کی وجہ بھائیوں کی وہ حرکت تھی جو وہ یوسف عليه السلام کے
معاہد میں کر چکے تھے، لہذا اب میری بھرتی ہے، (تقدیر عہدہ یہ ہے) (فصیدی صبر جلیل، مجھے امید ہے کہ اللہ یوسف
عليه السلام اور اس کے دونوں بھائیوں (بنیامین اور یسودا) کو میرے پاس پہنچا دے گا وہی میری حالت سے واقف (اور) اپنی
صنعت میں باہکت ہے اور ان سے سلسلہ گفتگو ختم کر کے ان کی طرف متوجہ پھیر لیا، اور کہا بائے یوسف! اسسلسی کا الف باء
اضافت سے بدل ہوا ہے، معنی میں ہما حضوری کے ہے، یوسف کے نام میں روتے روتے ان کی آنکھیں سفید ہو گئی تھیں (یعنی)
آنکھوں کی سیاہی زائل ہو کر سفیدی میں تبدیل ہو گئی تھی، اول ہی دل میں گھٹ رہے تھے (یعنی) معلوم ہے لیکن تھے، اپنی بے
چاشنی کا اظہار نہیں کر رہے تھے، بیٹوں نے کہا واللہ تم تو ہمیشہ یوسف ہی کو یاد کرتے رہو گے یہاں تک کہ اپنے طول مرض کی وجہ
سے لب جان ہو جاؤ گے (حوضہ) صدر ہے اس میں واحد اور غیر واحد سب برابر ہیں، یا جاگ ہی ہو جاؤ گے (یعقوب) نے
ان سے کہا میں تو اپنی پریشانی اور غم کی فریاد اللہ ہی سے کر رہا ہوں نہ کہ کسی اور سے (مست) اس شدید غم کو کہتے ہیں کہ جس پر صبر نہ

کیا جائے یہاں تک کہ لوگوں کو بھی اس کا علم ہو جائے ایک دینی ذلت ایسی ہے کہ اسی سے فریاد فائدہ دے سکتی ہے اور اللہ سے جیسا میں دانت ہوں تم دانت نہیں ہو اس بات سے کہ یوسف علیہ السلام کا خواب سچا ہے اور وہ زندہ ہے (یعقوب علیہ السلام) نے کہا میرے پیارے بچہ! چاہا کہ اور یوسف اور اس کے بھائی کو چوری طرح تلاش کرو (یعنی) ان کی خبر کا لو، اور اللہ کی رحمت سے مایوس مت ہو یقیناً اللہ کی رحمت سے وہی لوگ ناسید ہوتے ہیں جو کافر ہوتے ہیں، چنانچہ ہرادران یوسف مصر کی طرف روانہ ہوئے، جب یہ لوگ یوسف کے حضور حاضر ہوئے تو عرض کیا اسے سردار با اقتدار ہم اور ہمارے بچے بھوک (فاق) میں مبتلا ہو گئے ہیں، اور ہم کچھ حقیر سی پونجی لے کر آئے ہیں جس کو اس کے کھوتے ہونے کی وجہ سے ہر وہ شخص رد کرتا ہے جو اس کو بیکار ہے اور وہ کھوتے درایم با ان کے علاوہ تھے، آپ ہم کو گھر پر ملد دیجئے اور ہماری کھوٹی پونجی سے جو نعم پوشی کرتے ہوئے ہمارے اوپر خیرات کیجئے، اللہ تعالیٰ خیرات کرنے والوں کو جزائے خیر عطا کرتا ہے، یعنی ان کو اجر عطا کرتا ہے، چنانچہ یوسف علیہ السلام کو ان پر ترس آگیا، اور یوسف کا دل ان پر نرم ہو گیا اور یوسف اور اس کے بھائیوں کے درمیان جو چاہا تھا وہ بنا دیا، پھر زجر و توبہ کے طور پر ان سے کہا جانتے تھے کہ تم نے یوسف کے ساتھ زہر کوکب اور فحشیت وغیرہ کا کیا سلوک کیا تھا؟ اور اس کے بھائی کے ساتھ ظلم کا معاملہ کیا تھا اس کے بھائی سے جدا ہونے کے بعد اس وقت جبکہ تم کو معلوم نہیں تھا کہ یوسف کس رتبہ کو پہنچے گا، یوسف کی پہچان کے بعد جب یوسف کے خصائل ظاہر ہو گئے تو اقرار کرتے ہوئے کہنے لگے کیا تم جانتے تھے یوسف ہی ہو؟ (۱۰ اہلک) میں دونوں اعزوں کی تحقیق اور دوسرے کی تسبیح اور دونوں کے درمیان دونوں صورتوں میں اہلک داخل کر کے، انہوں نے کہا میں یوسف ہوں اور یہ میرا بھائی (بنیامین) ہے بلاشبہ اللہ نے سچ کر کے ہمارے اوپر انعام فرمایا، واقعی جو شخص اللہ سے ڈرتا ہے اور غیبی آنے والے مصائب پر صبر کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ ایسے نیک کام کرنے والوں کو نجات نہیں کیا کرتا، اس میں ضمیر کی جگہ اسم ظاہر رکھا ہے، کہنے لگے بخدا اللہ نے آپ کو ہم پر ملک وغیرہ میں فضیلت دی ہے اور یہ شک ہم تیرے معاملہ میں خطا اور گنہگار تھے ان مصطفیٰ عن النبیۃ ہے سو ہم کو (اللہ نے) تمہارے سامنے ذلیل کر دیا، (یوسف علیہ السلام) نے کہا آج تم پر کوئی غلامت (الزام) نہیں، عدم غلامت کے لئے الیوم کو خاص کیا اسلئے کہ وہ دن غلامت کا دن تھا لہذا دیگر ایام غلامت میں بطریق اولیٰ داخل ہوں گے، اللہ تمہارا قصور معاف کرے اور وہ رحم کرنے والوں میں سب سے زیادہ رحم کرنے والا ہے، اور (یوسف نے) اپنے والد کے بارے میں دریافت کیا تو کہا ان کی دونوں آنکھیں سفید ہو گئی ہیں، (یعنی ناچنا ہو گئے ہیں) اب تم میرا یہ کرتے جاؤ اور یہ ابراہیم علیہ السلام کا وہی کرتا تھا جو ابراہیم علیہ السلام نے آگ میں ڈالنے وقت پہنا تھا، اور کنوئیں میں بھی (یوسف) اس کو پہنے ہوئے تھے، اور وہ بھتی کہاں تھا، اور جبرائیل علیہ السلام نے اس کو کبھی یوسف کے پاس بھیجے کے لئے کہا تھا، اور کہا تھا کہ اس میں ایک قسم کی خوشبو ہے، اور جب بھی کسی جملہ کے معصیت پر ڈالا جاتا ہے اس کو حالت نصیب ہوتی ہے، تم اس کو میرے اہل جان کے چہرے پر ڈالو ان کی دنیا کی لوٹ آئی گی اور تم اپنے سب گھر والوں کو بھی میرے پاس لے آؤ۔

عَقِبُوا فَمِنْكُمْ كَيْسٌ لَيْسَ بِمِثْلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

فَوَائِدُ: استفسرو، وہ کامیاب ہو گئے (اسیاس) سے ماضی ذکر ثواب۔

فَوَائِدُ: پسو اس میں اشارہ ہے کہ مستقل معنی میں فعل کے ہے اور میں داتا ہالہ کے لئے ہیں، ای پسو ایسا کاملا۔

فَوَائِدُ: مصدر صالح الخ یہ اس سوال کا جواب ہے کہ خلصوا جمع ہے اور نجیوا واحد ہے اور واحد کا عمل جمع پر جائز نہیں ہے، جواب کا حاصل یہ ہے کہ نجیوا مصدر ہے اور مصدر کا اطلاق واحد جمع سب پر ہوتا ہے۔

فَوَائِدُ: ای بلاجی بعضہم بعضا، اس میں اشارہ ہے کہ نجیوا حال ہے تقدیر عبارت یہ ہے خلصوا ملنا جین۔

فَوَائِدُ: صبری اس میں اشارہ ہے کہ فاصبر جمعی، صبری مبتدا، مزادف کی خبر ہے بعض حضرات نے صبری کے بجائے امری حذف کیا ہے۔

فَوَائِدُ: انمحل انمحلای (الفعال) یہ سخن سے ماخوذ ہے بمعنی ملانا اور باطل کرنا۔

فَوَائِدُ: لا، اس میں اشارہ ہے کہ تفسطوا سے پہلے حرف کی لام حذف ہے، درندہ ترجمہ یہ ہوگا کہ تم بھول جاتے ہو اور یاد کرتے رہتے ہو، حالانکہ اس کا کوئی مفہوم نہیں ہے، دوسری بات یہ کہ تفسطوا جواب قسم ہے اور جواب قسم جب ماضی مثبت واقع ہوتا ہے تو اس پر لام اور نون کا اضافہ ضروری ہوتا ہے حالانکہ یہاں یہ دونوں نہیں ہیں۔

فَوَائِدُ: حرطنا، حرطنا مصدر ہے لہذا منبع پر عمل درست ہے۔

فَوَائِدُ: مز جاف از حیت سے ماخوذ ہے از حینہ ای دفعہ۔

فَوَائِدُ: مستغنیین اور بعض شخصوں میں مستغنیین ہے، اس میں اشارہ ہے کہ ہل علمقر اور مالعلمقر بدو صف میں ما استعمال تم تقریری ہے۔

فَوَائِدُ: فَاذَلْنَا لَكَ الخ ای جَعَلْنَا ذَلِيلًا۔ (مروج لاواج)

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیح

فلما استفسروا ملنا خلصوا نجیوا الخ جب برادران یوسف بنیامین کی رہائی سے واپس ہو گئے تو غلطی میں پھنک مشورہ کرنے لگے ان میں سے علم و فضل میں بڑے بھائی نے جس کا نام یہودا تھا یا عمر میں بڑے بھائی تھے جس کا نام مدہ کل تھا کہا میں تو تمہیں رہوں گا آپ سب لوگ لہا جان کے پاس جائیں اور ان کو بتائیں کہ آپ کے صاحبزادے نے چوری کی، جس کی پاداش میں ان کو روک لیا گیا ہے، اور ہم جو کچھ کہہ رہے ہیں وہ جھوٹ دیہ حالات ہیں کہ سرود مال ہمارے سامنے بنیامین کے سامان سے برآمد ہوا اور ہمیں کوئی غیب کا علم تو تھا نہیں کہ یہ چوری کرے گا ورنہ ہم ہرگز اس کو واپس لانے کی ذمہ داری نہ لیتے۔

چونکہ برادران یوسف اس سے پہلے ایک فریب یوسف کے بارے میں دے چکے تھے اور یہ جانتے تھے کہ ہمارے مذکورہ بیان سے والد صاحب کو ہرگز اطمینان نہ ہوگا، اس لئے مزید تاکید کے لئے کہا کہ آپ کو ہماری بات کا یقین نہ آئے تو آپ مصر کے لوگوں سے تحقیق کرائیں، اور آپ اس قافلے سے بھی تحقیق کر سکتے ہیں جو ہمارے ساتھ ہی مصر سے کھان آیا ہے اور ہم اس بیان میں بالکل سچے ہیں۔

قال بل سولت لکمر افسکمر الخ فرسیدک یعقوب ؑ نے برادران یوسف کے بیان کی تصدیق نہ کی چونکہ یوسف کے معاملہ میں ان بھائیوں کا جھوٹ ثابت ہو چکا تھا اس لئے اس مرجان کی چکی بات کا بھی یقین نہیں کیا اور کہہ دیا "بل سولت لکمر افسکمر امراء، قصور جمیل" یعنی تم نے یہ بات اپنی طرف سے گڑی ہے میرے لئے سبھی بہتر ہے۔ قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ ان سب کو مجھے ملا دے گا۔

وقولی عنہم وقال یا اسفی علی یوسف الخ اس دوسرے مقدمہ کے بعد صاحبزادوں سے اس معاملہ میں گفتگو موقوف کر دی اور اپنے رب کے سامنے فریاد شروع کر دی، اور اسی غم میں روتے روتے ان کی بیٹائی جاتی رہی حقائق نے کہا ہے کہ یعقوب ؑ کی یہ حالت چھ سال رہی، حضرت یعقوب ؑ نے اس کے بعد زیادہ تر خاموش رہنا شروع کر دیا دل ہی دل میں گھٹنے رہتے تھے کسی سے یہ کون کہتے تھے۔

یعقوب ؑ کی اتنی شدید آزمائش کس وجہ سے ہوئی؟

امام قرطبی نے حضرت یعقوب ؑ کے اس شدید ابتلا و امتحان کی وجہ یہ بیان فرمائی ہے، بعض روایات میں آیا ہے کہ ایک روز حضرت یعقوب ؑ تہجد کی نماز چڑھا رہے تھے اور یوسف ؑ ان کے سامنے سو رہے تھے، اچانک حضرت یوسف ؑ سے بکھر جانے کی آواز اٹھی تو یعقوب ؑ کی تہجد یوسف ؑ کی طرف چلی گئی ایسا تھیں مرجہ ہوا تیسری مرجہ میں اللہ تعالیٰ نے فرشتوں سے فرمایا دیکھو یہ میرا دوست مجھ سے بھٹکا می کے وقت میری طرف متوجہ ہوتا ہے میری عزت و ہلال کی قسم کہ ان کی دونوں آنکھیں نکال لوں گا اور جس کی طرف توجہ کی ہے اس کو مدت دراز کے لئے اس سے جدا کر دوں گا۔ (مسئوف)

فلما دخلوا علیہ قالوا یا ایہذا العزیز مسنا و اهلنا الضراء، جب برادران یوسف والد کے حکم کے مطابق مصر پہنچے اور عزیز مصر سے ملاقات ہوئی تو طوٹا آواز نہ گفتگو شروع کی، اپنی بیٹائی اور یکسی کا اظہار کیا کہ اسے عزیز ہمارے گھر والوں کو قتل کی وجہ سے سخت تکلیف پہنچ رہی ہے، یہاں تک کہ اب ہمارے پاس ملذخہ نے کیلئے بھی مناسب قیمت موجود نہیں ہم مجبور ہو کر یہ کھلی نکالیں چیزیں ملذخہ نے کیلئے لے کر آئے ہیں آپ اپنے کریمانہ اخلاق سے انہی کھلی چیزوں کو تول فرمائیں اور ملذ

پورا عبادت فرما دیں، تیری کھوٹی پوٹھی کی جگہ سے تلہ میں کی نہ کریں۔ ظاہر ہے کہ تارا اجتماعی نہیں ہے مگر آپ خیرات سمجھ کر دیتے تھے اللہ تعالیٰ خیرات دینے والوں کو جزا دے گا۔

یوسفؑ نے جب بھائیوں کے یہ مسکت آمیز الفاظ سنے اور شکستہ حالت دیکھی تو طبعی طور پر حقیقت حال ظاہر کر دینے پر مجبور ہوئے اور یوسفؑ پر منہاب اللہ اعلیٰ ہر حال کی جو پابندی لگی ہوئی تھی اب اس کے خاتمہ کا وقت آ گیا تھا۔

یعقوبؑ کا عزیز مصر کے نام خط:

تفسیر مظہری اور قرطبی میں بروایت ابن عباسؓ کہ انھوں نے نقل کیا ہے کہ اس موقع پر یعقوبؑ نے عزیز مصر کے نام ایک خط لکھ کر دیا تھا جس کا مضمون یہ تھا۔

”منہاب یحییٰ علی اللہ بن ابراہیم ضلیل اللہ، بخد مت عزیز مصر لما بعد انوارہ پورا خاندان بلادہ اور آزمائشوں میں معروف ہے میرے دادا ابراہیم ضلیل اللہ کا آتش فردا میں اٹھان لیا گیا، بھر میرے والد احم کا شہید اٹھان لیا گیا، بھر میرے لڑکے کے ذریعہ میرا اٹھان لیا گیا، جو مجھے سب سے زیادہ محبوب تھا، یہاں تک کہ اس کی مفارقت میں میری بھائی جاتی رہی اس کے بعد اس کا ایک چھوٹا بھائی مجھ نم زدہ کی تسلی کا سامان تھا جس کو آپ نے چوری کے الزام میں گرفتار کر لیا، پھر میں قتل ہوں کہ ہم اور واقفیا، جس نہ ہم نے کبھی چوری کی اور نہ دھادی لڑا وہیں کوئی چور پیدا ہوا، السلام۔“

جب یوسف نے خط پڑھا تو کاہنہ کے لئے اور بے اختیار رونے لگے اور اپنے دادا کو ظاہر کر دیا اور قہار کی تمہید کے طور پر بھائیوں سے یہ سوال کیا کہ تم کو کچھ یہ بھی یاد ہے کہ تم نے یوسفؑ اور اس کے بھائی کے ساتھ کیا برتاؤ کیا تھا جبکہ تباری جہالت کا زمانہ تھا اور یوسف کی اس شان سے بھی ناواقف تھے جس کو حاصل ہونے والی تھی۔

برادران یوسفؑ نے جب یہ سوال سنا تو چکرا گئے کہ عزیز مصر کو یوسف کے قصہ سے کیا واسطہ پھر اصرار بھی دیا یہاں گیا کہ یوسف نے جو بچپن میں غراب دیکھا تھا اس کی تصویر یہی تھی کہ اس کو کوئی بلند مرتبہ حاصل ہوگا کہ ہم سب کو اس کے سامنے جھکتا پڑے گا، کہیں عزیز مصر خود یوسف ہی نہ ہو پھر جب اس پر غور حاصل کیا تو کچھ حلاوت سے بچاں لیا اور مزید تحقیق کے لئے ان سے کہا۔

انھوں نے لانت یوسف کیا تو کچھ یوسف کے ساتھ تھے تو یوسفؑ نے کہا ہاں میں ہی یوسف ہوں اور یہ بچا میں میرا حقیقی بھائی ہے سوال کے جواب میں اقرار و اعتراف کے ساتھ یوسفؑ نے اللہ تعالیٰ کے احسان کا ذکر اور صبر و تقویٰ کے نتائج حسن بھی بیان کر کے بتا دیا کہ تم نے مجھے ہلاک کرنے میں کوئی ذیقتہ فرو گذاشت نہیں کیا لیکن یہ اللہ کا فضل و احسان ہے کہ اس نے نہ صرف یہ کہ مجھے کٹھنوں سے نہایت عطا فرمائی بلکہ مصر کی فرماں برداری بھی عطا فرمادی، اور یہ نتیجہ ہے اس صبر و تقویٰ کا جس کی توفیق اللہ نے مجھے عطا فرمائی۔

بھائیوں کا اعتراف جرم:

بھائیوں نے جب یوسفؑ کی یہ شان دیکھی تو انہوں نے اپنی ظلمی کا اعتراف کر لیا، حضرت یوسفؑ نے بھی ظہیرانہ طور پر گھر سے کام لیتے ہوئے فرمایا کہ جو ہوا سو ہوا آج تمہیں کوئی سرزنش اور ملامت نہیں کی جائے گی، فتح کے دن رسول اللہ ﷺ نے بھی مکہ کے ان کفار اور سردارانِ قریش کو جو آپ کے خون کے پیاسے تھے اور آپ کو طرح طرح ایذا نہیں پہنچائی تھیں قتل کی سزا دے دی تھی معاشرتی اور معاشی پائیدگیاں کیا تھی کہ وطن عزیز سے نکلے پر مجبور کر دیا اور دیندہ میں بھی جحیم سے نہ رہنے دیا یہی ”اعتراف علیہمکرم الیوم“ کے الفاظ ظہر کر معاف فرما دیا تھا۔

الْأَعْيُنُ بِأَعْيُنِهِمْ هَذَا الْيَوْمَ یعنی میں بحالت موجودہ و شام کا سفر نہیں کر سکتا تم جاؤ اور والدین اور اپنے سب متعلقین کو یہاں لے آؤ چونکہ والد بزرگوار کی نسبت معلوم ہو چکا تھا کہ ان کی بیوی جاتی رہی ہے اس لئے اپنا کرتہ دے کر فرمایا یہ ان کی آنکھوں کو دکھانا بیوی جاتی بحال ہو جائے گی۔

دوسرے قیص لے کر قافلہ مصر سے روانہ ہوا اور یعقوبؑ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضرت یوسفؑ کی خوشبو آنے لگی یہ گویا اس بات کا اعلان تھا کہ اللہ کے ظہیر کو بھی جب تک اللہ تعالیٰ کی طرف سے اطلاع نہ پہنچے ظہیر بے خبر ہوتا ہے، خدا کی قدرت، یوسفؑ قریب ہی چاہا کھنکھان میں موجود ہیں بھی نہ کہا کہ یوسفؑ کی خوشبو آتی ہے کیونکہ خدا کو امتحان پورا کرنا تھا، مگر جب خدا کو منظور ہوا تو دوسرے قافلہ مصر سے قافلہ یوسفؑ کا کرتہ لے کر چہرہ دوسرے ابراہیمؑ کی خوشبو یعقوبؑ کے مشام ہاں کو مصلحہ کرنے لگی، اگر نہ کی وجہ سے بیوی کا خود کراتا ظاہر ہے کہ کوئی مادی سبب نہیں ہو سکتا بلکہ یہ ایک معجزہ تھا، یوسفؑ کو باذن خداوندی معلوم ہو گیا تھا کہ جب ان کا کرتہ والد کے چہرے پر ڈالا جائیگا تو اللہ تعالیٰ ان کی بیوی بحال کر دیں گے۔

جنتی کرتہ کی خصوصیت:

ضحاک اور مجاہد وغیرہ ائمہ تفسیر نے فرمایا ہے کہ یہ اس کرتے کی خصوصیت تھی اسلئے کہ یہ کرتہ عام کپڑوں کی طرح نہ تھا بلکہ حضرت ابراہیمؑ کے لئے جنت سے اس وقت لایا گیا تھا جب مرد نے آپ کو یہ کرتہ کے آگ میں ڈالا تھا، پھر یہ جنتی کرتہ ہمیشہ ابراہیمؑ کے پاس رہا حضرت ابراہیمؑ کے بعد حضرت ائقؑ کے پاس رہا ان کی وفات کے بعد حضرت یعقوبؑ کے پاس رہا آپ نے اس کرتے کو ایک حبرک فنی بچھ کر ایک ٹکلی میں بند کر کے یوسفؑ کے نکلے میں بطور تحفہ ڈال دیا تھا تاکہ نظر بد سے محفوظ رہیں، برادرانِ یوسفؑ نے جب دھوکا دینے کے لئے ان کا کرتہ اتار لیا اور حضرت یوسفؑ کو یہ کرتہ کے کوئیں میں ڈالنے لگے تو جبرئیل امین تشریف لائے اور نکلے میں پڑی ہوئی ٹکلی سے کرتہ نکال کر یوسفؑ کو پہنا دیا اور یہ کرتہ حضرت یوسفؑ کے پاس محفوظ تھا اس وقت بھی جبرئیل ہی نے

حضرت یوسفؑ کو یہ مشورہ دیا تھا کہ یہ جنت کا لباس ہے اس کی خاصیت یہ ہے کہ اگر دنیا کی آنکھوں سے لگا دیا جائے تو دنیا کی عورتیں اس سے محروم رہیں گی۔ (مطالعہ)

حضرت مجدد الف ثانی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کی تحقیق:

حضرت مجدد الف ثانی کی تحقیق یہ ہے کہ حضرت یوسفؑ کا حسن و جمال اور ان کا وجود خود جنت ہی کی ایک چیز تھی اسلئے ان کے جسم کے حصول ہونے والے ہرگز کی یہ خاصیت ہو سکتی ہے۔ (مطالعہ)

مادی سبب:

یہ بات قابل توجہ اور قرنِ ماضی و قیاس ہے کہ کسی شہیدِ صدر کی جہت سے جس طرح دنیا کی جہت ہے اسی طرح جہتِ سر سے ہر خوشی کی جہت سے عورتیں محروم ہو سکتی ہیں، چنانچہ واقعات و مشاہدات کی جہت سے یہ بات تسلیم کرنی گئی ہے کہ کسی سخت صدر یا غیر معمولی خوشی کے اثر سے بعض عورتیں دنیا ہو گئیں ہیں۔ (مطالعہ)

قریبی نے یہ روایت نقل کی ہے کہ برادرِ انجسٹ میں سے یہود نے کہا کہ یہ کرت میں لے کر جاؤں گا کیونکہ ان کے کرتے پر جمہورِ طون کا کر بھی میں ہی لے کر گیا تھا جس سے والد صاحب کو صدر پہنچے تھا، اب اس کی مکافات بھی میرے ہی ہاتھ سے ہونی چاہئے۔

وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ طَرَحَتْ مِنْ عَرِيضٍ مِصْرَ قَالَ أَبُو يُوسُفَ لِمَنْ حُسْرٌ مِنْ يَدِ وَأُولَا دِهِمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ أَوْ سَمْتَهُ أَيْمَهُ الْعَصَا بِمَادِيهِ نَحَايِي مِنْ مَسِيرَةِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ أَوْ ثَمَانِيَةِ أَوْ أَكْثَرَ لَوْلَا أَنَّ ثَقِيذَ دُونَكَ تَسْفِهُونِي لَصَدَقْتُمُونِي قَالُوا لَهُ تَأْتِلُوا لَكَ لَيْسَ صَلاَئِكَ خَطَايَاكَ الثَّقِيذُ يَرِيحُ مِنْ أَوْرَاطِهِ فِي مَحَنَةِ وَرَجَاءِ لِقَائِهِ عَلَى نَعْدِ الْعَهْدِ فَلَمَّا لَمْ يَزِدْ جَاءَهُ الْبَشِيرُ يَهُودًا بِالْقَبْرِ وَكَانَ قَدْ حُمِلَ قَبْرُ الْعَصَا فَحَاجِبُ ابْنِ بَغْرَةِ كَمَا اعْتَرَفَ طَرَحَ الْقَبْرَ عَلَى وَجْهِهِ قَالَتْ رَجِمَ بَصِيرًا قَالَ الرَّاقِلُ لَكَ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ الْقَبْرِ أَلَا تَعْلَمُونَ قَالُوا يَا بَنِي السَّعْفِ لَنَا لَا تُؤْتِبْنَا إِنَّا كُنَّا خُطِيئِينَ قَالَ سَوْفَ أَسْعِفُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَظِيمُ الرَّحِيمُ

آخر ذلك إلى السحر ليكون القرب إلى الإجابة وقيل إلى ليلة الجمعة ثم توجهوا إلى مصر وروح يوسف والا كابر لتعظيمهم فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ فِي مَنزِلِهِ أَوَّى ضَمَّ إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ أَيْمَهُ وَأَنَّهُ لَوْ خَالَتَهُ وَقَالَ لَهُمْ ادْخُلُوا بِمِصْرَ أَنَّ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ فَدَخَلُوا وَجَلَسَ يُوْسُفُ عَلَى سَرِيرِهِ وَوَضَعَ أَبَوَيْهُ أَجْسَدَهُمَا مَعَهُ عَلَى الْعَرْشِ السَّرِيرِ وَتَحَرَّوْا ابْنُ إِسْرَءِيلَ وَابْنَةُ لَهُ سَجْدًا سَجُودَ تَعْبَادٍ لَا وَضَعُ جَبْهَةٍ وَكَانَ تَعْبَتُهُمْ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ وَقَالَ يَا بَنِيَّ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلْتُ لَكُمْ فِيهَا وَقْدًا حَسَنًا إِنِّي إِذَا أُخْرِجْتُمْ مِنَ السِّجْنِ لَمْ

یَقُولُ مِنَ الْحَبِّ ثَمَرًا لِّمَا يَخْلُجُ امْرُؤَهُ وَجَاءَ بِكُم مِّنَ الْبَدْوِ يَاقَانِہٖ مِّنْ بَعْدِ اَنْ تُرْجَعَ اَسَدُ الشَّيْطَانِ بَنِي وَتَبْنَ اَخُوہٗ اِنْ لَّيْسَ اَطِيفًا لِّمَا يَسْأَلُكَ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْعَظِيمُ ﴿۱۰﴾ فی سبعمہ واقام عنده اربعہ و عشرين سنۃ اوسع عشرة سنۃ و كانت مدة فراقہ ثمان عشرة و اربعین اوشمانین سنۃ و حضرہ الموت فروسی یوسف اَنْ یحمله و دفنہ عنداہی فمضى فمضى بنفسہ و دفنہ لہ ثم عاد الی مصر واقام بعدہ ثلاثا و عشرين سنۃ و لم یالہ امرہ و علمہ لہ لا یدوم ثابقت نفسہ الی الملک الدائم فقال رَبِّ قَدْ اَنْتَبَیْتُ مِنَ الْمَلٰٓئِکَ وَصَلَّیْتُ مِنْ تَاوِیْلِ الرَّحْمٰنِ عَلٰی سَمِیْعِ الرَّؤْیَا فَلَمَّا خَلَّى السَّمَوٰتِ وَالْاَرْضَ اَنْتَبَیْتُ مِنْ تَوَلٰی مَسَاحِیْ فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ تَوَلٰی سُلٰمًا وَ الْحَقِّی بِالْمُطْلَحِیْنَ ﴿۱۱﴾ من ابائی فعاشر بعد ذلک اسبوعا واکثر و مات ولہ سنۃ و عشرون سنۃ و نشأح المصريون فی قبرہ فجعلولہ فی صندوق مرمر و دفنولہ فی اعلى التیبل لتعمہ البرکۃ جانبہ فسبحان من لا یفشاء الملکۃ ذَلٰٓکَ الْمَذْکُورُ من امر یوسف مِّنْ اَنْبِیَاءِ الْعَنَبِ اُضَارَ مَسَاجِدَ عَمَلِ بِا مُحَمَّدٍ تُوْجِدُ اِلَیْکَ وَمَا کُنْتُ لَدَیْہُمْ لَدٰی اَخُوہٗ یُوسُفَ اِذَا جُمِعُوا اَلْمَرْفُوعُ مِی کیدہ اِی عزموا علیہ وَلَمْ یُصَلُّوْا ﴿۱۲﴾ بہ اِی لہ تحضرہ فتعرف قسبہم لتخبرہا و انما حصل لک علیہما من حقہ الوحی وَمَا اَکْثَرُ اَلَّذِیْنَ اِی اهل مکہ وَلَوْ حُرِّصَتْ عَلٰی اَیْمِہِہِمْ یَسْؤَمِیْنِ ﴿۱۳﴾ وَمَا کُنْتُ لَکُمْ عَلٰی الْفِرَاقِ مِنْ اَحَدٍ نَّاحِذُہٗ لَیْسَ مَا هُوَ اِی اَقْرَبُ الْاَلَدِ اَکْثَرُ عَلٰی الْعَالَمِیْنَ ﴿۱۴﴾

ترجمہ: اور جب یہ قافلہ مصر کی آبادی سے باہر نکلا تو ان کے والد نے حاضرین میں سے ان سے جو ان کے بیٹے اور بہنوں میں سے موجود تھے کہا میں یوسف علیہ السلام کی خوشبو محسوس کر رہا ہوں اگر تم مجھے سنبھالنا ہو تو قرآن وہ تو تم بھری تصدیق کرو گے، بادشاہ نے ہاؤن خداوندی یوسف علیہ السلام کی خوشبو کو یاقوت تک نہیں دیا کی یا آنخود ان کی یا اس سے زیادہ کی مسافت سے پہنچا تو قافلو حاضرین نے ان سے کہا انڈم تو اپنے پرانے قبا میں جتا ہو اس سے سجدہ محبت کرنے اور اس سے ملاقات کی (شدید) خواہش کی وجہ سے باوجود عرصہ دراز گزر جانے کے، چنانچہ جب خوشخبری دینے والا یہودا کرتے کر آیا اور یہودا ہی خون آلود کرتے کر گیا تھا لہذا اس نے چاہا کہ جس طرح میں نے کہا جان کو رنج پہنچا یا تھا اسی طرح میں ہی ان کو پیغام سرست سناؤں (اور) یاقوت علیہ السلام کے چہرے پر کرتہ الا تو ان کی بھائی لوت آئی، یاقوت علیہ السلام نے کہا میں تم سے یہ کہا کرتا تھا کہ میں اللہ کی طرف سے وہاں میں جانا ہوں جو تم نہیں جانتے، انہوں نے کہا اباجان ہمارے لئے تبارکی خطا اس کی معافی طلب کیجئے یہ شک ہم قصور وار ہیں، فرمایا میں تم قریب تمہارے لئے اپنے رب سے معافی مانگوں گا وہ بہت بڑا بخشنے والا بہت بڑا مہربان ہے، اس استغفار کو (مصدق) تک مؤخر کیا تا کہ قبولیت کے زیادہ قریب ہو جائے، اور کہا گیا ہے کہ بعد کی رات تک مؤخر کیا پھر مصر کی طرف روانہ ہوئے، اور یوسف اور ہامان بن سبطان ان کی ملاقات کے لئے (شرے) باہر نکلے،

جب (برادران یوسف کا) پورا گھرانہ یوسف کے پاس ٹیبر میں پہنچ گیا تو اپنے والدین کو اپنے پاس جگہ دی (یعنی) اپنے والد اور والدہ کو اپنی جگہ کو، اور کہا مصیبت خداوندی تم لوگ امن و امان کے ساتھ مصر میں آؤ، چنانچہ یہ لوگ داخل ہوئے اور یوسف تخت پر بیٹھے اور اپنے والدین کو بھی اپنے ساتھ تخت پر بٹھالیا اور ان کے والدین اور ان کے بھائی یوسف کے سامنے جہدہ میں گر گئے اور یہ جہدہ چٹکنے کے طور پر تھا کہ زمین پر چٹائی رکھ کر مٹاؤ اس زمانہ میں ان لوگوں کو سلام کا بھی طریقہ تھا، جب (یوسف نے) کہا ابا جان یہ میرے سابق خواب کی تعبیر ہے میرے پروردگار نے اسے سچ کر دکھایا، اس نے میرے ساتھ بڑا احسان کیا جبکہ اس نے مجھے نیکل سے نکالا اور یہ نہیں کہا کہ کنوئیں سے نکالا بھائیوں کے انکار کی وجہ سے تاکہ وہ شرمندہ نہ ہوں اور آپ لوگوں کو اس اختلاف کے بعد کہ جو شیطان نے مجھ میں اور میرے بھائیوں میں ڈال دیا تھا، صحرا سے آئے میرا رب جو چاہا ہے اس کے لئے بہترین تدبیر کرنے والا ہے اور وہ اپنی مخلوق کے بارے میں بہت علم والا (اور) اپنی صنعت کے بارے میں حکمت والا ہے اور یوسف ؑ نے اپنے والدین کو اپنے پاس ۲۳ سال یا ۲۴ سال مقیم رکھا، اور جدائی کی مدت ۱۸ سال یا ۲۰ سال یا ۸۰ سال قحطی مصری میں یعقوب ؑ کا انتقال ہوا اور یوسف ؑ کو وصیت کی کہ ان (کے ۳ بیٹے) کو اٹھا کر لیجائیں اور ان کے والد (اتلق) کے پاس دفن کریں، چنانچہ یوسف بذات خود اس کو لئے گئے اور ان کو (وصیت کے مطابق) دفن کیا، پھر مصر واپس آ گئے، اور اس کے بعد مصر میں ۲۳ سال رہے، اور جب ان کا کام (مصر میں) مکمل ہو گیا اور کچھ گئے کہ وہ ہمیشہ رہنے والے نہیں ہیں اور ان پر ملک بڑا کا شوق غالب آ گیا، تو یوسف ؑ نے کہا اسے میرے پروردگار تو نے مجھے ملک عطا فرمایا اور خوابوں کی تعبیر سکھائی، اے آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے والے! یہی میرا مصطفیٰ کا والی ہے دنیا اور آخرت میں تو مجھے اسلام کی حالت میں وفات دے اور تو مجھے صالحین (یعنی) میرے آباء (و اجداد) کے ساتھ ملا دے اس کے بعد حضرت یوسف ؑ ایک ہفتہ یا اس سے (کچھ) زائد بقید حیات رہے اور ان کی عمر ۱۲۰ سال ہوئی اور اہل مصر نے یوسف ؑ کے مقام دفن میں اختلاف کیا چنانچہ ان کو ایک سنگ مرمر کے صندوق میں رکھ کر وہاں نیکل کے اوپر کی جانب دفن کر دیا تاکہ دونوں جانب کو برکت حاصل ہو، پاک ہے وہ ذات جس کے ملک کا بھی اختتام نہیں ہے، یوسف کا یہ واقعہ غیب کی ان خبروں میں سے ہے اے محمد جو حق سے سچائی ہیں، جس کی ہم آپ کی طرف دینی کر رہے ہیں اور آپ یوسف کے بھائیوں کے پاس نہیں تھے جبکہ انہوں نے یوسف ؑ کے بارے میں سازش کی تھی، یعنی اس کا پتہ ادا نہ کر لیا تھا، حال یہ کہ وہ یوسف کے ساتھ مکر کر رہے تھے یعنی (اے محمد) تم برادران یوسف کے پاس سو جو نہیں تھے کہ ان کے قصہ سے واقف ہوتے کہ اس واقعہ کی خبر دیتے، آپ کو اس کا علم بذریعہ وحی ہوا ہے اور اکثر لوگ یعنی اہل مکہ اگرچہ آپ ان کے ایمان کے خواہشمند ہیں قرآن پر ایمان لانے والے نہیں ہیں، اور آپ قرآن پر ان سے اجرت کا سوال نہیں کر رہے ہیں کہ آپ اس کو وصول کرتے ہوں، یہ یعنی قرآن تو تمام جہانوں کے لئے نصیحت ہی نصیحت ہے۔

قَوْلًا، اَللّٰہی اِس میں اشارہ ہے کہ یاد بمعنی اَللّٰہی ہے۔

تَفْیِیْرُوْشَرِیْح

وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعَبْرُ یُوسُفَ ؑ نے فرمایا جو کچھ ہوتا تھا وہ ہر چکا ہم سب کو یہ داستان فراموش کر دینی چاہئے میں اور گاہ الہی میں دعا کرتا ہوں کہ وہ تمہاری غلطی معاف فرمادے کیونکہ وہی سب سے بڑھ کر رحم کرنے والا ہے۔
اب تم کنعان والہیں جاؤ اور میرے بھائی کو لیتے جاؤ یہ والد کی آنکھوں پر والدین انشاء اللہ شیم یوسف ان کی آنکھوں کو روشن کر دے گی، اور تمام خاندان کو نصرت لے آئے گی۔

برادران یوسف کا کاروان کنعان کے لئے روانہ:

ادھر برادران یوسف کا کاروان بھی اہل یوسف کی ساتھی لے کر کنعان کے لئے روانہ ہوا اور خدا کے برگزیدہ و خطیر یعقوب ؑ کو شیم یوسف نے مبارکباد فرماتے سگائے خاندان یعقوب اگر تم یہ نہ کہو کہ بڑھاپے میں اس کی عقل باری گئی ہے تو میں یقین کے ساتھ کہتا ہوں کہ مجھے یوسف کی تمک آ رہی ہے، سب کہنے لگے واللہ تم تو اپنے اسی پرانے ضبط میں پڑے ہو، یعنی اس قدر عمر گزر جانے کے بعد بھی جبکہ یوسف کا نام وہاں بھی باقی نہیں رہا تمہیں یوسف ہی کی رٹ لگی ہوئی ہے۔

فرضیکہ یہ کنعانی قافلہ بخیر و عافیت کنعان پہنچ گیا، اور برادران یوسف نے یوسف ؑ کے حکم کے مطابق ان کا بھراہن یعقوب ؑ کی آنکھوں پر ڈال دیا یعقوب ؑ کی آنکھیں فوراً روشن ہو گئیں، فرماتے لگے یہ تمہیں نہ کہتا تھا کہ میں اللہ کی جانب سے دو بات جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے۔

برادران یوسف کے لئے یہ وقت بڑا اچھا تھا، شرم و خدامت میں فرق سر جھکانے ہوئے بولے اے ابا جان آپ ہمارے لئے جناب باری میں گناہوں کی معفرت کی دعا کر دیجئے کیونکہ اب یہ تو ظاہر ہو ہی چکا ہے کہ بلاشبہ ہم سخت خطا کار اور قصور وار ہیں، یعقوب ؑ نے فرمایا سو ف استغفر لکم و سی انہ ہو الغفور الو حیّٰہ میں معترپ تمہارے لئے دعا کروں گا بلاشبہ وہ غفور الرحیم ہے۔

یعقوب ؑ نے فوراً دعا کرنے کے بجائے وعدہ فرمایا کہ معترپ دعا کروں گا، اُنکی وجہ عام مفسرین نے یہ لکھی ہے کہ اس وعدہ کا مقصد یہ تھا کہ راست یا آخر شب میں اہتمام سے دعا کروں گا، ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اصل معاملہ حضرت یوسف کے ساتھ زیادتی کا تھا گویا واسطہ حضرت یعقوب کو بھی تکلیف پہنچی تھی، حضرت یوسف چونکہ اصل صاحب معاملہ تھے اس لئے انہوں نے فوراً دعا و معفرت کر دی مگر چونکہ یعقوب ؑ کا براہ راست معاملہ نہیں تھا اسلئے وعدہ کر لیا تاکہ اصل صاحب معاملہ سے بھی مشورہ ہو جائے۔

خاندان یعقوب علیہ السلام مصر میں:

غرض یعقوب علیہ السلام اپنے چارے خاندان کو نگر مصر پہنچے، جس وقت یعقوب علیہ السلام کا خاندان مصر پہنچا تو اس کی تعداد پانچ کے بیان کے مطابق ۱۶ یا ۱۷ قحی اس وقت حضرت یعقوب علیہ السلام کی عمر ۱۳۰ سال قحی اور اس کے بعد وہ مصر میں ۷۱ سال زندہ رہے۔

جب یوسف علیہ السلام کو اطلاع ہوئی کہ ان کے والد مع خاندان شہر کے قریب پہنچ گئے ہیں تو وہ فوراً استقبال کے لئے شہر سے باہر نکلے، جب دونوں نے ایک دوسرے کو مدت دراز کے بعد دیکھا تو فرط محبت میں یعقوب علیہ السلام نے یوسف علیہ السلام کو پیوند سے لگایا، اور جب یہ پرست اور وقت آمیز ملاقات ہو چکی تو حضرت یوسف نے والد سے عرض کیا کہ اب تو آپ عزت و احترام اور امن و حفاظت کے ساتھ شہر میں تشریف لے جائیں۔

اس وقت مصر کا دار السلطنت رمیس تھا، حضرت یوسف علیہ السلام اپنے والد ماجد اور تمام دیگر اقرباء خاندان کو بڑے کزدار اور ترک و احتشام کے ساتھ شامی سواروں میں بیٹھا کر شہر میں لائے اور شامی گل میں قیام کرایا۔

جب ان تمام باتوں سے فراغت پائی تو اب ارادہ کیا کہ دربار منعقد کریں تاکہ اہل مصر کا بھی حضرت یعقوب اور ان کے خاندان سے تعارف ہو جائے اور تمام درباری ان کے عزت و احترام سے واقف ہو جائیں۔ دربار منعقد ہوا تمام درباری اپنی مقررہ نشستوں پر بیٹھ گئے، یوسف علیہ السلام کے حکم سے ان کے والدین کو تخت شامی پر بٹک دی گئی اور باقی تمام خاندان نے حسب مراتب نیچے بٹک پائی، جب یہ سب انتظامات مکمل ہو گئے تب حضرت یوسف علیہ السلام شامی گل سے باہر تشریف لائے اور شامی تخت پر جلوہ افروز ہوئے، اسی وقت تمام درباری حکومت کے دستور کے مطابق تخت شامی کے سامنے خضیم کے لئے ہجدہ میں گر پڑے موجودہ صورت کو دیکھ کر خاندان یوسف نے بھی یہی عمل کیا، یہ دیکھ کر یوسف علیہ السلام کو فوراً اپنے بچپن کا خواب یاد آ گیا اپنے والد سے کہنے لگے: **وَقَالَ يَا اِهْتِ هَذَا تَاوِيلُ رَاٰیَیْ مِنْ قَبْلِ الْمَخِ**۔

تورات میں ہے کہ اس واقعہ کے بعد یوسف علیہ السلام کا تمام خاندان مصر میں آباد ہو گیا کیونکہ اس وقت کے فرعون ریان نے اصرار کے ساتھ یہ کہا تھا کہ تم اپنے خاندان کو مصر ہی میں آباد کرو، میں ان کو بہت عمدہ زمینوں کا مالک ہر طرح ان کی عزت کروں گا۔

حضرت یوسف علیہ السلام کی وفات:

حضرت یوسف علیہ السلام کا انتقال ایک سو بیس سال کی عمر میں ہوا اور دریائے نیل کے کنارے دفن کئے گئے، اہل الحق نے عرصہ ہی نہیر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام کو حکم ہوا کہ بنی اسرائیل کو ساتھ لے کر مصر سے نکل جائیں تو بذریعہ وحی یہ بھی کہا گیا کہ ان بڑیوں کو اپنے ساتھ لے کر ملک شام چلے جائیں اور ان کے آباد کردار کے پاس دفن کریں اس حکم

کے مطابق حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تعینات کر کے ان کی قبروں کی جگہ ایک سنگ مرمر کے تابوت میں تھیں اس کو اپنے ساتھ ارض فلسطین (کھنہ) میں لے گئے اور حضرت اعلیٰ و یقوب کے برابر دفن کر دیا۔

حضرت یوسفؑ کے بعد قوم فاریق کے فرزند مصر پر مسلط ہو گئے اور جو اسرائیل ان کی حکومت میں رہتے ہوئے دین یوسفؑ پر قائم رہے مگر ان کو غیر ملکی تھکے کر طرح طرح کی ایذا کی گئی جانتے لگتے یہاں تک کہ حضرت موسیٰؑ کے دربار اُنہ تعالیٰ نے ان کو اس عذاب سے نجات دی۔ (صطوری)

حضرت یعقوب علیہ السلام کی وفات:

تفسیر قرطبی میں اہل تاریخ کے حوالے سے مذکور ہے کہ مصر میں ۲۲ سال رہنے کے بعد یعقوب رحمۃ اللہ علیہ کی وفات ۱۳۷ سال کی عمر میں ہوئی، حضرت سعید بن مسیر نے فرمایا کہ حضرت یعقوب رحمۃ اللہ علیہ کو سال کی گھڑی کے ۲۰ بولت میں دو گھنٹہ بیت المقدس کی طرف من کی وجہ سے مکہ پہنچ گئے۔

وَقَالُوا كَيْفَ تُنَادِيهِمْ دَالَّةٌ عَلَىٰ وَعْدِهِ الْآنَ فِي السَّوَاءِ وَالْأَرْضُ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا بِشَاعِدُونَهَا وَهِيَ عَمْرُؤُهَا

الاعتصام وإذا كانوا يقولون في ثلثتهم إليك لا شريك لك ألا شريكتا هو لك تملكه وما ملك يعنونها
أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَتَانِهِمُ النَّارُ فَجَاءَتْ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥﴾
فَقِيلَ لَهُمَا مَبْرُؤُهُ قُلْ لِهَذَا نَعْبُدُ اللَّهَ قُلْ هُوَ الْقَائِلُ بِالذِّكْرِ الْبَاطِلِ إِنَّهُ زَكَاةٌ عُصِيَّاتٍ عَنْ تَحْوِيلِ

وَمِنْ أَمْرِ بِي عَطَفَ عَلَيَّ أَنَا الْمَجْدُ الْبَاحِرُ عَنْهُ بِمَا قِيلَ وَمِنْ أَمْرِ تَضَرُّعُهَا لَهُ عَنِ الشُّرَكَاءِ وَمِنْ أَمْرِ الْمُشْكِيِّينَ مِنْ حِمْلَةِ سَيْدِهِ لَيْسَ وَمَا أَمْرًا مِنْ قَبْلِكَ الْأَمْرُ وَمِنْ قِرَاءَةِ الْبُيُوتِ وَكُسْرِ الْعَادِ لَهُمْ لِأَمْرِهِمْ قَدْ أَهْلَ الْغُرَى الْأَمْسَارِ وَأَعْلَمَ بِغُلَاقِ أَهْلِ السَّوَادِ لِحُجَّتِهِمْ وَجَهْلِهِمْ

[illegible]

الرَّسُلَ وَالْمُؤْمِنِينَ أَتَمَّ الْقَوْلَ بِمَا بَشَّرْنَا الْأُنْثَىٰ بِمَا صَبَّرْنَا وَتَلَوْنَا الْقُرْآنَ عَلَيْهِمْ ۖ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَى النَّبِيَّ الْكَافِرَ إِلَى الْبَيْتِ الْحَرَامِ ۖ وَهُوَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ إِنَّ الْقَوْمَ لِلْعَذَابِ أَكْثَرُ حَقٍّ ۖ

تَبَيَّنَ لِأُولَى الْأَلْبَابِ أَصْحَابُ الْعَقُولِ مَا كَانَ هَذَا الْقِرَانِ حَقًّا يُفْتَرَى بِخَلْقٍ وَلَكِنْ كَسَرِ
تَصَدِّقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ قَبْلَهُ مِنَ الْكُتُبِ وَتَفْصِيلَ تَبَيَّنَ عَلَى شَيْءٍ بِحَتَّاجِ الْبِ فِي الدِّينِ وَهُدًى مِنَ
الْضَّلَالَةِ وَبَيِّنَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۱﴾ خصوصاً بالذکر لا تنظاعہم بہ دون غیر ہم۔

تَرْجُمہ: آسمانوں اور زمین میں خدا کی وحدانیت پر دلالت کرنے والی سب شہادتائیاں ہیں ان کو دیکھتے ہوئے منہ
موزہ کر گزرا جاتے ہیں ان میں نور و لکڑی نہیں کرتے اور ان میں سے اکثر لوگ اللہ پر ایمان رکھتے یعنی اس کو خالق و رازق تسلیم
کرنے کے باوجود بتوں کی بندگی کر کے مشرک ہیں اور یہی وجہ تھی کہ وہ اپنے عقیدہ میں کہا کرتے تھے لیکن لا شریک لک
الاشریکا ہو لک تملکک و ماملکک (ترجمہ) ہم تیرے حضور میں حاضر ہیں تیرا کوئی شریک نہیں سوائے اس شریک کے کہ
اس کا تو مالک ہے اور اس کا بھی تو مالک ہے جس کا وہ مالک ہے اور وہ الا شریک کا سے امتام مہر او لینے تھے، کیا وہ اس بات
سے بے خوف ہو گئے ہیں کہ ان پر اللہ کے عذابوں میں سے کوئی چھا جانے والا عذاب آجائے یا ان پر اچانک قیامت نوٹ
پڑے اور وہ پہلے سے اس کے آنے کا احساس نہ کر سکیں، آپ ان سے کہہ دیجئے میرا طریقہ اور طریقہ کی تفسیر اپنے قول
ادعوا الی اللہ الخ سے کی ہے، کہ میں اور میری امتاں کرنے والے جو مجھ پر ایمان لائے ہیں اللہ کے دین کی طرف علی
وجہ البصیرت حجة واضحة کے ساتھ دعوت دیتے ہیں من کا مطلق الما مبتدا پر ہے جس کی خبر اس کا مفعول (یعنی
علی وجہ البصیرت) ہے اور اللہ پاک ہے وہ شریک کے نقش سے بری ہے، اور میں مشرکوں میں سے نہیں ہوں یہ بھی آپ
کے طریقوں میں سے ایک طریقہ ہے، آپ سے پہلے کئی دالوں میں ہم نے جتنے بھی رسول بھیجے وہ سب مردہ تھے نہ کہ
فرشتے (اور عورت) ایک فرات میں (لوحی) ہون اور عا و مکسورہ کے ساتھ ہے، یعنی شہروں کے رہنے والے تھے، اس لئے کہ
شہری پابست بدویوں کے زیادہ جانتے والے اور زیادہ بردبار ہوتے ہیں، نہ کہ ہادیہ زمین اپنے جمل و علم کی وجہ سے، کیا مکہ
دالوں نے زمین میں جمل بھر کر نہیں دیکھا؟ کہ ان سے پہلے دالوں کا ان کے اپنے رسولوں کو بھٹانے کی وجہ سے کیا انہام ہوا؟
ان کو ہلاک کر کے پتھر آفرات کا گھر یعنی جنت اللہ سے ڈرنے والوں کے لئے بہت ہی بہتر ہے اے اہل مکہ! کیا تم اسے سمجھتے
نہیں ہو کہ ایمان لے آؤ (مغفلون) یا ماوراء کے ساتھ ہے حتیٰ اس کی عایت کیلئے ہے، تم پر و ما ارسلنا من قبلک الا
وجالا دلالت کرتا ہے، یعنی ان کی نصرت مؤخر ہوگی، یہاں تک کہ جب رسول نامید ہونے لگے اور رسولوں نے یقین کر لیا کہ
ان کو بھٹکا یا گیا (مکملہ ص ۱۰۷) (تذکرہ کے ساتھ ایسی کتب کہ اس کے بعد ایمان (کی توفیق) نہیں اور (زال) کی
تحقیف کے ساتھ بھی، یعنی استوں نے گمان کر لیا کہ رسولوں نے اس نصرت کی وعدہ خلافی کی جس کا انہوں نے وعدہ کیا تھا، تو
ان کے پاس داری نصرت آچکی تو جس کو ہم چاہتے ہیں نجات دیتے ہیں (سنجی) دونوں اور ہم مشد کے ساتھ ہے اور ہم
کی تحقیف کے ساتھ (مکی ہے) اور ایک دن اور ہم مشد کے ساتھ ماضی محمول کا صیغہ اور داری عذاب مشرکوں سے ہٹا یا نہیں

جائے گا۔ بلاشبہ ان رسولوں کے قصوں میں عقیدوں کے لئے عبرت ہے یہ قرآن گمراہی ہوئی بات نہیں ہے بلکہ سادہ کتب کی تصدیق ہے۔ اور ہر چیز کو کھول کھول کر بیان کرنے والا ہے اور ایمان لانے والوں کے لئے رحمت ہے (مومنین) کا ذکر خاص طور پر اس لئے ہے کہ وہ اس سے مستفید ہوتے ہیں۔

تَحْقِيقُ تَرْكِیْبِ تَفْسِیْرِی فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: تَحْقِيقُ تَرْكِیْبِ تَفْسِیْرِی فَوَائِدِ: یہ دراصل کئی قصائین کو ان سے بدل دیا کہ ان میں کیا یہ کاف تفسیر اور اسی سے مرکب ہے، یا کلمہ خبریہ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے جو تفسیر کے معنی دیتا ہے مثلاً کسی من وجعل والہت میں نے بہت سے آدمی رکھے اور کئی کئی استعمال کے معنی میں استعمال ہوتا ہے جیسا کہ حضرت علی بن کعب نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے معلوم کیا کہ اسی فقرہ سورۃ الاحزاب تم نے سورۃ احزاب کئی مرتبہ پڑھی، تمہاں مبتداء ہے اور من آیۃ تیز مجرور بمن ہے۔

قَوْلُهُ: فَوَائِدِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ آیۃ کی صفت ہے۔

قَوْلُهُ: بِمَرُونِ عَلَیْہَا جَمَلٌ ہر کہ تمہاں کی خبر ہے اور وہ عورتیں معوضون جملہ ہر کہ بمرون کی ضمیر سے حال ہے۔

قَوْلُهُ: الْمَخْبُورُ عَنْہُ بِمَا قَبْلُہُ: انا اور من مبتداء اور خواہ علی بصورۃ خبر مقدم، کما صرح المفسر۔

قَوْلُهُ: بِخِلَافِ اَهْلِ الْعَوَالِدِ اس میں اشارہ کہ اہل القری سے شہروں کا مقابل مراد ہے لہذا اب یہ اعتراض وارد نہ ہوگا کہ انبیاء زیادہ تر شہری میں مبعوث ہوئے ہیں۔

قَوْلُهُ: یَفْسُ اسْتَفْہَسَ میں (ک ت) طلب کے لئے نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: تَنْکَلِبُہَا لَا اِیْمَانُ بَعْدُہُ: اس میں اس شبہ کا جواب ہے کہ تکذیب تو پہلے ہی سے موجود تھی یعنی اب ایسی تکذیب کر دی کہ اس کے بعد ایمان کی توقع ختم ہو گئی اور ظنوا کا ترجمہ ایفس الرسل، قد تَجَلَبَّوْا کی تفسیر کی صورت میں ہوگا اور تخلف کی صورت میں ظنوا اپنے معنی پر ہوگا۔

قَوْلُهُ: فَتَنْجِی جِیۡدٌ کی تفسیر کے ساتھ، تَنْجِیۃً (تفصیل) سے ہم بچا لیتے ہیں، فَتَنْجِی مَخْلُفًا (انفال) مضارع جمع شکم، یعنی ماضی مجہول واحد کر غائب (تَنْجِیۃً تفصیل) سے اس کو بچایا گیا (مشدداً) کا تعلق ہر قرأت میں جیم کے ساتھ ہے، ماضی مجہول کی صورت میں من نشاء نائب فاعل ہوگا پہلی دونوں صورتوں میں منقول ہوگا بعض حضرات نے مشدداً کو ان کی صفت قرار دیا ہے جو کہ صحیح ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

و تَحَاہُنِ مِنْ آیۃ الْبَحْرِ: آسمان اور زمین کی پیدائش اور ان میں بے شمار چیزوں کا وجود اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ خالق اور صانع ایک ہے جس نے ان چیزوں کو وجود بخشا ہے اور ایک مدبر ہے جو ان کا انتظام کر رہا ہے کہ صدموں سے یہ نظام چل رہا

ہے اور ان میں آپس میں کبھی کھراؤ و تضاد نہیں ہوتا لیکن لوگ ان چیزوں کو دیکھتے ہوئے یوں ہی گزر رہے ہیں جیسا کہ ان میں غور و فکر کرتے ہیں اور خدا ان سے دہش کی معرفت حاصل کرتے ہیں۔ یہ ایسے لوگوں کا بیان تھا جو خدا تعالیٰ کے وجود اور اس کی عظمت و قدرت ہی کے قائل نہیں تھے۔ آگے ان لوگوں کا بیان ہے کہ جو وجود باری کے قائل تو ہیں مگر اس کی خدائی میں دوسروں کو شریک قرار دیتے ہیں اور مایا۔

وَمَا يَزِيدُنَا إِلَّا وَهْمًا مُّشْكُونًا ، یعنی ان میں جو ایمان لاتے ہیں اور بھی شرک کے ساتھ یعنی اللہ تعالیٰ کے علم و قدرت وغیرہ اوصاف میں دوسروں کو شریک ٹھہراتے ہیں جو سراسر ظلم اور جہل ہے قرآن اس کو بوضاحت بیان کرتا ہے کہ یہ مشرکین یہ تو جانتے ہیں کہ آسمان و زمین کا خالق و مالک و رازق و مدبر صرف اللہ تعالیٰ ہے، لیکن اس کے باوجود مہمانت میں اللہ کے ساتھ دوسروں کو بھی شریک ٹھہراتے ہیں آج کے قبر پرستوں کا بھی شرک یہی ہے کہ وہ قبروں میں مدفون بزرگوں کو صفات الوہیت کا حامل کہہ کر انھیں مدد کے لئے پکارتے ہیں۔

امام المفسر بن ابی کثیر نے فرمایا کہ اس آیت کے مفہوم میں وہ مسلمان بھی داخل ہیں کہ جو ایمان کے باوجود مختلف قسم کے شرک میں مبتلا ہیں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے تم پر جس چیز کا خطرہ ہے ان سب میں سب سے زیادہ خطرناک شرک اھنر ہے، صحابہ کے رد یافت کرنے پر فرمایا کہ یہاں شرک اھنر ہے اسی طرح ایک حدیث میں غیر اللہ کی قسم کھانے کو شرک فرمایا ہے اللہ تعالیٰ کے سوا کسی دوسرے کی منت اور نذر و نیاز مانا بھی یا خالق فقہاء میں داخل ہے۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا ظَنِيعًا ، یہ آیت اس بات پر فہم ہے کہ تمام ہی مردی ہوئے ہیں نہ فرشتے اور نہ عورت، اسی طرح انبیاء کا مقام بے حد قرب تھا جو قصہ و بہات اور شرک و کفر میں سے کوئی بھی صحرا و بیابانوں میں سے نہیں تھا اس لئے کہ اہل باور یہ سب طبیعت کے تحت اور اخلاق کے کمرے سے ہوتے ہیں، یہ خیال ہے غیبا اور حق ہے کہ اللہ کا رسول فرشتہ ہونا چاہئے نہ کہ انسان بلکہ معاملہ اس کے برعکس ہے انسانوں کا رسول ہمیشہ انسان ہی ہوتا چلا آیا ہے، البتہ عام انسانوں سے اس کو اعتبار حاصل ہوتا ہے اس لئے کہ اس کی طرف بارگاہ الہی کی طرف سے براہ راست وحی آتی ہے، نبوت کسی کی سلی و سلی کا نتیجہ نہیں ہوتی، البتہ اللہ خود ہی اپنے بندوں میں سے جس کو مناسب سمجھتا ہے اس کام کے لئے منتخب کر لیتا ہے۔

حتیٰ اذا استنزلنا الرسل انذروا انہم لایسمعون لکم دعوٰی ، یعنی ان کو یہ بھی اپنی قوم کے ایمان نہ لانے سے ہوتی۔

وَضَلُّوا السَّبِيلَ ، کہتے ہیں کہ ان کی مختلف قراآتوں کی وجہ سے اس آیت کے مختلف مفہوم بیان کئے گئے ہیں لیکن زیادہ مناسب مفہوم یہ ہے کہ ظلموں کا قائل قوم کفار کو قراور دیا جائے یعنی کفار نے جب دیکھا کہ رسولوں نے جس مذہب کی دعوت دی تھی جب اس کے آنے میں تاخیر ہوئی اور اس کے آنے کے آثار بھی دور دور تک نظر نہ آئے تو کہنے لگے کہ مظلوم ہوتا ہے کہ نبیوں سے بھی یوں ہی جھوٹا وعدہ کیا گیا ہے اس آیت میں لفظ کذبوا مظلوم قراوت کے مطابق چڑھا گیا، مطلب یہ ہوگا کہ مذہب مظلوم کے آنے میں بہت زیادہ تاخیر ہونے کی وجہ سے تو غیر یہ خیال کر کے مایوس ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ کے اعلیٰ وعدہ مذہب

کا جو وقت ہم نے اپنے اندازہ کے مطابق اپنے ذہنوں میں مقرر کر رکھا تھا وقت پر عذاب نہ آیا اور وعدہ الہی کا وقت مقرر کرنے میں ہم سے نہ ٹانگی ہوئی ہے جس کی وجہ سے باج ہی ہوئی ایسی باج ہی کی حالت میں ان کو ہماری مدد پہنچی اور وہ یہ کہ وعدہ کے مطابق کٹہر پر عذاب آیا، پھر ہم نے اس عذاب سے موٹنے کو کہا اور کٹہر جاک ہو گئے اسلئے کہ ہمارا عذاب مجرموں سے ہٹایا نہیں جاتا، بلکہ ضرور آ کر رہتا ہے اسلئے کٹہر کو چاہئے کہ عذاب میں تاخیر ہونے سے دھوکہ میں نہ رہیں۔

بعض قراءتوں میں کذبوا تشدید کے ساتھ بھی آیا ہے یہ مصلحتاً کذب سے مشتق ہے اس صورت میں معنی یہ ہوں گے کہ انبیاء نے اندازہ سے جو عذاب کا وقت مقرر کر دیا تھا اس عذاب کے بروقت نہ آنے پر ان کو یہ فطریہ ہو گیا کہ اب جو مسلمان ہیں وہ بھی ہماری کذب سے نہ گئے تھیں کہ جو کچھ ہم نے کہا تھا وہ پورا نہیں ہوا، ایسی حالت میں اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ پورا کر دکھایا۔

لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرًا لِّأُولِي الْأَلْبَابِ، قرآن کریم میں جو قصہ یوسف علیہ السلام اور دیگر قوموں کے واقعات بیان کئے گئے ہیں ان کو گھڑائیں بلکہ یہ کھجلی کتابوں کی تصدیق کرنے والا ہے اور اس میں دین کے بارے میں ہماری ضرورتیں اجمالی یا تفصیلی یا اصولی طور پر موجود ہیں اور یقین رکھنے والوں کے لئے ہدایت اور رحمت ہے۔



مستوبہی المخلوقات بحسبہ اصل واحد وتکثیف فروعہا وَخَوَّلَ حَتَّانِ سَمْعَهُ لِيَسْمَعَ بِالنَّارِ اِی الحسات وما فیہا والیاء ای المذكور يَمْشُونَ عَلَى الْاَرْضِ وَلَیْهِ السُّبُحَاتُ بالسنون والیاء بَعْضُهَا عَلٰی بَعْضٍ فِی الْاَرْضِ بضم الکاف وسكونہا فمن علو وحاشیہ ویومن دلائل قدرہ تعالیٰ لِیَاقِیَ ذٰلِكَ الْعَذَابُ لای یقوم یقولون ۛ یَسْتَرْزِقُونَ وَلَیْنِ فَجَبَّ بِاِحْسَادٍ مِنَ الْکُفَّارِ لَکَ فَجَعَبٌ حَقِیْقٌ بِالْعَجَبِ قَوْلُهُمْ مَنْکَرِیْنِ لَعِبْتُمْ مَا یَا اَکْثَرَ اَلْمَآثِلِ الْیَوْمَ خَلَقَ جَدِیدًا لِأَنَّ الْقَادِرَ عَلٰی اِشْءِ الْخَلْقِ وَمَا قَدَّرَهُ عَلٰی غَیْرِ مِثَالِ شَیْءٍ قَادِرٌ عَلٰی اَعَادَتِهِمْ وَهٰی السَّجَرِیِّ فِی الْمَوْضِعِیْنِ التَّحْقِیْقُ وَتَحْقِیْقُ الْاَوَّلٰی وَلَسِبَلُ الثَّانِیَةِ وَادْعَا عَلٰی نِسْبَتِہَا عَلٰی الْوَحِیِّیْنِ وَلَرُکْبَا وَفِی قِرَاءَةٍ مَّا لَا اسْتِغْنَاءَ فِی الْاَوَّلِ وَالْغَیْرِ فِی الثَّانِیِ وَلِیَرْوِی عَنکَ اُولَئِکَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا بِرَبِّہُمْ وَاُولَئِکَ الَّذِیْنَ فِیْ اَعْنَاقِهِمْ وَاُولَئِکَ الَّذِیْنَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِیْهَا خَالِدُونَ ۛ ونزل فی استعجابہم العذاب استہزاء وَسَتَعْلَمُوْنَکَ بِالْحَقِّ الْعَذَابَ قَبْلَ النَّسْوَةِ الرَّحْمٰہِ وَقَدْ حَلَّتْ مِنْ قَبْلِہُمْ الْمَثَلَتْ حمہ المثلۃ یوزن السَّوْرَةُ اِی عِقَابُہُ اسْتِغْنَاءُہُمْ مِنَ الْمُتَکَلِّفِیْنَ اَفَلَا یَعْتَرِوْنَہَا وَاِنَّ رَبَّکَ لَذُوْ غَفْرَةٍ لِّلنَّاسِ عَلٰی سَعِیِّہُمْ وَاللَّہُ یَسْرُکَ عَلٰی شَہْرِہَا دَیْہَ وَاِنَّ رَبَّکَ لَشَدِیدٌ لِّلْعِقَابِ ۛ لیس غفراء وَقَوْلُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اَلَا ہَلَا اُنْزِلَ عَلَیْہِ عَلٰی مِجَدِیْہِ اَنَّهُمْ رَیْبٌ کَالْعَصَا وَالِیَدِ وَالسَّافَا قُلْ تَعَالٰی اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرٌ مَخْشَوْفُ الْکَافِرِیْنَ وَلَیْسَ عَلَیْکَ اِنْبَآءُ الْاَبَادِ وَالْحَقُّ قَوْلُہِمْ ہٰذَا ۛ تَعٰی بِدَعْوَتِہِمْ اِلٰی رَبِّہُمْ مَا یُعْطِیْہِ مِنَ الْاَبَادِ لَآ مَا یَسْتَرْجِعُوْنَ۔

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو نہایت مہربان و ارحم والا ہے، السَّوْرَةُ اس سے آئی مراد کو اسی بحر جاتا ہے، یا آیتیں قرآن کریم کی آیتیں ہیں اور آیات الکتاب میں اضافت بمعنی جن سے اور جو کچھ آپ کے رب کی طرف سے اتارا جاتا ہے سب حق ہے (یعنی) اس میں کوئی شک نہیں ہے، (وَالَّذِیْ اُنْزِلَ اِلَیْکَ الْبَحْرُ) مبتدا ہے اور الْحَقُّ اس کی خبر ہے، لیکن کچھ لوگ اس پر ایمان نہیں لاتے کہ یہ کتاب اللہ ہے اور وہ اہل مکہ میں، اللہ ہے جس نے آیتوں کو ایسے ستونوں کے بغیر قائم فرمایا جو تم کو ٹھکراتے ہوں، المعمد، عداد کی گنا ہے اور وہ ستون ہیں اور ہم دیتے اس وقت بھی صادق آتی ہے جبکہ ستون ہی نہ ہوں مجرور تحت شای پر جلوہ فرما اسی جلوہ فرمائی کہ جو اس کے شانہ و شانہ ہے اور اس نے جس قدر دلوں کو گمان کا پائندہ بنایا ان میں سے ہر ایک اپنے دار پر ایک مدت (یعنی) قیامت تک کے لئے جاری ہے (وہی اللہ) ہر کام کی تدبیر کرتا ہے (یعنی) اپنے ملک کے معاملات طے کرتا ہے اور وہ اپنی قدرت کی دلائل کو خوب کھول کھول کر بیان کرتا ہے تاکہ اسے اہل مکہ بھٹ کے ذریعہ تم اپنے رب کی ملاقات کا یقین کر دو اور وہ اسی ذات ہے کہ اس نے زمین کو پھیلا دیا اور اس میں نہ طے والے پہاڑ پیدا کئے اور نہ ہی پیدا کئے اور زمین میں ہر قسم کے پھلوں کے ذریعے سے جوڑے پیدا

کئے وہ رات کی تاریکی کے ذریعہ ان کو چھپا دیتا ہے جیسا اس مذکور میں اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کی بہت سی نشانیاں ہیں اللہ کی صنعت میں غور و فکر کرنے والوں کے لئے، اور زمین میں انگ انگ خفے پائے جاتے ہیں جو ایک دوسرے سے متصل واقع ہیں، ان میں ذرہ خیز بھی ہیں اور بھر بھی اور ٹھیل اٹل بھی ہیں اور کثیر اٹل بھی، یہ بھی خدا کی قدرت کی نشانیوں میں سے ہے، اور انگوڑے کے پانچات ہیں، اور کھیتیاں ہیں، (زرع) ریش کے ساتھ جھنڈات پر عطف کی وجہ سے اور جر کے ساتھ بھی اعصاب پر عطف کی وجہ سے، اور انگوڑے کے درخت ہیں، (حصونان) حصوں کی جمع ہے انگوڑے کے ان درختوں کو کہتے ہیں جن کی جڑ ایک ہو اور اوپر اس میں متعدد شاخیں ہوں اور پتھر اکبر سے بھی ہیں سب کو ایک ہی پانی سیراب کرتا ہے (نسقی) کی خمیر مذکور کی طرف رائج ہوگی مگر حرے میں ہم بعض کو بہتر بنا دیتے اور بعض کو کمتر (نفسل) نون اور پا، کے ساتھ ہے (الاشٹائی) کاف کے ضرار اس کے سکون کے ساتھ (دقرا تمیں ہیں) بعض ان میں شیریں اور بعض ترش ہوتے ہیں یہ بھی خدا کی قدرت کے دلائل میں سے ہے، بلاشبہ ان مذکورہ باتوں میں غور و فکر کرنے والوں کے لئے نشانیاں ہیں اور اگر اسے محمد آپ کو کفار کے آپ کی تکذیب کرنے سے تعجب ہوتا ہے تو درحقیقت منکرینِ بعثت کا یہ قول قابلِ تعجب ہے کہ جب ہم مر کر مٹی ہو جائیں گے تو کیا ہم سے سرے سے پیدا کئے جائیں گے؟ اس لئے کہ جو ذات سہایت ہونے کے بغیر از سر نو پیدا کرنے اور مذکورہ چیزوں پر قادر ہے وہ ان کو دوبارہ پیدا کرنے پر بھی قادر ہے، اور دونوں ہمزوں میں دونوں جگہ حقیقی اور پہلے کی حقیقی اور ثانی کی تسبیح اور دونوں صورتوں میں دونوں ہمزوں کے درمیان الف و اصل کر کے اور ادخال کو ترک کر کے (سب جائز ہے) اور ایک قراءت اول میں استغفار اور ثانی میں خبر اور دوسری قراءت میں اس کا برعکس یہ دونوں ہیں جنہوں نے اپنے رب کا کفر کیا اور یہ دونوں ہیں کہ جن کی گردنوں میں طوق ہے، یہ جہنمی ہیں اور جہنم میں ہمیشہ رہیں گے، اور ان کے بطور استہزاء مذاب کے بارے میں جلدی بچانے کے بارے میں (آنکھ) آیت نازل ہوئی یہ لوگ نکلی یعنی رحمت سے پہلے برائی کے لئے جلدی بھار ہے ہیں حالانکہ ان سے پہلے مہر خاک مثالیں گزر چکی ہیں مصلحت، مصلحت کی جمع ہے مستحسنة کے وزن پر، یعنی ان جیسے تکذیب کرنے والوں کی سزا میں (گزر چکی ہیں) کیا اس سے عبرت حاصل نہیں کرتے؟ حقیقت یہ ہے کہ حیرت آرب لوگوں کی زیادتی کے باوجود ان کو معاف بھی کرتا ہے ورنہ تو دور دے زمین پر کوئی مٹنے والا (یعنی ذی راج) نہ پھوڑے اور یہ بھی حقیقت ہے کہ حیرت آرب اپنی تاثراتی کرنے والوں کو سخت سزا دیتے والا ہے اور کافر کہتے ہیں کہ لئے محمد ﷺ پر نہیں اتاری گئی اس کے رب کی طرف سے کوئی نشانی جیسا کہ عسا (موسیٰ علیہ السلام) اور یہ (یہیاد) اور اونٹنی (ان سالع علیہ السلام) اللہ تعالیٰ نے فرمایا آپ تو کافروں کو کھلنا گاہ کرنے والے ہیں (یعنی) ڈرانے والے ہیں، مہجرات کا لا آپ کے کام نہیں ہے، اور ہر قوم کے لئے رہنما ہوتا ہے (یعنی) نبی ہوتا ہے جو لوگوں کو ان مہجرات کے ذریعہ جو اس کو اللہ عطا کرتا ہے ان کے رب کی طرف بلاتا ہے کہ ان مہجرات کے ذریعہ جن کو وہ توجہ کرے۔

حَقِيقَتِ فِعْلی کی تفسیر و فوائد

قَوْلُهُ: سورة الرعد مكية سورة الرعد مبتداء ہے مکیہ خبر اول ہے اور ثلث المع خبر ثانی ہے، مکی دلی ہونے کے واسطے میں پانچ قول ہیں ① پوری سورت مکی سوائے "ولا یزال الذین کفروا (الآیہ) کے ② پوری سورت مکی ہے سوائے "هو الذی یریکم البرق، الی قولہ۔" ③ دعوة الحق ④ پوری سورت مکی ہے سوائے "وَلَوْ اَنَّ لَّهُمُ اتَا (دو آیتیں) ⑤ کہہ گئے کہ پوری سورت مکی ہے، ⑥ کہہ گئے کہ پوری سورت مکی ہے۔

قَوْلُهُ: الاضافة بمعنی من، یہاں سال کا جواب ہے کہ آیات المکتاب میں ان وقت النسخ، الی لغیرہ لازم آ رہی ہے اس لئے کہ آیات ہر کتاب ایک ہی مکی ہے، جواب کا حاصل یہ ہے کہ اضافت اشیاء الی نفس اس وقت لازم آتی جب اضافت بمعنی لام ہوتی یہاں اضافت بمعنی من ہے لہذا حرج۔

قَوْلُهُ: "بانه من عنده" یہ مکرر مل مفعول ہوتا ہے۔

یَتَنَوَّلُ: "یَتَنَوَّلُ" متعدی ہوا ہے استعمال ہوتا ہے نہ کہ متعدی ہوا۔

جَعَلَ اِیَّیْہِ: یُزَمِّنُوہُ، یَفَرِّقُوہُ کے معنی کو ختم کرنے کے لئے ہے۔

قَوْلُهُ: "اللہ الذی وضع السموات الخ اللہ" مبتداء ہے اور "الذی الخ" اس کی خبر ہے۔

قَوْلُهُ: "وهو صادق مان لا غمد اضلا" یہاں شبہ کا جواب ہے کہ شیخ کی نفی ہو کر مقبول کے ثبوت، اس پر اداست کرتی ہے یعنی ایک متون ہے، جواب کا حاصل یہ ہے کہ متید کی نفی مطلق کی نفی پر اداست کرتی ہے، یہاں نفی موصوف اور صفت دونوں کی طرف راجع ہے۔

قَوْلُهُ: "جعلی" یہاں شبہ کا جواب ہے کہ جعلی متعدی ہو مفعول ہوتا ہے حالانکہ یہاں "و مفعول نہیں ہیں۔

جَعَلَ اِیَّیْہِ: جعل بمعنی خلق ہے نہ کہ بمعنی ضمیر۔

قَوْلُهُ: "من کل نوع میں من کل النعمات کی تفسیر ہے۔

قَوْلُهُ: "بدعی الدلیل المہاز" یہ عبارت اس سے ہے اور "فعل" میں مذکور مفعول کے فعل سے حال بھی ہو سکتا ہے، بغیر اس کا فعل ضمیر ہو سکتا ہے، ہر اشیاء کی طرف راجع ہے، "الکلی" مفعول اول ہے اور "السنہاز" مفعول ثانی یعنی اللہ تعالیٰ رات کے زریعہ کو چاہتا ہے۔

قَوْلُهُ: "صنوان، بالتثلیث، فخلع لہا اوسان و اصلہا واحد، ایہا مکرر کا درست کہ جس کی ہر ایک ہر دو ہوں۔

قَوْلُهُ: "بالقاء والہاء تُسْفَى" مؤنث کی صورت میں اس کا نائب قائل الحلات ہوگا اور تُسْفَى مذکر کی صورت میں اس کا قائل مذکور ہوگا۔

فَقَوْلُهُ: اِنَّ لِيْ لِفُضْلِیْ مِیْنِ اَمَادَةٍ اَنْ اُنْزِلَ عَلَیَّ مِنْ سَمَوٰتٍ مِّنْ فُضُوْیْهِ سَاۤءٌ مَّا یُقَدَّرُ عَلَیَّ سَیِّئًا۔

فَقَوْلُهُ: حَقِیْقٌ بِالْعَجَبِ۔

یَنْتَقِلُ: الْعَجَبُ كِی تَعْبِیْر حَقِیْقٌ سَیْءٌ مَّقْدُورٌ عَلَیَّ فِیْهِ نَظَرٌ كِیْ؟

جَوَابُهُ: اِسْ كَا تَقْدِیْمُ اِیْكَ سَوَالِ كَا جَوَابُ یَہ۔

یَنْتَقِلُ: كِیَا یَہ؟ سَوَالُ یَہ یَہ كَیْ عَجَبٌ خَیْرٌ مَّقْدُورٌ یَہ اَوْ قَوْلُھِمْ مَقْدُورٌ مَّا خَیْرٌ یَہ اَوْ عَجَبٌ مَّقْدُورٌ یَہ اَوْ مَقْدُورٌ كَا مَقْدُورٌ یَہ۔

قَوْلُھِمْ یَہ رَسْتُھِمْ۔

جَوَابُهُ: حَقِیْقٌ مَقْدُورٌ یَہ اَوْ كَا مَقْدُورٌ رَسْتُھِمْ۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

فضائل سورۃ رعد:

سورۃ رعد کا کلمہ (قریب المرب منفس) کے پاس پہنچنا مستحب ہے اس سے راح نکلے ہوئے میں آسانی ہوتی ہے، ابن ابی شیبہ نے باریز تریہ سے روایت کیا ہے، قال: اَكَانَ یَسْتَحَبُّ اِذَا احْتَضَرَ المِیْتَ اَنْ یَقْرَأَ اَعْدَةَ سُوْرَةِ الرَّعْدِ اِنَّ ذٰلِكَ یُخَلِّفُ عَنِ المِیْتَ وَیَاۤءُ اَهْلُوْنَ بَقِیْعَتِھِ وَیُھَسِّرُ لُشَابِیْھِ۔ (صحیح قدس شوکانی)

المسر، نلک، انت، الکعب (الآیۃ) حروف مطہرات کے متعلق الحروف کے شروع میں بحث گذر چکی ہے وہاں نہ کچھ لی جائے اور مناسب طریقہ یہی ہے کہ اس کے بارے میں زیادہ بحث نہ کی جائے اور اس کی حقیقی مراد کو اللہ کے حوالہ کیا جائے، اس سورت میں جو کچھ ذکر کیا جائے والا ہے وہ اس عظیم الشان قرآن کی آیتیں ہیں، یہ کتاب جو آپ پر آپ کے پروردگار کی طرف سے اتاری گئی ہے یقیناً حق و صواب ہے، لیکن تعجب کا مقام ہے کہ ایسی صاف اور واضح حقیقت کے سامنے سے بھی لوگ انکار کرتے ہیں۔

سورت کا مرکزی مضمون:

پہلی آیت میں مرکزی مضمون کی مناسبت سے تفسیری مضمون تھا دوسری آیت سے اصل مضمون شروع ہو رہا ہے، یہ بات پیش نظر رہے کہ نبی ﷺ اس وقت جس چیز کی طرف لوگوں کو دعوت دے رہے تھے وہ تین بنیادی باتوں پر مشتمل تھی ایک یہ کہ اللہ افی پوری کی پوری اللہ ہی کی ہے اس کے علاوہ کوئی مستحق بندگی نہیں، دوسرے یہ کہ اس زندگی کے بعد ایک دوسری زندگی ہے جس میں سب کو اپنے اپنے اعمال کی جواہری کرنی ہوگی تیسرے یہ کہ میں اللہ کا رسول ہوں جو کچھ پیش کر رہا ہوں وہ اپنی طرف سے نہیں

بلکہ خدا کی طرف سے ہے کیونکہ ہمیں باتیں ہیں جنہیں لوگ ماننے سے انکار کر رہے ہیں۔

دوسری آیت (اللّٰہ الذی رفع السّموات بغیر عمدۃ ثبوتہا) میں اللہ تعالیٰ کے وجود اور اس کی توسیع کے دلائل مذکور ہیں کہ اس کی مخلوقات اور مصنوعات کو زراغر سے دیکھتے تو یقین کرنا چاہے گا کہ اس کو بنانے والی کوئی ایسی ذات ہے کہ جو قادر مطلق اور تمام مخلوقات و کائنات اس کے قبضہ قدرت میں ہے۔

کیا آسمان کا چرم آنکھوں سے نظر آتا ہے؟

عام طور سے یہ کہا جاتا ہے کہ یہ نیلا رنگ جو ہم کو نظر آتا ہے آسمان کا رنگ ہے مگر فلاسفہ کا کہنا یہ ہے کہ یہ رنگ روشنی اور اندھیرے کی آمیزش سے محسوس ہوتا ہے جیسا کہ گہرے پانی پر روشنی پڑتی ہے تو وہ نیلا نظر آتا ہے مگر ان دونوں باتوں میں کوئی تضاد نہیں ہے دونوں باتیں ایک جگہ جمع ہو سکتی ہیں۔

ثُمَّ اسْتَوٰی عَلٰی الْعَرْشِ بِحُرْقَتِ سُلْطٰنِہِ پر جلو فرما جو کیا ایسی جلو فرمائی کہ اس کی شان ایں شان ہے اس جلو فرمائی کی کیفیت کو کوئی نہیں سمجھ سکتا اتنا اعتبار رکھنا کافی ہے کہ جس طرح کا استوئی شان الہی کے لائق ہے وہ مراد ہے۔

وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ سورۃ اِنشاورہ ایک سال اور چاند ایک ماہ میں چار کرتا ہے، یا جہلی مُسْتَسْقٰی کے معنی اگر وقت مقرر تک کے لئے جائیں تو مطلب یہ ہوگا کہ چاند سورج قیامت تک اسی طرح چلتے رہیں گے گا کئی دلائل کو پیش کرنے اور ان میں غور و فکر کی دعوت دینے کا مقصد یہ ہے کہ جو ذات اتنی عظیم الشان حقوق پیدا کر سکتی ہے اس کے لئے تمہارا دوبارہ پیدا کرنا کیا مشکل ہے؟

شمس و قمر کو سخر کرنے سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دونوں کو جس ضابطہ کا پابند بنا دیا ہے ہزار ہا سال گزر گئے مگر اسی ضابطہ کی پابندی کے ساتھ رفتہ رفتہ میں کی پیشی کے بغیر چل رہے ہیں نہ جھکتے ہیں اور نہ اپنے کام سے انحراف کرتے ہیں یہ نظام قدرت چنانچہ بلند کہہ رہا ہے کہ اس کائنات کو بنانے اور چلانے والی کوئی ایسی ہستی ضرور ہے جو انسان کے اور ایک دستور سے بالاتر ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الْاَنۡبَیَاُ اللّٰہ ہر امر کا انجام حکمت اور مصلحت کے ساتھ کرتا رہتا ہے یعنی وہ محض صانع اور خالق ہی نہیں کہ ہر ایک مرتبہ تخلیق کے بعد معطل ہو کر بیٹھ گیا ہو جیسا کہ بعض گمراہ فرقوں کا عقیدہ ہے بلکہ حاکم اور متصرف بھی ہے۔

وَهُوَ الَّذِیْ مَدَّ الْاَازِہِ کرنا ارض جو کہ دیگر بہت کروں کے مقابلہ میں مثل ذرہ کے ہے پھر بھی اس کی وسعت کا اندازہ لگانا ایک عام آدمی کے لئے نہایت دشوار ہے اور بلند والا پہاڑوں کے ذریعہ زمین میں گویا ٹھیکس گاڑ دی ہیں انہروں اور بادلوں اور چشموں کا ایسا سلسلہ قائم کیا ہے کہ جس سے انسان خود بھی مستفید ہوتے ہیں اور کھیتوں کو بھی میراب کرتے ہیں جن سے انواع و اقسام کے پلے اور پھل پیدا ہوتے ہیں جن کی ٹھیکیں بھی ایک دوسرے سے مختلف اور دانے بھی جدا گانہ ہوتے ہیں اور ان میں

کرونا اس کے لئے مشکل اور عقل کے اعتبار سے اس میں کیا احتمال ہے؟ حقیقت یہ ہے کہ انہوں نے اللہ کی قدرت کو پہچانا نہیں ہے اس کی قدرت کو اپنی قدرت پر کیا اس کرتے ہیں۔

خلاصہ یہ کہ مکمل ہوئی نئی نیوں کے باوجود جس طرح ان کا نبوت سے انکار قاتلِ قیوم ہے اس سے زیادہ قیامت میں وہ بارہ زخمی ہونے اور جشر کے دان سے انکار قیوم کی چیز ہے۔

بادجو دیکھ تو مومن اور رستوں کی چابی کی مثالیں پہلے گنڈر بچلی ہیں اور اپنے سفر کے دوران ان کی بلا کشت کی نشانیاں دیکھتے ہیں مگر ایک بے عقل دشعور میدان کی طرح چشم جھرت بند کر کے گنڈر جاتے ہیں اس کے باوجود جلدی عذاب اٹھاتے ہیں یہ کھڑ کے اس سوال کے جواب میں کیا گیا کہ اسے بخیر اکر تو سہا ہے تو وہ عذاب ہم پر لے جاسے تو ہمیں اڑاتا ہے۔

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَاتُ مِنْ رَبِّهِ ، اللَّهُ تَارِكٌ مَقْعَدِ الْقُرْآنِ ، يُرِيدُ أَنْ يَمُوتَ وَهُوَ يُدْرِكُ الْيَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا ، وَهُوَ غَافِلٌ عَنِ مَا يُفْعَلُ بِالْقُرْآنِ ، اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ

مفسرین کے مطابق یہ کفار نکال دیا جائے گا اور نبی کے ساتھ جو لوگ ہیں جیسے کہ کفار کہہ رہے ہیں آپ پر بھی آیتیں نازل ہوں گی اور ان کے ساتھ جو لوگ ہیں جیسے کہ غیرہ، جب ان کے مطلوبہ پہنچو گے تو کہیں گے کہ ان پر کوئی نکتہ نازل کیوں نہیں کی گئی؟ اللہ نے فرمایا اے

خبردار! کام صرف اللہ اور تبلیغ ہے وہ تم کرتے رہو کوئی مانے یا نہ مانے اس سے تم کو کوئی غرض نہیں اسلئے کہ ہدایت دینا ہمارا کام ہے تمہارا کام راستہ دکھانا ہے۔

وَلِكُلِّ لُحْمٍ حَاقِدٌ مُّغْتَضِبٌ بِرُحْمٍ میں ہادی ہوتے چلے آئے ہیں اور ہر نبی کا وہ غلیل اور کارِ منہی، یہ تھا کہ وہ قوم کو ہدایت کریں، اللہ کے عذاب سے ڈرائیں، ہجرات کا ظاہر کرتا کسی نبی کے اپنے اختیار میں نہیں ہوتا یہ سب اللہ کے اختیار و قدرت میں ہوتا ہے۔

أَنَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ مِنْ ذَكَرِ وَأُنْثَىٰ وَوَاحِدٍ وَمُعْتَدٍ وَخَيْرُ الْفَرَسِ وَمَا تَقِيضُ تَقْضِي الْأَجَلَ مِنْ مَدَى الْحَمْلِ وَمَا تَزِدُ بِهِ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِقَدَرٍ يَقْدَرُ وَاحِدٌ لَا يَتَجَاوَزُهُ عِلْمُ الْعَقِيبِ وَالشَّهَادَةُ مَا غَابَتْ وَمَا شُوِبَتْ الْكِبَرُ الْعَقْلُ الْمُتَعَالَى عَلَى عِلْقِهِ بِالْقَبْرِ بَيَانٌ وَفَوْقَهَا سَوَاءٌ لَكُمْ فِي عِلْمِهِ تَعَالَى مِنْ سِرِّ الْقَوْلِ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ مَسْتَرٍ بِالْحَالِ بِظُلَامِهِ وَمَا رَبُّ ظَاهِرٌ بِدِيَانِهِ فِي سِرِّهِ أَيْ طَرِيقُهُ بِالْإِنْمَالِ أَيْ لِلْإِنْسَانِ مَعْلُومَاتٌ مَا لَمْ يَكُنْ يَعْلَمُ قَبْلَ بَيْنِ يَدَيْهِ قَدَامَهُ وَمِنْ خَلْقِهِ وَرَأَى يُحْفَظُونَكَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ أَيْ بِإِسْرَارِهِ مِنَ الْحَيِّ وَالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْفِي مَا يَقُولُ لَا يَسْتَفْهِمُهُ نَعْمَتُهُ حَتَّى يُخْفِيَ مَا يَأْتِيهِمْ مِنَ الْحَالَةِ الْجَمِيعَةِ بِالْمَعْقُودَةِ وَلَا أَرَادَ اللَّهُ يَقُولُ سَوَاءً عَدَانًا فَلَا مَرَكَةَ فِي الْمَعْلُومَاتِ وَلَا غَيْرِهَا وَمَا لَكُمْ لِمَنْ أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِمْ سَوَاءٌ مِمَّنْ دُونِهِمْ أَيْ غَيْرِ اللَّهِ مِنْ زَائِدَةٍ وَقَالَ لَا يَسْتَفْهِمُهُمْ هُوَ الَّذِي يُكَلِّمُ الْبِرَّ تَوْفِيقًا لِلْمُسَافِرِ

مِنَ السَّوَاقِقِ وَظَمَعًا لِنَفْسِهِ فِي الْمَطَرِ قُلُوبُهُ يَخْلُقُ السَّحَابَ الرَّقَاقَ بِالْمَطَرِ وَيَسْبِقُ الرَّعْدَ يَوْمَئِذٍ
 نُوحًا بِالسَّحَابِ يَسُوفُهُ مُتَمَتِّعًا يَحْصِيهِ اِي يَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ وَ تَسْبِيحُ اللَّهِ مِنْ خِيَمَتِهِ اِي اللَّهُ
 وَيُزِيلُ السَّوَاقِقَ وَيَسِي نَارُ تَخْرُجُ مِنَ السَّحَابِ قَيْصَرٌ يَمَّا مِنْ لُتْكَ فَتَحَرَّهَ رَدٌّ فِي رَجُلٍ بَعَثَ إِلَيْهِ
 اِسْمَ صِدْقٍ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَدْعُوهُ فَقَالَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ اَمِنْ فَمِنْ يَوْمٍ مِنْ فَضْوَاهِ نَحْنُ
 مَرَلِكٌ بِهِ صَاعِقَةُ الْمَذْيَبِ تَقَعُ رَأْسَهُ وَهُوَ اِي الْكَفَرُ الْمُجَادِلُونَ يُخَاصِمُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا
 وَهُوَ قَدْ بَدَأَ الْبَحَالَ اللَّهُ الْفَوْزَ اَوَّلًا لَمْ يَدْعُوهُ اِي كَلِمَتُهُ وَيَسِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ
 بِهِمَا وَالنَّاسَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ اِي غَيْرِهِ وَبِهِمُ الْاَصْنَامُ لَا يُسْتَجِيبُونَ لِقَوْلِهِمْ سَمَاعًا يَطْفُونَهُ إِلَّا اسْتَجِدَّ
 كَلْبًا اِي كَمَا اسْتَجَابَ بِاسْمِهِ كَقَوْلِهِ اَللَّهُ عَلَى شَجَرِ الْبَيْرِ يَدْعُوهُ لِحَبْلِهِ فَهُوَ بِمَرْفَعِهِ مِنَ السَّمَاءِ اِلَيْهِ
 وَمَا هُوَ بِالْقُوَّةِ اِي قَدْ لَبِثَ اِلَهًا فَكَذَلِكَ مَا بِهِمْ مُسْتَجِيبِينَ لَهُمْ وَمَا دَعَا الْكَافِرِينَ عِبَادَتُهُمْ اَوَّلًا اسْمًا اَوْ حَقِيقَةً
 الْمَعْدُومِ اَلَا فِي حَقِّهِ ضَمَامٌ وَهُوَ يُنْجِدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ طَرَفًا كَالْمُؤْمِنِ وَكَرَهَا كَالْمُشَاقِقِ وَمَنْ
 اَكْرَهَ بِالسَّبَبِ وَ يُنْجِدُ عَلَيْهِمُ بِالْعُدَّةِ الْكُفْرِ وَالْاِضْلَالِ الْعَصَابِ قُلْ يَا مُحَمَّدُ لِقَوْلِكَ مَنْ
 رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ قُلْ لِلَّهِ اِنْ لَمْ يَكُنْ لَاحِقَاتٌ لِهَيْبَةٍ قُلْ لَهُمْ اَلَا تَعْلَمُونَ دَوْنَهُ اِي غَيْرَهُ اَوَّلِيَّةً
 اَصْحَابًا تَعْبُدُونَهَا لَا يَمْلِكُونَ اَلَا تَعْلَمُونَ تَعَالَى اَلْاَسْمَاءُ وَنَرَكُنْمَ مَا اِلَيْكُمَا اسْتَنْبَاهُ تَوْحِيدُ
 قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْاَعْمَى وَالْبَصِيرُ الْكَافِرُ وَالْمُؤْمِنُ اَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَةُ وَالنُّورُ اَلَا اِلَهَانُ لَا
 اَرْجِعُكُمْ اِلَيْهِ شَرًّا لَمْ تَخْلُقُوهُمْ اَوَّلًا فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ اِي خَلْقُ الشُّرَكَاءِ يَخْلُقُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ فَاَعْبُدُوهُ
 اسْتَحْلِقَانِ عِبَادَتِهِمْ يَخْلُقُهُمْ اسْتَنْبَاهُ اَنْكَارُ اِي لَيْسَ الْاَمْرُ كَذَلِكَ وَلَا يَسْتَحْلِقُ الْعِبَادَةُ اِلَّا الْحَالِقُ
 قُلْ لِلَّهِ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا شَرِيكَ لَهُ فِيهِ فَلَا شَرِيكَ لَهُ فِي الْعِبَادَةِ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ لِعِبَادَتِهِ ثُمَّ ضَرَبَ مَثَلًا
 لِمُحِلِّ وَالْمُطَاعِلِ فَقَالَ اَنْزَلَ تَعَالَى مِنَ السَّمَاءِ مَاءً سَطَرًا فَاصْبَأَتْ اُودِيَةٌ بِقُدْرَتِهَا بِحَسَابٍ مِثْلَهَا
 فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا عَلِيًّا عَلَيْهِ يَوْمَئِذٍ وَجْهٌ مِنْ قَدَرٍ وَنَحْوُهُ وَمِثْلًا لِقَوْلِهِنَّ بِالنَّارِ وَالنَّارِ
 عَلَيْهِنَ النَّارُ مِنْ حَوَابِرِ الْاَرْضِ كَالْهَبِ وَالْفَصَّةِ وَالنَّحَاسِ اَلْاِتِّفَاقُ طَلَبُ حَلِيَّةٍ زَيْتٌ اَوْ مَسَجَةٌ يَنْتَعِبُ بِهِ
 كَالْاَوَّلِي اِنَا اَنْبِئْتُ رَبِّي وَشَكَلُهُ اِي مِثْلُ زَيْدِ الشَّيْطَانِ وَبِهِدْبُهُ الَّذِي يَفِيهِ الْكِبَرُ كَذَلِكَ الْمَذْكُورُ
 يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ اِي مِثْلَهَا فَامَّا الزُّبْدُ فَهُوَ السَّيْلُ وَمَا اَوْقَدَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَوَابِرِ فَيَذْهَبُ جُفَاءً
 بِاطْلَالٍ شَرِيحًا وَ اَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ مِنَ الْمَاءِ وَالْحَوَابِرِ فَيَمُكِّنُ يَفِي فِي الْاَرْضِ اِسْمًا كَذَلِكَ
 الْبَاطِلُ بِضَمِّ حَلٍّ وَبِحَقِّ وَازِ غَلَا عَلَى الْحَقِّ فِي بَعْضِ الْاَوْقَاتِ وَالْحَقُّ ثَابِتٌ بَابُ كَذَلِكَ الْمَذْكُورُ
 يَضْرِبُ يَبْنِي اللَّهُ الْاَمْثَالَ اَلَّذِينَ سَجَدُوا لِلْاَوْثَانِ اَصْنَامِهِمْ بِالطَّاعَةِ لِلْحَقِّ الْجَنَّةِ وَالَّذِينَ اَمَرُوا بِتَعْذِيبِ اَللَّهِ

ہندسی ہے) کہ جس کے لئے آسمانوں اور زمین کی ہر چیز مخلوقی جیسا کہ مومنوں اور خوشی جیسا کہ منافقین اور وہ جس کو کفار کے ذریعہ مجبور کر دیا گیا ہو اور سب چیزوں کے ساتھ تسبیح و ثناء (ہند کو) سجدہ کرتے ہیں، اسے کلمہ پڑھنے کی اپنی قوم سے چھوڑ کر آسمانوں اور زمین کا رب کو کون ہے؟ اور اگر وہ جواب نہ دیں تو خود ہی بتا دو کہ وہ ہند ہے، اس لئے کہ اس کے علاوہ کوئی جواب نہیں، (پھر) ان سے کہو کہ (سب حقیقت یہ ہے) تو کیا تم نے اللہ کے غیر (یعنی) انہوں کو کارساز بنالیا جن کی تم ہند کی کرتے ہو جو اپنے بھی قطع نقصان کے مالک نہیں اور تم نے قطع نقصان کے مالک کو چھوڑ دیا؟ اور استغنیام تو قی ہے، (ان سے چھوڑ) کیا ہند اور دنیا یعنی کفر اور مومن (اور) کفر کی تاریخی اور ان کی روحانی یکساں ہوتی ہے، نہیں ہوتی، اور اگر ایسا نہیں تو کیا انہوں نے اللہ کے ایسے شریک خیر ارکے جن کی جنہوں نے اللہ کے مانند کچھ پیدا کیا ہے جس کی ہند سے شرکا کی پیدا کردہ اندکی پیدا کردہ شئی ان پر مشتبہ ہوئی؟ کہ ان کی تخلیق کی ہند سے ان کو سختی عبادت یقین کر لیا، یہ استغنیام انگاری ہے، یعنی بات لہجی نہیں ہے اور خالق (حقیقی) کے علاوہ کوئی سختی عبادت نہیں ہے، کیوں ہر چیز کا خالق صرف اللہ ہے اس میں اس کا کوئی شریک نہیں، لہذا عبادت میں بھی اس کا کوئی شریک نہیں، وہ یکتا ہے (اور) اپنے بندوں پر غالب ہے، بھرتی، باطل کی مثال بیان کرتے ہوئے فرمایا اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی برسا یا تو ندی (تالے) اپنی گھاٹوں کے مطابق اس کو لے کر بہ لے پھر اس سیلاب نے پانی پر چڑھے جہازوں کو اٹھالیا وہ سطح آب پر آئے وہ لوگوں کو کرکٹ والیہ رہے اور انسانی وحاشوں میں سے مثلاً سونہ اور چاندی، اور تانبا جس کو آگ میں تپاتے ہیں زہر بنانے کے لئے یا ساز و سامان بنانے کے لئے تاکہ ان سے استفادہ کیا جائے مثلاً برتن، دیکھ اس کو پھلایا جائے اسی طرح کے یعنی سیلاب کے جہازوں کے مانند جہاز ہیں اور وہ وہ مکمل ہوتا ہے جس کو بھی الٹ کر دیتی ہے، مذکورہ مثال کے مانند اللہ تعالیٰ حق و باطل کی مثال بیان کرتا ہے، سیلاب اور پھلایا ہوئی وحاشات کے جہاز تو وہ کارہ ہو کر ختم ہو جاتے ہیں یعنی دیکھ کر کچھ کر پھینک دیا جاتا ہے، اور جس سے لوگ نکل اٹھتے ہیں کہ وہ پانی اور وحاشات سے تو وہ زمین پر ایک تہ نہ تک ٹھہر جاتا ہے، اور حق ثابت اور باقی رہتا ہے، اللہ تعالیٰ مذکورہ مثال کی طرح مثالیں بیان کرتا ہے اور جن لوگوں نے اپنے رب کی عظم برادری کی یعنی اطاعت کے ذریعہ فرما جو اداری کی ان کے لئے زمین میں جو جہت ہے اور اس کے ساتھ اتنا ہی اور بھی جو تو اس کو عذاب کے عوض میں دے دیں گے یہی ہیں وہ لوگ جن کے لئے برا مساب ہے اور وہ ان کے تمام اعمال کا مواخذہ ہے اس میں سے کچھ بھی معاف نہیں کیا جائیگا اور جن کا عذاب کا جہنم ہے جو نہی جگہ ہے وہ برا چھوڑا ہے۔

حَقِیْقِیْ حَقِّکِیْ لِسَبِّحِ لِلّٰهِ مَا تُغَلِّیْ فِرَاقِیْ

فِرَاقِیْ، الْمَغْفَالِ اسم ذل واحد مذکر تائب (المغفالی سے) مصدر فَعَّلَیْ، الْمَغْفَالِ اصل میں الْمَغْفَالِی تھا آخر سے یاء حذف ہوئی، مَلَّوْا، عَلَّوْا ہے، یہاں مَلَّوْا کی جگہ عَلَّوْا کی حرف میں یہاں سے کا قصد متنی میں زیادتی کو بیان کرتا ہے، اس کے متنی میں

بڑا بزرگ تر، المقفال میں دو قرأتیں ہیں یا، کے ساتھ یعنی المقفالی اور بغیراء کے یعنی المقفالی۔

قَوْلُهُ: سَوَاءٌ مُنْكَرُ الْخِ اس میں دو ترکیبیں ہیں، ① سَوَاءٌ فِرْ مَقْدَمٌ اور عَنْ أَسْرَ وَمِنْ جَهْرٍ مَجْتَدٍ مَوْخَرٍ۔

مَعْنَاهُ: جب مجتدا وہ ہیں تو خبر بھی مثبت لانی چاہئے تھی یعنی سَوَاءٌ اُن کا کہا جاتا ہے تھا۔

جَوَابُهَا: سَوَاءٌ چونکہ مصدر بمعنی مضبوط ہے لہذا اس میں واحد مشبہ بنی سب برابر ہیں، ② سَوَاءٌ مَجْتَدٍ اور أَسْرَ الطَّرِيقِ الخ اس کی خبر۔

مَعْنَاهُ: سَوَاءٌ نکرہ ہے اس کا مجتدا واقع ہو اور مست نہیں ہے۔

جَوَابُهَا: سَوَاءٌ کی صفت چونکہ منکر مَجْتَدٍ موجود ہے لہذا اس میں خصوصیت پیدا ہو گئی جس کی وجہ سے سَوَاءٌ کا مجتدا، بننا درست ہو گیا۔

قَوْلُهُ: سَارِبٌ یہ سارِبٌ سے اسم فاعل ہے بمعنی راہ میں چلنے والا لگیں میں پھرنے والا، سارِبٌ کی جمع سَارِبٌ ہے جیسا کہ دَاحِبٌ کی جمع وَحْبٌ آتی ہے سارِبٌ کا عطف من ہو مستحق ہے نہ کہ مستحق ہے۔

قَوْلُهُ: مُعَقِّبَاتٌ یہ اسم فاعل کا مینہ ہے اور مُعَقِّبَاتٌ کی جمع ہے (تکلیل) سے تعقیب مصدر ہے، ہاری ہاری سے روز و شب میں آنے والے فرشتے۔ (مَعْنَاهُ: دَاحِبٌ)

قَوْلُهُ: مُعَقِّبٌ اس میں اشارہ ہے کہ مُعَقِّبَاتٌ مُعَقِّبَاتٌ تھا تا کہ کاف میں اضافہ کر دیا وہ تاکہ جزا دوریت میں ایک دوسرے کا تعاقب کرتے ہیں مگر وہ وہاں کہ ہیں جو شب و روز میں زائغی بدلتے ہیں۔

قَوْلُهُ: عَمْرٌ، اسم فعل، اُٹھنا، اُٹھنا۔

قَوْلُهُ: بِنِ وَالِ، بِنِ زائد ہے زوال اسم فاعل اصل میں واطی تھا (ض) یا مذهب کر دی گئی، مذکورہ حنائی۔

قَوْلُهُ: عَوْفًا وَاَلْتَطْمَعُوا طمعًا، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ دونوں مصدریت کی وجہ سے منسوب ہیں تقدیر مہارت یہ ہے، اَلْتَطْمَعُوا عَوْفًا، اَلْتَطْمَعُوا طمعًا، اور کہا گیا ہے یہ دونوں ہو مکر کے کاف سے حاصل ہیں، اسی خیال کو منکر مخالفین و طامعین، اور ابقاء نے کہا ہے کہ یہ دونوں اپنے اپنے فعلوں کے مفعول بھی ہو سکتے ہیں، (مگر دشمنی نے انکار کیا ہے) اور بعض حضرات نے التفریق سے بھی حال قرار دیا ہے۔ (اعراب، قواعد، لغت و نحو)

قَوْلُهُ: نَسَبٌ اس میں اشارہ ہے کہ الملاہکۃ کا عطف الزائد پر ہے نہ کہ قریب پر۔

قَوْلُهُ: بَضِيفٌ، لُحْفٌ کھوپڑی، کاسہ سر (جمع) الحاف، لُحُوفٌ۔

قَوْلُهُ: اِی کَلِمَةً اس میں اشارہ ہے کہ لغت و معنی کے معنی میں نہیں ہے اور نہ بمعنی کَلِمَةُ الْحَوْرَةِ المعجلبہ کے معنی میں ہے۔

قَوْلُهُ: اِسْتَحَابَةٌ۔

مَعْنَاهُ: استحبابہ مقدمہ ماننے کی کیا ضرورت پیش آئی؟

جَوَابُهَا: دو وجہ سے اول یہ کہ مستثنیٰ، مستثنیٰ مذکی جنس سے ہو جائے اسلئے کہ مستثنیٰ متصل ہی اصل ہے، اور مستثنیٰ منہ استعجابہ

ہے جو مستحبیوں سے مذہب ہے اس لئے کہ فعل مصدر پر دلالت کرتا ہے دوسرے یہ کہ اگر استعجابہ کو مقدر نہ مانا جائے تو تشبیہ امرض بالذات لازم آئے گی جو کہ جائز نہیں ہے، اس لئے کہ استعجابہ عرض ہے اور باسط کفیفہ ذات، جنوں سے مراد مانگنے والے کو اس شخص سے تشبیہ دی گئی ہے جو پانی سے کہہ رہا ہو کہ اے پانی تو میرے منہ میں آ جا تا ہے کہ یہ حماقت و سہادت ہے اس لئے کہ پانی خدا ہے اس میں کسی کی فریاد سننے کی صلاحیت نہیں ہے، اسی طرح وہ شخص جو جنوں سے مراد میں مانگ رہا ہے وہ بھی سفیہ اور احمق ہے اس لئے کہ یہ بھی جہاد ہے جس میں ہیں۔

قَوْلُهُ: غَدُوٌّ، غَدَاةٌ کی جمع ہے، صبح کا وقت۔

قَوْلُهُ: الْاَصَال، یہ اصل کی جمع ہے شام کا وقت۔

قَوْلُهُ: جُفَاءً بِرِثَانٍ غُرَابٌ، یہ غراب، ہے فاکہہ بقال، جنم الوادی والظفر یعنی وادی (نہدی) اور باڑی نے کہا کہ ہر نکال دے۔

قَوْلُهُ: اِجَابَهُ بِالطَّاعَةِ اس میں اشارہ ہے کہ استعجابہ (استعجال) انحال کے معنی میں ہے لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ یہاں طلب کے معنی تصدق نہیں ہیں۔

قَوْلُهُ: الْجَنَّةُ، اس کے اضافہ سے اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے، الحُسنَى الجنة مژدوف کی صفت ہے الجنة الحُسنَى، مبتدا، مؤخر اور للذین الخ خبر مقدم ہے۔

تَفْسِيرٌ وَتَرْجُمَةٌ

اَللّٰهُ يَنْظُرُ مَا تَعْمَلُ كُلُّ اَنْفُسٍ (الآیہ) دم مار میں کیا ہے؟ ترے ہمارے خواہشات سے یہ صورت و خوش نصیب ہے یا بد نصیب، نیک ہے یا بد، طویل العمر ہے یا قصیر العمر، ناقص قوت ہوگا یا کامل، یہ سب باتیں صرف اللہ ہی جانتا ہے اس کا علم بلا واسطہ ہے نہ کسی آل کا کائنات اور نہ ذرہ یا کمال، فرحید وہ ہر ذرہ کے بدلے ہوئے حالات سے واقف ہے، قرآن اور تجلیات سے کوئی حکیم یا ذاکر جو کچھ اس معاملہ میں رائے دیتا ہے اس کی حیثیت ایک گمان اور اندازہ کی ہوتی ہے بسا اوقات وہ خدا کے مطلق کلام ہے، انفرادی یا انکسری مشین کے ذریعہ حاصل ہونے والی معلومات بھی جتنی نہیں جو تمہیں ان کا نقل ہوتا بھی تجربہ اور مشاہدہ سے ثابت ہے اس کے علاوہ مشینوں کے ذریعہ معلومات حاصل کرنا ایک قسم کے مشاہدہ سے حاصل ہونے والا علم ہے جیسا کہ کوئی آپریشن کر کے مردہ مادہ ہونے کو متحیث کر لے، اس کا علم قیاب سے کوئی خلق نہیں قیاب سے مراد وہ چیز ہے جو انسانی حواس سے غائب ہو یعنی شائعوں سے اور ذاکرات سے اس کو دیکھا جائے اور نہ کانوں اور آلات سے اسے سنا جائے اور نہ آک سے سونکھا جائے اور نہ زبان سے چکھا جائے اور نہ ہاتھوں سے چھوا جائے، اور شہادت سے اس کے بالمقابل وہ چیزیں مراد ہیں کہ جو انسانی حواس مذکورہ کے ذریعہ معلوم کیا جائے ان کے مطلب یہ ہے کہ اس قسم کا علم قیاب خاص اللہ تعالیٰ ہی کی صفت ہے، اللہ تعالیٰ غائب کو اسی طرح جانتا ہے جس طرح حاضر و مشاہدہ کو جانتا ہے، عمومی حالات میں بچہ کے دم مار میں رہنے کی مدت ۳۰ دن ہوتی اگر

کوئی عارض پیش نہ آئے۔

لَا تُعْقِبُكَ مِن مَّعْنٰی نَّظَرٍ وَفِي حُلِيِّهِ (الایہ) یعنی بات صرف اتنی ہی نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر شخص کو ہر حال میں براہ راست خود بخود دیکھ رہا ہے اور ہر ذرہ کی تمام حرکات و سکنات سے واقف ہے، بلکہ حیران برادر اللہ کے مقرر کئے ہوئے نگرانِ کار بھی ہر شخص کے ساتھ لگے ہوئے ہیں اور اس کے پورے کارنامے زندگی کا کارنامہ محفوظ کرتے جاتے ہیں، بخاری شریف کی روایت ہے کہ رات اور دن کے نگران فرشتے، الگ الگ ہیں ان کی ذمہ داری صحیح فجر کی نماز کے بعد اور عصر کے بعد تبدیل ہوتی ہے۔

فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِّن دَرَجَةٍ مِّن وَّالٍ، یعنی کسی کو بھی اس غلطی میں خدہ ہونا چاہئے کہ کوئی چیز یا اختیار کوئی جن یا فرشتہ ایسا زور آور ہے کہ تم خواہ کچھ بھی کرتے رہو وہ تمہاری غذروں اور نیازوں کی رشوت لے کر تم کو تمہارے برے اعمال کی پاداش سے بچالے گا۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ مَّا يَكُونُ خَلْفَهُ وَاَمَّا مَا تَقُبِّلُونَ (الایہ) اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ جب تک کوئی کفرانِ نعمت کا راستہ اختیار کر کے اور اللہ کے اوسرار و اسرار سے اعراض کر کے اپنے احوال و اخلاق کو نہیں بدل لیتا اللہ تعالیٰ اس پر اپنی نعمتوں کا دروازہ بند نہیں فرماتے یعنی ان کے امن و عافیت کو آفت و مصیبت میں اس وقت تک تبدیل نہیں کرتے جب تک وہ قوم خود ہی اپنے احوال و احوال کو برائی اور فساد میں تبدیل نہ کرے ورنہ اللہ تعالیٰ بھی اپنا طرزِ عمل بدل دیتے ہیں۔

اس تشریح سے معلوم ہوا کہ آیت مذکورہ میں تغیرِ احوال سے مراد یہ ہے کہ جب کوئی قوم اطاعت و شکر گزاری چھوڑ کر اپنے حالات میں بری تبدیلی پیدا کر لے تو اللہ تعالیٰ بھی اپنا عفو و رحمت کا طرزِ عمل بدلتے ہیں۔

اس آیت کا عام طور پر جو یہ مفہوم بیان کیا جاتا ہے کہ کسی قوم میں اچھا انتخاب اس وقت تک نہیں آتا جب تک وہ خود اپنے انتخاب کے لئے اپنے حالات کو درست نہ کرے مادی مفہوم میں یہ شعرِ مشہور ہے۔

خدا نے آج تک اس قوم کی حالت نہیں بدلی نہ ہو جس کو خیال خود اپنی حالت کے بدلنے کا یہ بات اگرچہ ایک حد تک صحیح ہے مگر آیت مذکورہ کا یہ مفہوم نہیں ہے، اور اس کا صحیح ہونا بھی ایک عام قانون کی حیثیت سے ہے جس شخص خود اپنے حالات کی اصلاح کا ارادہ نہیں کرتا اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھی اس کی مدد و نصرت کا وعدہ نہیں، بلکہ یہ وعدہ اسی حالت میں ہے کہ جب خود اصلاح کی فکر کرے، اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھی ہدایت کے راستے تب ہی کھلتے ہیں جب خود ہدایت کی طلب موزوں ہو لیکن انعامات الہیہ اس قانون کے پابند نہیں بسا اوقات اس کے بغیر بھی عطا ہو جاتے ہیں۔ (مستوفی)

هُوَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ (الایہ) یعنی اللہ ہی ذاتِ پاک ہے کہ جو تم کو برحق و نیک و دکھاتی ہے جو امن کے لئے خوف بھی بن سکتی ہے کہ جس جگہ پڑ جائے سب کچھ خاک کر ڈالے اور طمع و امید بھی ہوتی ہے کہ نیک کی چمک کے بعد پاداش آئے گی، جو انسانوں کی زندگی کا سہارا ہے۔

لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ (الایہ) یعنی امید و بیم کے وقت اسی ایک خدا کو پکارنا چاہئے کیونکہ وہی ہر ایک کی پکار سنتا ہے اور قبول کرتا

ہے یہاں دعوت عبادت کے سنی میں ہے یعنی اس کی عبادت حق اور سچ ہے اس کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں، کیونکہ کائنات کا خالق و مالک اور مدبر و تصرف صرف وہی ہے اس لئے عبادت بھی صرف اسی کا حق ہے اور دعوت کے سنی کلمہ کے بھی ہیں جیسا کہ مضر عام نے صراحت کی ہے۔

اور جو لوگ اللہ کو پھوڑ کر دوسروں کو مدد کے لئے پکارتے ہیں ان کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص کنویں کی منہ (کنارے) پر کھڑا ہو کر اور دونوں ہاتھ پھیلا کر پانی سے کہے کہ اے پانی تو میرے منہ تک آ جا! ظاہر بات ہے کہ پانی جامد اور لاشعور چیز جیسا ہے یہ پتہ ہی نہیں کہ ہاتھ پھیلانے والا پیاسا ہے اور تڑپا ہے یہ پتہ کہ یہ ہاتھ پھیلانے والا مجھ سے اپنے منہ تک پہنچنے کا مطالبہ کر رہا ہے، اور نہ اس میں یہ قدرت کہ اپنی جگہ سے حرکت کر کے اس کے منہ تک پہنچ جائے، اسی طرح یہ مشرک اللہ کے سوا جن بتوں کو پکارتے ہیں انھیں نہ یہ پتہ کہ کوئی انھیں پکارتا رہا ہے اور اس کی فلاں حاجت ہے اور نہ اس حاجت روائی کی ان میں قدرت ہی ہے۔

اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَالَتْ اَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے تشبیہ تشکیل کے یہ اے میں حق و باطل کی حقیقت واضح کی ہے سورہ بقرہ کے آغاز میں بھی منافقین کے لئے مثالیں بیان فرمائی ہیں، مثال سے مقصد بات کو اچھی طرح ذہن نشین کرانا ہے۔

حق و باطل کی مثال:

اس آیت میں مذکور مثال کا غلام یہ ہے کہ نزول قرآن کو جو ہدایت اور جان بامع ہے ہادش کے نزول سے تشبیہ دی ہے، اسلئے کہ قرآن کا نفع بھی ہادش کے نفع کی طرح عام ہے اور دونوں کو دل سے تشبیہ دی ہے اسلئے کہ ہادش کا پانی دلوں اور رندی ہلوں میں جا کر جمع ہوتا ہے اور بقدر ہمت پانی لے کر وہاں ہو جاتا ہے جس طرح قرآن مومنوں کے دلوں میں قرار پکڑتا ہے۔ دونوں مثالوں کا حاصل یہ ہے کہ جیسا کہ مثالوں میں میل نکیل برائے چندے (واقعی طور پر) اصلی چیز کے اوپر چڑھا ہوا نظر آتا ہے لیکن انجام کار وہ پھینک دیا جاتا ہے اور اصلی چیز رہ جاتی ہے اسی طرح باطل کو چند روز حق کے اوپر نظر آئے لیکن آخر کار باطل ٹھوکر اور مغلوب ہو جاتا ہے اور حق باقی اور ثابت رہ جاتا ہے۔

اسی طرح جب سونے چاندی وغیرہ کو کھنسی میں چھپایا جاتا ہے تو میل نکیل اوپر آ کر اچھل کود شروع کر دیتا اور بڑی شین کے ساتھ کچھ دیر کے لئے اصل دھات پر چڑھ جاتا ہے اور سطح پر ہی نظر آتا ہے مگر کچھ دیر کے بعد کوڑے دھان کی تھڑ ہو جاتا ہے، اسی طرح باطل بظاہر کچھ دیر کے لئے حق کو مغلوب کر لیتا ہے مگر کچھ مدت کے بعد حق باطل سے اس طرح نکل آتا ہے کہ باطل کا سمجھنا پاش پاش کر دیتا ہے۔

اَوَلَيْسَ لِلّٰهِ لَھٖمْ سَوَءُ الْحِسَابِ، نہی حساب فی یاخت حساب فی کا مطلب یہ ہے کہ آدمی کی خطا اور کسی لغزش کو معاف نہ کیا جائے اور برقصور پر سزا بخدا کیا جائے۔

تَرْجُمہ:

اور (آئندہ آیت) لا مغفرت) عز و اور اور اجل کے بارے میں نازل ہوئی، کیا وہ شخص کہ جو یہ علم رکھتا ہو کہ آپ کی طرف آپ کے رب کی جانب سے جو اتارا گیا ہے وہ حق ہے اور اس پر ایمان بھی رکھتا ہے اس شخص جیسا ہو سکتا ہے جو اندھا ہو، کہ نہ اس کو جانتا ہو اور نہ اس پر یقین رکھتا ہو نہیں، نصیحت تو وہی لوگ قبول کرتے ہیں جو عقلمند ہوتے ہیں، جو اللہ کے مہد (بیان) کو پورا کرتے ہیں جو ان سے اس وقت لیا گیا تھا کہ جب وہ عالم ذر (یعنی جہنم) کی شکل میں تھے یہ سچا کسی مہد کو نہیں توڑتے اور وہ ایمان یا فرائض کو ترک کر کے مہد کو توڑتے نہیں ہیں، اور جو اس کو جوڑتے ہیں، جس کو اللہ نے جوڑنے کا مقصد دیا ہے اور وہ (جس کا حکم دیا ہے) ایمان لانا ہے اور صلہ رحمی کرنا ہے وغیرہ وغیرہ، اور اپنے رب سے ڈرتے ہیں یعنی اس کی وحید سے، اور نہ سے سب سے ڈرتے ہیں (اس جیسی آیت) اس میں گناہ بھی ہے، اور وہ اپنے رب کی رضا مندی کی طلب کے لئے نہ کہ دنیاوی کسی غرض کے لئے طاعت پر اور مصیبت پر اور مصیبت سے باز رہنے پر صبر کرتے ہیں اور نہ ان کو برابر قائم رکھتے ہیں اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے طاعت میں ظاہر اور چھید و طور پر طریقی کرتے ہیں اور نہ ان کو بددینی سے منع کرتے ہیں مثلاً اجل کو بردباری سے اور تکلیف کو صبر سے یہی تو ہیں وہ جن کے لئے آخرت کا گھر ہے، یعنی دار آخرت میں اچھا انجام وہ جنت ہے۔ جس میں وہ مقیم ہیں گے جہاں وہ خود بھی جائیں گے اور ان کے آباؤ اجداد اور انج اور اولاد میں سے جو ایمان لائے ہوں گے وہ بھی جائیں گے اگر چہ انہوں نے ان کے جیسا مثل نہ کیا ہو وہ بھی ان ہی کے درجوں میں ہوں گے اور یہ ان کے اکرام کے طور پر ہوگا اور فرشتے ان کے پاس جنت کے دروازہ سے آئیں گے یا مہنگوں کے جہر و زوہ سے آئیں گے، فرشتوں کا دخول اولی مبارکبادی کے لئے ہوگا وہ کہیں گے تمہارے لوگ سچائی ہو یہ اگر وہ اب تم کو اس صبر کے بدلے میں ہے کہ جو تم نے دنیا میں کیا، کیا ہی اچھا بدلہ ہے تمہارے لئے دار آخرت کا اور جو لوگ اللہ کے مہد کو اس کی سچائی کے بعد توڑتے ہیں اور جس کو اللہ نے جوڑنے کا حکم دیا ہے، اسے توڑتے ہیں، اور کفر و معاصی کے ذریعہ زمین میں فساد برپا کرتے ہیں یہی وہ لوگ ہیں جن کے اوپر لعنت ہے (یعنی) اللہ کی رحمت سے دوری ہے، اور ان کے لئے برا گھر ہے، یعنی آخرت میں ان کے لئے برا انجام ہے اور وہ جہنم ہے، اللہ جس کی روزی چاہتا ہے بڑھا دیتا ہے اور جس کی چاہتا ہے گھٹا دیتا ہے اور اہل مکہ تو دنیاوی زندگی میں اترا کر مست ہو گئے، یعنی اس پر جو ان کو دنیاوی زندگی میں حاصل ہوا اور دنیاوی زندگی آخرت کی زندگی کے مقابلہ میں نہایت حقیر پائی ہے، اس سے استفادہ کرتا ہے اور (بہر) چھوڑ کر (دنیا سے) رخصت ہو جاتا ہے۔

حَقِیْقَتِیْ فِیْ سَبِیْلِیْ تَفْسِیْرِیْ فَوَیْلَیْ

فَوَیْلَیْ: اَللّٰهُ یَعْلَمُ عز و اور فعل مذکور پر داخل ہے اور قاء ماضی ہے تقدیر مہارت یہ ہے اَلْیَسْفُوْیَ المؤمن و الکافر فمن یعلم الخ.

قَوْلًا: لا اس میں اشارہ ہے کہ استفہام انکاری معنی لینی ہے۔

قَوْلًا: اَوَلَيْكَ لَهْمُ غَفْطِ الدَّارِ یہ جملہ اللہین صبر و امتداد کی خبر ہے۔

قَوْلًا: ہُوَ اس میں اشارہ ہے کہ جفٹ عدد مبتدا و محذوف کی خبر ہے نہ کہ غفط الدار سے بدل جیسا کہ بعض لوگوں نے کہا ہے۔

قَوْلًا: يَدْخُلُوْنَهَا

يَدْخُلُوْنَ: ہر مقدار سے کی کیا ضرورت پیش آئی؟

جَوَابًا: تاکہ مَنْ مَصْلَح کا مطلق بدخلو لہا کی خبر پر درست ہو جائے، اسلئے کہ ضمیر مرفوع متصل پر مطلق کے لئے ضمیر متصل کے ذریعہ تاکید لانا ضروری ہوتا ہے۔

قَوْلًا: يَخْلُوْنَ، يَخْلُوْنَ کو مقدار مانا تاکہ کلام مربوط و منظم ہو جائے۔

قَوْلًا: بِمَا دَاوُوا قُبُورَہَا، یعنی دواؤں کی توہر شخص کو حاصل ہے جس دوا کی پر اثرات مراد نہیں ہے بلکہ دواؤں کی زندگی میں ان کو جو کام حاصل ہو اس پر اثرات اور بے جا اثر کرنا مراد ہے۔

تَفْہِیْمُ تَوْشِیْحَہ

اَلَّذِیْنَ یَقْلَعُوْنَ اَنْفُسَہُمُ الْاَزَلٰی الْعِلٰکَ الخ یعنی ایک وہ شخص جو قرآن کی حقانیت اور صداقت پر یقین رکھتا ہو اور دوسرا وہ صاحب یقینی اسے قرآن کی صداقت میں شک ہو، کیا دلوں برابر ہو سکتے ہیں؟ استفہام انکار کے لئے ہے یعنی یہ اسی طرح برابر نہیں ہو سکتے جس طرح جھاگ پانی کے، اور سونا چاندی اور لہن کا سہل کیل برابر نہیں ہو سکتے۔

اور جن کے پاس عقل سلیم اور قلب صحیح نہ ہو اور انہوں نے اپنے دلوں کو گناہوں کی کثافت سے آلودہ اور اچھی عقلوں کو خراب کر لیا ہو وہ اس قرآن سے نصیحت حاصل نہیں کر سکتے، الذہین یؤْمِنُوْنَ بِعَہْدِ اللّٰہِ الخ یہ اہل دانش کی صفات بیان کی جا رہی ہیں۔

یَذٰکُلٰہُ اللّٰہُ کے عہد سے کیا مراد ہے۔

جَوَابًا: اللہ کے عہد سے مراد اس کے احکام (وامر و نہی) ہیں جنہیں وہ بھالاتے ہیں، یا وہ عہد ہے جو عہد الست کہلاتا ہے، اور عہد دیان میں وہ قول و قرار بھی داخل ہیں جنہیں لوگ آپس میں کرتے ہیں۔

اور اہل دانش کی دوسری صفت یہ ہے کہ وہ کسی سے بھی کئے گئے عہد و پیمان کی خلاف ورزی نہیں کرتے ان میں وہ عہد و پیمان بھی شامل ہیں جو اللہ سے کئے ہیں اور وہ بھی جو اللہ کے رسول کے لئے ہوئے اور انہی عہد و پیمان سے بھی۔

وَالَّذِیْنَ یَجْسِلُوْنَ مَا اَمَرَ اللّٰہُ بِهِ الخ یعنی رشتوں اور قرابتوں کو توڑتے نہیں ہیں بلکہ ان کو جوڑتے اور قائم رکھتے ہیں

وَالْجَدْبَ الْوَعْدُ يَا مُحَمَّدُ بِحَبْلِكَ قَرِيبًا قَرِيبًا مَكَانًا حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُكَ بِالنَّصْرِ عَلَيْهِمُ (اللَّهُمَّ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْلُقُ إِلَّا بِوَعْدِهِ)
وقد حلَّ بالخطيبية حتى أتى فتح مكة.

ترجمہ: اور اہل مکہ میں سے کافر کہتے ہیں کہ تم خدا پر اس کے رب کی طرف سے کوئی نشانی (معجزہ) مسا اور یہ
بیضا اور بھڑ ساغ بھی کیاں نہیں اتاری گئی؟ ان سے کہہ دو کہ اللہ جس کو کرنا چاہے ہیں اس کو بے ادھر دیتے ہیں نشانیں
(معجزات) اس کو یکدم بھی قائم نہیں دیتے، اور جو اس کی طرف رجوع کرتا ہے اس کی اپنے دین کی طرف رجعتی کرتا ہے اور منق
سے الکلبین اعدوا بدل ہے، جو لوگ ایمان لائے ان کے قلوب اللہ کے ذریعہ اس کے وعدے سے اطمینان حاصل کرتے ہیں،
یاد رکھو اللہ کے ذکر سے ہی مومنوں کے دلوں کو تسکین ہوتی ہے جو لوگ ایمان لائے اور یقین حاصل بھی کئے ان کے لئے خوشحالی ہے
اور بخیرین ٹھکانہ ہے (الکلبین اعدوا) مبتدا ہے اور (طوبی) اس کی خبر ہے (طوبی) الطیب سے مصدر ہے یا جنت میں ایسا
درخت ہے کہ (گنوں) سو اور اس کے سایہ میں سو سال تک بچے گا تب بھی اس کی مسافت طے نہ کر سکا، یعنی بس طرح آپ
سے پیچھے ہم نے انبیاء بھیجے اسی طرح ہم نے آپ کو انکی امت میں بھیجا ہے کہ جس سے پیچھے بہت سی امتیں گذر چکی ہیں
تا کہ آپ جنگ ان کو اور قرآن چڑھ کر خاکیں جس کو ہم نے آپ کی طرف بذریعہ نبی بھیجا ہے، یہ دشمن کے منکر ہیں اسلئے کہ
جب ان سے کہا گیا کہ جس کو کہہ دو تو انہوں نے کہا کہ تم کیا چاہتے ہو؟ آپ کہئے کہ میرا پروردگار تو وہی ہے اس کے سوا کوئی
معبود نہیں، اسی پر میرا انجرا رہا ہے اور اسی کی طرف میرا رجوع ہے، اور (آئندہ وقت اس وقت) نازل ہوئی کہ جب کفار مکہ
نے آپ جنگ سے کہا اگر تم نبی ہو تو اللہ کے پیروں کو مار دے یہاں سے جلا دو، اور اللہ نے آپ کے لئے نیک میں نہیں اور غصے چوری
کر دیا، تا کہ ہم درخت لگائیں اور پھینکی کریں اور ہمارے مردہ تو ہمارا کون نہ نہ رہا کہ وہ ہمیں بتائیں کہ تم اللہ کے نبی ہو، اور
اگر باغرض کوئی قرآن ایسا ہوتا کہ جس کے ذریعہ پہاڑ اپنی جگہ سے منتقل نہ کئے جاتے یا زمین کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیے
جاتے یا اس کے ذریعہ نیرودوں سے باتیں کرادی جاتیں یا اس طور کہ ان کو زندہ کر دیا جاتا، تو پھر بھی یہ ایمان نہ لاتے، بلکہ ہمارا
اختیار اللہ ہی کو ہے نہ کہ کسی اور کو، تو بھی کوئی ایمان نہ لاتا مگر وہی جس کے ایمان کو اللہ چاہتا کہ دوسرا اثر چاہان کی مظلوم
نہ نہاں دکھا دی جاتیں، اور (آئندہ آیت) اس وقت نازل ہوئی جبکہ صحابہ نے اہل مکہ کے ایمان کی خواہش کرتے ہوئے ان
کی مظلوم نشانوں کو ظاہر کرنے کی کوشش کی تو کیا ایمان والے اس بات کو نہیں جانتے کہ بات یہ ہے کہ اگر اللہ چاہتا تو بغیر نشانی
کے سب لوگوں کو ایمان کی ہدایت دیدیا اور کافروں (یعنی اہل مکہ) جن کے کرتوتوں یعنی کفر کی بدولت مختلف قسم کے ایسے
حوادث مسلسل پہنچتے رہیں گے جو ان کو سمجھو نہ رہیں گے مثلاً آفت اور قحط اور جنگ اور شنگ ساری اسے لکھ آپ اپنے انصر کے
ساتھ مکہ کے قریب (حدیبیہ میں) نزول فرمائیں گے یہاں تک ان کے خلاف اللہ کا نصرت کا وعدہ آجائے یعنی اللہ
(اپنے) وعدہ کے خلاف نہیں کرتا اور آپ نے حدیبیہ میں نزول فرمایا یہاں تک کہ کہ کی فتح آگئی۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيبِ كَسْبِ لَفْظِ تَقْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ : فَلَا ، لَوْلَا کی تفسیر فَلَا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ لَوْلَا مضمی ہے۔

قَوْلُهُ : وَبَعْدَ بِنِ مَنْ یعنی مَنْ اَنَاب سے اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوا الفج جملہ ہو کر بدل اکل ہے۔

قَوْلُهُ : اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوا میں ترکیب کے اعتبار سے پانچ صورتیں ہو سکتی ہیں ① اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوا مبتداء اور بعد میں آنے والا

اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوا جملہ ہو کر اس کی خبر اور درمیان میں وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ مذکور اللہ جملہ مقررہ ② اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوا، مَنْ

اَنَاب سے بدل اکل، ③ اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوا، مَنْ کا عطف یاں ہو، ④ مبتداء و حذف کی خبر ہو یا خبر الیہ صر اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوا

⑤ فعل محذوف کی وجہ سے منصوب ہو یا اَمْلَاحُ اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوا۔

قَوْلُهُ : اِی وَعِدَهُ ، ذِکْرُ اللّٰہ کی تفسیر وعدہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں عام بول کر خاص مراد ہے ورنہ ذکر اللہ وعدہ اور

وعدہ دونوں کو شامل ہے اور وعدہ سے قلوب مطمئن ہونے کے بجائے مضطرب ہوتے ہیں مفسر غلام نے اِی وَعِدَهُ سے اِی سوال

کے جواب کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ : طَوْنِ ، خَوْنِ ، خوش حالی ، جنت کے درخت کا نام طَاسَۃ اَوْی نے طَوْنِ کو خطاب بطیب (ض) کا مصدر بتایا ہے

ہیسا کہ بھری ، زُلْجی اور یا ساکن اپنے مائل ضم ہونے کی وجہ سے واو سے بدلی ہوئی ہے اصل میں طَوْنِ تھا۔

قَوْلُهُ : اَلْمَسْبَرِ عَنَاءِ اِی مَسْرٍ بقراءۃ طَلَّ عَدَا حَبَالِ مَكَّة۔

قَوْلُهُ : شَقِیْقَتِ یعنی آپ کی قرابت کی وجہ سے زمین میں ہو کر اس میں سے چشمے اور نہریں جاری ہو جائیں اور بعض نے کہا

ہے فُطُوع کا مطلب ہے قرآن کے ذریعہ طہی الارض یعنی سرمت کے ساتھ آفاقاً و ماضاً سفر طے ہو جایا کرے۔

قَوْلُهُ : لَمَّا اٰمَنُوا یہ لَو کا جواب ہے جو کہ محذوف ہے۔

قَوْلُهُ : لَا بَعْدَہ اس میں اشارہ ہے کہ لَفْظُ الامر جمعہا، اصل مہارت ہے الامر جمعہا لَفْظُ ہار مجرور کو انحصار کے

کے مقدم کر دیا جس کو مفسر غلام نے لَا بَعْدَہ کہہ کر ظاہر کر دیا ہے۔

قَوْلُهُ : یَعْلَمُوْا یَنْفَسُ کی تفسیر یَعْلَمُوْا سے کی ہے یعنی لَعْنٌ یَنْفَسُوْا کی تفسیر لَعْنٌ یَعْلَمُوْا سے لغت عربی فتح یا ہوا زان کے مطابق ہے

اور یا یاس کے غم کے معنی کو احسن ہونے کی وجہ سے کی ہے اس لئے کہ جو شخص پاپی ہوتا ہے وہ جانتا ہے کہ یہ کام ہونے والا

نہیں ہے۔

قَوْلُهُ : مَصْنَعُهُمْ مَا مَصْنَعُوْا کی تفسیر مَصْنَعُهُمْ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ عا، مصدر یہ ہے نہ کہ موصول لَفْظُ اَعْرَمُ کا نہ کا

اعراض واقع نہ ہوگا۔

قَوْلُهُ : اَلْمَاہِدِۃُ ، الامر المعظم

تَفْصِیْلُ وَتَشْرِیْحُ

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا يُدْعَوْنَ إِلَى فِتْنَةٍ كَبِيرَةٍ ۖ وَإِنَّمَا يُدْعَوْنَ إِلَى فِتْنَةٍ كَبِيرَةٍ ۖ وَإِنَّمَا يُدْعَوْنَ إِلَى فِتْنَةٍ كَبِيرَةٍ ۖ

کے یہاں سے کوئی مجھڑہ، دلی پسند کا کیوں نہیں لادیتے؟

الْبَلْبَسُ أَمْسُوا وَطُغْمُنُ قُلُوبِهِمْ يَدْعُوهُمُ اللَّهُ، ذَكَرَ اللَّهُ سِرَافَةَ حَيْدِ كَابَانَ جَسَسَ سَمْعُهُنَّ كَالْبَلْبَسِ ۖ

اشتراک اور کافروں کے دل میں اتھار ہے اور ہے یا خدا کی ہدایت قرآن، اذاعہ، و سمنہات مراد ہیں جو اہل ایمان کے دلوں کی خوراک ہے، یا اس کے انکام باغرائین کی بجا آوری مراد ہے جس کے بغیر اہل ایمان و تقویٰ بے قرار رہتے ہیں، یعنی ذکر الہی کی خاصیت ہی یہ ہے کہ یہ انسان کے قلب کو غیر اللہ کی طرف متوجہ ہونے کے لہجہ سے بے چارہ بناتا ہے اور شرک سے جو انکار و نفی پیدا ہوتا ہے یقیناً تو حید اس کے لئے ترقیاتی کام دیتی ہے، البتہ اس اطمینان کے بھی مختلف درجے ہیں جس وجہ کا ذکر الہی ہوتا ہے اسی نسبت سے اطمینان قلب حاصل ہوتا ہے۔

ذکر الہی کے آثار میں سے ایک اثر خوف و خشیت کا ہے "اِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ" لیکن یہ اس کی طرف سے اطمینان اور فراغت، خوف خدا کے معنی یا نکل نہیں جگہ یہ دونوں کیفیتیں تو ہیں ایک دوسرے کی تمام اور عمل ہیں۔

كَلِمَاتُكَ أَزْمَلُ لَكَ هِيَ أَهْلَةُ الْبَيْتِ ۖ جَسَسَ سَمْعُهُنَّ كَالْبَلْبَسِ ۖ

جس طرح ہم نے آپ کو تبلیغات کے لئے سمجھا ہے اسی طرح وہی کلمات میں بھی رسول بھیجے تھے ان کی بھی اسی طرح تختہ پائی گئی تھی اور جس طرح تختہ پائی کے نتیجہ میں وہ تو جس خطاب الہی سے دوچار ہوئیں انہیں بھی اس انجام سے بے غم نہیں رہنا چاہیے۔

مشرکین مکہ "رحمن" کے لفظ سے بہت بدکتے تھے، صلح حدیبیہ کے موقع پر بھی جب بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کے الفاظ کہتے تھے تو انہوں نے کہا تھا کہ یہ تمہیں اور تمہیں کیا ہے؟ ہم نہیں جانتے۔

شان نزول:

لَمَّا اَنَّ قُرَآءَةَ سُورَةِ اَلْعَمَلِیَّاتِ ۖ

مشرکین مکہ نے یہودی تعلیم و تربیت سے اس قسم کی قرآن پڑھنے کی تھیں کہ دعویٰ تو ظہیری کا ہے مگر اذاعہ و سمنہات مراد ہیں جو اہل ایمان و تقویٰ بے قرار رہتے ہیں، یعنی ذکر الہی کی خاصیت ہی یہ ہے کہ یہ انسان کے قلب کو غیر اللہ کی طرف متوجہ ہونے کے لہجہ سے بے چارہ بناتا ہے اور شرک سے جو انکار و نفی پیدا ہوتا ہے یقیناً تو حید اس کے لئے ترقیاتی کام دیتی ہے، البتہ اس اطمینان کے بھی مختلف درجے ہیں جس وجہ کا ذکر الہی ہوتا ہے اسی نسبت سے اطمینان قلب حاصل ہوتا ہے۔

مشرکین مکہ جن میں ابو جہل بن هشام اور عبد اللہ بن ابی سفیان خصوصیت سے قائل ذکر ہیں، ایک روز بیت اللہ کے پیچھے جا کر جو مکے اور عبد اللہ بن ابی سفیان کے پاس سمجھا، اس نے کہا اگر آپ یہ چاہتے ہیں کہ قوم اور ہم سب آپ کے رسول ہوں تو تسلیم کر لیں تو، دے چند مصلحت ہیں اپنے قرآن کے درمیان کو چارہ نہ دیتے تو ہم سب اسلام قبول کر لیں گے۔

میں ہر اس شخص کے ساتھ یہی کروں گا جو آپ کا مذاق اڑا لگا، کیا وہ ذات جو ہر شخص کے اچھے برے فعل کی گواہ ہے اور وہ اللہ ہے، اس کے اندر ہوگا کہ جو ایسا نہیں ہے کہ وہ بت میں نہیں اس (حذف جواب) پر وَخُضِعُوا لِلَّهِ الْخِطَابِ دلائل کر رہے ہیں آپ ان سے کہئے کہ ان کے نام تو توہ کو تو کوئی ہیں؟ بلکہ تم اللہ کو اس کے شریک کی خبر دے رہے ہو جس کو وہ زمین میں نہیں جانتا، مستحکم انکاری ہے یعنی اس کا کوئی شریک نہیں پہلے کی اگر (شریک) ہو تو وہ اس کے علم میں ہوتا، اللہ تعالیٰ اس سے برتر ہے، یا تم نے یوں ہی یہ بات گمان باطل سے کہی ہے کہ واقع میں اس کی کوئی حقیقت نہیں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ کافروں کے لئے ان کے مکر کو یعنی کفر کو آراستہ کر دیا گیا ہے، اور ان کو اور ہدایت سے روک دیا گیا ہے اور اللہ جس کو گمراہ کرے اس کو کوئی ہدایت دینے والا نہیں ان کے لئے دنیوی زندگی میں قتل و قید کا عذاب ہے اور آخرت کا عذاب تو اس سے بہت ہی زیادہ سخت ہے اور انھیں اللہ کے عذاب سے کوئی بچانے والا نہیں اس جنت کی صفت جس کا حقیقہ یہ ہے وہ یہ کیا گیا ہے، (الجنة النسي السخ) مبتداء ہے اس کی خبر مضاف ہے، اور وہ فیہما نطفی علیہ کفر ہے، اس میں خبریں جاری ہوں گی اور اس کے پھل داغی ہوں گے (یعنی) جنت کے مالوت داغی ہوں گے وہ کبھی فنا نہ ہوں گے اور اس کا سا پہ بھی داغی ہوگا اس کو سورج مٹنے نہ کر سکے گا، اس لئے کہ جنت میں سورج نہیں ہوگا یہ یعنی جنت میں لوگوں کا انجام ہوگا جو شرک سے بچتے رہے ہوں گے اور کافروں کا انجام دوزخ ہوگی اور وہ لوگ جنہیں ہم نے کتاب دی ہے جیسا کہ اللہ ہی اسلام مومنین یہود میں سے اس سے خوش ہوتے ہیں جو آپ کی طرف نازل کیا گیا ہے اس کے مطابق ہونے کی وجہ سے جو ان کے پاس ہے اور یہود و مشرکین کے کچھ گروہ جو دشمنی کی وجہ سے محمد و ملائکہ کر آپ پر حملہ آور ہوئے وہ ہیں جو قرآن کی بعض باتوں کا انکار کرتے ہیں اور قصوں کے علاوہ (لوکام) کا انکار کرتے ہیں آپ سلامیہ کہہ دیجئے کہ جو چیز مجھ پر نازل کی گئی ہے مجھے تو اس میں غم نہ دیا گیا ہے کہ میں (صرف) اللہ کی بندگی کروں اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کروں، میں اسی کی طرف ہمارا ہوں، اور اسی کی طرف میرا تھکانہ ہے اور اسی طرح ہم نے قرآن کو عربی کافران کا کر عربی زبان میں نازل کیا تا کہ آپ اس کے ذریعہ لوگوں کے درمیان فیصلے کریں، اور اگر آپ کے پاس توحید کا علم نہ تھے آپ نے کفار کی خواہشات کی باطن میں اگر ان باتوں میں جس کی طرف وہ آپ کو دعوت دے رہے ہیں اختیار کر لی تو اللہ کی جانب سے نہ آپ کا کوئی مددگار ہوگا اور نہ اس کے عذاب سے کوئی بچانے والا، جن زائدہ ہے۔

حَقِيقَةُ شُرْكِي فِي سَبِيلِ نَفْسِي نَبِيٍّ مُّؤْمِنٍ

قَوْلُهُ: كَيْفَ كَانَ عَقَابُ، اِي عَقَابِي فِي حَالِهِ كَانَ عَقَابِي؟ هَلْ كَانَ عَقَابًا لِّهَمَّ اَوْ كَانَ عَقَابًا لِّعَيْنِ مِرَا
 عَقَابُ لِمَا تَدْرِي اِلَّا وَدَانِ اس کا جواب شارح نے اپنے قول "هُوَ اَفْعٌ مَوْقُوعَةٌ" سے دیا۔
 قَوْلُهُ: كَمَنْ لَيْسَ كَمِثْلِكَ يَهْتَفُّ هُوَ لِقَائِهِ مَبْتَدَأُ کی خبر مضاف ہے قرآنہ مقابلہ سے چونکہ خبر کا حذف معلوم ہے اس لئے
 کلام بے فائدہ ہونے کا اعتراض نہیں ہوگا۔

قَوْلُهُمْ: ذَلَّ عَلَىٰ هَذَا، یعنی مذکور پر وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ دِلَالَاتٍ کر رہا ہے اور مذکورہ سے مراد استفہام کا انکار کی ہونا اور غیر مذہب پر دِلَالَات کا ہونا، یعنی اجعلوا الحج دونوں باتوں پر دِلَالَات کر رہا ہے۔

قَوْلُهُمْ: مَثَلُ حِفْظِ الْمَنِيِّ وَجُذِّ الْمَقْفُونِ جملہ اور کرمیتہ ماہی کی غیر محذوف ہے اور وہ فیما نقص علیہ کفر ہے فقہری من لحنہا الانہاء ضمیر محذوف سے حال ہے، تقدیر عبارت یہ ہے: "مَثَلُ الْحِفْظِ الْمَنِيِّ وَجُذِّهَا الْمَقْفُونِ لَجَرَىٰ مِنْ لَحْنِهَا الْإِنهَاءِ۔"

قَوْلُهُمْ: أَكْثَلُهَا دَانَتْ، وَظَلُّهَا دَانَتْ، یہ دونوں جملے بھی مبتدا و خبر ہو کر حال ہیں، اور ظَلُّهَا مبتدا کی خبر دَانَتْ، قیل کے قرینہ کی وجہ سے محذوف ہے۔

قَوْلُهُمْ: مَا يُوْجَدُ كُلُّ فَعِيْهَا۔

قَوْلُهُمْ: أَكْثَلُهَا کی تفسیر ما یوْجَدُ کُلُّ سے کس مقصد سے کی ہے۔

جواب: اس کا مقصد اور اعتراض کو رفع کرنا ہے، ① اگر أَكْثَلُهَا کو مصدر مانا جائے تو دَانَتْ کا حمل اس پر درست نہیں اور اگر أَكْثَلُ بمعنی ما یوْجَدُ لیا جائے تو ماکول تو کھانے کے بعد معدوم ہو جاتا ہے لہذا اوام کے کوئی معنی نہیں ہیں۔

جواب: أَكْثَلُ سے مراد ما بین شانہ اُن ہو کُلُّ ہے اس تفسیر سے دونوں اعتراض ختم ہو گئے۔

قَوْلُهُمْ: فَعِيْهَا، اس میں اشارہ ہے کہ أَكْثَلُهَا میں اضافت بمعنی فی ہے اور یہ اسناد اجمالی ہے، اور اس میں ملاقا ظرفیت کا ہے۔

قَوْلُهُمْ: حَكَمًا عَرَبِيًّا، یہ دونوں انزال اللہ کی ضمیر یعنی قرآن سے حال ہیں حالانکہ حَكَمًا اور عربیہ کا قرآن پر حمل درست نہیں ہے۔

جواب: کاما مل یہ ہے کہ حَكَمًا مصدر بمعنی مفعول یعنی ما یحکم بہ بین الناس۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

وَلَقَدْ اسْتَفْهَمُوا بِرَسُولٍ مِنْ لِبْلَك، اسے ترجمہ ~~مذکورہ~~ یہ حالات جو آپ کو درپیش ہیں صرف آپ ہی کو پیش نہیں آئے آپ سے پہلے انبیاء اور کئی ایسی قوم کے حالات سے سابقہ پڑتا رہا ہے کہ انبیاء کے ساتھ تسخر کرتے رہے ہیں مگر مجرموں اور عنکبوتوں کی فورا پکڑائیں کی گئی جب حد اور بس ہوئی اور مجرموں کا جرم اچھا کو پہنچ گیا تو پھر ان کو عذاب الہی نے پکڑ لیا اور کیسا پکڑا؟ کسی کو اس کے مقابلہ کی تاب نہ دی۔

حدیث میں آتا ہے "إِنَّ اللَّهَ لَيَسْتَلِي لَلطالعِ عَنِّي إِذَا أَحَدٌ أَقْرَبَ فَلْيَقْتُلْهُ" اللہ تعالیٰ عالم کو مہلت دے جائے گا تاہم حتیٰ کہ جب اسے پکڑتا ہے تو چھوڑتا نہیں اس کے بعد نبی ~~ﷺ~~ نے یہ آیت تلاوت فرمائی، وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَهْلَكَ الْقُرُونِ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَحَدَهُ الْيَوْمِ شَدِيدٌ" (سورۃ ہود) اسی طرح تیسرے رب کی پکڑ ہے جب وہ ظلم کی مرتبہ ہستیوں کو پکڑتا ہے لہذا اس کی پکڑ بہت الم ناک اور سخت ہے۔ (صحیح بخاری)

الشرطية في ما المزمع لِيَهْتَكَ بَعْضُ الَّذِي يَحُدُّهُم بِهِ مِنَ الْعَذَابِ فِي حَيَاتِهِمْ وَحَوَائِطِ الشَّرْطِ مَحْذُوفٌ
 اى فذلك اَوْ تَتَوَقَّعُكَ قَبْلَ تَعَذُّبِهِمْ **وَالْمَاعِظَاتُ الْبَلَّغُ** لا غلبت الا التلويح **وَعَلَيْهَا الْجَنَابُ** افا ساروا
 اليها فاجازيهم **لَا تُعْرَضُوا** اى اجل مكة **لَا تَأْتِي الْأَرْضَ** قصد ارضهم **تَقْصُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا** بالغتم على النبي
 صلى الله عليه وسلم **وَاللَّهُ يَعْلَمُ** في غلبته بما يشاء **لَا مَعْلُوبَ إِلَّا لَهْ خَلْقَهُ وَهُوَ رَبُّ الْجَبَابِ**
وَقَدْ فَكَّرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ من الامم بالناسيهم كما تنكروا لك **قَوْلُهُ الْمُرْجَبِينَ** وليس مكريم كتمره
 لانه تعالى **يَعْلَمُ مَا تَلْكِبُ كُلُّ نَفْسٍ** فيبعد لها جزائها وبذا هو المكر كنه لانه ياتيه به من حيث لا
 يشعرون **وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ** السرافه به الحش وفي قراءه **الْكُفْرُ لِمَنْ عَلَيَّ الذَّكْرُ** اى العاقبة المحمودة وفي
 العذر الاخيرة **لَهُمْ** ام للنبي صلى الله عليه وسلم واصحابه **وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَكَ لَنْ تُفْلِحَ وَلَنْ يَكُنَ**
كُلُّ بَالٍ لَكُمْ شَيْئًا **وَيَبْتَغُونَ** على صدف **الْفُتُورِ** من مؤسسى اليهود والنصارى.

ترجمہ: آئندہ آیت اس وقت نازل ہوئی کہ جب انہوں نے آپ ﷺ کو کثرت ازواج پر مہر دلائی، ہم آپ
 سے پسند بھی رسول بھی چکے ہیں، ہم نے ان میں سے ہر ایک کو اپنی بیوی دلا دیا، اور آپ بھی ان کے مثل ہیں ان میں سے کسی
 رسول کی یہ طاقت نہ تھی کہ وہ اللہ کی اجازت کے بغیر کوئی چیز دلا سکے، اس لئے کہ وہ تربیت یافتہ بندے ہیں، ہر دور کے لئے ایک
 کتاب ہے وہ اسی (دور) کے لئے محدود ہے اللہ جس چیز کو چاہتا ہے اس میں سے منادیتا ہے اور جن انعام وغیرہ کو چاہتا ہے
 باقی رکھتا ہے ام الکتاب (اصل) اسی کے پاس ہے اصل کتاب کہ اس میں کسی قسم کا تغیر نہیں کرتا اور وہی ہے جس کو اس نے
 ازل میں نکھ اور جس مذاہب کی دھمکیوں کا ہم نے ان سے وعدہ کیا ہے (مثلاً) میں اپنی شرط کا مہر نامہ میں افعام ہے ان میں
 سے بعض ہم آپ کو نکھادیں (یعنی) آپ کی زندگی ہی میں (ان پر) کہ وہ مذاہب آجائے اور جو آپ شرط محذوف ہے، اسی فساد
 یعنی ایسا بھی ہو سکتا ہے، یا ان کو مذاہب دینے سے پہلے ہی آپ کو وفات دے دیں آپ کے امداد تو صرف پہنچا دیتا ہے اور بس یعنی
 آپ پر تبلیغ کے علاوہ کوئی ذمہ داری نہیں ہے اور ہمارے امداد کا حساب ہے جب ہمارے پاس آئیں گے تو ہم ان کو بدلہ دیں
 گے کیا اہل مکہ نہیں دیکھتے کہ ہم نبی ﷺ کو فحش و فحشہ زمین اس کے اطراف سے گھٹاتے چلے آ رہے ہیں اور اللہ اپنی مخلوق میں جو
 چاہتا ہے حکم کرتا ہے کوئی اس کے حکم کو ماننے والا نہیں وہ جلد حساب لینے والا ہے، ان سے پہلے استخوانی نے بھی اپنے انبیاء کے
 ساتھ مکاروں کی ہیں جیسا کہ آپ کے ساتھ مکاروں کی ہیں، لیکن تمام تدبیریں اللہ ہی کی ہیں اور ان کی تدبیریں اس کی
 تدبیر بھی نہیں ہیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ ہر نفس کے بارے میں جانتا ہے کہ وہ کیا کرے گا لہذا اس کے لئے اس کی ہر اچار
 رکھتا ہے اور یہی اس کی مکمل تدبیر ہے، اسلئے کہ اس کو اس طرح ہرے کا رانا ہے کہ ان کو اس کا احساس بھی نہیں ہوتا، اور کافروں
 کو فکر یہ معلوم ہو چاہیگا اور کافر سے مراد جس کافر ہے، اور ایک قراوت میں (کافر کے بھائی) کفار ہے کہ دار آخرت کس کے

نبیوں اور رسولوں کے متعلق کفار و مشرکین کا عام تصور:

گزارہ مشرکین کا رسول اور نبی کے متعلق ایک عام تخیل یہ تھا کہ وہ ہمیں بشر کے علاوہ کوئی دوسری مخلوق مثل فرشتوں کے ہوتی چاہئے جس کی جہ سے عام انسانوں سے ان کی برتری واضح ہو جائے، قرآن کریم نے ان کے اس خیال کا سد کا جواب متعدد آیات میں دیا ہے کہ تم نے نبوت و رسالت کی حقیقت اور حکمت کو ہی نہیں سمجھا، اس لئے تمہارے ذہن میں اس قسم کے ایسی خیالات پیدا ہوئے، کیونکہ رسول کو حق تعالیٰ ایک نمونہ بنا کر بھیجتے ہیں تاکہ امت کے سارے انسان ان کی پیروی کریں، مافقی جیسے اصول و اخلاق سیکھیں، اور یہ ظاہر ہے کہ انسان اپنے ہم جنس انسان ہی کی پیروی کر سکتا ہے، جو اس کی جنس کا نہ ہو اس کی پیروی انسان سے ناممکن ہے، مثلاً فرشتے کو نہ ہو کہ نکتی ہے نہ پیاس اور نہ انسانی خواہشات سے ان کو کوئی واسطہ اس کو نیندا آنے نہ اونچہ نہ ٹکان لاقی ہونے کسل اب اگر انسان کو ان کی پیروی کا علم دیا جاتا تو یہ ان کی قدرت سے زائد تکلیف ہو جاتی۔

آپ ﷺ اور تعداد از واج:

آپ ﷺ کے متعلق بھی لوگوں کو یہی اعتراض اور شبہ ہوا، اور آپ ﷺ کے تعداد از واج سے ان کا یہ شبہ اور بڑھ گیا، اس کا جواب آیت کے پہلے جملہ میں یہ دیا گیا ہے کہ ایک یا اس سے زائد نکاح کرنے اور بیوی بچوں والا ہونے کو تم نے کسی دلیل سے نبوت و رسالت کے معافی سمجھ لیا اللہ تعالیٰ کی تو ابتداً فریاض سے یہی سنت دی ہے کہ اپنے پیغمبروں کو صاحب اولاد بناتے ہیں جتنے انبیاء علیہم السلام پہلے گذرے ہیں اور ان میں سے بعض کی نبوت کے تو تم بھی قائل ہو دو سب متعدد بیویاں رکھتے تھے اور صاحب اولاد تھے۔

حضرت سلیمان علیہ السلام کی تین سو بیویاں اور سات سو باندیاں تھیں:

حضرت سلیمان علیہ السلام کی تین سو بیویاں آزاد اور سات سو باندیاں تھیں اور ان کے والد حضرت داؤد علیہ السلام کی سو بیویاں تھیں اور کثرت ازواج سے ان کی نبوت میں نہ کوئی نقص تھا اور نہ قیامت لہذا یہ آپ کی نبوت کے لئے قارح اور مہم کیسے ہو سکتا ہے؟

آپ ﷺ کی اولاد کی تفصیل:

آپ ﷺ کی سات اولاد تھیں چار لڑکیاں اور تین لڑکے ان کی ترتیب اس طرح تھی، سب سے بڑے قاسم علیہ السلام اس کے بعد زینب علیہا السلام پھر رقیہ علیہا السلام پھر فاطمہ علیہا السلام پھر کثوم علیہ السلام اس کے بعد عبد اللہ بن کالقب طیب و طاہر تھا، ان کے بعد ابراہیم علیہ السلام یہ سب حضرت خدیجہ سے تھے سوائے ابراہیم

کے کردہ مار یہ قبطیہ سے تھے اور سوائے فاطمہؑ کے سب کا انتقال آپؐ کی حیات ہی میں ہو گیا تھا، اہل بیت حضرت فاطمہؑ آپؐ کے انتقال کے بعد چوبارہ بقید حیات رہیں۔

کفار و مشرکین کے معاندانہ سوالات:

ہر زمانہ میں کفار و مشرکین اپنے زمانہ کے نبی کے سامنے معاندانہ سوالات پیش کرتے رہے ہیں، آپؐ کے زمانہ کے مشرکین نے آپؐ سے بھی اسی قسم کے سوالات کئے تھے، ان میں دو سوال بہت عام ہیں ایک یہ کہ اللہ کی کتاب میں ہر نبی خواہش کے مطابق احکام نازل ہوا کریں جیسا کہ سورہ بقرہ میں ان کا مطالبہ مذکور ہے "انست بغیر آج طہر هذا فو بملئہ" یعنی یا تو اس موجودہ قرآن کے بجائے بالکل ہی دوسرا قرآن لا دیجئے جس میں ہمارے بتوں کی عبادت کو منع نہ کیا گیا ہو یا پھر آپؐ اس قرآن میں کچھ رد و بدل اور ترمیم کر کے ان آیتوں کو نکال دیجئے جن سے ہمارے بتوں کی مذمت ملتی ہے یا جن میں مذہب کی دھمکی دی گئی ہے یعنی حلال کی جگہ حرام اور حرام کی جگہ حلال کر دیجئے۔

موجودہ اعداء اسلام کی ذہنیت آج بھی یہی ہے:

مغربی صیہونی ذہن میں یہ بات آپؐ کی ہشت کے روز اول ہی سے ٹھک رہی ہے ان کی طرف سے بار بار مطالبہ ہوتا ہے کہ قرآن سے ان آیتوں کو حذف کر دیا جائے جن سے یہودیت اور نصرانیت کی مذمت ثابت ہوتی ہے، مختلف طریقوں سے اس کی ترغیب دی جاتی ہے کبھی مالی لا لچی دیا جاتا ہے تو کبھی اقتصادی پابندی کی دھمکی دی جاتی ہے ایسی کوششیں، مضمی میں بھی متعدد بار ہو چکی ہیں جو ناکام رہی ہیں اور اللہ مآخذ آئندہ بھی ناکام رہیں گی اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے خود ہی اپنی کتاب کی حفاظت کا کام کبیری وعدہ فرمایا ہے، حال ہی میں اخبارات کے ذریعہ معلوم ہوا ہے کہ اسرائیل اور اسرائیل نے اپنی مشترکہ کوششوں سے ایک نیا قرآن، "قرآن الہی" کے نام سے شائع کیا ہے جس سے وہ تمام آیتیں جو یہود و نصاریٰ کی مذمت پر دلالت کرتی ہیں نکال دی ہیں، دنیا کا مسلمان صیہونیوں کی اس سازش سے واقف اور باخبر ہے اور ان کے ناپاک عزائم کو ناکام کرنے کے لئے ہر وقت تیار ہے۔

دوسرا مطالبہ انت لئے ہجرات طلب کرنے کا ہے کہ اگر کھانا قسم کا حجرہ دکھا دیا جائے تو ہم اسلام قبول کر لیں گے، حالانکہ اللہ تعالیٰ کا کھلا اعلان ہے کہ کسی نبی یا رسول کو یہ اختیار نہیں دیا گیا کہ وہ جب چاہے اور جس طرح کا چاہے حجرہ ظاہر کر سکے۔

لکل آنجل کذاب، اہل کے معنی مدت معینہ کے ہیں اور کتاب اس جگہ مصدر کے معنی میں ہے، یعنی تحریر، معنی یہ ہیں کہ ہر چیز کی بیعت اور مقدمہ اللہ تعالیٰ کے پاس لکھی ہوئی ہے اس نے ازل میں لکھ دیا ہے کہ کلاں شخص کلاں وقت پیدا ہوگا اور اسے ان زندہ رہے گا، کہاں کہاں جائے گا اور کہاں مرے گا۔

اس طرح یہ بھی کلمہ ہوا ہے کہ فلاں زمانہ میں فلاں خطیب پر کیا وحی اور کیا احکام نازل ہوں گے اسلئے کہ احکام ہر قوم اور ہر زمانہ کے مناسب آتے ہیں اور یہ بھی لکھا ہوتا ہے کہ فلاں خطیب سے فلاں فلاں فقرہ کس کس وقت ظہور پذیر ہوگا کس نبی کی شریعت کتنی مدت کے لئے ہے۔

احکام قرآنی میں محو و اثبات کا مطلب:

يَسْمَعُوا اللَّهَ مَا يَشَاءُ وَيَذَرُونَ وَعَقْدَهُ اَمَ الْكِتَابِ ، اَمَ الْكِتَابِ کے نقلی معنی ہیں اصل کتاب ہمارا اس سے لوح محفوظ ہے جس میں کوئی تغیر و تبدل نہیں ہوتا۔

آیت کے معنی یہ ہیں کہ حق تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ اور رحمت بالغہ سے جس حکم کو چاہتا ہے مٹا دیتا ہے اور جس حکم کو چاہتا ہے باقی رکھتا ہے اور اس محو و اثبات کے بعد جو کچھ واقع ہوتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے پاس محفوظ ہے جس پر نہ کسی کی دسترس ہے نہ اس میں کوئی کمی بیشی ہو سکتی ہے۔

انجمن تفسیر میں سے حضرت سعید بن جبیر اور قتادہ وغیرہ نے اس آیت میں محو و اثبات سے احکام کا محو و اثبات مراد لیا ہے اور آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر زمانہ اور ہر قوم کے لئے مختلف رسولوں کے ذریعہ قوموں کے حالات اور زمانوں کے تغیرات کے مناسب احکام بھیجتے ہیں اور قوموں کے ہوتے ہوئے حالات کے مطابق احکام میں بھی محو و اثبات کرتے رہتے ہیں اور اصل کتاب بہر حال اس کے پاس محفوظ ہے جس میں محو و اثبات کی پوری تفصیل لکھی ہوئی ہے اور جو احکام مشرکوں کے ساتھ مشروط ہوتے ہیں وہ بھی اس میں لکھے ہوئے ہیں اور کچھ احکام ظہور الہی کے مطابق مینعادوی ہوتے ہیں مگر ان کو مطلق بیان کیا جاتا ہے جس کو بندہ اپنی لامصلحتی کی بنا پر دائمی سمجھ لیتا ہے حالانکہ جب ان کی مینعاد پوری ہو جاتی ہے تو وہ حکم فتم ہو جاتا ہے اور بندہ یہ سمجھتا ہے کہ یہ حکم منسوخ ہو گیا حالانکہ ایسا نہیں ہوتا۔

مذکورہ آیت کی دوسری تفسیر:

سفیان ثوری، ابویوسف وغیرہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس آیت کی ایک دوسری تفسیر نقل کی ہے جس میں آیت کا تعلق نوہی و تنزیہی سے قرار دیا ہے اور آیت کے معنی یہ بیان کئے ہیں کہ قرآن وحدیث کی تصریحات کے مطابق مخلوقات کی تقدیریں اور ہر شخص کی عمر اور زندگی بھر میں ملنے والا رزق اور بخش آنے والی راحت یا مصیبت اور ان سب چیزوں کی مقداریں اللہ تعالیٰ نے ازل میں مخلوقات کی پیدائش سے بھی پہلے لکھ دی ہیں مگر یہ کہ پیدائش کے وقت فرشتوں کو بھی لکھوا دیا جاتا ہے اور ہر سال جب قدر میں اس سال کے اندر بخش آنے والے معاملات کا خلافت فرشتوں کے سپرد کر دیا جاتا ہے۔

خلاصہ یہ کہ ہر مخلوق کی عمر رزق، حرکات و سکنات سب متعین ہیں اور لکھے ہوئے ہیں مگر اللہ اس نوہی و تنزیہی میں سے جس کو چاہتا ہے مٹا دیتا ہے اور جس کو چاہتا ہے باقی رکھتا ہے، ”وَعَقْدَهُ اَمَ الْكِتَابِ“ یعنی اصل کتاب جس کے مطابق محو و اثبات

کے بعد احکام کا عمل ہوتا ہے وہ اللہ کے پاس ہے اس میں کوئی رد و بدل نہیں ہو سکتا۔

تفسیر اس کی یہ ہے کہ بہت سی احادیث مجھ سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض افعال سے انسان کی عمر اور رزق بڑھ جاتے ہیں اور بعض سے گھٹ جاتے ہیں، صحیح بخاری میں ہے کہ صدقہ کی عمر میں زیادتی کا سبب بنتی ہے غرضیکہ اسی قسم کی بہت سی احادیث موجود اثبات پر دلالت کرتی ہیں۔

ذکورہ آیت کے مضمون کا حاصل یہ ہے کہ کتابِ تقدیر میں لکھی ہوئی عمر یا رزق وغیرہ میں رد و بدل کسی عمل یا دعا کی وجہ سے ہوتا ہے اس سے مراد وہ کتابِ تقدیر ہے جو فرشتوں کے ہاتھ یا ان کے طم میں ہے اس میں بعض اوقات کوئی حکم کی شرط پر صحت ہوتا ہے جب وہ شرط نہ پائی جائے تو وہ حکم بھی نہیں پایا جاتا یہ تقدیر مطلق کہلاتی ہے جس میں اس آیت کی تفسیر کے مطابق نمودائیات ہوتا رہتا ہے لیکن آیت کے آخری جملہ میں "وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ" نے اشارہ کیا کہ اس تقدیرِ مطلق کے اوپر ایک تقدیرِ مبرم ہے، جہاں الکتاب میں لکھی ہوئی اللہ کے پاس ہے وہ صرف علمِ الٰہی کے لئے مخصوص ہے اس میں وہ احکام لکھے جاتے ہیں جو شرائطِ اعمال یا دعا کے بعد آخری نتیجہ کے طور پر ہوتے ہیں اسی لئے وہ نمودائیات اور کی بیشی سے بالکل پاک ہے۔

(میں سمجھتا ہوں)

وَمَا نُرِيكَ بِمَعْشَرَ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ إِلَّا كُفْرًا كَانُوا بِلِقَائِ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبَرًا ۚ (۱۳) اس آیت میں آپ ﷺ کو تنبیہ دینے اور مطمئن کرنے کے لئے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جو بندے آپ سے کہنے ہیں کہ اسلام کی تکمیل ہو گئی اور کفر اور کافروں کا فراق ہو گیا ہے یہ تو بہت بڑا گمراہ آپ اس فکر میں نہ چڑیں کہ یہ کمال تکمیل کب ہوگی، لیکن ہے کہ آپ کی زندگی میں ہو جائے اور یہ بھی ممکن ہے کہ آپ کی وفات کے بعد ہو یا وہ آپ کے اطمینان کے لئے تو ان کا کافی ہے آپ براہِ یکدہ ہیں کہ ہم کفار کی زمینوں کو ان کے اطراف سے برابر گھناتے چلے آ رہے ہیں یعنی یہ اطراف کا تار مسلمانوں کے قبضے میں آتے جا رہے ہیں اس سے ایک دن اس فتح کی تکمیل بھی ہو جائے گی، حکم اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اس کے حکم کو کوئی نالائے دلائل نہیں وہ بہت جلد حساب لینے والا ہے۔

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ اِبْرَاهِيمَ كِتَابُ رُؤُوسِ الْاِسْلَامِ الْاَوَّلِ الْاَوَّلِ الْاَوَّلِ

سُورَةُ اِبْرَاهِيمَ مَكِّيَّةٌ اِلَّا، الْمُرْتَرِ اِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ
(الایتین) احدیٰ او ثنّانِ او اربعُ او خمسُ و خمسون آیة.

سورۃ ابراہیم کی ہے، مگر المرتر الی الذین الخ دو آیتیں ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۵،
آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ﴿۱﴾ اِنَّ اللّٰهَ اَعْلَمُ بِمَا رَاٰكَ الْاِنْسَانُ اِذْ هُوَ يُخْفِی الْاَنۡفُسَ مِنَ الطَّاغُوتِ الْکُفْرِ اِلَى التَّوْبَةِ الْاِیۡمَانِ بِالَّذِیۡنَ یَسۡرُ رُفُوهُمۡ وَیَسۡتَلِ مِنَ النِّسۡوَةِ اِلَی صِرَاطِ الْعِزِّ الْعَلِیِّ ﴿۲﴾ الْمَحۡمُودُ اَللّٰهُ بِالْجَرِیۡدِ لَوۡ عَطِیۡتَ بَیۡاۡنَ مَاۤیَعۡدُهُ صِفۡةً وَارۡفَعَ مِیۡثَاقَ خِیۡرِهِ الَّذِیۡنَ اَلۡفَاۡیِیۡتُ فِیۡهَا اِلَیَّ سُلٰکَ وَطَعۡفَا وَعِیۡدَا ۖ وَوَعِیۡتُ الْکَافِرِیۡنَ مِنْ عَذَابٍ شَدِیۡدٍ ﴿۳﴾ اِلَیَّ الَّذِیۡنَ نِعۡمَتٌ یَسۡتَحۡیِیۡوُنَ یَحۡمَدُوۡنَ الْحَیۡوۃَ الدُّنۡیَا عَلَی الْاٰخِرَةِ وَیَصۡلُوۡنَ السَّامِیَ عَنْ سَبِیۡلِ اللّٰهِ دِیۡنِ الْاِسۡلَامِ وَیَعۡوُنَ اِی السَّبِیۡلِ عِوَجًا مَعۡرُوحَةً اَوَّلَ الَّذِیۡنَ صَلَّی نَبِیُّہٗ ﴿۴﴾ عَنِ الرَّحۡمٰنِ وَمَاۤ اَسۡلَمَ اِلَیَّ رَسُوۡلٌ اِلَّا یَسۡلُکَ قَوۡمِہٖ لَیۡسَ لَہُمۡ اِیۡفَہِمۡہُمۡ مَا اَتٰہِ بِہٖ فَبِیۡضِ اللّٰہِ عَنْ یَمِیۡنَہٗ وَیَقۡدِیۡ مِنْ یَمِیۡنَہٗ وَہُوَ الْعَزِیۡزُ فِیۡ سُلٰکِ الْحَکِیۡمِ ﴿۵﴾ فِیۡ صِنۡعِہٖ وَلَقَدۡ اَسۡلَمَ مُوۡسٰی اِلَیَّ الْاِسۡمَ وَقَدَّ اِلَیَّ قَوۡمَہٗ اِلَیَّ اِیۡمَانِ اِلَیَّ اِسۡرَآئِیۡلَ مِنْ الطَّاغُوتِ الْکُفْرِ اِلَى التَّوْبَةِ الْاِیۡمَانِ وَذَکَرۡہُمۡ بِاللّٰہِ اَللّٰهُ یَسۡعٰی اِنَّ فِیۡ ذٰلِکَ لَیۡنَذِیۡرٌ کَبِیۡرٌ اَللّٰہِ لَکُلِّ صَیۡلٍ عَلٰی السَّاعَةِ شَکۡوٌ ﴿۶﴾ لَیۡسَعۡہٗ وَاِذۡ کَرِ اِذۡ قَالَ مُوۡسٰی لِقَوۡمِہٖ اِذۡ کَرُوۡا نِعۡمۃَ اللّٰہِ عَلَیۡکُمۡ اِذۡ اَخۡخَعۡکُمۡ مِنْ اَلۡفَرَعَوۡنَ یَسُوۡمُوۡنَکُمۡ سُوۡءَ الْعَذَابِ وَیَذِیۡقُوۡنَ اِہۡنَاکُمۡ الْمَوٰلِیۡمِ وَیَسۡتَحۡیِیۡوُنَ یَسۡتَعِیۡلُوۡنَ یَسۡتَکۡہِنَ لِقَوۡلِ مَعۡضِ الْکِہۡنۃِ اَنۡ مَّوۡلٰوۡہَا یُوۡلِیۡہِ فِیۡ بَنِیۡ اِسۡرَآئِیۡلَ یَکُوۡنُ سَبَبُ ذَہَابِ سُلٰکِ فَرَعَوۡنَ وَفِیۡ ذٰلِکُمۡ اِلۡنَجَآءُ اِلَوِ الْعَذَابِ اِلَّا اَنۡتَہٰ اَوۡرَاقًا ۖ فَمِنْ مَّرۡکَبِہُمۡ عِوَجٌ ﴿۷﴾

تَرْجُمَہٗ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے عالم، اس سے اپنی مراد کو لکھ رہی ہوتی ہے

ہے یہ قرآن عظیم اٹھان کتاب ہے اسے جو اس کو ہم نے آپ پر نازل کیا ہے تاکہ آپ لوگوں کو کفر کی گھنٹوں سے اٹکے
 رب کے حکم سے ایمان کی روشنی کی طرف نکالیں اور الی النور سے الی صراط العزیز بدل ہے یعنی غلب اور قتل سناٹا
 اللہ کے راست کی طرف (ہائیں) (اللہ) کا جہز (العزیز) سے بدل یا عطف بیان ہونے کی وجہ سے ہے اس کا بعد (یعنی
 الذی لا یغی) اللہ کی صفت ہے اور (اللہ) کے رفع کی صورت میں اللہ مجتہد، ہدیا کا اور اللہ لا اس کی خبر ہوگی وہ اللہ کے
 آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے سب اللہ کا ہے، ملک اور تخلیق اور مخلوق ہونے کے اعتبار سے اور کافروں کے لئے تو
 شد یہ عذاب کی وجہ سے بلاکت (دیر باوی) ہے جو نہوی زندگی کو آخرت کے مقابلہ میں پسند کرتے ہیں (الفسس)
 الکفار میں کی صفت ہے، اور لوگوں کو اللہ کے راست یعنی دین اسلام سے روکتے ہیں اور اس راست میں کئی نکالنے ہیں یہی
 لوگ ہر لے وہی کی گمراہی میں ہیں (یعنی) حق سے دور ہیں ہم نے ہر نبی کو اس کی قومی زبان ہی میں بھیجا ہے تاکہ وہ جو کچھ
 لے کر آیا ہے اسے ان کو سمجھائے اب اللہ جسے چاہے گمراہ کر دے اور جسے چاہے جہاد نکلتے وہ اپنے ملک میں نبی والا اور
 اپنی صفت میں حکمت والا ہے اور یہ امر واقع ہے کہ ہم نے موسیٰ کو اپنے نوجھڑے دیکر بھیجا اور ان سے کہا یہ کہ اپنی قوم بنی
 اسرائیل کو کفر کی غلطی سے ایمان کی روشنی کی طرف نکال اور انھیں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد دلایا اس میں تکریم میں
 طاعتوں پر برسر کرنے والے اور نعمتوں پر شکر کرنے والے کے لئے نکالیاں ہیں اور اس وقت کا ذکر جبکہ موسیٰ علیہ السلام
 نے اپنے قوم سے کہا تم اپنے اوپر اللہ کی نعمتوں کو یاد کرو جبکہ تم کو قوم پر مملعون سے نجات دی وہ تم کو شدید تکلیف پہنچا رہا تھا اور
 تمہارے غمگین لوگوں کو کھل کر دیا تھا اور تمہاری عورتوں کو زندہ چھوڑ رہا تھا اور اس نجات یا عذاب میں تمہارے رب کی طرف
 سے یہ انعام یا پناہی آؤ گئی تھی۔

حَقِيقَةُ تَجَرُّبِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

فَوَائِدُ: هذا الفہرست، اس مقدمہ میں اشارہ ہے کہ کتاب افزائش مجتہد، مجتہد کی خبر ہے، اللہ کے کتاب مجتہد اور ہر لفظ،
 اس کی خبر اس لئے کہ کتاب تکمیل ہے جس کا مجتہد واقع ہو اور مست نہیں ہے۔

فَوَائِدُ: وبیدل من الی النور، الی صراط العزیز، الی صراط العزیز، الی النور سے اعادہ حال کے ساتھ
 بدل ہے۔

فَوَائِدُ: ہالجر بدل نو عطف بیان، یعنی اللہ العزیز سے بدل ہے یا عطف بیان ہے۔
 فَوَائِدُ: اللہ علم ہے اور العزیز صفت ہے ہم کا صفت سے بدل واقع ہونا صحیح نہیں ہے۔

جَنَّاتُ: العزیز صفت مخصوص ہونے کی وجہ سے نازل علم کے ہے لہذا اللہ کا اس سے بدل واقع ہونا درست ہے۔

تاریکیوں سے نکالی کر روشنی میں لانے کا مطلب شیعہ کی راستوں سے جتا کر خدا کے راستہ پر لانا ہے یا اس کو کہا جاسکتا ہے کہ جو شخص خدا کی راہ پر نہیں وہ جہالت کی تاریکیوں میں جھٹک رہا ہے خواہ وہ اپنے آپ کو کتنی ہی روشن خیال سمجھ رہا ہو، بخلاف اس کے کہ جس نے خدا کا راستہ پایا وہ ہم کی روشنی میں آگیا خواہ وہ ان پر حد یہائی ہی کیوں نہ ہو۔

ہدایت صرف خدا کا فعل ہے:

للمسحوق الغناس من الظلمت الى النور باذن ربہ، ناس سے تمام عالم کے انسان مراد ہیں، ظلمت، ظلمتہ کی تہ ہے یہاں غمت سے کفر و شرک اور جاہلیوں کی غمت مراد ہے اور نور سے مراد ایمان کی روشنی ہے، چونکہ کفر و شرک کی بہت سی انواع واقسام ہیں اسلئے ظلمات کو جمع لایا گیا ہے اور ایمان اور حق ایک ہی ہے اسلئے نور کو مفرد کے صیغہ کے ساتھ لایا گیا ہے، اس آیت میں تاریکی سے نکال کر روشنی میں لانے کو اگرچہ آپ ﷺ کا فعل قرار دیا گیا ہے مگر حقیقت میں جوایت دینا اللہ کا کام ہے یا اللہ جو بڑی نسبت الی اسب کے قبیل سے ہے اس لئے کہ جوایت دینا محض اللہ کا کام ہے آپ کا کام صرف رہنمائی کرنا ہے، املک لا یتعدی من احببت "آپ اپنے مہربان بچہ خواہ یا بوطالب کو تمام تر خواہش کے باوجود ایمان پر نہ لاسکتا ہے اسی آیت کے آخر میں الا بساۃن ربہ کا لفظ بڑھا دیا تاکہ یہ شبہ ختم ہو جائے کہ کفر و شرک کی غمتوں سے نکلنا آپ کا کام ہے، اس میں دراصل اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ کوئی مسیح خواہ وہ نبی اور رسول ہی کیوں نہ ہو اور راستہ پیش کر دینے سے نہ زیادہ کچھ نہیں کر سکتا۔

اللہ کے راستہ سے روکنے کا مطلب:

اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ اسلام کی تعلیمات میں لوگوں کو بدلنے کرنے کے لئے میں نیکو نکالتے ہیں اور اسلام کی تعلیمات کو منع کر کے پیش کرتے ہیں، دوسرا مطلب یہ ہے کہ اپنی افواض و خواہشات کے مطابق اس میں تبدیلی کرنا چاہتے ہیں، جب اللہ تعالیٰ نے اہل دنیا پر انسان فرمایا کہ ان کی جوایت کے لئے کتابیں نازل کیں اور کتابوں پر عمل کر کے دکھانے کے لئے رسول بھیجے تو اس انسان کی تکمیل اس طرح فرمائی کہ ہر رسول کو اس کی قومی زبان میں بھیجا تاکہ کسی کو جوایت کا راستہ سمجھنے میں دشواری نہ ہو لیکن اس کے باوجود جوایت سے لگی اس کو جس کو اللہ چاہے گا۔

جس طرح ہم نے اسے محمد آپ کو اپنی قوم کی طرف بھیجا اور کتاب ہزل کی تاکہ آپ اپنی قوم کو کفر و شرک کی تاریکیوں سے نکال کر ایمان کی روشنی کی طرف لائیں اسی طرح ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو پہنچاتے ہوئے ان کے ایمان کی روشنی سے روکنا شروع کیا تاکہ وہ انہیں کفر و جہل کی تاریکیوں سے نکال کر ایمان کی روشنی سے روشناس کرانیں۔

ان ہی ذلک لایات لکل صبار شکور، صبر اور شکر یہ دونوں خوبیاں ہیں اسلئے یہاں صرف ان ہی دو کا ذکر کیا گیا ہے یہاں انہیں مہارت کے صیغے استعمال ہوئے ہیں "مباد" بہت صبر کرنے والا "شکور" بہت شکر کرنے والا، رسول اللہ ﷺ نے

فرمایا کہ جس شخص کو شکر ادا کرنے کی توفیق ملے گی وہ بھی نعمتوں اور برکتوں سے محروم نہ ہوگا۔ پھر اللہ نے فرمایا کہ تم میری نعمتوں کی ناشکری کرو گے تو میرا عذاب بھی سخت ہے۔

وَلَا تَذْكُرْ اَنَّهُ مَرْكِبُكُمْ لَمْ يَشْكُرْ لَكُمْ نَعْمَتِي بِالْعَصَا وَالْحَمَامَةِ الْاَوْيِدُ فَذُكِّرُوا وَلَٰكِنْ تَنْفَرُكُمْ حَتَّىٰ تَمُوتُوا بِأَنكُمْ وَالْمَعَصِيَةِ لَأَعْلَبُكُمْ هَلْ عَسَيْتُمْ اِنْ كُنْتُمْ اِنْفِرَاةً اَنْ تُكْفَرُوا اَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا اَوَّاهَ اَللّٰهُ لِقَوْمٍ سَاجِدٍ مَّحْضُودٍ مِّنْ صَعْدَةِ بَيْتِهِ اَلْعَرَبُ اَنْكُمْ اسْتَعِيذُكُمْ تَرْتَبِئُوا الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوْحٍ وَعَادُ قَوْمُ هُوْدٍ وَثَمُوْدُ قَوْمُ سَالِحٍ وَالَّذِيْنَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ اِلَّا اللّٰهُ الْكَرِيْمُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ بِالْحَقِّ الْوَاسِعَةِ عَلٰى صَدَقَتِهِمْ قَوْلًا اِىَّ اِلٰهٍ اَبَدُ يَتَعَرَّقُ الْاَوْيِدُ فَهُمْ اِىَّ اِلٰهٍ لِّعَصَاوَعِيْهَا مِنْ شِدَّةِ الْغَيْظِ وَقَالُوا اِنَّا لَنَرٰهَا اَرْسِلْتُمْ بِهٖ عَلٰى رَعْمِكُمْ وَلَا اَنْفُسًا لَّيْثًا وَمَعَانِدُ عَوْنًا اِلٰى يَوْمِيْهَا مَسْجُودٍ لِّعِبَادَةِ اَللّٰهِ اَللّٰهُ شَكَّ اسْتَعِيْذُكُمْ اِنْكَارِ اِىَّ لَاسْتِ مِنْ تَوْحِيْدِهِ مَعْدَانِ الْاَطْفَارِ حَتَّىٰ قَاطِرُ حَالِ السَّخُوْبِ وَالْاَرْضِ يَذْكُرْكُمْ اِىَّ مَعْنٰهُ لِيَعْلَمَ لَكُمْ مِّنْ دُوْبِكُمْ مِّنْ اَلْمَعْدِنِ الْاِسْلَامِ بِعَفْوِهِ مَا قَبِهَ الْاَوْيِدُ مِنْهُ لَاحِرَاجِ حُلُوْقِ الْعَبِيْدِ وَيُوْجِرْكُمْ بِالْعَبَا اِلٰى اَجَلٍ مُّسْقٰى اَحْسَ الصَّوْتِ فَالْوَاوِيْنَ اَنْتُمْ لَا تَشْكُرُوْنَ اَنْ تَصَلُّوا عَمَّا كَانَ يُعْبَدُ اَنَا قَوْمًا مِّنَ الْاَسْمَاءِ قَالُوا اِنَّا بِسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ مِّنْ حَيْثُ مَنَعَهُ عَلٰى صَدَقَتِهِمْ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ اِنَّا نَحْنُ الْاَشْرَقُ فَذُكِّرْكُمْ كَمَا قَبْلَهُ وَلَكِنْ اَللّٰهُ يَنْزِلُ عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ بِالْحَقِّ وَمَا كَانَ مِمَّا يَعْصٰى لَنَا اَنْ نَّزِيلَكُمْ سُلْطٰنًا اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ يَمُرُّ لَا عَلَيْهِ مَرْبُوعٌ وَعَلٰى اَلْوَعَالِ يَتَوَكَّلُ السُّوْيُوْنَ بِحُجُوْبٍ وَمَا لَئِنْ اَلْتَمَسْتُمْ عَلٰى اللّٰهِ اِىَّ اِلٰهٍ لَّا مَعَ لَاسْتِ مِّنْ دَلٰلٍ وَقَدْ هَدٰىنَا سَبِيْلًا وَلَنَصِيْرٌ عَلٰى مَا اَذِيْعُوْنَ اِىَّ اَدْلٰكِهِمْ وَعَلٰى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُوْنَ

ترجمہ: اور ہر تمہارے دہ نے آگاہ کر دیا کہ اگر تم توحید اور اطاعت کے ذریعہ میری نعمتوں کا شکر کر گے تو میں بے شک تم کو چارہ دوں گا، اور اگر تم کفر و معصیت کے ذریعہ (میری) نعمتوں کی ناشکری کر گے تو میں تم کو خور و خراب دوں گا۔ لا عبادہ سیکھو، (جو اب خدا پر) ان عبادہ سے تشدید و رست نہ رہا ہے، یعنی میرا عذاب نہایت سخت ہے، اور میں نے اپنی قوم سے کہا کہ اگر تم اور وہ لوگ جو تم سے قدام و شہدہ، انگری کریں تو بھی اللہ اپنی مخلوق سے بے نیاز ہے اور اپنی صنعت میں کامل نہ کس ہے کیا تمہارے پاس احتجاج تمہاری ہے تم سے پہلے لوگوں کی (یعنی) قوم نوح کی اور عاد کی اور قوم ہود اور شمود کی اور قوم صالح کی اور ان لوگوں کی جو ان کے بعد ہوئے پھر میں نہیں آئیں جن کی تعداد ان کی کثرت کی وجہ سے اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا ان کے پاس ان کے رسول اپنی صداقت پر واضح دلائل نیکر آئے تو ان امتوں نے اپنے ہاتھ شدت غضب کی وجہ سے کاتنے کے لئے اپنے منہ میں دہائے اور کبریا کہ ہر نام تو اس چیز کو توڑے کہ جس کے ہوا اس کے ہم

منکر ہیں اور ہم تو یقیناً اس کے بارے میں جس کی تم دعوت دے رہے ہو ابھن میں ڈالنے والے شک میں ہیں۔ ان کے رسولوں نے ان سے کہا کیا تم حق تعالیٰ کے بارے میں شک میں ہو؟ خلیفہ ہانکاری ہے تو حدیث پر واضح دلائل موجود ہیں کہ وہ اس کی توحید میں کسی شک (کی گنجائش) نہیں ہے وہ آسمانوں اور زمینوں کا پیدا کرنے والا ہے وہ تم کو اپنی امت کی طرف بلا رہا ہے تاکہ تم سے تمہارے گناہوں کو صاف کرے۔ من زائد ہے یہ امر واقعہ ہے کہ اسلام کی وجہ سے اسلام سے پہلے کے گناہ صاف کر دیئے جاتے ہیں یا (من تبعہ من بعدہ) ہے حقوق العباد کو نارنج کرنے کے لئے اور یہ کہ ایک مقررہ وقت تک کے لئے جس میں مہلت عطا فرماتے۔ یعنی موت تک ان لوگوں نے جواب دیا تم تو ہمارے جیسے انسان ہو تم چاہتے ہو کہ ہمیں ان مجبوروں بتوں سے روک دو جن کی بندگی ہمارے باپ دادا کرتے آئے ہیں اچھا تو ہمارے سامنے اپنی صداقت پر کوئی کھلی دلیں پیش کرو ان کے ظہیروں نے ان سے کہا یہ تو جی ہے کہ ہم تمہارے ہی جیسے انسان ہیں جیسا کہ تم نے کہا لیکن لہذا چنے بندوں میں سے جس پر چاہتا ہے موت عطا کرے یا فضل کرتا ہے اور ہماری جملہ نہیں کہ ہم اللہ کے حکم کے بغیر کوئی مجبورہ کریم کو دیکھ سکیں اسلئے کہ ہم تہمت یافتہ بندے ہیں۔ اور ایمان والوں کو صرف اللہ ہی پر ہمدرد رکھنا چاہئے۔ مگر کیا یہ ہے کہ ہم اللہ پر ہمدرد نہ کریں یعنی ہمارے لئے اس سے کوئی مانع نہیں ہے جبکہ اسی نے ہمیں ہماری ساریں دکھائیں واللہ جو ایسا تم ہمیں دو کے ہم ضرور اس پر جبر کریں گے (یعنی) تمہاری اپنے اور ساری پر تو عمل کرنے والوں کیلئے جسکی لائق ہے کہ اللہ پر توکل کریں۔

حَقِیْقَتِیْ فِیْ کِتٰبِ التَّحْقِیْقِ فِی تَفْسِیْرِیْ فَوٰاِیْدِ

فَوٰاِیْدِ: اعلیٰ، فاذن کی تفسیر اعلیٰ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ فاذن باپ مکمل اپنی خاصیت کے اعتبار سے غفلت پر دلالت کرتا ہے جو شان باری تعالیٰ کے مناسب نہیں ہے لہذا فاذن معنی اذن ہے۔

فَوٰاِیْدِ: لاعلم ہونے پر شرط کی جڑ ہے جو حذف ہے۔ انہ کہ ان حدیثی لشدید لہذا ان حدیثی کے شرطا پر عدم تہرب کا اعتراض ختم ہو گیا اور حذف جواب پر ان حدیثی لشدید دلالت کر رہا ہے۔

فَوٰاِیْدِ: ای الیہا۔ اس میں اشارہ ہے کہ فی ہمعی الی ہے۔ ایدیدہ اور الفو ایدہم دونوں کی تفسیریں کفار کی طرف راجع ہیں یعنی کفار نے اپنے ہاتھ شریعت کی وجہ سے اپنے من میں ڈالے اور یہ تفسیر عضو علیہم الکفر الا تامل من العیظ کے مطابق ہے اور بعض معمرات نے ثانی ہمد کی تفسیر دلیل کی طرف لڑائی ہے۔ مطلب یہ بیان کیا ہے کہ امت کے لوگوں نے اپنے ہاتھ رسولوں کے منہ پر رکھ دیئے تاکہ حق بات نہ بول سکیں، یہ خلاف ظاہر ہے۔

فَوٰاِیْدِ: سو حکم کے یہ اس سوال کا جواب ہے کہ بسا اوسلئے سے معلوم ہوتا ہے کہ کفار صاحبان بہ الرسل کے کمال تھے حالانکہ حقیقت ایسی نہیں ہے، جواب کا حاصل یہ ہے کہ ہمیں تو تمہارا رسول ہونا تسلیم نہیں مگر قبول شامی ہم تسلیم کرنے کو چاہتے ہیں۔

قَوْلًا: لاشك في توحيده، ایک شریک جہاں ہے کہ شریک ہے کہ ہمزہ انکار کی کاف تو یہ ہے کہ شک (مظروف) پر داخل ہونہ کہ طرف پر اور یہاں اللہ پر داخل ہے جو کہ طرف ہے حاصل جواب یہ ہے کہ کلام شک میں نہیں ہے بلکہ مشکوک میں ہے فقہدہر۔

تَفْصِيلُ وَتَشْرِيحُ

اذا تاذن ربكم، تاذن، اعلم کے معنی میں ہے، ہوا جاتا ہے تاذن ہو عدہ لکم، اسی علیکم ہو عدہ لکم، اس نے اپنے وعدہ سے تمہیں آگاہ کیا، ان عبادسی لشہید، سے معلوم ہوتا ہے کہ تکران نعمت اللہ وخت: پسند ہے اسی وجہ سے اس نے ہاشمیری پر سخت لعاب کی وعید بیان کی ہے، آپ ﷺ نے ایک حدیث میں فرمایا: "کہ غور تو اس کی اکثریت اپنے تہ وندوں کی ہاشمیری کرنے کی وجہ سے ظلم میں جاتے گی۔" (صحیح مسلم)

مطلب یہ ہے کہ شکر گزاری میں خود بندہ ہی کا فائدہ ہے اور اگر ہاشمیری کرنے کا تو اس میں اللہ کا کوئی نقصان نہیں ہے ورنہ بے نیاز ہے اگر سارا جہان ہاشمیرا ہوتا تو اس کا کیا بگڑے گا؟

ایک حدیث قدسی:

ایک حدیث قدسی میں آتا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

"يا عبادي! لو ان اولکم و اخرکم و انسکم و جنکم کانوا علی نقی قلب و حمل منکم سازا ذلک فی ملکي شیئا، یا عبادي! لو ان اولکم و اخرکم و انسکم و جنکم کانوا علی الحجر قلب و حمل منکم ما نقص ذلک فی ملکي شیئا، یا عبادي! لو ان اولکم و اخرکم و انسکم و جنکم کانوا فی صعيد واحد، فما لونی فاعطیت کل انسان مالا ثلثه ما نقص ذلک من ملکي شیئا الا کما ينقص المخیط اذا ادخل فی البحر۔"

(صحیح مسلم کتاب حسن)

ترجمہ: اے میرے بندو! اگر تمہارے اول و آخر اور دوسرے زمین کے تمام انسان اور جن اس ایک آدمی کے دل کی طرح ہو جائیں جو تم میں سب سے زیادہ متلی اور پر بیڑ گار ہو تو اس سے میری حکومت اور بادشاہی میں اضافہ نہیں ہوگا، اے میرے بندو! اگر تمہارے اول و آخر اور تمام انسان اور جن اس ایک آدمی کے دل کے طرح ہو جائیں جو تم میں سب سے بڑا غریبان اور غلام ہو تو اس سے میری حکومت اور بادشاہی میں کوئی کمی واقع نہیں ہوگی، اے میرے بندو! اگر تمہارے اول و آخر اور انسان و جن سب ایک میدان میں جمع ہو جائیں اور مجھ سے سوال کریں، پس میں ہر انسان کو اس کے سوال کے مطابق عطا کروں تو اس سے میرے خزانے اور بادشاہی میں اتنی ہی کمی ہوگی جتنی سوئی کے سمندر میں ڈبو کر نکالنے سے

سمندر کے پانی میں ہوتی ہے۔ (فسبحانہ وتعالیٰ العلیٰ الحمید)۔

فردوا ایدیہم فی افواہہم، مفسرین نے اس کے مختلف معانی بیان کئے ہیں:

- ① انہوں نے ہاتھ اپنے منہ میں رکھ لئے اور کہا نہ راتو صرف ایک ہی جواب ہے کہ تم تہذیبی رسالت کے منکر ہیں۔
- ② انہوں نے اپنی انگلیوں سے اپنے منہ کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ ان موشوں کو جو یہ جو پیغمبر کے کرتاے ہیں ان کی طرف توجہ مت کرو۔
- ③ انہوں نے اپنے ہاتھ استیضہ اور تعجب کے طور پر اپنے منہ پر رکھ لئے جس طرح کوئی شخص اپنی منہ نہ کرنے کے لئے ہنسا کرتا ہے۔
- ④ انہوں نے اپنا ہاتھ رسول کے منہ پر رکھ کر کہا ان موشوں کو۔
- ⑤ ابورزیکہ و خضب کے اپنے ہاتھ اپنے منہ کی طرف رکھ لئے جس طرح منافقین کی بات دوسرے مت پر آتا ہے "عصوا علیکم الاماعل من الغیظ" وہ نیک و خضب کی وجہ سے تم پر اپنی انگلیاں کاٹتے ہیں، آخر مفسرین نے اس آخری معنی کو اپنہ کیا ہے ان میں طبری اور شوکانی بھی شامل ہیں۔

فالوا اما تکفروا بما ارسلموہ و اما لعلیٰ شکک مما تدعونا الیہ عربیب یعنی جس پیغمبر کے ساتھ تم جیسے کئے ہو تم ان کو کفر سے کہو اور جس چیز کی تم ان کو امت سے کہتے ہو اس کی طرف سے ہم خستہ کھان آئیں شک میں نہ رہے ہوئے ہیں۔ یعنی ایسا شک کہ جس کی وجہ سے المؤمنان دھستہ ہو رہے ہیں۔ (باقی آیات کی تفسیر دیکھ لیں)۔

وَقَالَ الْاِیْنِ قَرُوْا اِلَیْہِمۡ لَّعَلَّہُمْ یَحۡکُمُوْنَ اَیۡہِمَا اَوْ لَعَلَّہُمۡ اِیۡ اِنۡتَصِرُوْا فِیۡ وِلٰیئِنَا ؕ وَہِمَا قَاوِلُ الْاِیۡہِمۡ رَہِمۡ لَّہُمَا لَیۡلَیۡنِ
الظّٰلِمِیۡنِ ۚ الْکٰفِرِیۡنِ ۚ وَلَسَ لَکُمۡ اِلَیۡہِمۡ اِلۡرَہۡمِۡمٌ مِّنۡ عِندِہُمۡ ۚ بَعۡدَ ہَلاکِہِمۡ ۚ ذٰلِکَ اِنۡتَصَرُوْا وَاِیۡرَآتِ الْاٰرَاضِ
لَیۡسَ خَلْقُ مَقٰلِیۡۃٍ اِیۡ سِلَاسِہٖۡمِۡنِ یٰۤیۡدِیۡ وَکَلٰۤیۡۃٍ وَعِیۡدِہٖۡۚ اَلْعَدَابِ ۚ وَلَسَ لَکُمۡ اِنۡتَصَرُوْا اِلَیۡہِمۡ اِلۡرَہۡمِۡمٌ مِّنۡ عِندِہُمۡ
وَعِیۡدِہٖۡۚ اَلْعَدَابِ ۚ خَسِرَ کُلُّ جَبَّارٍ مِّنۡکُمۡ عِندَ اللّٰہِ عِیۡدِہٖۡۚ مَعَادُ الْفٰقِیۡۃِ مِّنۡ قَوْلِہِمۡ اِیۡ اِسَاسِہٖۡ جَہَنَّمُ بِمَحَلِّہِہٖ
وَلَیۡسَ وَہِیۡۚ مِّنۡ مَّا صَدِیۡدِہٖۡۚ عِوَابِۃٍ مِّنۡ حِوَالِ الْعِلٰلِ مَحۡتَضِطۡۃٍ اَلْقَبْرِ وَالدِّمِۡۃِ بِمَحۡرُجِہٖۡۚ یَسۡتَفۡعِہٖ
مَرۡۃً بَعۡدَ مَرۡۃٍ لِّمَرَاتِہٖۡ ۚ وَلَا یَکَادُ یُصِیۡغُہٗۚ یَرۡدُہٗۚ لَیۡسَ وَکَرِیۡفَہٗۚ وَیَآئِیۡۃُ الْمَوۡتِ اِیۡ اَسۡبَابِہٖۡ الْعَفۡفِیۡۃِ لہٗ مِّنۡ اِنۡوَاعِ
الْعَدَابِ ۚ مِّنۡ کُلِّ مَنۡکِبَیۡنِ وَہَا مَرۡۃً مِّمَّا وَہِیۡۚ مِّنۡ قَوْلِہِمۡ بَعۡدَ ذٰلِکَ الْعَذَابِ عِیۡدِہٖۡۚ نَوِیۡۃً مِّنۡ مَّشۡغَلِۃٍ مِّنۡ مَّشۡغَلِۃٍ
اَلِیۡہِمۡ قَرُوْا لَہُمۡ مِّنۡ اَعۡمَالِہُمۡ الْمَسٰحِجَۃِ کَعِصۡۃٍ وَصَدَقَہٗۚ فِیۡ عَدَمِ الْاِیۡصَاحِ یَا کُرۡمٰنِ
اَسۡتَدۡۃِ الرِّیۡحِۡۃِ یَوۡمَہُمَا ۚ شَدِیۡدِہٖۡۚ حُمُوبِ الرِّیۡحِۡۃِ یَجۡعَلُہٗۚ حِیَآۃً مِّنۡوَرًا لَا یَلۡدُرُ عَلَیۡہِۚ وَالمَجۡرُورِ طِیۡرِ الْمَسۡتَدِۡۃِ
لَا یَحۡرُورُوْنَ اِیۡ الْکَفَرِ وَہَا اَسۡتَوٰۤیۡۃً عَمِلُوْا مِیۡۃَ الدُّنۡیَا عَلٰی شَیۡۡءٍ اِیۡ لَا یَجِدُوْنَ لَہٗ نَوَاسِیۡۃً لِّعَدَمِ شَرۡطِہٖۡ
ذٰلِکَ هُوَ اِنۡظَارُ الْہٰلَاکِ اَلِیۡہِمۡ لَّعَلَّہُمْ یَسۡتَفۡہِمُہَا مَحَاسِنُہَا اِسۡتِفۡہَامِ تَقْرِیۡرِ اَنَّ اللّٰہَ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَالۡنَّارَ

معلق بحق اِنْ یَّشَآءُ یُکَذِّبۡہٗ وَ یُؤٰتِیۡ بِخَلِیۡقٍ جَدِیۡدٍ ۝۱۴ وَمَا ذٰلِکَ عَلَی اللّٰہِ یُسِّرُ ۝۱۵ عید و بَرَزُوا اِیَّی
 الْحٰلِیۡنَ وَ اَلۡعَمِیۡرِ فِیہٗ وَ فِیۡمَا بَعَدَہٗ بِالۡحَسَنِ لَیۡسَ فِیۡہِ وَ قَوۡعِ ۝۱۶ وَ جَمِیۡعًا فَتَقَالَ الشَّعۡقُ ۝۱۷ اَلَا یَسَۡعِ
 لَکُمۡ اَنۡ تَعۡتَبِرُوۡا السَّۡوَعِیۡنَ ۝۱۸ اِنَّکُمۡ لَکَرۡہِجًا جَمِیۡعٌ نَّاعٍ ۝۱۹ قُلۡ اَنۡتُمۡ مَّعۡتَبَرُوۡنَ ۝۲۰ وَ اَمۡرُ عَنَّا اَمۡرُ اللّٰہِ ۝۲۱ عَلٰی
 مَنۡ اَوَّلٰی السَّیۡبِیۡنَ وَ الثَّانیۃ لَعۡنَیۡہِ ۝۲۲ قَالُوۡا اِیَّیۡ الْعِصۡوَۃِ ۝۲۳ لَوۡ کُنَّا لَہٗ لَدِیۡنَہُمۡ لَعۡنُۃٌ ۝۲۴ اَمۡرُہٗ ۝۲۵ اَمۡرُ اللّٰہِ
 سُوۡرَۃُ عَلَیۡہِۭا اَیۡمَۃً اَمۡرُہۭٗا مَا لَہٗ اَمۡرٌ ۝۲۶ رَاۡیۡتُمۡ لَہُۥمۡ اَمۡرٌ ۝۲۷

ترجمہ: اور کافروں نے اپنے رسولوں سے کہا تم کو یقیناً ملک بدر کر دیں گے یہ کہ تم بتاؤ کہ مذہب میں داخل ہو
 جاؤ تو ان کے پروردگار نے ان کی طرف وہی نتیجہ کی ہم ان ظالموں کا طرہ ہی کو کائنات کر دیں گے اور ان کی ہلاکت کے بعد تم
 کو ان کی زمین پر بسا دیں گے یہ وہ دور و راحت ارضی اس کے لئے ہے جو میرے سامنے کھڑے ہوئے گا اور ان کے گناہ مذہب
 کی وحید کا دار، گئے گا اور سواہوں نے اپنی قوم کے مقابلہ میں اللہ سے مدد طلب کی اور اللہ کی اطاعت کے مقابلہ میں ہر سرگئی
 کرنے والا خدا کی حق کا دشمن نامہ ہو گیا، اس کے سامنے ختم ہے جس میں وہ داخل ہو گا جہاں وہ پیچ کا پانی پلایا جائیگا، اور وہ
 پیدا پانی ہے کہ جو جنہوں کے اللہ سے نکلے گا جو وہ پکارے گا اور وہ جو اس کو وہ بھڑا پینے کا (یعنی) اس کی گئی کی وجہ سے
 خود بخود اگر کے پینے کا اس کی حق سے اور کرامت کی وجہ سے اس کو نکلے گا، اور اس کو ہر طرف سے موت آتی نظر آنے کی
 یعنی موت کے اسباب جو موت کے تحت ضعیف ہوں گے مختلف اقسام کے خدا ہوں گے، مگر وہ مرے گا نہیں اور اس مذہب کے بعد
 ایک نہ ختم ہونے والا سخت مذہب ہو گا اور اپنے رب کے ساتھ ختم کرنے والے لوگوں کے اعمال صالحہ مثلاً صلہ رحمی اور صدقہ کی
 مثال ان سے مشتق نہ ہونے میں اللہ میں محض وہ امتداد (مبادلہ) اور اعمال اللہ بدل ہے اس راکھی ہی ہے کہ جس پر اللہ کی
 کے دن تیرا دھندہ ہو جائیگا (اور) اس کو اس کا ہوا فہار کر دیا ہو گا اس کے اجر کے پانے پر قادر ہو گئے (یعنی اپنے اعمال صالحہ کا اجر
 پانے پر قادر نہ ہو بلکہ ہر اور (مکو صادق) مبتدا کی خبر ہے، جو انکی انہوں نے دنیا میں مل (سابق) کیا کیا اس پر یعنی اس کا اجر
 پانے پر اس کی شرط نہ پانے جانے کی وجہ سے قادر نہ ہوں گے یہی راہ کی گمراہی ہلاکت ہے اسے غائب کیا تو نے نہیں دیکھا
 احتیاج ہر تقریری ہے کہ اس واقعہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کو با مقصد پیدا کیا، بالحق، خلق کے مخلوق ہے اگر
 وہ چاہے تو تم سب کو ختم کر دے اور تمہارے بجائے ایک نئی مخلوق پیدا کر دے اور اللہ کے لئے یہ کوئی مشکل نہیں ہے، اور چوری
 مخلوق (روادعشر) اللہ کے راہرو حاضر ہو گی اور تعمیر میں اور آئندہ وصیت راضی کے اور یہ قیمتی موقع ہونے کی وجہ سے ہے اس
 وقت کمزور لوگ یعنی ناامین سربراہوں (یعنی) مشہورین سے نہیں گئے ہم تو تمہارے با بعد اترتے نساء، قلع کی جمع ہے تو کیا تم
 اللہ کے مذہب میں سے کو تم سے منع کر سکتے ہو پہلا میں نصیب کے لئے ہے اور دوسرا جمیع کے لئے ہے، محمد و ان جناب
 دیں گے اگر اللہ نہیں ہدایت دیتا تو ہم بھی تمہاری رہنمائی کرتے (یعنی) ہم تم کو ہدایت کی طرف دعوت دیتے، اب تم خود اوائے

دیکھا کریں یا ممبر کریں دونوں تبار کے لئے برابر ہیں (اب) تبار کے لئے کوئی جانے پناؤ نہیں ہے من زائدہ ہے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيْبِ كَيْسَبِيلٍ فِي تَفْسِيْرِ فَوَلَدٍ

فَوَلَدٌ، التصرون مضمر عام نے القعود کی تفسیر التصرون ہے کہ کے ایک سوال کا جواب دیا ہے۔

يَبْكُوْنَ، سوال یہ ہے کہ مور کے لئے پہلے اس حالت پر ہونا ضروری ہے جس سے مور کرے اس کا مطلب یہ ہوا کہ انبیاء علیہ السلام پہلے اپنی امت کے دین پر ہوتے تھے بعد میں اس سے نکل کر دین حق پر آتے تھے حالانکہ امر و اتقوا یا نہیں ہے لیکن ابتداء ہی سے دین حق پر ہوتے ہیں؟

جَعَلَ، جواب کا حاصل یہ ہے القعود، تصرون کے معنی میں ہے یعنی تم تبار سے دین پر ہو جاؤ۔

فَوَلَدٌ، بعدہ لا کھمرا، اس میں حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے۔

فَوَلَدٌ، بدخلیہا، بدخلیہا، بدخلیہا، من زائدہ، ان کرا اشارہ کر دیا کہ پہلی کا عطف من زائدہ پر ہے تاکہ عطف فعل علی الاسم لازم نہ آئے۔

فَوَلَدٌ، ولیدہا۔

يَبْكُوْنَ، (لیہا) مقدر ماننے کا کیا فائدہ ہے؟

جَعَلَ، جب معطوف جملہ واقع ہوتا ہے تو اس میں حاکم کا ہونا ضروری ہوتا ہے جو معطوف ہی کی طرف رافع ہوتا ہے۔

فَوَلَدٌ، بدخلیہا، ہی بدخلیہا۔

فَوَلَدٌ، پروردہ، الاوردہ، خوشگوار اور سبوت سے کسی چیز کا مطلق میں اتارنا۔

فَوَلَدٌ، اسماء الملقبۃ للموت، اس میں اشارہ ہے کہ جہنم میں موت نہیں ہوگی اسلئے کہ موت کے لئے تو ایک ہی سبب کافی ہوتا ہے چہ جائے کہ بہت سے اسباب موجود ہوں اور پھر بھی موت نہ آئے یہ موت نہ آنے کی دلیل ہے۔

فَوَلَدٌ، و تبدیل منہ یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

يَبْكُوْنَ، مبتدا اور خبر کے درمیان (اعمالہم) کا فعل بالانفی لازم آ رہا ہے جو درست نہیں ہے۔

جَعَلَ، یہ فعل انفی نہیں ہے بلکہ مبتدا سے بدل ہے اور بدل مہول منہ سے انفی نہیں ہوتا۔

فَوَلَدٌ، فی یوم عاصف، عاصف کی عام کی طرف استاذجاز کے طور پر ہے اور یوم عاصف، نہارہ صائمہ ولیلہ فاعلم کے قبیل سے ہے۔

فَوَلَدٌ، من الاولیٰ للتعویذ یعنی من اپنے بعد واقع ہونے والے لفظی کے بیان کے لئے ہے، یا ان جو کہ عذاب اللہ ہے لیکن یعنی من پر قدم ہے تقدیر عبارت یہ ہے، "هل التمر مغنون عنا بعض الشیء هو بعض عذاب اللہ"۔

تَفْصِیۡلُ وُتَّشْرِیۡحِ

قَالَ اللّٰہِیۡنِ کُفُّوۡا وَاَلۡمُ صَلَیۡحُ الْخِصْرَاتِ اَنْیَیۡا، کے مظاہرہ کبیر سے بجائے اس کے کہ مٹھریں کے دل کچھ نرم پڑتے اور صفحہ سے دل سے اپنے رسول کی بنائی باتوں پر غور کرتے اگلے انہوں نے یہ کہنا شروع کر دیا کہ تم ہی ہمارے دھرم میں آ جاؤ اور نہ ہم تمہیں ملک بدر کریں گے، اس کا مطلب یہ ہو گا کہ تمہیں کہ انبیاء علیہم السلام منصب نبوت پر فائز ہونے سے پہلے کھرا لوگوں کے دین دھرم میں شامل ہوا کرتے تھے اور وہی ہدایت آنے کے بعد دین باطل کو ترک کر کے دین حق کی طرف آتے تھے بلکہ مطلب یہ ہے کہ نبوت سے پہلے چھٹک وہ ایک طرح خاموش زندگی بسر کرتے تھے کسی دین کی تعلق اور دنیٰ الوقت دین کی تردید نہیں کرتے تھے اس لئے ان کی قوم یہ سمجھتی تھی کہ وہ بھی شاری ملت میں ہیں اور کار نبوت شروع کرنے کے بعد ان پر یہ الزام لگایا جاتا تھا کہ وہ ملت آبائی سے نکل گئے ہیں، حالانکہ وہ نبوت سے پہلے بھی کبھی مشرکوں کی ملت میں شامل نہیں ہوئے تھے کہ ان پر اس سے طرہیج کا الزام لگایا جائے۔

وَلَنَسَبُکُنَّ کُفَّارَ اِلَہِ الْاَوْحٰی الْخِ اِیۡ وَہ کے مطابق اللہ تعالیٰ نے یہی حکمت لکھا کی یہ فرمائی، اگرچہ آپ ﷺ کو ہادول تا خواست مکہ سے لکھا چڑا لیکن چند سالوں کے بعد ہی آپ ﷺ تھانہ مکہ میں داخل ہوئے اور آپ کو نیکے پر مجبور کرنے والے عالم مشرکین سر جھکائے کھڑے آپ کے اشارہ اور کے متحر تھے لیکن آپ نے ظن تعظیم کا مظاہرہ کرتے ہوئے لا تنریب علیکم العیوم کہہ کر سب کو معاف فرمادیا۔

مثال اللہین کفروا وابرہہ عبداللہہ بحر مالہ الخ یعنی جن لوگوں نے اپنے رب کے ساتھ بے وفائی خود بخاری یا قرآنی اور سرکشی کی وہ اس اعتبار کی اور احوال و ہندگی کا وہ طریقہ اختیار کرنے سے انکار کر دیا کہ جس کی دعوت انبیاء کرام سے کر آئے تھے، ایسے لوگوں کی زندگی بھر کا سرمایہ عمل ایسا حاصل اور بے سنی ثابت ہو گا جیسا کہ راکھ کا ایک ڈھیر تھا مگر صرف ایک ہی دن کی آندھی نے اس کو جیسا اڑا دیا کہ اس کا ایک ایک ذرہ منتشر ہو کر رہ گیا، حتیٰ کہ ان کی عبادتیں اور ان کی ظاہری نیکیاں اور ان کے خیراتی اور دینی کارنامے بھی جن پر ان کو فخر و ناز تھا سب کے سب آخر کار راکھ کا ڈھیر ہی ثابت ہوں گے جسے یوم قیامت کی آندھی ہانکل صاف کر دے گی اور نہ لم آخرت میں اس کا ایک ذرہ بھی ان کے پاس اس لائق نہ رہے گا کہ اسے خدا کی بھڑھن میں رکھ کر کچھ وزن پانچیں۔

دوزخیوں کی آپس میں گفتگو:

اجنبی آپس میں گفتگو کرتے ہوئے کہیں گے کہ جنتیوں کو جنت اس لئے ملی کہ وہ اللہ کے سامنے روتے اور گناہ کرتے تھے آؤ ہم بھی اللہ کی بارگاہ میں آؤ و ذاری کریں چنانچہ وہ درود و رکوع و آؤ و ذاری کریں گے لیکن اس کا کوئی فائدہ نہ ہوگا، پھر کہیں گے جنتیوں کو جنت ان کے صبر کی وجہ سے ملی چلو ہم بھی صبر کرتے ہیں پھر وہ صبر کا پھر پھر مظاہرہ کریں گے لیکن اس کا بھی کوئی فائدہ

میں نہ تمہاری فریادیں کر سکتا ہوں اور نہ تم میری (مصرعہ) یا، کے فقرہ اور کسرہ کے ساتھ ہے اس سے پہلے دنیا میں جو تم نے مجھے خدا کا شریک ٹھہرا رکھا تھا میں اس سے بری الذمہ ہوں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ایسے خالوں کے لئے دردناک سزا یعنی ہے (تخلّف) ان لوگوں کے جو ایمان لائے اور نیک اعمال کئے ان کو ایسے خالوں میں داخل کیا جائیگا کہ جن میں صبریں بہہ رہی ہوں گی جن میں وہ اپنے رب کی عبادت سے ہمیشہ رہیں گے اس میں ان کے لئے اللہ اور فرشتوں کی طرف سے اور خود آپس میں بھی سفاقت کی مبارک بادی ہوگی حالہ دین (جنت) سے حالِ مقررہ ہے، کیا تم دیکھتے نہیں ہو کہ اللہ نے کلمہ طیبہ کو کس چیز سے مثال دی ہے؟ یعنی لا الہ الا اللہ کو اور کلمۃ طیبۃ، مثلاً سے بدل ہے، اس کی مثال ایسی ہے کہ اگر بھی نسل کا درست ہو اور وہ مجبور کا درست ہے، کہ اس کی چیزیں زمین میں (گہری) نمی ہوئی ہیں اور اس کی شاخیں آسمان تک پہنچی ہوئی ہیں ہر آن وہ اپنے رب کے حکم اور ارادہ سے پھل دے، بابے ٹھہرا ایمان کی مثال ایسی ہی ہے کہ قلبِ مومن میں جہاں وہاں ہے اور اس کا نسل آسمان کی طرف چڑھتا ہے اور مومن اپنے نسل کی برکت اور ثواب ہر آن پاتا ہے، یہ مثالیں اللہ تعالیٰ اس لئے دیتا ہے تاکہ لوگ اس سے نصیحت (سبق) حاصل کریں اور ایمان لے سکیں اور کلمہ طیبہ کی مثال کہ وہ کلمہ کفر ہے برے نسل کے درست کی ہی ہے اور وہ نفل کا درست ہے کہ اس کو کلمہ زمین سے جڑ سے اکھاڑ پھینکا اور اس کے لئے کوئی احتیاج نہیں ہے کلمہ کفر ایسا ہی ہے کہ نہ اس کیلئے احتیاج ہے اور نہ اس کی شاخیں ہیں اور نہ برکت ایمان والوں کے لئے اللہ تعالیٰ ایک قول ثابت کی بنیاد پر کہ وہ کلمہ طیبہ ہے دیا اور اُترت کی (یعنی) قبر کی زندگی میں ثبات عطا کرتا ہے جبکہ دفرشتے ان کے رب اور ان کے دین اور ان کے نبی کے بارے میں سوال کریں گے تو وہ درست جواب دیں گے، جیسا کہ تحقیق کی حدیث میں ہے، اور خالوں کا فرد کو اللہ پر ہنگامہ دیتا ہے جس کی وجہ سے وہ درست جواب تک رسائی نہیں پاتے بلکہ وہ کہتے ہیں (ہساء ہساء لا صدوری) ہائے افسوس کہ ہم نہیں جانتے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے، اور اللہ کا اختیار ہے جو چاہے کرے۔

تَحْقِيقُ بَرَكَةِ تَسْمِيَةِ الْقَبْرِ فِي الْوُجُوْدِ

قَوْلُهُ: وَعَدَ الْحَقُّ اِي وَعَدَ مَنْ حَفَنَهُ اَنْ يَنْحُو، یعنی ایسا وعدہ کہ جس کا حق یہ ہے کہ اس کو پورا کیا جائے اور اضافت موصوفِ الٰہی التَّصَدَّقُ بھی قرار پایا جاسکتا ہے اِلٰی الْمَوْعِدِ الْحَقِّ۔

قَوْلُهُ: لَكِنْ اَسْ اَمَّا اَشْهُرُہٗ بِہٖ اَنَّ اَنَّ دَعْوَةَ لِكُفْرٍ، دَعْوَةَ لِكُفْرٍ، متعلق منقطع ہے واسطے کہ دعا و سلطان کی جنس سے نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: بِالْفَتْحِ یعنی مصرعہ میں یا، پر فقرہ اور کسرہ دونوں قراءتیں ہیں فقرہ تخفیف کے لئے ہے اور کسرہ اصل کے مطابق، مصرعِ اسمِ فاعل مذکر فریادیں کرنے والا (افعال) اصراغ (اضداد) میں سے ہے اس کے معنی فریادیں کرنے والا اور فریاد خواہ یعنی دادیں اور ادخواہ۔

قَوْلُهُ: حَالٌ مَقْدُورٌ یعنی مقررینِ مخلوق دھور، خالدین، جنت سے حال ہے جنت کا جو مقدم ہے اور دخولِ جنت بعد

میں ہوگا معلوم ہوا کہ حال اور ذوالحال کا نہ ایک نہیں ہے حال تک ایک ہونا ضروری ہے، جواب یہ ہے کہ حال مقدر ہے وہی مقدرین خلقہم۔

قَوْلُهُ : نَعْنِي اس میں اشارہ ہے کہ قوتی ابتداء سے ہے نہ امتیان سے۔

قَوْلُهُ : اجتنبت اس کو کھانا لایا یا نہیں مجھول واحد مؤنث غائب مصدر اجتنبت (اجتنال)۔

تَفْصِيلُ وَتَشْرِيحُ

اللہ کا وعدہ:

وَقَالِ الشَّيْطَانُ الْمَافِي الْأَمْرِ (الآیہ) یہاں فیصلے سے مراد یہ ہے کہ منقطع جنت میں اور نہ فرمان و وزغ میں اتنی نہیں گے بابت کا وعدہ یہ ہے کہ ایک روز جزا اور سزا کا آنے والا ہے، اہل ایمان کو اس روز نہایت نصیب ہوگی اور اہل کفر کو ہدایت۔

شیطان کا وعدہ:

شیطان کا وعدہ یہ ہے کہ کفر پر ایمان کو ترجیح نہیں، جنت اور وزغ سب دھوکے ہیں، آخرت میں جزا اور سزا کو نہیں دے گی۔ وزغ میں جب روزنی سارا الزام انہیں پڑائیں گے تو شیطان کہے گا کہ تمہارے گناہوں نے اس حد تک پہنچا دیں کہ تمہاری جنت اور میں جہنم تمہارا اس میں خود یہ تسلیم کرنا ہوں کہ جو مجھ سے ہیں نے تم کو چھوڑنا اور سب سے جدا کر دیا کہ میں نے یہ یقین جو تمہیں دلا یا کہ اول تو آخرت کچھ ہے ہی نہیں سب دھوکے ہیں اور اگر بالفرض ہوئی بھی تو فلاں حضرت کے تصدیق سے تم صاف بچ نکلو گے، پس ان کی خدمت میں نہ رو نہ تار کی رشتہ پیش کرتے رہو اور پھر جو چاہو کرتے پھر نہایت دلائے گا، فرمان کا یہ ساری باتیں جو میں تم سے کہتا رہا اپنے ایجنٹوں کے ذریعہ کہلا جا رہا سب دھوکا اور فریب تھا۔

وَمَا كَانَ لِي عَلَيْهِ كَيْفٌ مِنْ سُلْطَانِ الْبَلْعِ جہنم میں انہیں جہنمیوں کے الزام کا جواب دیتے ہوئے کہے گا کہ میں کب تمہارا ہاتھ پکڑ کر زبردستی کھلا رہتا ہے پر کھینچ کر لایا نہ میرا تم پر کوئی دباؤ تھا نہ زبردستی، میں نے اس کے سوا کچھ نہیں کیا کہ دعوت حق کے مقابلہ میں اپنی دعوت تمہارے سامنے پیش کی چھائی کے مقابلہ میں جھوٹ کی طرف بلایا، باقی ماننے اور نہ ماننے کا اختیار تو آپ حضرات کو ہی حاصل تھا میرے پاس آپ کو مجبور کرنے کی کوئی طاقت نہیں تھی لہذا اس خدا انتخاب کی ذمہ داری مجھ پر ڈالنے کے بجائے خود تمہیں الٰہی چاہئے، اسلئے کہ اس انتخاب میں تمام تر قصور تمہارا ہی ہے تم نے عقل و شعور سے ذرا کام نہ لیا اور اہل و اقرب کو تم نے نظر انداز کیا اور دھوکے پھیلنے کے پیچھے لگے رہے، پس یہ پشت پر کوئی دلیل نہیں تھی لہذا تم کو اس قدر ملحق ہے

لکھا اسکا ہوں جس میں تم جتنا ہوا اور تم اس عذاب سے لگے لکھا سکتے ہو، کہ جس میں میں جتنا ہوں، اور لکھے اس بات سے انکی انکار ہے کہ میں اللہ کا شریک ہوں اگر تم مجھے یا کسی اور کو اللہ کا شریک سمجھتے رہے تو تمہاری اپنی عقلی اور دہلی قہی، جس اللہ نے ساری کائنات، جانی اس کی تدبیر ہی کرتا رہا بسلا اس کا شریک کوئی کیونکر ہو سکتا ہے؟

المرئو کیف جنوب اللہ مثلا الخ اس کا مطلب ہے کہ زمین کی مثال اس درخت کی طرح ہے کہ جو کئی سروی طرف سےک بروم میں پھل دیتا ہے، اسی طرح مومن کے اعمال صالحہ شب و روز کے لمحات میں برآں اور ہر وقت آسمان کی طرف جاتے رہتے ہیں۔ محمد علیہ السلام لا الہ الا اللہ اور شجرہ طیبہ کے گوارہ درخت مراد ہے جیسا کہ گنج حدیث میں ہے۔
لکھ غیث سے مراد کھرا اور شجرہ طیبہ سے مراد عقل (اندرازن) کا درخت ہے جس کی جڑیں زمین میں اوپر ہوتی ہیں اور ذرا سے اشارہ میں اکڑ جاتی ہیں، یعنی کافر کے اعمال نیک بائبل ہے غیثیت ہیں شدہ آسمان پر چڑھتے ہیں اللہ کی بارگاہ میں وہ قبولیت کا درجہ پاتے ہیں۔

الْمَرْءُ نَسْفَرُ لِّلَّذِينَ يَدُلُّوْا عَلٰی شُرَكَائِهِمْ قُلْ هُمْ كَفٰرٌ مِّمَّنْ وَاَخْلَاوْا اَنْزَلُوْا قَوْلَهُمْ مِّنْ اَمَلِهِمْ ذٰلِكَ الْوَيْلُ الْيَاسٰرُ جَهَنَّمَ عَطْفٌ بَّيَّارٌ يَّصْلُوْنَهَا بِدَحْنِهَا وَلَيْسَ الْقَرْقَرُ الْعَمْرُوهُ وَجَعَلُوْا لِلّٰهِ اَشْرَكَاءَ لَّيُضِلُّوْا بِفِتْنِ الْاِيْمَانِ وَصَمَّيْطُ دِيْنِ الْاِسْلَامِ قُلْ لِّهٖمُ تَسْتَعُوْا اِيْ يَدِهِ كَمْ قَلِيْلًا قَوْلًا مَّيْصُوْرٌ كُمْ مَرَجَعُكُمُ اِلَى النَّارِ قُلْ لِّلْعِبَادِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يُقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَيُنْفِقُوْا مِمَّا رَزَقْنٰهُمْ رِيْرًا وَّاعْلٰوْا مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّآئِيْ يَوْمٌ لَا يَبِيْعُ اِيْ لَدٰى فَيُوْفُوْا لَظُلْمًا ۝۱۱۱ مَعْلَمَةُ اِيْ صِدْقَةٍ نَّفْعٌ هُوَ يَوْمُ النِّبْيَةِ اَللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَاَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَآءً فَاَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرٰتِ رِزْقًا لَّكُمُ وَشَجَرٌ لُّكُمُ الْاِلَاقُ السَّفَرُ لِيُخْرِجَ فِي الْبَحْرِ الْوَرْكُوبَ وَالْعَمَلُ بِالْاِيْمَانِ يَوْمَ يَوْمِ الْاَنْتَهٰى وَشَجَرٌ لُّكُمُ الْاَنْتَهٰى وَشَجَرٌ لُّكُمُ السَّمْسُ وَالْقَمَرُ ذٰلِكَ يَوْمُ الْحِسَابِ لَيْسَ فَيْكُمُ الْاَبْتَرَانِ وَشَجَرٌ لُّكُمُ الْاَبْتَرَانِ لَنَسْكُنُوْا فِيْهِ وَالْاَنْتَهٰى لَنَسْكُنُوْا فِيْهِ مِنْ اَرْضِهِ وَالْاَنْتَهٰى مِنْ اَرْضِ الْاَنْتَهٰى غَنَى حَسَبِ مَصَالِحِكُمْ وَاَنْ اَخْلَاوْا عَلٰی اَللّٰهِ بِمَعْنٰى الْعِبَادَةِ اَلْاَخْلَاوْا لَاحْتِلٰوْا عَدُوْا اِنَّ الْاِنْسَانَ الْكَافِرَ لَقَلُوْمٌ كَفَّارٌ ۝۱۱۲ كَثَرُ الظُّلْمِ لِنَفْسِهِ بِالْمَعْصِيَةِ وَالْكَفْرِ لِنِعْمَةِ رَبِّهِ

ترجمہ: کیا آپ نے ان پر نظر نہیں ڈالی جنہوں نے اللہ کی نعمتوں یعنی ان کے شکر کو ہانگری سے بدل دیا اور وہ کفار قریش ہیں، اور اپنی قوم کو گمراہ کر کے ہدایت کے گمراہ میں آگیا یعنی جہنم میں یہ عطف بیان ہے جس میں یہ سب داخل ہوں گے اور وہ بدترین لکھا کا ہے اور انہوں نے اللہ کے شریک ٹھہرائے کہ تو ان کو اللہ کی راہ دین اسلام سے بھانگیں یاہ کے فقر اور فقر کے ساتھ، آپ ان سے کہہ دیجئے کہ اپنی دنیا میں (چند دن) خرے اڑاؤ تمہاری جانے باز گشت تو آخر جہنم ہی ہے (اے نبی) میرے ان بندوں سے جو ایمان لائے ہیں کہہ دیجئے کہ تمہاری پابندی کریں، اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے اس میں

سے ظاہر اور چشیدہ طور پر خرچ کریں قبل اس کے کہ وہ دن آجائے کہ جس میں نہ طریقہ فراموش ہوگی نہ وہ حق (انسان کے پاس کچھ ہوگا کہ جس کو وہ فدیہ میں دے سکیں) اور وہ دن قیامت کا ہوگا، اللہ وہ ذات ہے کہ جس نے آسمانوں کو روز میں کو بیچا کیا اور بادلوں سے پانی برسا یا اس پانی کے ذریعہ تمہارے رزق کے لئے پھل پیدا کئے اور کشتیوں کو تابع کر دیا کہ وہ باد میں سوار ہوں اور موج کو اللہ کی اجازت سے لے کر چلتی ہیں اور اسی نے دریا تمہارے اختیار میں کر دیئے اور سورج و چاند کو تمہارے لئے مسخر کر دیا (یعنی تمہارے کام میں لگا دیا) کہ اپنی منزلوں میں رواں دواں ہیں (ذریعہ راہ) سستی نہیں کرتے اور رات کو بھی تمہارے کام میں لگا رکھا ہے تاکہ تم اس میں سکون حاصل کرو اور دن کو بھی تاکہ تم اس میں اللہ کا فضل (روزنی) تلاش کرو اور جو چیز تم نے اس سے طلب کی اس میں سے تمہاری مصلحت کے مطابق ملے گی، اگر تم اللہ کے انعامات کو شمار کرنا چاہو تو شمار نہیں کر سکتے یعنی تمہارے اندر ان کو شمار کرنے کی طاقت نہیں رہی یا کافر انسان جو اسی انصاف اور ناشکرا ہے یعنی اپنی رب کی نعمتوں کی ناشکری اور مصیبت کر کے اپنے اوپر بذاتی ظلم کرنے والا ہے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ بَعْضِ سَبِيلِ تَفْسِيرِ بَرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ : اِی شُكْرُهَا، یہ اضافہ ایک سوال کا جواب ہے۔
 قَوْلُهُ : یَسْأَلُ، یہ ہے کہ بدلوا انعمة اللہ کفار کے معنی ہیں کہ ان لوگوں نے اللہ کی نعمت کو کفر سے بدل لیا، حالانکہ نعمت میں ہے اور کفر وصف ہے اور تبدیل میں بالوصف کے کوئی معنی نہیں ہیں۔
 جُکَلُ شَبَّ، مضارع موزون ہے مطلب یہ ہے کہ نعمت کے شکر کو ناشکری سے بدل دیا، یعنی شکر کرنے کے بجائے، ناشکری کی۔
 قَوْلُهُ : لِيُضِلُّوا،

یَسْأَلُ، جَعَلُوا لِّلّٰهِ اِهْدَادًا، کی غرض اضلال اور ضلال کو قرار دیا ہے حالانکہ شریک قرار دینے سے مشرکین کی لغزش اضلال اور ضلال نہیں تھی۔

جُکَلُ شَبَّ، جواب کا حاصل یہ ہے کہ اضلال اور ضلال اگر چہ اعماد کی فرض نہیں ہے مگر نتیجہ ضرور ہے لہذا نتیجہ کو فرض قرار دیا ہے۔
 قَوْلُهُ : اَللّٰهُ لِعِبَادِی الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا یَقِیْمُوا الصَّلٰوةَ الْخَیْرَ،

یَسْأَلُ، یَقِیْمُوا الصَّلٰوةَ الْخَیْرَ کا مقول واقع ہونا درست نہیں ہے اسلئے کہ قیامت صلوٰۃ کا طلب کا محل ہے نہ کہ قائل کا مقول، حالانکہ مقول کے لئے قائل کا ہی مقول ہونا ضروری ہے۔

جُکَلُ شَبَّ، قُلْ کا مقول موزون ہے اور جواب امر جو کہ یَقِیْمُوا الصَّلٰوةَ ہے حذف پر مال ہے، تقدیر عبارت یہ ہے قُلْ لِعِبَادِی الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَقِیْمُوا الصَّلٰوةَ وَیَقِیْمُوا الصَّلٰوةَ، بعض حضرات نے کہا ہے کہ امر مقول ہے تقدیر عبارت یہ ہے قُلْ لِّهْمُ لِقِیْمُوا الصَّلٰوةَ قُلْ کی دلالت کی وجہ سے لام کو حذف کر دیا گیا ہے یَقِیْمُوا ہوگی اور اگر ابتداء حذف کے

واللہ اعلم اور یہ شہادت ہے ان کی دعا قبول فرمائی اور اس کو ختم بخادیا کہ باں نہ کسی انسان کا خون بہایا جاتا ہے اور نہ وہاں کسی پر ظلم کیا جاتا ہے اور اس کے جانور کا شکار کیا جاتا ہے اور نہ اس کی بری گھاس اکھاڑی جاتی ہے اور تو (اے میرے پروردگار) مجھے اور میری اولاد کو اس بات سے کہ کمیت پرستی کریں اور نہ کھدے میرے پروردگار جن جنوں نے بہت سے انسانوں کو ان کے ان کی ہند کی کرنے کی وجہ سے گمراہ کر دیا وہاں جس نے توحید کے معاملے میں میری اتباع کی تو وہ میرا یعنی میرے اہل ملت میں ہے۔ اور جس نے میری ممانعت کی تو آپ بہت سی صوف کرنے والے اور نہایت دم کرنے والے ہیں (حضرت ابراہیم علیہ السلام کی) یہ وہ اس صم سے پہلے کی ہے کہ اہل توحید شرک معانف نہ فرمائیں گے، اے ہمارے پروردگار میں نے اپنی بعض اولاد کو کہ وہ اسماعیل ہیں مع اس کی والدہ بائبرہ کے ساتھ آپ انہی میں تیرے محترم گھر کے پاس کہ وہ طوفان (نوح) سے پہلے گھر تھا بسا دیا ہے۔ اے ہمارے پروردگار یہ اس لئے کیا ہے تاکہ وہ نماز قائم کریں تو کچھ لوگوں کے دلوں کو (اس گھر کی طرف) مائل و متعلق کر دے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا اگر حضرت ابراہیم علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے لئے تو اس کی طرف توجہ اور وہ تمام لوگ مائل ہو جاتے، اور تو انہیں پہلوں (برہمن کی بیوہ) کی روزی عطا فرماتا کہ وہ تیرا شکر ادا کریں اور خط طے تک کو منتقل کر کے یہ دعا قبول کر لی گئی، اے ہمارے پروردگار تو بخوبی پتا ہے جسے ہم چسپائیں یا ظاہر کریں اور اللہ پر زمین اور آسمان کی کوئی شے پوشیدہ نہیں جسے ناکندہ ہے مذکورہ کلام میں احتمال ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہوا وہ یہ بھی احتمال ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کا کلام ہو، اللہ کا شکر ہے کہ جس نے اس پر حجابے میں اسماعیل دینا عطا کیا اسماعیل کی پیدائش اس وقت ہوئی جبکہ ابراہیم علیہ السلام کی عمر ۹۹ سال تھی، اور اہل حق عطا کیا (اتفاق) کی پیدائش اس وقت ہوئی جبکہ ابراہیم علیہ السلام کی عمر ۱۱۳ سال تھی، اس میں کوئی شک نہیں کہ میرا آپ دعا کا سننے والا ہے میرے پروردگار تو مجھے نماز کا پابند رکھا اور میری اولاد میں بھی ایسے لوگ پیدا فرما کہ جو نماز قائم کریں اور اللہ تعالیٰ اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کو تلا دیا کہ ان میں کچھ کا فر بھی ہوں گے، اے ہمارے پروردگار تو نہ کہ وہ دعا کو قبول فرما، اے ہمارے پروردگار تو مجھے اور میرے والدین کو مخلد سے اور دیگر مومنوں کو بھی جس دن حساب ہونے لگے اور والدین کے لئے یہ دعا واللہ سے ان کی حد و کثرت ظاہر ہونے سے پہلے کی تھی اور کہا گیا ہے کہ ان کی والدہ ایمان لے آئی تھیں اور ایک قرات میں والدہ اور والدہ افراد کے ساتھ ہے۔

تَحْقِيقُ حَقِّکِیۃِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِی فَوَائِدِ

تَحْقِيقُ حَقِّکِیۃِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِی فَوَائِدِ: سورہ بقرہ میں جلد انگریز احتمال ہوا ہے اور یہاں جلد معبر اس میں کیا نکلت ہے؟
 حَقِّکِیۃِ: سورہ بقرہ میں تعمیر بند سے پہلے دعا مل رہی کہ یا اللہ تو یہاں ایک شہر تعمیر فرماوے اور یہاں جو دعا ہے وہ تعمیر بند کے بعد اس کے مامول ہونے کی ہے۔

قَوْلًا: ذَا اَمْنٍ

یَسْأَلُ: اَمْنًا کی تفسیر ذَا اَمْنٍ سے کرنے میں کیا مصلحت ہے؟

جواب: یہ ہے کہ اَمْنٍ نسبت کا صیغہ ہے نہ کہ اسم فاعل کا، جیسا کہ قاسم قرطبی نے والا، اَمْنٍ کے معنی میں اَمْنٌ والا، نہ کہ اَمْنٍ دینے والا یا ملنے کے۔ اَمْنٌ اسم فاعل یعنی اَمْنٍ دینے والا درست نہیں ہے اس لئے کہ مد فیہ فی روح اور غیر ذوی العقل میں سے ہے لہذا اس میں اَمْنٍ دینے کی صلاحیت نہیں ہے اور ذَا اَمْنٍ کی نسبت بلد کی طرف مناسب اس لئے کہ اس میں دینا اور حقیقت اللہ کا کام ہے۔

قَوْلًا: بِاِحْطٰی، بِاِشْطٰا (العقل) اسے سے معنی ہر گھاس و پیرہہ کا کھانا۔

قَوْلًا: اِجْتَنِبْنِیْ (اَنْ) امر واعدہ کر ماضی اصل میں اجنب ہے اس میں نون و قاف یہ یا، مخفم کی ہے تو مجھے ہی تو کھو کر رکھ۔

قَوْلًا: اَمِّنْ اَنْ نَّعْبُدَ الْاَصْنَامَ، لفظ اَمِّنْ کا اضافہ کر کے بتا دیا کہ اَنْ نَّعْبُدَ میں اَنْ مصدر یہ ہے نہ کہ تفسیر یا ملنے کہ اَنْ تفسیر کے لئے فاعل میں لفظ قول پاس کے ہم معنی ہوا ضروری ہے جو یہاں نہیں ہے۔

قَوْلًا: اَصْطَلٰی بکثیر، اشتغال کی اساتوئوں کی طرف مجازی ہے یہ اسفاد الشیء الی سببہ کے قریب سے ہے چونکہ یہ بت لوگوں کے گمراہ ہونے کا سبب ہیں اسلئے اشتغال کی نسبت انہی کی طرف کر دی۔

قَوْلًا: الَّذِیْ یَحْمٰنُ فِعْلُ الطَّوْلَانِ، یہ اللہ فاس سوال کا جواب ہے کہ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمَحْرُومُ فِر، اکیسے درست ہے جبکہ ادوی طیر طی ذوع میں کوئی بیت تھا ہی نہیں۔

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے بیت کہا یا تو ماکان کے اعتبار سے ہے یا مایکون کے اعتبار سے، یعنی طوکان نوح علیہ السلام سے پہلے وہاں بیت تھا اور اسکا وہ بھی موجود ہوگا۔

قَوْلًا: لَحْنٍ، اِی لَشْتَاقٍ و لَمِیلِ

قَوْلًا: الْفِلْدَةُ النَّاسِ یعنی اگر غیر میں بعضیہ کے کہتے تو ہر انسان کی رغبت ہوتی۔

قَوْلًا: اِسْمَعِیْلَ، اِسْمَعِیْلَ، اِسْمَعِیْلَ کا نام ۱۴۰۰ اسمائیل اس لئے ہوا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام جب اللہ تعالیٰ سے اولاد کے لئے دعا فرماتے تھے تو فرماتے تھے، اِسْمَعِیْلَ یا اِہْلَی، اِسْمَعِیْلَ اور اِہْلَی میں اِہْلَی کو کہتے ہیں، اب اِسْمَعِیْلَ کا ترجمہ ہوا اے اللہ اتوں! اور جب اللہ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا میں لی اور فرزند عطا کر دیا تو اس کا نام اِسْمَعِیْلَ رکھ دیا اور اِہْلَی کو میرانی میں اضافہ کر کہتے ہیں۔

قَوْلًا: اِجْعَلِ، اس میں اشارہ ہے کہ و من ذریعتی کا مطلق اِجْعَلْنِیْ کی ضمیر منسوب پر ہے۔

قَوْلًا: مِّنْ بَقِیَّتِہَا یا اشارہ ہے کہ اِجْعَلْنِیْ کا مفعول جہی مجزوف ہے۔

تَفْصِيْلٌ وَتَشْرِیْحٌ

ربط آیات:

والفصل ابراہیم الخ، گذشتہ آیات میں عقیدہ توحید کی معنویت اور اہمیت کا اور شرک و جہالت کی مذمت کا بیان تھا، اب یہاں اسی مناسبت سے ابراہیم ؑ کا قصہ ذکر فرمایا، اس قصہ کے ضمن میں اہل مکہ کو یہ بھی بتانا مقصود ہے کہ اسے اہل مکہ اتھارا دعویٰ ہے کہ تم حضرت ابراہیم ؑ کی نسل سے ہو اور تمہارا رشتہ نسب حضرت خلیل اللہ سے ملتا ہے، مگر ذرا غور تو کرو کہ تمہارے جد امجد کا عقیدہ اور عمل کیا تھا؟ توحید کے معاملہ میں زمرہ انبیاء علیہم السلام میں سب سے زیادہ کامیاب جہاد حضرت خلیل اللہ کا جہاد تھا، اسی لئے ملت ابراہیمی کو دین خلیف کا نام دیا جاتا ہے تاکہ اہل مکہ بھی آہائی کے فکر شاید اپنے جد امجد کے عقیدہ و عمل پر نظر کر کے کفر و شرک سے باز آجائیں، اسی مصلحت سے ابراہیم ؑ کا قصہ بتایا گیا ہے۔

دعاء ابراہیمی کی تاثیر:

وَلَوْ زُفِهْرٌ مِنَ الشَّجَرَاتِ لَعَلَّهْمُ يَشْكُرُونَ، دعا ابراہیمی کی تاثیر کہ قدر میاں ہے کہ نہ کچھ بھی ہے آب و گیاه سرزمین میں، جہاں کوئی پھلدار درخت نہیں، دنیا بھر کے پھل اور میوے نہایت فراوانی کے ساتھ میلا ہیں اور رُخ کے موقع پر بھی جبکہ لاکھوں افراد کا اضافی اجتماع ہوتا ہے پھلوں کی فراوانی میں کمی نہیں آتی، نہ صرف پھل بلکہ دنیا بھر کی مصنوعات مکہ میں آسانی و دستیاب ہوتی ہیں۔

رب اجعلنی مفید الصلوۃ ومن لم یفیع، اس دعا میں اپنے ساتھ اپنی اولاد کو بھی شریک فرمایا اور اپنے ساتھ اپنی اولاد کے لئے بھی نماز کی پابندی کی دعا کی، اور اپنی مغفرت اور اپنے والدین کے لئے بھی مغفرت کی دعا فرمائی حالانکہ والد یعنی آذر کا کافر ہونا قرآن میں مذکور ہے، ہو سکتا ہے کہ یہ ممانعت سے پہلے کی دعا ہو، اور جب آذر کا خدا اللہ ہونا معلوم ہو گیا تو دعا ترک کر دی۔

فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ خَائِفًا فِی سَعْدِ الْعَالَمِیْنَ اِنَّ الْعَالَمِیْنَ لَکَاۤفِرُوْنَ مِّنْ اَعْلٰی مَکَہٗ اِنَّہُمْ یُؤْتُوْنَہُمْ
بِلَا عَدَابٍ یَّوْمَ تَنْفَخُ النَّفٰثٰتُ لِحٰوْلِہُمْ سَآۤسِرٰی یَقَالُ شَخْصٌ بِصِرِّہٖ اَنْ اِی فِتْحَہٗ فَلَمْ یَفْتَحْہُ
مُہْطُوْنٌ مَّسْرَعِیْنَ هَاۤلَکَیْنِ وَالْعَمٰی زُوۡرٌ بِوُجُوۡہِہُمۡ اِنِّی السَّمَآءُ لَا یَرٰۤیۡنَہُمۡ طَرَفُہُمْۢ بِمَسْرَعِہِمۡ

وَأَقْدَمَهُمْ قُبُورِهِمْ فَجَازَاَهُمْ فِي الْعَمَلِ أَعْرَاجِهِمْ وَلَقَدْ جَاءَ صُوفِ بِمَا مَحَدَ النَّاسِ الْكَافِرِ
يَوْمَ يَوْمِ الْعَذَابِ عَاشِيَهُ الْغَيْبِ لَقَوْلِ الَّذِينَ ظَلَمُوا كُفِّرُوا وَرَيْبًا أَكْرَمًا بِمَا سَرَدَ إِلَى الْعَصَا
إِنْ لَيْلٍ لَيْلٍ نَجِبٍ دَعَوْتِكَ الْتَوَحُّدِ وَتَشِيعِ الرُّسُلِ فَيَقُولُ لِمَ يُعَذِّبُنَا أَوْلَوْا لَنَا الْقِسْمُ مِمَّا فَضَّلَ قَبْلَ
فِي الدُّنْيَا مَا لَكُم مِّنْ رَّادَةٍ زَوَالٍ؟ حَبِ اسِي الْأَرْضِ وَاسْتَلْقَمَ مِمَّا فِي مَسْكِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ يَلْعَنُ
الْأَنَامُ السَّابِقَ وَيَسْتَأْذِنُ لِكُرْثِيٍّ فَخَلَعُوا مِنْ الْعُقُوبَةِ عَنِ رُءُوسِهِمْ وَأَخْرَجُوا مِنَ الْكُرْثِيِّ مَنْ فِي الْأَرْضِ لَمْ
يَعْتَرُوا وَقَدْ مَتَّعُوا بِأَنْفُسِهِمْ حَتَّى آتَاهُ عَلَيْهِمْ وَسِيلٌ مَّكْرُهُمْ حَيْثُ أَرَادُوا قَتْلَهُ لِيُتْقِنُوهُ أَوَافِرَاحَهُ
وَعَنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ إِنْ سَلَبَ الْوَحْدَانُ وَأَنْ مَا كَانَ مَكْرُهُمْ إِنْ سَلَبَ لَقَوْلِ بَنِي الْهَمَلِ الْحَمْدُ لَا يَحْضَرُ وَلَا
يُضَرُّ الْأَنْفُسُ بِهِمُ وَالْعَرَادُ بِالْحَبْلِ مَا تَلَّ حَبْلُ حَبْلَتِهِ وَقِيلَ شَرَّاعِ الْإِسْلَامِ الْحَمْدُ بِمَا فِي الْأَقْرَارِ وَالْأَشَارَاتِ
وَفِي قِرَاءَةِ مَسْجِدٍ لَا مَ تَرُولُ وَفِي الْعَمَلِ حَالٍ مَعْلُومَةٍ وَالْعَرَادُ تَعْلِيمُ مَكْرُهُمْ وَلَيْسَ الْعَرَادُ تَعْلِيمُ مَكْرُهُمْ
وَسَائِبِهِ حَتَّى آتَاهُ تَكْرَارُ السَّمَوَاتِ بِتَعْلِيمٍ مِمَّا وَتَشِيعِ الْأَرْضِ وَبِحَرِّ الْعَدْلِ هَذَا أَوْ عَلَى الْأَوْفَى مَعْرِفَتِ
وَمَا كَانَ وَلَا تَحْصِي الْغُلْفِ وَعَدِيمُ رُسُلِهِ لَعَنَ إِنْ لَقِيَ عَزِيزٌ خَدِيبَ لَا يَحْضَرُ شَيْءٌ ذُو الْقِيَامَةِ مَنْ حَضَرَهُ
إِذَا كَرِهُ يَوْمَ يُدْعَى الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالصَّخُوفُ هُوَ يَوْمَ الْغَيْمَةِ فَيَحْشُرُ السَّمَاءُ عَلَى الْأَرْضِ مَعَهُ نَفْسُ الْغَيْمِ
حَقِيقَةُ الْغَيْمِ وَوَرَى مَسْجِدٍ هَدِيَّتِ مِمَّا تَعْلَى الْغَيْمِ وَفِي الْغَيْمِ يَوْمَ يُدْعَى عَلَى
الْحَرَامِ وَبَرَزُوا خَرَجُوا مِنَ الْقُبُورِ لِقَاءَ الْوَلَدِ الْقَهَّارِ وَبَرَزُوا بِمَا مَحَدَ تَعْلَى الْكَافِرِينَ يَوْمَ يُدْعَى
مُتَّقِينَ مَسْجِدِهِمْ فِي الْأَصْفَادِ الْبُودِ أَوْ الْأَعْلَى سَرَّابِ لَقَوْلِهِمْ تَعْلِيمُهُمْ فَيَنْفُذُ فِي الْأَرْضِ
لَا تَسْتَعْمَلُ الْمَارَ وَتَقْلُشُ تَعْلَمُوا وَجُوهَهُمْ الْكَارِ لِيُخْرِجَ سَمْعُ بَرَدِ اللَّهِ عَلَى نَفْسِهِ مَا كُنْتُ مِنْ حَرِّ وَشَرِّ
إِنْ لَقِيَ السَّابِ بِحَسَبِ حَبْلِ الْحَقِّ فِي نَفْسِ مَسْجِدٍ مِمَّا فِي أَيْمِ الدُّنْيَا لَعَنَتْ بِذَلِكَ هَذَا الْعَرَادُ
بَلَّغَ الْغُلْفِ إِنْ أَسْزَلَ لِنَفْسِهِمْ وَلِيُذَكِّرُوا بِمَا عَلَّمُوا سَابِ مِنْ الْحَقِّ لَقَوْلِهِمْ إِنْ لَقِيَ الْوَلَدُ وَلَقَدْ ذَكَرَ
بِهِمَا الْغُلْفِ فِي الْأَصْلِ فِي الْغُلْفِ يَوْمَ الْوَلَدِ الْكَارِ لِيُخْرِجَ سَمْعُ بَرَدِ اللَّهِ عَلَى نَفْسِهِ مَا كُنْتُ مِنْ حَرِّ وَشَرِّ

تَرْجُمَان: کہ کے کافر جو کچھ کرتے ہیں اس سے تم خدا کو بہتر مافیل نہ سمجھو، وہ تو ان کو عذاب سے اس دن تک کے لئے بہت دیر سے ہوئے ہے کہ جس دن مٹھری ہوں گی کی وجہ سے آنکھیں پھٹی کی پھٹی رہ جائیں گی، کہا جا رہا ہے شخص بصورت ہوں، پھٹی اس کی آنکھیں پھٹی کی پھٹی رہ جائیں جس کو وہ بدھ نہ کرے گا، حال یہ کہ وہ مکان کی طرف اپنے سر پر کاغذ سے ہوئے (دامی کی آواز کی طرف) تجزی سے دڑے سے پہلے چار ہے ہوں گے (ایک سر کے لئے بھی) اس کی پک نہ چپ نہ اور ان کے گلوب ان کے خوف کی وجہ سے عقل سے خالی ہوں گے اور اسے کچھ نہ سمجھے آپ کافر لوگوں کو اس دن سے آوارہ رہا جس دن ان پر

خدا آپ کو اور وہ قیامت کا دن ہوگا اور ظالم کو (گھمبیس) گے اسے ہمارے پروردگار، تو ہمیں قہر ہے وقت کی صبر سے پاس صورت کو تو ہمیں دینے کی طرف لوٹا دے تاکہ ہم تیری توحیدی دعوت قبول کر لیں اور تیرے رسولوں کی اچان کریں تو ان سے ہنجر کی کے طور پر کیا چوچکا، کیا تم اس سے پہلے دیکھا جس کمر کا کر نہیں کیا کرتے تھے کہ بنا دے گئے تو دنیا سے آخرت کی طرف نکلتی نہیں ہے حالانکہ تم دیکھا میں ان کی بستیوں میں رہ چکے ہو کہ جنہوں نے ہم ساتھ میں سے کفر کر کے اپنے آپ کو قسم کیا اور تمہارے لئے خبر ہو چکا تھا کہ ہم نے ان کے ساتھ خدا کا کیا معاملہ کیا تھا؟ پھر بھی تم باز نہیں آئے اور ہم نے تمہارے (سمجھنے) کے لئے قرآن میں طرح طرح کی مثالیں بیان کیں مگر تم نے عبرت حاصل نہ کی، اور یہ لوگ نبی جھکوت کے ساتھ اپنی چٹائیوں پر ہیں اس طریقہ پر کہ ان لوگوں نے آپ کے قتل کا قید کرنے کا یا دھن سے ناکٹ کا اور اوٹا یا اور اٹھ کوان کے کمر کا کم ہے، واللہ کے پاس ان کی سزا ہے، اور ان کی چالیں اگرچہ سختی ہی عظیم ہوں ایسی شخصیں کہ ان سے پہچان پڑتی جگہ سے نکل سکیں، معنی یہ ہیں کہ ان کی چالیں قابل توجہ نہ تھیں اور وہ اپنا ہی نقصان کر رہے ہیں اور پھاڑوں سے مراد حقیقت پہاڑی ہیں، یا اسلامی دھکم میں جن کو ثبات و قرائم میں چہڑوں کے ساتھ تھیں وہی اور ایک قرائم میں (التسویل) کے دم کے فق اور ضل کو رفع کے ساتھ ہے اور ان کا حال ہے اور مقصد ان کے کمر کے عقیم ہونے کو چہڑوں نہ کرنا ہے اور کہا گیا ہے کہ کمر سے مراد ان کا کفر ہے اور نیکان السنونوت ہنسطرون (الانہ) جانی قرائم کے مناسب ہے، اور پہلی قرائم کے مناسب وہی ہے جو نہ صاحبیا ہے، (یعنی) وما کان منکو ہنط الخ آپ پر گزیر نیل نہ کریں کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبیوں سے نصرت کے دے میں وعدہ خلافی کرے گا اللہ تعالیٰ غالب ہے اس کو کوئی چیز عاجز نہیں کر سکتی اور اپنے غافری کرنے والے سے بدلہ لینے والا ہے (اور) اس دن کو یاد کرو کہ موجودہ زمین دوسری زمین سے بدل دی جائے گی اور آسمان بھی اور وہ قیامت کا دن ہوگا تو لوگوں کو ایک صاف ستھری سفید زمین پر جمع کیا جائیگا، جیسا کہ صحیحین کی حدیث میں ہے، اور روایت کی مسلم نے ایک حدیث جس میں سوال کیا گیا رسول اللہ ﷺ کے (جہد علی ارض) کے دن لوگ کہاں ہوں گے؟ آپ نے فرمایا میں مصر ایل، اور (سب لوگ) قبروں سے نکل کر خدا کے واحد غالب کے درود و خیر ہوں گے اور اسے محمد آپ اس دن مجرموں کا قروں کو چیزوں میں یا طوقوں میں شیطان کے ساتھ جکڑے ہوئے دیکھو گے حال یہ ہے کہ ان کا لباس گندھک (یا تارکول) کا ہوگا، اسلئے کہ گندھک آگ بجڑ کاٹنے والی بہت زیادہ ہوتی ہے اور آگ ان کے چہروں پر بھی چھائی ہوگی ہوگی تاکہ اللہ ہر شخص کو اس کے اعمال نیک و بد کا بدلہ دے، لہذا جزوی، ہر ذوالکے مصفق ہے بلاشبہ اللہ تعالیٰ بہت جہد مناسب لینے والا ہے اللہ تعالیٰ چہری مخلوق کا حسب دنیا کے دنوں کے اعتبار سے نصف دن میں لے لے گا اس مضمون کی حدیث کی وجہ سے یہ قرآن تمام لوگوں کے لئے اطلاع نامہ ہے یعنی لوگوں کی تبلیغ کے لئے ہزل کیا گیا ہے تاکہ اس کے ذریعہ ان کو آگاہ کر دیا جائے اور تاکہ لوگ ان دلائل کو جان لیں جو قرآن میں ہیں کہ اللہ ایک کیا معبود ہے اور تاکہ اہل عقل (و بصیرت) اس سے نصیحت حاصل کریں۔ (لیڈ ٹکس) اصل میں باہزال میں ادھام کے ساتھ ہے۔

حَقِیْقِ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: تشخیص (ف) مضارع واحد مؤنث جائب، مصدر ضحوص، تنگی بانہد کر دیکھنا، آنکھوں کا کھردھنا، آنکھوں کا

چمکانا۔

قَوْلًا: مہطعین یہ مہطع اسم فاعل کی جمع ہے (افعال) اعطاع سرچوکا تاخیزی سے دوڑنا مہطعین، اصحاب مضارع مزدولف سے حال ہے تقدیر عبارت یہ ہے، اصحاب الابصار مہطعین،

قَوْلًا: مقنعی، افناع سے اسم فاعل اٹھائے ہوئے، (افعال) اصل میں مقنعین قضاہوں اضافت کی وجہ سے حذف ہو گیا اشارہ قطع ہے۔

قَوْلًا: اللہ تبارک العزہ، اللہ کی جمع ہے بمعنی دل۔

قَوْلًا: ہوا، یہ اسم ہے بمعنی خالی، غول اور کھراست کی وجہ سے دل کا خالی ہونا پریمانی سے خالی، ہوا اس فضا کو کہتے ہیں جو آسمان اور زمین کے درمیان ہے، محاورہ میں ذرا پاک دل کی صفت واقع ہوتی ہے۔

قَوْلًا: نجیب یہ اسم فاعل امر کا جواب ہے۔

قَوْلًا: یقال لہم، ماقبل سے دہرایا کرنے کے لئے اس کے مزدولف ماننے کی ضرورت پیش آتی۔

قَوْلًا: تبیین، اس کا فاعل والائت کلام کی وجہ سے مضر ہے اور وہ حال ہے، تقدیر عبارت یہ ہے تبیین لکھ کر کیف لعلنا بہم؟

قَوْلًا: ان ما، اس میں اشارہ ہے کہ ان تائید ہے اور لتزول میں لام تاکید کی کے لئے ہے، وہی قواوت بفتح لام الاولى ورفع الایضیہ اسی لتزول، اس صورت میں ان تخلص عن الطغیلة ہوگا، مطلب یہ ہوگا کہ ان کا کمر اتنا شدید تھا کہ پہاڑ بھی اپنی جگہ سے اٹل جائے، (لتزول) کا لام تخلص اور تائید کے درمیان فارق ہے۔

قَوْلًا: اذنی قراءت یعنی ان تخلص کی صورت میں (لتزول) سے کفار کے عزم کو عقیم اور شدید ہونے کو بیان کرنا مقصود ہے، اور پہلی قراءت یعنی ان تائید اور لام کے کسرہ کے ساتھ (لتزول) سے ان کے کمر کے ضعف کو بیان کرنا مقصود ہے، یعنی ان کا کمر خدا کی تائید کے مقابلہ میں اتنا ضعیف اور کمزور ہے کہ وہ قابل توجہ بھی نہیں ہے اور نہ وہ تمہارا کچھ بگاڑ سکتا ہے، دوسری قراءت کے اذنی قراول کا قول وکداد السنوات یفقطون الیع مناسب ہے اور پہلی قراءت کے اذنی قراول کا قول "ماکان مکرہم لتزول منہ الیحدال" مناسب ہے۔

قَوْلًا: لطران، لطران ایک سیال سیاہ دلیق مادہ ہوتا ہے جس میں غصہ ہوتی ہے، مگر اس کی خارجی اذنیوں کے مالش کر دی جائے تو غارش قٹم ہو جاتی ہے یہ مادہ آگ بہت جلدی پکڑتا ہے اور بدبودار ہوتا ہے، بعض حضرات نے اس کا ترجمہ گندہک

اور بعض نے انکار کیا ہے۔

قولہ: "متعلق بہ رزوا" یعنی لحدوی، روزہ کے حقیق ہے اور درمیان میں جملہ معترضہ ہے۔

قولہ: "الزل لملیہم" ہذا بلاغ میں چونکہ وصف کامل ذات ہلّا زام رہا ہے اس لئے شارع تکرار تکرار سے مذکورہ عبارت قدر مبالغہ آفرین درست ہو جائے۔ یعنی یہ ہذا کی خبر نہیں ہے بلکہ خبر مذکورہ ہے خبر کی علت کے قلم مقام کر رہا ہے۔

تَفْصِیْلُ وَتَشْرِیْحُ

سورہ ابراہیم ﷺ کے اس آطری رکوع میں، خلاصہ کے طور پر انہی اہل مکہ کو بھیجی قوموں کی سرگذشت سے عبرت حاصل کرنے کی تلقین ہے اور اب بھی ہوش میں آنے کی صورت میں قیامت کے ہولناک عذابوں سے ڈرایا گیا ہے
ولا تحسبن اللہ غافلاً عما یعمل الظالمون، پہلی آیت میں رسول اللہ ﷺ اور ہر مظلوم کو ظلم اور ظالم کے لئے سخت عذاب کی دھمکی ہے کہ ظالم لوگ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اچھل دینے سے بے فکر نہ ہو جائیں اور یہ نہ سمجھیں کہ اللہ تعالیٰ کون کے جرائم کی خبر نہیں اس لئے کوئی عذاب اور مصیبت ان پر نہ آئے گا، بلکہ اللہ کی نعر سے ان کا کوئی عمل چلی نہیں مگر اس نے اپنی رحمت اور حکمت کے تقاضے سے اچھل دے رکھی ہے۔

تشخیص فیہ الابصار، یعنی قیامت کا ہولناک نظارہ ان کے سامنے ہو گا اور کھنگلی لگائے اسے دیکھ رہے ہوں گے اس طرح کہ ان کے دہے چھرا گئے ہیں نہ پلک جھپکے گی اور نہ نعر بنے گی۔

اولئذ تنکونوا المسلمون لیل مالککم من ذوال، یعنی دنیا میں تم تمہیں کھا کھا کر کھا کرتے تھے کہ نہ کوئی حساب کتاب ہے اور نہ دوزخ و جنت اور نہ کسی کو بارہ زندہ ہوا ہے، ان کی ہجرت کے لئے گزشتہ قوموں کے حالات و واقعات بیان کر دیئے جن کے گھروں میں اب تم چل پھر رہے ہو اور ان کے کھنڈر بھی تمہیں دعوت غور و فکر دے رہے ہیں، اگر تم ان سے عبرت نہ لکڑو اور ان کے انجام سے بچنے کی فکر نہ کرو تو تمہاری مرضی، پھر تم بھی اس انجام کے لئے تیار ہو، جو کاکہ تم دیکھ چکے تھے کہ تمہاری پیش رفتوں میں نے قوانین انہی کی خلاف ورزی کے سبب سے بچنے اور انہی کی دعوت کو ناکام کرنے کے لئے کسی کسی زبردست چالیں چلیں اور یہ بھی دیکھ چکے تھے کہ اللہ کی ایک ہی چال سے وہ کس طرح مات کھا گئے، مگر پھر بھی تم حق کے خلاف چال بازیوں کرنے سے باز نہ آئے، اور یہی سمجھتے رہے کہ تمہاری چالیں ضرور کامیاب ہوں گی۔

ولئذ میکروا میکروہم علیہم الخ اس آیت میں مخالفانہ تہیروں کا ذکر کیا گیا ہے، یعنی ان لوگوں نے دین حق کو ماننے اور مسلمانوں کو ستانے کے لئے ہر چہ تدبیریں کیں اور اللہ تعالیٰ ان کی غلی اور ظاہر تدبیروں سے واقف ہے اللہ ان کے ناکام بنا دینے پر قادر ہے اگرچہ ان کی تدابیر اتنی عظیم و شہید تھیں کہ ان کے مقابلہ پر پناہ بھی اپنی جگہ سے ہٹ جاتے مگر اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کے سامنے ساری تدبیریں گرد و غبار کی طرح بجا ہٹا رہی ہوں گی، یہ مطلب ان جملہ عن امثلہ کی صورت میں ہو گا اور

ان کو فی قرادے کر یے معنی ہوں گے، مگر چہ انہوں نے بہت سی تدبیریں اور چسلیں چلیں، لیکن ان کی تدبیروں اور چسلیوں سے یہ ممکن نہ تھا کہ پہاڑ اپنی جگہ سے لگی جائیں، اور پہاڑ سے مراد آپ ﷺ کا عزم و استقلال ہے۔

فَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ مُخَلَّفًا وَعَدَهُ، اگرچہ اس میں روئے سخن آپ ﷺ کی طرف ہے مگر مراد انہیں میں یعنی کوئی یہ نہ سمجھے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول سے جو وعدے کیے تھے انصرت اور کامیابی کے کیے ہیں وہ ان کے خلاف کرے گا اللہ بڑا ہر دست ہے و ضرور دشمنوں سے انتقام لے گا اور اپنے قہمروں سے جو وعدے کئے ہیں ان کو ضرور پورا کرے گا۔

یوم تبدل الارض غیر الارض والسّموات (الآیۃ) اس آیت میں موجود زمین و آسمان کی تبدیلی کا ذکر ہے یہ تبدیلی ذات کے اعتبار سے بھی ہو سکتی ہے اور صفات کے اعتبار سے بھی اور دونوں طریقوں سے بھی، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ارض و سما کی تبدیلی کے وقت مخلوق میں صراط پر ہوگی، غرضیکہ موجودہ نظام طبعی و ربم کر دیا جائیگا اور نئے عالمی اور عالمی کی عدت کے درمیان زمین و آسمان کی موجودہ ہیئت بدل جائیگی، اور ایک دوسرا نظام طبیعت دوسرے قوانین فطرت کے ساتھ بنایا جائیگا پھر نئے عالمی کے ساتھ ہی تمام وہ انسان جو تخلیق آدم سے لے کر قیامت تک پیدا ہوئے تھے از سر نو زمرہ کر کے اللہ تعالیٰ کے حضور پیش کئے جائیں گے اسی کا نام حشر ہے قرآنی اشارات اور حدیث کی تصریحات سے یہ بات ثابت ہے کہ حشر اسی زمین پر ہوگا جہیں ہدالت قائم ہوگی جہیں میزان عدل قائم کی جائیگی، اور یہ بات بھی ثابت ہے کہ ہماری اور دوسری زندگی جس میں یہ معاملات پیش آئیں گے انھیں روحانی نہیں ہوگی، بلکہ ٹھیک اسی طرح جسم و روح کے ساتھ ہم زمرہ کئے جائیں گے جس طرح آج زمرہ ہیں۔

بَحْجُ الدِّیْنِ

سُورَةُ الْحَجَرِ مَكِّيَّةٌ تَسْعُ وَتِسْعُونَ آيَةً

سُورَةُ الْحَجَرِ مَكِّيَّةٌ تَسْعُ وَتِسْعُونَ آيَةً

سورہ حجر کی ہے ۹۹ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ أَلَمْ نَعْلَمْ بِمِرَادِكَ ذَلِكَ وَلَئِكَ هِيَ الْآيَاتُ الْبَيِّنَاتُ
الْحَكِيمَةُ الْقُرْآنُ وَلَا ضَمَاقَ بِمَعْنَى ۝ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ۝ مظهر الحق من الباطل عطف بزيادة صفه ۝ وَبِمَا
بِاتِّسَابٍ وَالتَّحْقِيقُ يُوَدُّ بِمَعْنَى الَّذِينَ كَفَرُوا ۝ يَوْمَ الشُّبْحَةِ إِذَا عَابَهُنَّ أَعْيَانُهُمْ وَحَالُ الْمُسْلِمِينَ
لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ۝ وَرَبِّ لِنُكَثِرَ مَا يَكْثُرُ مِنْهُمْ لَعْنَى ذَلِكَ وَقِيلَ لِلتَّغْلِيلِ فَإِنَّ الْآهَوَالَ تَدْهَشُهُمْ فَلَا
يَفْقَهُونَ حَتَّى يَتَمَنَّوْا فَالْمَكِ الْأَمَى أَحْبَابُ قَلْبِهِ قَدْ هَمَّ أَنْ يَكْفُرَ بِمَا مُحَمَّدٌ ۝ يَأْكُلُوا وَيَشْرَبُوا بِدُنْيَاهُمْ
وَيُؤَلِّمَهُمْ بِشَفَاهِهِمْ الْأَمَلُ بِطُولِ الْعُمُرِ وَغَيْرِهِ عَنِ الْإِيمَانِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۝ عَاقِبَةُ أَسْرِهِمْ وَهَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ
بِالْقِتَالِ وَمَا أَفْلَحْنَا مِنْ زَائِدَةٍ قَرِيبَةٍ أَرِيدَ أَهْلُهَا الْأَوَّلُ كِتَابُ أَجَلٍ مَعْلُومٍ ۝ مَعْدُودٌ لِهَلَاكِهَا مَا تَبَيَّنَ مِنْ
زَائِدَةٍ أُمَّةٌ أَجَلُهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ۝ يَتَأَخَّرُونَ عَنْهُ وَقَالُوا أَيْ كَفَرَ مَكَّةَ لِنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَا أَيُّهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ الْفُرْقَانُ فِي رَحْمَةِ رَبِّكَ لَعَلَّكَ تَهْتَدُونَ ۝ الْوَمَا هِيَ إِلَّا نَبِيٌّ مِمَّنْ نَبَايُنَا السَّلَافُ كَمَا نَزَّلْنَا
الضُّحَى ۝ لِي لَوْلَا أَنْكَ نَبِيٌّ وَإِنْ هَذَا الْقُرْآنُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى قُلْ تَعَالَى مَلَكُوتٌ فِيهِ حَذْفُ أَحَدِي
التَّائِيَةِ الْمَلَكَةُ الْأَبْلَغُ بِالْعَذَابِ وَمَا كَانُوا إِذَا أَيْ حِينَ نَزَلَ الْمَلَكَةُ بِالْعَذَابِ فَتُظْهِرُونَ ۝ مَوْخِرِينَ
لَا تَحْنُ تَاكِيدَ لاسم ان اوفصل نَزَّلْنَا الذِّكْرَ الْقُرْآنَ ۝ وَالْأَفْطَحُونَ ۝ مِنَ التَّهْدِيلِ وَالتَّحْرِيفِ وَالتَّزْيِيدِ
وَالنَّحْصِ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ ۝ رسلًا فِي شَرَحِ فِرْعَوْنَ الْأَقْلِينَ ۝ وَمَا كَانَ بِأَنْبِيَائِهِمْ مِنْ مَسْئُولٍ إِلَّا كَانُوا
بِهِمْ مُسْتَجِيبِينَ ۝ اسْتَهْوَاءَ لِقَوْلِكَ بِكَ وَهَذَا تَسْلِيَةٌ لِنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَلِكَ تَسْلُكُهُ أَيْ مِثْلُ
أَحَدِهِمَا التَّهْدِيَّةُ فِي قَدَمِهِ لَوْلَا تَدْخُلُهُ فِي قُلُوبِ الْمُتَحَيِّزِينَ ۝ أَنْ كَفَرَ مَكَّةَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ بِالنَّبِيِّ
صَغِيرِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ خَلَّتْ سَنَةُ الْأَقْلِينَ ۝ أَيْ سَنَةُ اللَّهِ فِيهِمْ أَنْ تَعْلَمَهُمْ بِتَكْذِيبِهِمْ أَنْ يَحْلِقَهُمْ

قَوْلُكَ: تاکہید اور تفصیل یعنی ضمن اسم ہائی تاکہید ہے یا یہ کہ تفصیل ہے، لیکن کو تفصیل قرار دینے کی صورت میں یہ سوال ہوگا کہ تفصیل دو اسموں کے درمیان ہوتا ہے نہ کہ اسم اور فعل کے درمیان جیسا کہ یہاں ہے اور دوسرا سوال یہ ہوگا کہ تفصیل ضمیر کا تعلق سے ہوتا ہے نہ کہ اس کے علاوہ سے البتہ جر جانی تَحْتَ لَفْظِ تَفْصِيلٍ نے اسم اور فعل کے درمیان بھی تفصیل کو جائز کہا ہے غالباً مفسر علام نے جر جانی تَحْتَ لَفْظِ تَفْصِيلٍ کے مسلک پر عمل کیا ہے۔

قَوْلُكَ: کلام، کلام کا اضافہ اس سوال کا جواب ہے کہ عاقل اس مضارع پر داخل ہوتا ہے جو حال کے معنی میں ہو یا اس ماضی پر داخل ہوتا ہے جو قریب الی الحال ہو مفسر علام نے کان مقدم بیان کرنا اشارہ کر دیا کہ عاقل ماضی قریب الی الحال پر داخل ہے۔

قَوْلُكَ: لدخله، ای الاستهزاء، ضمیر کا مرفوع استهزاء ہے۔

لَفْظُ تَفْصِيلٍ

سورت کا نام:

اس سورت کا نام مغرب ہے جو کہ آیت ۸۰ کے فقرہ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ سے ماخوذ ہے۔

مقام حج کا مختصر تعارف:

مغربی قوم شہود کا مرکز تھا اس کے گنبد مدینہ سے شمال مغرب میں موجود شہر اعلیٰ سے چند میل کے فاصلہ پر واقع ہیں، مدینہ سے جو کہ جاتے ہوئے یہ شہر شاہ راہ عام پر پڑتا ہے اور قافلے اس راہی سے ہو کر گزرتے ہیں۔ ۹ھ میں آنحضرت ﷺ جو کہ جاتے ہوئے اس علاقہ سے گزرے تھے مگر آپ نے اس مہذب نسبی سے جلدی سے گزرنے کا حکم فرمایا قادیانیت چھاپنے کے زمانہ میں یہ چھادریلے سے کاٹا مٹا دیا۔

آٹھویں صدی ہجری میں ابن بطوطہ کو جاتے ہوئے یہاں پہنچا تھا، وہ لکھتا ہے کہ یہاں سرخ رنگ کے پہاڑوں میں قوم شہودی ترائی ہوئی عمارتیں موجود ہیں جو انہوں نے پہاڑوں کو تراش کر ان کے اندر بنائی تھیں ان کے نقش و نگار اس وقت تک ایسے تازہ ہیں جیسا آج یہ بنائے گئے ہوں، ان مکانات میں اب گلی سڑی بنی ہوئی ہوئی تھیں۔

انہی اس کی متعلق حراۃ اللہ ہی پہنچ جاتا ہے، یہاں آیتیں ہیں ایک کمال کتاب کی، کتاب میں سے مرد و قرآن کریم ہی ہے قرآن کی تحویں عجم کے لیے ہے یعنی یہ قرآن کمال اور نہایت عظمت و شان والا ہے۔

وَمَا يَدْعُوهُ الْدِينُ كَفَرًا وَالْهُوَ كَانُوا مُسْلِمِينَ، کفار و مشرکین یہ آرزو کس وقت کریں گے؟ موت کے وقت جب فرشتے انہیں جہنم کی آگ دکھاتے ہیں، جنہم میں داخل ہونے کے بعد یا سداں میں جہنم کے کتاب ہو رہا ہوگا اور کہ فرشتوں کو نہ میں اور نہ ان کو، نہ میں نہ وہ، نہ کہیں نے اس وقت باقرآن ذکر ہے کہ کائنات کی مدح ملے ہوئے "وَمَا يَدْعُوهُ الْدِينُ كَفَرًا"

مخیر کے لئے استعمال ہوتا ہے مگر کبھی حکمت کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے رب بغیر ماکہ لعل پر داخل نہیں ہوتا۔

فَرِهْرِبَا تَكْلُو اَوْ يَتَمَلَّعُو (الاحیاء) یہ کافروں کے لئے تہدید و توجیع ہے یعنی اگر یہ کافر کفر و شرک سے باز نہیں آئے تو ہمیں اپنی حالت پر چھوڑ دیجئے، یہ نہی اللہ توں سے محفوظ ہوں اور خوب داد بخش دوں، مغرب آج میں اپنے کفر و شرک کا انجام معلوم ہو جائیگا۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کھانے پینے کو مقصد اصلی اور مشغلہ بنالینا اور دنیوی بخش و عشرت کے سامان میں موت سے بے فکر ہو کر طویل منصوبہ سازی کرتے رہنا کفار علی کا شیوہ ہو سکتا ہے جن کا آخرت اور اس کے حساب و کتاب اور جزا و سزا پر ایمان نہیں، مومن بھی کھانا پیتا ہے، اور معاش کا بقدر ضرورت سامان بھی کرتا ہے اور آنکھ کا درد ہار کے منصوبے بھی بناتا ہے مگر موت اور فکر آخرت سے خالی ہو کر یہ کام نہیں کرتا۔

ما نَسِطُ مِنْ اَمَةٍ اَجْلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ، جس ہستی کو بھی ہم تا فرمانی کی وجہ سے ہلاک کرتے ہیں، تو فوراً ہلاک نہیں کر لیتے، بلکہ ہم ایک وقت مقرر کئے ہوئے ہیں اس وقت تک اس ہستی والوں کو ہلاکت دی جاتی ہے لیکن جب وہ مقررہ وقت آجاتا ہے تو انہیں ہلاک کر دیا جاتا ہے بجز وہ اس سے آگے پیچھے نہیں ہوتے۔

قرآن اور حفاظت قرآن:

اَسَاحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَ اَنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ، اس آیت میں بیشین کوئی کر دی گئی ہے کہ قرآن کریم قیامت تک اپنی اصلی شکل میں محفوظ رہے گا، نہ پاکی کوئی طاقت اسے مٹانے یا اس میں تخریب و ترمیم کرنے میں کامیاب نہیں ہو سکے گی، ہم نے مقدمہ میں حفاظت قرآن کے درجہ عنوان گفتگو کی ہے وہاں آپ نے غالباً پڑھ لیا ہو گا کہ اللہ تعالیٰ نے اس بیشین کوئی کو عملی طور پر کس طرح چاکر کے دکھایا اور پروردگار میں اس کی کس طرح حفاظت کی، چنانچہ آج یہ بات ہر سے وثوق اور دل سے کامیاب بخوف ترویج کی جا سکتی ہے کہ قرآن کریم ہمارے پاس ایسی شکل میں موجود ہے جس شکل میں آنحضرت ﷺ نے انکی تعلیم دی تھی، اور اس میں آج تک کسی ایک نقطہ یا شوشے کا بھی فرق نہیں ہو سکا، معاصرین اسلام نے ماضی میں بھی قرآن میں تخریب و ترمیم کی کوششیں کی ہیں اور آج بھی یہ کوششیں جاری ہیں مگر ایمانی اور دعا کا ای کے علاوہ ان کے کچھ ہاتھ نہیں لگا۔

حفاظت قرآن غیروں کی نظر میں:

قرآن محفوظ ہونے کا عقیدہ صرف مسلمانوں ہی کا نہیں بلکہ منصف مزاج غیر مسلموں نے بھی اس حقیقت کو تسلیم کیا ہے اور اس سے انکار کی جرأت نہیں کی، لیکن جب انہوں پر تعصب کا پردہ پڑ جائے تو ایک شفاف چشمہ بھی گدا نظر آئے گا کہ حفاظت قرآن کا وعدہ الہی جس حیرت انگیز طریقہ پر پورا ہوا کہ ہر ہاتھ دیکھ کر یوں سے بڑے تعصب و مفرور جانوروں کے منہ پر بھونچے ہو گئے ”میرزا“ کہتا ہے۔

”جہاں تک ہماری معلومات ہیں دنیا بھر میں ایک بھی ایسی کتاب نہیں کہ جو قرآن کی طرح بارہ صدیوں تک ہر قسم کی تحریف سے پاک رہی ہو۔“

ایک اور چودہویں لکھتا ہے۔

”ہم ایسے ہی یقین سے قرآن کو بعد محمد ﷺ کے سنہ سے نکلے ہوئے الفاظ سمجھتے ہیں جیسے مسلمان اسے خدا کا کلام سمجھتے ہیں۔“

حفاظت قرآن کے سلسلہ میں مامون رشید کے دور کا ایک واقعہ:

قرطبی نے اس جگہ سند متصل کے ساتھ ایک واقعہ امیر المومنین مامون کے دربار کا نقل کیا ہے کہ مامون کا ہے کہ جسے مسیحی مسک پر بحث دہماتے اور خدا کرے کرنا تھا، ایسے ہی ایک مباحثہ میں ایک یہودی بھی ایک مرتبہ کہی: ”جب مجلس ختم ہوگئی تو مامون نے ہمارے دریاخت کیا، کہ تم اسرائیلی ہو؟ اس نے کہا ہاں، مامون نے اچھا کہا اگر تم مسلمان ہو تو ہم تمہارے ساتھ بہت اچھا سلوک کریں گے۔“

اس نے جواب دیا کہ میں اپنے آباؤ اجداد کے دین کو نہیں چھوڑ سکتا، پھر اسی شخص نے ایک سال بعد مسلمان ہو کر... میں مجلس نہا کر وہ میں فقہ اسلامی کے موضوع پر بہترین تقریر اور عمدہ حقیقات پیش کیں مجلس ختم ہونے کے بعد، مامون نے اس کو چار کر کہا کہ تم وہی شخص ہو جو سال گذشتہ آئے تھے اس نے کہا ہاں وہی ہوں، مامون نے دریاخت کیا اس وقت تم نے اسلام قبول کرنے سے انکار کر دیا تھا پھر اب مسلمان ہو نیکاسب کیا ہوا؟

اس نے جواب دیا کہ سال گذشتہ جب یہاں سے واپس گیا تو میں نے موجودہ مذہب کی تحقیق کرنے کا ارادہ کیا، میں نے خطہ اور غوث نویس آوی ہوئی، کتابیں لکھ کر فروخت کرنا ہوں، ابھی قیمت سے فروخت ہو چکی ہیں، میں نے آؤ، نکل اور اتھون کے طور پر تو مات کے تین نئے کتابت کئے جن میں میں نے بہت سی جگہ اپنی طرف سے حذف و اضافہ کر دیا اور میں وہ نسخے لے کر کئیسہ میں بچھو، یہودیوں نے بڑی دقت سے ان کو لپیٹ لیا، پھر اسی طرح انجیل کے تین نسخے حذف و اضافہ کے ساتھ کتابت کئے اور نصاریٰ کے پاس لے گیا وہاں بھی یہودیوں نے بڑی قدر و منزلت کے ساتھ یہ نسخے مجھ سے خرید لئے، پھر یہی کام میں نے قرآن کے ساتھ کیا اس کے بھی تین نسخے محمد و کتابت کئے جن میں اپنی طرف سے کمی بیشی کر دی، پھر ان کو لے کر میں فروخت کے لئے نکلا تو جس مسلمان کے پاس لے کر گیا اس نے دیکھا کہ گناہ بھی ہیں یا نہیں جب کی نہی نظر آئی تو اس نے مجھ کو نئے واپس کر دیے۔

اس واقعہ سے میں نے سبق لیا کہ یہ کتاب محفوظ ہے اور اللہ ہی نے اس کی حفاظت کی ہوئی ہے، اسی وجہ سے میں مسلمان ہو گیا۔

واقعہ بتاتا ہے کہ ہر زمانہ میں ایک بڑی تعداد لوگوں کی ایسی رہی ہے کہ جس نے قرآن کریم کے علوم اور مطالب کی حفاظت کی ہے، کاموں نے رسم الخط کی، قاریوں نے طرزِ اداء اور تلفظ کی، مفسرین نے اس کے الفاظ اور عبارت کی وہ حفاظت کی کہ نزول کے وقت سے لے کر آج تک کوئی کمزوری نہ ہو سکی۔ اسی کی بدولت قرآن کی تعداد حفاظت قرآن کی موجودہ رہی ہو۔ فیروز سال کا بچہ جسے اپنے والدین نے نہان میں دو تین بار کراہا یا کرناوشا رہے وہ ایک جتنی زبان کی اتنی عظیم کتاب کس طرح فر فرماتا ہے۔

وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا ثَمَنِي عَشَرَ الْحَمَلِ وَالشُّوْرَ وَالْحُورَاءَ وَالسَّرَافَةَ وَالْأَسَدَ وَالسِّنْدِيَّةَ وَالْجَمْزَانَ
وَالْمَعْرُوقَ وَالْفُلْكَانَ وَالْجُدَى وَالْذُلُومَ وَالْحَبَّوْنَ وَهِيَ مَدَنُ الْكَوَاكِبِ السَّبْعَةِ السَّابِقَةِ الثَّمَنِيْنَ وَلَهُ الْحَمَلُ
وَالْعَقْرَبُ وَالزَّهْرَةُ وَلَهَا الشُّوْرُ وَالْجَمْزَانُ وَغَضَبُهُ وَلَهُ الْحُورَاءُ وَالسِّنْدِيَّةُ وَالْأَسَدُ وَلَهُ السَّرَافَةُ وَالسِّنْدِيَّةُ وَلَهَا
الْأَسَدُ وَالسِّنْدِيَّةُ وَلَهُ الْفُلْكَانُ وَالْحَبَّوْنَ وَالْجُدَى وَالْذُلُومَ وَالْجَمْزَانَ وَالْأَسَدَ وَالسِّنْدِيَّةَ وَالْجَمْزَانَ وَالْأَسَدَ وَالسِّنْدِيَّةَ
وَحَفِظْنَاهَا بِالسَّهَبِ مِنْ كُلِّ شَرْطَنٍ تَجِيئًا مَرَحُومٍ إِلَّا لَكِنْ مِنْ شَرْطَنٍ الشَّمْعُ غَطِيَتْ وَاتَّبَعَتْ أَحَدَهُ
شَهَابٌ مُبِينٌ كَوَكَبٌ مَضَى بِعَرَفِهِ أَوْ يَشِدُّهُ أَوْ يَخْلِدُ وَالْأَرْضُ مَدَّ نَهْجَهَا سَطَاعًا وَالْقَبِيلَةُ رَوَّابِي
حَدَّ لَا تَوَابِتَ لَهَا تَحْرُكُ بِأَعْيُنِهَا وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَقُوزِينَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ وَجَعَلْنَا كَثْرًا مِنْ نَجْمٍ
بَيْنَهُمْ مِنَ الشُّجَرِ وَالْحَبِّوْنَ وَجَعَلْنَا كَثْرًا مِنْ النُّجُومِ وَالْقَبِيلَةَ وَالْأَسَدَ وَالسِّنْدِيَّةَ وَالْجَمْزَانَ وَالْأَسَدَ وَالسِّنْدِيَّةَ
وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَقُوزِينَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ وَمَا مِنْ رَاةٍ شَيْءٍ إِلَّا أَعَدَدْنَا قَدَرًا لَهُ مِثْلَ مَا يَرْجُو وَإِنَّا لَنَعْلَمُ
الْمِثْلَ وَالْأَسَدَ وَالسِّنْدِيَّةَ وَالْجَمْزَانَ وَالْأَسَدَ وَالسِّنْدِيَّةَ وَالْجَمْزَانَ وَالْأَسَدَ وَالسِّنْدِيَّةَ وَالْجَمْزَانَ وَالْأَسَدَ وَالسِّنْدِيَّةَ
فَلْيَقْبَلُوا مِنْهُ وَمَا أَعَدَدْنَا قَدَرًا لَهُ مِثْلَ مَا يَرْجُو وَإِنَّا لَنَعْلَمُ الْمِثْلَ وَالْأَسَدَ وَالسِّنْدِيَّةَ وَالْجَمْزَانَ
الْمَالُونَ نَزَحَتْ مِنْهُ الْخَلْقُ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمُ أَيَّ مَنْ لَقَدْ جَاءَ مِنَ الْخَلْقِ مِنْ لَدُنْ أَدَمَ
وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْأَشْجَارَ إِذَا تَجَفَّى السَّاعِرُ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْفُلْكَانَ وَالْجَمْزَانَ وَالْأَسَدَ وَالسِّنْدِيَّةَ وَالْجَمْزَانَ

100

ترجمہ: اور یہ ایک مہم نے آسمان میں ہلکے ہلکے پارہہ برقی ہلکے ① حل ② نور ③ جزاء ④
 ⑤ اسد ⑥ خیل ⑦ میزبان ⑧ عرق ⑨ قوس ⑩ جدی ⑪ دلو ⑫ صحت دہیہات

سیاروں کی بارہ منزلیں ہیں مریخ کے لئے حمل اور مقرب ہیں اور زہرہ کے لئے ثور اور میزان ہیں اور عطارد کے لئے جوزا اور سنبلہ ہیں اور قمر کے لئے سرطان ہے اور شمس کے لئے اسد ہے اور مشتری کے لئے قوس اور حوت ہیں اور ہم نے آسمان کو دیکھنے والوں کے لئے تاروں سے سجایا اور آسمانوں کو ہم نے ستاروں کے ذریعہ ہر شیطان مردود سے محفوظ کیا، الا یہ کہ کوئی چوری سے من بھاگے تو اس کے ثعالب میں ایک روشن ستارہ ہوتا ہے۔ (جو) اس کو طالع النہر ہے یا بینہ حذ النہر ہے یا بدحواس بنا رہا ہے اور ہم نے زمین کو یکساں یا اور اس میں ہم نے نہ لٹنے والے پہاڑ ثبت کر دیئے تاکہ زمین اپنے باشندوں کو لے کر (خطرانی) حرکت نہ کرے اور ہم نے اس میں ہر چیز ایک مقررہ انداز سے لگائی اور ہم نے تمہارے لئے معاش کے سامان پیدا کئے (معدنیات) یاہ کے ساتھ سجا اور وہ سامان پھل اور نخل ہیں اور تمہارے لئے وہ چیزیں بھی، تاکہ زمین کو تم (حقیقت میں) روزی نہیں دیتے اور وہ غلام اور چوپائے اور مویشی ہیں ان کو (اور حقیقت) اللہ روزی دیتا ہے اور جتنی بھی چیزیں ہیں ان کے خزانے ہمارے پاس ہیں من لاندہ ہے یعنی ان خزانوں کے سرخسے (ہمارے پاس ہیں) اور ہم ہر چیز کو مصلحت کے مطابق مقررہ انداز سے کرتے ہیں اور ہم ہی بھروسے والی ہواؤں کو چلاتے ہیں جو بادلوں کو (پانی سے) بھر دیتی ہیں جس کی وجہ سے پانی سے بھر جاتے ہیں، ہم بادلوں سے پانی برساتے ہیں اور وہ پانی تمہیں چلاتے ہیں اور تم اس کا ذخیرہ کرنے والے نہیں تھے، یعنی اس کے خزانے تمہارے قدرت میں نہیں ہیں اور بادشہ ہم ہی چلاتے ہیں اور مارتے ہیں اور (بالآخر) ہم ہی دھڑکتے ہیں، ہاتی رہنے والے ہیں کہ تمام مخلوق کے وارث ہوں گے، اور تمہارے پیش رو ہمارے علم میں ہیں یعنی اولاد آدم میں سے جو مخلوق آگے چاٹتی ہے وہ ہمارے علم میں ہے، اور یہی مانگاں بھی ہمارے علم میں ہیں (یعنی) قیامت تک بعد میں آنے والے اور یقیناً آپ کا رب تمام انسانوں کو جمع کر دے گا یقیناً وہ اپنی صنعت میں باکست (اور) اپنی مخلوق کے بارے میں باخبر ہے۔

تَحْقِیْقِ شَرِکِیْنِ لِسَبِّحِ تَفْسِیْرُیْ فَوَائِدِ

قَوْلًا: ہر وجہ، ہر وجہ، ہر ج کی جمع ہے جس کے معنی ظہور کے ہیں اسی معنی میں تخریج ہے عورت کے اظہارِ بخت کو کہتے ہیں، یہاں آسمان کے ستاروں کو برحق کہا گیا ہے اس لئے کہ وہ بھی بلند اور ظاہر ہوتے ہیں، اور بعض مفسرین کا خیال ہے کہ سب سیارہ کی بارہ منزلوں کا نام برحق ہے علمِ شریعت میں یہی مراد ہے۔

قَوْلًا: الصریح، یہ سب سیارہ کا بیان ہے۔

قَوْلًا: الصریح، ولا العمل والعقرب، حمل اور مقرب کے مریخ کی منزل ہونے کا مطلب ہے کہ مریخ ان دونوں منزلوں میں داخل ہوتا ہے اور کتبِ تفسیر اور حکمت میں جو یہ درج ہے کہ بارہ برحق شمس کے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ شمس ان کی محاذات میں واقع ہوتا ہے نہ یہ کہ شمس ان میں داخل ہوتا ہے بلکہ سیاروں کا بھی یہی حال ہے لہذا دونوں نظریوں میں کوئی تضاد نہیں ہے۔

قَوْلًا: مرحوم، اس میں اشارہ ہے کہ فعلی بمعنی ملغول ہے۔

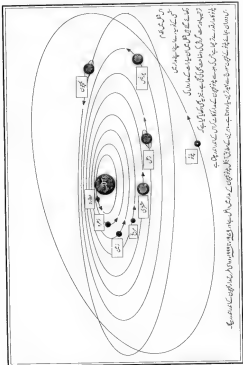
قَوْلًا: لکن، الا کی تفسیر لکن سے کر کے اشارہ کر دیا کہ استثناء منقطع ہے اس لئے کہ استراق نفس حلقہ سے نہیں ہے۔

قَوْلًا: عطفہ، اسنرف کی تفسیر عطفہ سے کر کے ایک اعتراض کا جواب دینا مقصود ہے، اعتراض یہ ہے کہ سب ایک صفت ہے جو سامع کے ساتھ قائم ہے لہذا اس کا انتقال ممکن نہیں ہے، لہذا اسنرفی السمع کا کیا مطلب ہے؟

جواب یہ، اسنرف بمعنی الاعتراف صراحتی چپکے سے ایک ایمان اور یہ بطور تشبیہ کے ہے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔



نقشه‌تبع‌سیارات



قول: لحفہ، اتبعہ کی تفسیر لحفہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اھول یعنی مجروحہ زم سے بہتا مٹی درست ہیں۔

فقیر: پھیلے یہ خیال سے جاں کے معنی میں جو حواسِ برہانہ، لاج، شہادت، شہادت کی بار سے جو حواسِ برہانہ یعنی جنکی ہوتے ہیں ۲۰ سے جو لوگوں کو کائنات میں رہا ۲۰ سے اور ہکا ۲۰ ہے۔

قولیٰ: اوجعلنا لکھڑاں میں لکھڑاں عطف معانی ہے نہ ہذا ایضاً قسم ہوئی کہ اس لکھڑاں کا عطف لکھڑاں کی ضمیر مجرا ہے اور ضمیر مجرا ہی عطف بخلاف وہاں دو سوست نہیں ہے۔

تفويض

”برج“ عربی زبان میں قلعہ، قصر اور محکمہ تجارت کو کہتے ہیں۔ قدیم علمِ نیکت میں برنج کا غلط اصطلاح ان بارو محلوں کے لئے استعمال ہوتا ہے جن پر سورج کے مدار کو تسبیحاً کیا ہے اس وجہ سے بعض مفسرین نے یہ سمجھ کر قرآن کا اشارہ دیکھ کر انہی پر سورج کی طرف تفسیر کیا، مگر مفسرین نے اس سے یہ رد کر دیا ہے کہ سورج کے مدار میں سورج ہی ہے اور سورج کے مدار میں سورج کی طرف تفسیر کرنے والوں کو یہ بتایا ہے کہ سورج کو دیکھ کر چاند اور مہر کے چاند کی طرف تفسیر کرنے والوں کی تفسیریں صحیح ہیں اور ان کی مثالیں بارو میں تفسیر میں اس طرح ہے جس طرح سورج کے ایک ایک منزل میں سورج کی جگہ کے لئے درود میں بھی ہیں اس طرح سات سات سالوں پر بارو میں کسی تقسیم ہیں۔

حفظاً جامع کل شیطان و جیمہ، و جیمہ، مر جوم کے معنی میں ہے۔ ہر کے معنی سب کا توڑنے کے ہیں۔ شیطان کو رحم اسنے کہہ دیا ہے کہ جب وہ آسمان کی طرف پلے کی کوشش کرتا ہے تو آسمانی شہاب آقا پان پر ٹوٹ پڑتے ہیں، رنجیم و صوان کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے۔

ایک اشکال اور اس کا جواب:

یہاں ایک قومی اشکال یہ پیدا ہوتا ہے کہ قضائے آسمانی میں شہابیوں کا وجود اور ان کا نونا کوئی نئی بات نہیں ہے یہ ہمیشہ ہوتا رہا ہے۔ آپ فکر کرنے کی بھشت سے پہلے بھی اور بعد میں بھی، اور اب بھی یہ تسلیم کرنا ہی ہے، تو پھر اس کا کیا مطلب ہے کہ شہاب قاتل شہابیوں کو مارنے کے لئے پیدا ہوئے ہیں جو کہ عہد نبوی کی خصوصیت ہے، مگر مذکورہ خیال ہے کہ آداب کی نئی سے جو حقیقی انما، زمین سے اٹھتے ہیں ان میں آتش کبر و دہ بھی ہوتا ہے اور یہاں کہ جب ان کو حیران کر دیتی ہے تو اس تک اٹھتے ہیں دیکھنے والوں کو محسوس ہوتا ہے کہ ستارہ ٹوٹا۔

چکی اٹھ جائے کہ وہاں ہر کوئی تھوڑی سی بات میں کھینچ کر لے جاتا ہے۔ یہاں پر تو ایسا حال ہے کہ اگر کسی نے ایک شخص سے کہا کہ تم میری بات نہ کرو، تو اس شخص کے پاس سے گزرتے ہوئے لوگوں کی نظر اس شخص پر پڑتی ہیں اور انہیں دیکھتے ہوئے مسکراتے ہیں۔ یہاں پر تو ایسا حال ہے کہ اگر کسی نے ایک شخص سے کہا کہ تم میری بات نہ کرو، تو اس شخص کے پاس سے گزرتے ہوئے لوگوں کی نظر اس شخص پر پڑتی ہیں اور انہیں دیکھتے ہوئے مسکراتے ہیں۔

کا نہیں کیا جاتا تھا، آنحضرت ﷺ کی بعثت کے بعد ان شہابی شعلوں سے یہ کام لیا گیا کہ شیاطین جو فرشتوں کی باتیں چوری سے سنتا ہے ہیں ان کو شعلوں سے مار دیا جائے۔ (حدیث اسی نے بھی یہی قویہ فرمائی ہے)۔

مجھ کو مسلم کی ایک حدیث میں بروایت ابن عباسؓ خود آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد نقل کیا گیا ہے کہ ایک شب آپ ﷺ صحابہ کی مجلس میں تشریف فرما تھے کہ ایک حذر دونا آپ نے لوگوں سے دریافت فرمایا کہ تم زمانہ جاہلیت میں اس حذر دونا کو کیا سمجھتے تھے؟ لوگوں نے جواب دیا ہم یہ سمجھا کرتے تھے کہ دنیا میں کوئی بڑا عاشر دونا ہونے والا ہے، یا تو کوئی بڑا فاضل پیدا ہونے والا ہے یا مرنے والا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ ہونیوالی ہے اس کا کسی کے مرنے پہنچنے سے کوئی تعلق نہیں، یہ شیعہ تو شیاطین کو دفع کرنے کے لئے بھیجتے جاتے ہیں۔

وَجَعَلْنَا لِكُلِّ فُجُورٍ غَنَاشًا ۖ اِس سے مراد انوکھ کر دینا اور چا نور ہیں، یعنی جانوروں کو تیار سے تابع کر دیا جن پر تم سواری بھی کرتے ہو اور بار برداری بھی اور بعض کوان میں سے ذبح کر کے کھا لے بھی ہو، یہ اگرچہ تمہارے ماتحت ہیں اور تم ان کے پروردگار کو غیر و کالنام بھی کرتے ہو لیکن حقیقت میں ان کا رازق اللہ تعالیٰ ہے تم نہیں ہو۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ اَدَمَ مِنْ صَلْصَالٍ شَىْءٍ بَالِسٍ نَسْمُوهُ صُلْفَةً اِىْ صَوْتِ الْاَقْصَرِ مِّنْ حَمَآءٍ طَلَسٍ اَسْوَدَ شَسُونٍ ۚ سَعَرٌ وَّالْجَالُ اِلَا اَحْمَرٌ وَّهَرٌ اَبَسٌ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ اِىْ قَبْلِ خَلْقِ اَدَمَ مِّنْ نَّارِ الشَّمْسِ ۚ مَرَى نَارِ لَاحِظَانِ لَهَا اَنْفُذٌ فِى السَّمَاءِ وَ اَذْكُرْ لَّذَ قَالَ رَبُّكَ اَلَمْ يَكُنْ اَنْ خَلَقَ بَقَرًا مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَآءٍ شَسُونٍ ۚ وَلَا سَوِيَّةً اَلْمَعْنَى وَفَعَلْتُ حَرِيصَةً فَيَوْمَئِذٍ اَرَىْ اَنْفُذًا مِّنْ اَصْحَابِ السُّرُوحِ اِلَيْهِ تَسْرُوفٌ لَّأَدَمَ فَعَمَّوَالَهُ طَحِيْرٌ ۚ سَعَرٌ نَّجِيَّةٌ لَّا اَحْمَرٌ فَجَعَلَ اَلْمَلٰٓئِكَةَ كُفَّهً اَجْمَعُونَ ۚ وَ اَتَكِيدُ اِلَّا اَلْبَيْسَ اِلْوَالِجِ كَانِ مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ اَنْ اَنْتَ مِّنَ اَلْمُحْذَرِينَ ۚ اَنْ تَعَالَى اَلْبَيْسُ مَا لَكَ مَامَعَكَ اِلَّا زَانِدَةٌ تَكُنُ مَعَ الْهَوِيْنَ ۚ اَنْ لَّا تَكُنْ اِلَّا جَدَّ اَلْبَيْسِ لَسِ اِنْ اَسْعَدَ لَسِمْ خَلَقْنَا مِنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَآءٍ شَسُونٍ ۚ قَالَ فَاَخْرِجْ مِنْهَا اِىْ مِّنْ اُجَّةٍ وَقِيلَ مِّنَ السَّمٰوٰتِ فَاِنَّكَ رَجَمٌ ۚ مَرْجُومٌ ۚ وَاِنَّ عَلَيَاتِ الْاَعْنَدِ اِلَىْ يَوْمِ الدِّينِ ۚ الْحَرَاءُ قَالَ دَبَّ فَاَخْرِجْنِ اِلَىْ يَوْمٍ يَّبْعَتُونَ ۚ اِىْ اَلْاَسْمَ قَالَ وَتَكُنْ مِّنَ الْمُنْظَرِينَ ۚ اِلَىْ يَوْمِ الْوَعْدِ الْمَعْلُومِ ۚ وَنَسَبَ السَّفْعَةَ الْاَوَّلَىْ قَالَ رَبِّ اِنَّمَا اَعُوْذُ بِكَ اِىْ مَا غَوَاثُ نَسِ وَالْبَاءُ لِيَقْسَمَ وَجَوَابَهُ اَلْاَرَبِ اِنْ اَعُوْذُ بِكَ اِلَىْ اَلْاَرْضِ اِىْ اَلْبَعَاسِ وَلَا اَعُوْذُ بِكَ اَجْمَعُونَ ۚ اَلْاَعْبَادُ وَهُمْ اَلْمُخْلَقُونَ ۚ اِىْ اَلْمُسْمِسِ قَالَ تَعَالَى هٰذَا اَصْرَاطُ عَلٍ مُّسَوِّمٌ ۚ وَهُوَ اِنْ يَخْلُقِ اِىْ اَلْمُسْمِسِ لَيْسَ اَنْ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ فَوْءٌ اِلَّا لَكِنْ مِّنْ اَتْبَعَكَ مِّنَ الْهَوِيْنَ ۚ الْكَاَسِرِ ۚ وَاِنْ جَهَنَّمَ اَمَوْعَدٌ فَمَعُ اَجْمَعُونَ ۚ اِىْ مِّنْ اَتْبَعَكَ مَعَكَ لَهَا سَبْعَةٌ اَتَوٰهَا اَطْمَا اَلْحَنَ بَلَّيْ سَبَّ وَهُمْ جَزَاءُ نَسَبِ مَقْسُومٌ ۚ

تَجْمِیْل : جب تک ہم نے انسان (یعنی) آدم کو کالی سڑی ہوئی ٹھنک فی منی سے پیدا کیا یعنی ایسی ٹھنک منی سے کہ جب اس کو بھاپا جائے تو اس کی آواز سنی جائے اور اس سے پہلے (یعنی) تخلیق آدم سے پہلے ہم نے جنت (یعنی) ابراہیم کو کراہا لٹھس ہے شعلے سے کہ جس میں دھواں نہ ہو اور وہ مسابہت (یعنی بدن کے مسابہت) میں خود کراہے پیدا کیا اور اس وقت کا ذکر کراہ کر کہ جب تیرے پروردگار نے فرشتوں سے فرمایا کہ میں انسان کو کالی سڑی ہوئی ٹھنک فی منی سے پیدا کرنے والا ہوں تو جب میں اس کو حمل کر چکا ہوں اور اس میں اپنی روح داخل چھو اور وہ زندہ ہو جائے اور روح کی نسبت اللہ کی طرف آدم کے لئے کرامت کے طور پر ہے، تو تم سب اس کے بے عہدہ میں کر پڑنا، یعنی جبکہ کر عظیم کرنے، چنانچہ تمام فرشتوں نے تجھ کو عہد دیا مگر ابھیں نے اور وہ ابراہیم تھ جو فرشتوں کے درمیان رہتا تھا، عہدہ کرنے والوں میں شامل ہونے سے (سوائے) انکار کراہا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ابھیں تجھے کیا ہوا کہ تو عہدہ کرنے والوں میں شامل نہ ہو اعلان فرمادہ ہے وہ والا کہ میں ایہ کرنے والا نہیں (یعنی) میرے لئے ہرگز مسابہت نہیں کہ میں ایسے انسان کو عہدہ کروں کہ جس کو تو نے کالی سڑی ہوئی ٹھنک فی منی سے پیدا کیا (اللہ نے) فرمایا جنت سے نکل جا اور کہا گیا ہے کہ سالوں سے نکل جا، بلاشبہ تو مر رہا ہے اور تجھ پر میری پشیمانی ہے روز جزاء تک، کہنے لگا مجھے اس دن تک ڈھیل دے کہ لوگوں کو زندہ کر کے انہما چاہے (اللہ نے) فرمایا اچھا تو تجھے وقت مقرر تک مہبت ہے یعنی تیری اولیٰ تک، (شیطان نے) کہا اب میرے سب چنانچہ تو نے مجھے کراہ لیا ہے یعنی تیرے مجھ کو کراہ کرنے کی وجہ سے اور یاد آگیا ہے اور اس کا جواب لازماً یہ ہے، مجھے بھی قسم ہے کہ میں بھی زمین میں ان کے لئے معاشی کو مریں کروں گا اور ان سب کو بیکاروں کا بھی حوالے تیرے ان بندوں کے کہ جو زمین میں ارشاد ہوا یہی مجھ تک پہنچے کی سیدگی رہا ہے، میرے شخص بندوں یعنی مومن بندوں پر تیرا قابو نہ چلے گا، سوائے ان کراہ کا کہ لوگوں کے جو تیری جیروی کریں جیہنا ان سب کے وعدہ کی جگہ جہنم ہے یعنی اس شخص کی جو تیرے ساتھ تیری جیروی کرے، جس کے سات جہنم میں ہر طبقے کے لئے ان میں سے ایک حصہ مخصوص کر دیا گیا ہے۔

حَقِّیقِیَّتِ مَرْکَبِیِّ لِسَبِیْلِ تَفْسِیْرِی فَوَائِدِ

فَوَائِد : آدم، الانسان کی تفسیر، آدم سے کر کے اشارہ کراہا کہ الانسان میں اللہ لام عہد کا ہے۔

فَوَائِد : حواء، کچھ بگڑا سیاہی۔

فَوَائِد : نظدہ فی المسام، اس میں سوم کی وجہ تسمیہ کی طرف اشارہ ہے۔

فَوَائِد : لغواء، واقعہ، سے امر جمع نہ کرنا، اضر ہے تو سب کر جائے گا، جواب شراب ہونے کی وجہ سے داخل ہے۔

فَوَائِد : ساکند ان اول تاکید نے اطلاق السمع علی البعض کے احتمال و اثر مروا جیسا کہ "الافاقیت السلاطین"

بامقربہ میں حج کا اطلاق بعض پر ہوا ہے مگر ابھی احوال نظر آ رہی ہیں اس کو احمقوں کی طرح مٹا کر وہاں آیت کا مفہوم یہ ہوگا کہ قرآن و سنتوں سے بہرہ واپس ہے وہاں کہ تمہارے جو ان کو دوا جن میں انہیں بھی داخل ہے۔

قَوْلُهُ: بَاَعُوْا نَفْسَکُمْ اس میں اشارہ ہے کہ بسا اھو نفسی میں ماحصلہ یہ ہے کہ ان کو حوالہ کیا کہ ان کی ضرورت: دوا اور باہمی ہے۔ یعنی جسم سے تیرے لئے گمراہ کرنے کی۔

قَوْلُهُ: اِیْمٰنِ، یہ توبین (تعلیل) سے مندرجہ واحد عظیم یا ان کا کیا ٹھیکہ ہے میں نہایت دوس کا آثار سے کروں گا۔

قَوْلُهُ: الْمَعَاصِی اس میں اشارہ ہے کہ انہیں متعدی ہے، اور اس کا حصول معاصی معذرت ہے۔

قَوْلُهُ: مُخْلِصِیْنَ، اسی اخلصہ لعلہ اللہ۔

قَوْلُهُ: هٰذَا اِیْ لَخْلِصِ الْمُوْمِنِیْنَ مِنَ الْغَوٰثِقِ۔

قَوْلُهُ: صِرَاطِ عَلٰی، اسی حق علی۔

قَوْلُهُ: وَهُوَ اس میں اشارہ ہے کہ ہو گا مگر ان عبادی الیٰح ہے، اور ان عبادی، صراط مستقیم کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ: الْاَطْلَافِ یہ طفل کی بیٹی ہے یعنی دوا رہت جن میں حسب احوال مراتب شیطان جنہوں کو داخل کیا یا بیجا دوا جنہم کے حسب ترتیب سات درجے ہیں، ① جہنم ② لطی ③ الحطہ ④ السعیر ⑤ المسقر ⑥

الجہیم ⑦ الہاہویہ۔

تَفْسِیْرُوَتَشْرِیْح

انسان کی اصل آدم علیہ السلام ہے نہ کہ بندر یا کوئی حیوان:

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَءٍ مَّسْلُوْنَ • یہاں قرآن اس بات کی صراحت کرتا ہے کہ انسان کا پیدا فرما آدم علیہ السلام ہے اور آدم کی اصل مٹی ہے، ایسا نہیں کہ انسان بندر یا کسی اور حیوان سے ترقی کے منازل طے کرتا ہو انسان یہ ہو جیسے کہ دواہوں کا نظر یہ ارکا، ہے اور بعض دواہوں زود و جلیت کے لوگ قرآن کی صراحت کے باوجود اس کو کشش میں گئے ہوئے ہیں کہ اپنا چھاندہ بندر یا کسی اور چٹور کو ثابت کریں، حقیقت یہ ہے کہ انسان کی تخلیق براہ راست ارضی مادہ سے ہوئی ہے جس کی کیفیت اللہ تعالیٰ نے صَلْصَالٍ مِنْ حَمَءٍ مَّسْلُوْنَ کے الفاظ سے بیان فرمائی ہے حماء عربی زبان میں اسکی سیاہ کچڑا کہتے ہیں کہ جس کے اندر دھبہ ہوتا ہوئی ہو مایا لہذا دیکھیں اختصاراً "مسنون" کے دو معنی ہیں، ایک معنی ہیں، متعیر، مسنون اور امسلس یعنی ایسی مزی ہوئی مٹی کی جس میں مڑنے کی وجہ سے پختہ ہو گئی ہو اس کا مصدر مَضً ہے (ان) متعیر، مضر ہوا، مضرہ مضمولی نے یہی معنی مراد لئے ہیں، دوسرے معنی ہیں مصور، یعنی ماسچے میں دھلی ہوئی مٹی کو کوئی خاص شکل دینے لگی ہو،

”مفسر“ اس سوچے گارے کو کہتے ہیں کہ جو شک ہو جانے کے بعد بچنے گئے، ان الہام سے صرف خارج ہوتا ہے کہ غیر انجی ہوئی مٹی کا ایک پتہ بنایا گیا تو جو پتے کے بعد شک ہو اس کے بعد اس میں روح پھونکی گئی۔

روح کی حقیقت کیا ہے؟

روح کوئی جسم لطیف ہے یا جو مجرد؟ اس میں علما اور علما کا اختلاف قدیم زمانہ سے چلا آتا ہے، ہمارے محققین مرنے والے کو جسم لطیف تسلیم کیا ہے۔

الروح جسم لطیف۔ (طبری)

الروح جسم لطیف یحیایہ الانسان۔ (سلم)

واجمع اهل السنة على انها جسم لطيف بخالف الاجسام بالمادية والصفة متصرف في البدن حال فيه حلول الزيت في الزيتون او النار في القمح، يعبر عنه بانا وانت والى ذلك ذهب امام الحرمين۔ (روح)

جہود اہل سنت کا مسلک یہ ہے کہ روح ایک جسم لطیف ہے، ماہیت اور صفت میں اجسام کے عکس ہے بدن میں متصرف ہے، روح جسم میں اس طرح حلول کے ہوئے ہے جس طرح زہون کا تیل زہون میں اور آگ کوئلہ میں، اس کو میں اور تو، سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

لیکن عقل کی تحقیق جن میں امام غزالی بھی شامل ہیں یہ ہے کہ روح ایک جو مجرد ہے جو نہ جسم میں داخل ہے نہ خارج، نہ اس سے متصل نہ اس سے متصل۔

مولانا عبدالحق دہلوی اپنی تفسیر ماجدی میں لکھتے ہیں کہ ”احقر کے نزدیک روح کی ماہیت و حقیقت کے باب میں زیادہ کھود کر یہ کچھ مناسب نہیں، مسلمان کے لئے صرف اس قدر عقیدہ کافی ہے کہ روح موجود ہے الہی میں سے کوئی خاص چیز ہے جسے اللہ تعالیٰ براہ راست انسان کو منتقل کر دیتا ہے اور اس سے انسان، انسان بن جاتا ہے اور جو ہی وہ اپنے اس عیب کو دیکھ لے لیتا ہے انسان مردہ ہے جان ہو جاتا ہے،“ (اسی حقیقت کی وجہ اللہ تعالیٰ نے عقل الروح من امر وہی“ سے اشارہ فرمایا ہے)۔

انسان کی پیدائش میں اگرچہ عنصر غالب مٹی ہے اور اسی لئے قرآن عزیز میں انسان کی پیدائش کو مٹی کی طرف منسوب کیا گیا ہے لیکن انسان درحقیقت دس چیزوں کو جامع ہے جن سے پانچ عالم خلق کی ہیں اور پانچ عالم امر کی۔ عالم خلق کی چیزوں میں چار تو عناصر اربع آگ، پانی، مٹی، ہوا ہیں اور پانچ میں ان چاروں سے پیدا ہونے والا بخار لطیف جس کو روح سطلی یا نفس کہا جاتا ہے اور عالم امر کی پانچ چیزیں یہ ہیں قلب، روح، امر، عقلی، انشئی، اسی جامعیت کی وجہ سے انسان خلافت الہیہ کا

نکال دیں گے وہ آپس میں بھائی بھائی بن کر مس یوں پر آئے مٹے مٹے بیٹھیں گے (الحوالہ) ہر خمیر سے حال ہے (مستفہلین) بھی احوال سے حال ہے یعنی کوئی کسی کی گدی (پشت) کو نہ دیکھے، اسلئے کہ ان کے تحت دائرہ کی شکل میں ہوں گے، اندھا بھی اچھیں کسی مشقت سے پالا پڑے گا اور نہ وہاں سے کبھی نکالے جائیں گے اسے جو میرے بندوں کو چھو کر میں مومنوں کے لئے درگزر کرنے والا اور ان پر بہت مہربان ہوں (اور ساتھ ہی یہ بھی بتا دو کہ) باظرافوں کے لئے میرے عذاب بڑے دردناک ہیں، اور انہیں ابراہیم ؑ کے مہمانوں کا قصہ بھی سنا دو اور وہ (مہمان) بارہ یا دس یا تین فرشتے تھے ان میں جبرائیل ؑ بھی تھے جب وہ ابراہیم ؑ کے پاس آئے اور ان کو سلام کیا یعنی انہوں نے انکو سلام کیا، جب ان کے سامنے ابراہیم ؑ نے کہا کاوش کیا اور انہوں نے نہ کہا یا تو ابراہیم ؑ نے کہا، جس تو تم سے ڈر لگا ہے انہوں نے کہا دائرہ نہیں ہم تیرے رب کے فرستادے ہیں ایک ذی علم فرزند کی آپ کو خوشخبری دیتے ہیں یعنی زیادہ علم والے فرزند کی، وہ فرزند اسحاق ہیں جیسا کہ سورہ ہود میں ذکر کیا گیا، (ابراہیم ؑ) نے کہا کیا تم بڑھاپا لاحق ہونے کی حالت میں مجھے لڑکے کی خوشخبری دے رہے ہو؟ (علیٰ ابن ابی النج) حال ہے یعنی حال یہ ہے کہ مجھے بڑھاپا لاحق ہو گیا ہے یہ خوشخبری تم کس جاہد سے رہے ہو؟ استفہام بھی ہے، فرشتوں نے جواب دیا ہم آپ کو باطل گئی خوشخبری سنا رہے ہیں لہذا آپ دالوں ہونے والوں میں نہ ہوں، (ابراہیم ؑ) نے فرمایا اپنے رب کی رحمت سے تو صرف گمراہ کا فروگ ہی امید ہوتے ہیں (بطل) نون کے کسرہ اور اس کے فتو کے ساتھ ہے، ابراہیم ؑ نے دریافت کیا اے (خدائی) فرستادہ آپ کس مہم پر تشریف لائے ہو وہ میرے ہم ایک مجرم کا فروم کی طرف بھیجے گئے ہیں یعنی قوم لوط کی چاہ ان کو ہلاک کرنے کے لئے، صرف لوط ؑ کے گمراہے معنی ہیں، ہم ان سب کو ان کے ایمان کی وجہ سے بچائیں گے سوائے اس کی جو ہی کے جس کے لئے (اللہ فرماتا ہے) کہ ہم نے تقدیر کر دیا ہے کہ وہ پیچھے رہے والوں میں شامل رہے گی۔ یعنی اپنے گمراہی وجہ سے عذاب میں چھٹنے والوں میں رہے گی۔

تَحْقِيقُ حُكْمِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

تفسیر: سالمین، سلام کی تفسیر سالمین سے کرنے کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔
تحوال: یہ ہے کہ سلام مصدر ہے اس کا اصل ہوا، خمیر پر درست نہیں ہے اسلئے کہ خمیر سے مراد جنت ہے جو ذات ہے اور مصدر کا اصل ذات پر درست نہیں ہوتا۔

حکمی: یہ ہے کہ مصدر قائل مشق سالمین ہو کر حال ہے لہذا اصل درست ہے۔

تحوال: مع سلام اس میں اشارہ ہے کہ سلام میں باء محذوف ہے نہ کہ سبب۔

تحوال: ای مسلموا ای مسلم علیکم الملائکہ۔

قَوْلُهُ: ادخلوا۔

تَرْجُمَان: ادخلوا مقدار اس کے کیا ضرورت پیش آئی؟

چکیاں: اس میں اشارہ ہے آمنین ادخلوا کی ضمیر سے حال ثانیہ ہے نہ کہ سلام سے اس لئے کہ عمل میں اصل فعل ہے نہ کہ مصدر۔

قَوْلُهُ: احوال من، ہمزہ یعنی احوالنا، ہمزہ سے حال ہے نہ کہ صفت ہے۔

تَرْجُمَان: حال مضاف سے ہوا کرتا ہے نہ کہ مضاف الیہ سے اور یہاں احوالنا، ہمزہ ضمیر سے حال واقع ہے جو کہ مضاف الیہ ہے۔

چکیاں: مضاف الیہ بہ مضاف کا جز ہو تو حال واقع ہوتا درست ہوتا ہے یہاں چونکہ مضاف الیہ مضاف کا بعض ہے لہذا حال واقع ہوتا درست ہے اور ادخلوا کی ضمیر سے حال واقع ہونا بھی درست ہے اور مضافا لیں، احوالنا سے بھی حال واقع ہو سکتا ہے جبکہ احوالنا منصفان یا متحابین کے معنی میں ہوا اور احوالنا کی صفت بھی واقع ہو سکتا ہے۔

قَوْلُهُ: کما ذکر فی الہود ای لم یشرئھا باسحق۔

قَوْلُهُ: بکسر النون ای من باب ضرب، ویفتح النون ای من باب فتح۔

لَفْظِ تَرْجُمَانِ

ان المتقین فی جنات وعبود (الآیۃ) قرآن کریم کا ایک خاص اسلوب بیان ہے کہ دو متقابلین کو بیان کرتا ہے تاکہ دونوں کا فرق خوب واضح ہو جائے یہاں وہی اسلوب اختیار کیا ہے کچھلی آجوں میں جنم اور اہل جہنم کا ذکر تھا اب اس کے بعد جنت اور اہل جنت کا تذکرہ ہے تاکہ جنت کی رحمت اور دوزخ سے نفرت پیدا ہو اور متقین سے مراد وہ لوگ ہیں جو کفر و شرک سے بچتے رہے اور بعض کے نزدیک وہ اہل ایمان مراد ہیں جو ہر قسم کے معاصی سے بچتے رہے فریضہ اس میں وہ سب لوگ داخل ہیں جو شیطان کی پیروی سے بچے رہے ہوں اور انہوں نے اللہ سے ڈرتے ہوئے عہدیت کی زندگی گزاری ہو۔

حق اور پرہیزگار لوگ ہر زمان و مقام سے بے خوف اور ہر مصیبت و آفت سے ماسون اور ہر قہر و مشقت سے محفوظ سلامتی کے ساتھ آپس میں مبارک پاوی دیتے ہوئے اور سلامتی کی دعائیں دیتے اور لیتے ہوئے اور خود ذات خداوندی کی طرف سے دائمی سلامتی کا اعلان ملنے ہوئے جنت میں داخل ہوں گے۔

ومن عبادنا علی صدورہم من غلی احوالنا علی صدورہم مقابلا لہن، یعنی جن لوگوں کے درمیان آپس کی تلاطمیوں کی پادہ دیا میں اگر گنہگار تھیں اور کہہ دتیں رہی ہوں گی تو جنت میں داخل ہوتے وقت وہ درگزی جائیں گی اور ان کے دل آپس میں ایک دوسرے کے لئے بالکل صاف شفاف کر دیے جائیں گے۔

ای آیت کو پڑھ کر حضرت علی نے فرمایا تھا کہ مجھے امید ہے کہ اللہ میرے اور عطا اور زہر کے درمیان بھی صفائی کرا دے گا۔

حَسَنًا وَهِيَ الْغَالِيَةُ ۖ يَتَخَفُونَ ۖ خَالٍ طَمَعًا فِي فِعْلِ الْفَاحِشَةِ بِهِمْ ۖ قَالَ لُوطُ ۖ إِنَّ هَٰذَا لَشَيْءٌ فَلَا تَقْضُوهٖ ۖ وَالْقَوَا اللّٰهُ وَلَا تَحْزَنْ ۖ يَفْعَدُكُمْ إِيَّاهُمْ بِفِعْلِ الْفَاحِشَةِ بِهِمْ ۖ قَالُوا وَلَوْ كُنَّا عَنْ الْعَالَمِينَ ۖ عَنْ أَصْحَابِهِمْ ۖ قَالَ هَٰذَا نَبَأُ لِّقَوْمٍ غَٰفِلِينَ ۖ سَاتِرِينَ مِنْ لُفْظِ الشَّهْوَةِ فَتَزَوَّجُوهُمْ قَالِ تَعَالَى تَعَصُّفُ خُطَابِ لُطِيِّ صَدَّى النَّعْدِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِى وَحَيْثُ شَفِ ۖ اِثْمُ لُطِيِّ سَتَرْتَهُمْ فَتَعْتَهُنَّ ۖ يَتَرَدَّدُونَ ۖ وَآخِذَةً لِّمَا أَصْبَحَتْ صَبَاحَ جَبْرِئِلِ مُشْرِقِينَ ۖ وَلَمَّا تَمَرَّدَ الشَّمْسِي ۖ فَجَعَلْنَا عَالَمَهَا اِى قَرَاهِمَ سَائِلَهَا ۖ بَانَ رُفْعُهَا جَبْرِئِلِ اِلَى السَّمَاءِ وَاسْقَطَهَا اِمْقَلُوهٗ اِلَى الْاَرْضِ ۖ وَآمَطْنَا عَلَيْهِمْ حَجَرًا مِّنْ مَّجْذِلٍ ۖ طَبِيعُ طَلْعِ بَلَدٍ اِى اِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَلْذِكْرَ لِمَنْ ذَكَرَ لَا يَأْتِي دَلَالًا عَلٰى وَحْدَانِيَّتِهِ تَعَالٰى ۖ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ۖ لِّلْمُطَافِرِينَ الْمُعْتَبِرِينَ ۖ وَآلَهَا اِى قَرَى لُؤْمِ لُؤْمِ لُؤْمِ ۖ يَسْمَعُ لِقَائِهِمْ ۖ طَرِيقُ لَرِيضِ اِلَى اَلشَّامِ لِمَ يَدْرُسُ اَفَلَا يَعْتَرُونَ بِهِمْ ۖ اِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّعِبَادِ ۖ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۖ وَكَانَ مَحَلَّةً اِى اَلْهٰ كَلَّ اَصْحَابِ الْاَيَّةِ ۖ هٰى عِيصَةُ شَجَرٍ يَتَرَبَّعُ مَدِينِ وَهِيَ لُؤْمُ شَعْبٍ ۖ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۖ يَذْكُرُهُمْ شَعْبٌ ۖ فَالْتَقِصْنَا وَنُفِثْنَا ۖ بَلَّ اَهْلُكُمَا هِمَّ شِدَّةِ الْحَرِّ وَكُلُّهُمَا اِى قَرَى لُؤْمِ لُؤْمِ وَالْاَيَّةُ ۖ لِيُؤْمَرُوا طَرِيقُ قَبِيحٍ ۖ وَاضِحٌ اَفَلَا يَعْتَرَهُمْ اَهْلُ مَكَّةَ ۖ

ترجمہ: پھر جب یہ فرست دے آل لوط یعنی لوط (علیہ السلام) کے پاس پہنچے تو لوط (علیہ السلام) نے ان سے کہا تم لوگ انجی معصوم ہوئے ہو، میں تم کو نہیں بچتا، فرشتوں نے جواب دیا، نہیں، بلکہ تم تمہارے پاس وہی چیز لے کر آئے ہیں جس (کے آنے) میں تمہاری قوم شک کر رہی تھی اور وہ مذاب ہے، اور تم تمہارے پاس حرج حق لے کر آئے ہیں اور ہم اپنی بات میں بالکل سچے ہیں، اب تم رات کے کسی حصہ میں اپنے اہل کو لے کر نکل جاؤ، اور قرآن کے پیچھے رہنا، یعنی ان کے پیچھے (پیچھے) چلنا، اور تم میں سے کوئی پیچھے نہ حرکت دیکھے تاکہ اس عظیم ہولناک (مذاب) کو نہ دیکھے جو ان پر نازل ہو رہا ہو، اور جہاں جانے کا تمہیں حکم دیا گیا ہے اور وہ شام ہے (سیدھے) چلے جاؤ اور ہم نے انہیں اپنا یہ فیصلہ پہنچا دیا اور وہ یہ کہ صبح ہوتے ہوتے ان کی جڑیں کاٹ دی جائیں گی (مصباحین) حال ہے، ابھی صبح ہوتے ہوتے ان کی جڑیں اکھاڑ دی جائیں گی، اور شہر والے (یعنی) سدوم کے دشمنوں اور وہ لوط (علیہ السلام) کی قوم کے لوگ تھے، جب ان کو یہ خبر ملی کہ لوط (علیہ السلام) کے گھر میں خواہ صورت امر (بہداشت) کے ہیں حالانکہ وہ فرشتے تھے (مستند مشرونین) حال ہے، ان کے ساتھ یہ فعلی کی طواغیل کرتے ہوئے خوش ہوتے ہوئے آئے، اور وہ لوط (علیہ السلام) نے کہا (ایمانیو) یہ میرے مہمان ہیں تم مجھے ان کے بارے میں رسوا نہ کرو، حالانکہ تم سے اورو اور ان کے ساتھ یہ فعلی کا ارادہ کر کے میری نصیحت نہ کرو، وہ کہنے لگے کیا ہم نے تم کو دیا پھر کی تکلیف دی یعنی ان کی مہمانی تو ادا کرنے سے منع نہیں کیا، لوط (علیہ السلام) نے کہا اگر تمہیں قصداً شہوت کرنی ہی ہے تو یہ میری بیٹیاں موجود ہیں ان سے نکاح کرو، اللہ تعالیٰ نے فرمایا تیری عمر کی قسم یہ آپ بچو، کو خطاب ہے یعنی میری زندگی کی قسم، وہ تو اپنی بدستی میں جھک رہے تھے

آخر صبح ہوتے ہوتے ان کو ایک چٹخ نے (یعنی) جبرائیل علیہ السلام کی چٹخ نے پکڑ لیا یعنی سورج طلوع ہونے کے وقت بلا آخر ہم نے اس شہر کو وہ بلا کر دیا اس طریقے پر کہ ان بستیوں کو جبرائیل علیہ السلام نے اوپر کی طرف اٹھا یا اور زمین پر پلٹ کر پھینک دیا اور ان لوگوں پر ٹکڑے ٹکڑے پتھر برسائے یعنی آگ میں پکی ہوئی مٹی کے پتھر بلاشبہ ان مذکورہ واقعات میں اہل سمیرت عبرت حاصل کرنے والوں کے لئے خدا تعالیٰ کی وحدانیت پر دلالت کرنے والی نشانیاں ہیں اور قوم لوط کی یہ بستیوں قریش کے شام جانے والی شاہ راہ پر واقع تھیں اور (ابھی تک) ان کے نکاحات مٹے نہیں تھے تو کیا یہ لوگ ان سے نصیحت حاصل نہیں کرتے ہے شک اس (مذکور) میں مومنین کے لئے عبرت ہے اور ان غلط ہے یعنی اسے مکان اور اصحاب ایک کدو (ایک) دین کے قریب اس کدو شعیب علیہ السلام کی قوم قحیٰ ایک جہاڑی قحیٰ یہ بھی حضرت شعیب علیہ السلام کی کنڈیپ کی جہ سے ہے۔ یہ عالم تھے جن سے ہم نے انتقام لے لی لیا کہ ہم نے ان کو سخت گرمی کے ذریعہ ہلاک کر دیا اور یہ دونوں یعنی قوم لوط کی بستیوں اور ایک شاہ راہ پر واقع تھیں کیا یہ اہل مکان سے عبرت حاصل نہیں کرتے۔

حَقِیْقَتِ فُجُوْرٍ لِّسَبِیْلِ تَفْسِیْرِ فُورٍ

فُورٍ: ای لوطیہ، اس میں اشارہ ہے کہ آل لوط سے صرف لوط علیہ السلام کا تعلق ہی کے قول "وَلَوْ لَدَّ جَاءَتْ" ولسلفا لوطیہ سے بھی ملتی معلوم ہے۔

فُورٍ: لا اعصر لفسکر، تم انہیں دو اسلئے کہ تم قوم تہی ہو اور تم میں تم کو ضرور پہچانتا اور تم میں سے معلوم ہوتے ہو اسلئے کہ تمہارا سدا پر مٹری کوئی علامت نہیں ہے۔

فُورٍ: او حیدنا، یہ اس سوال کا جواب ہے کہ قطعینا کا صلائی نہیں آتا مارا کہ یہ اس صلا، الی استعمال ہوا ہے جواب یہ ہے کہ قطعینا، او حیدنا کے معنی کو شخصیں چار اور او حیدنا کا صلائی آتا ہے۔

فُورٍ: ذالک الامر یہ مبہم ہے، اس کی تفصیل، ان دایر ہولاء مفلطوع مصبحین سے کی ہے۔

فُورٍ: حال یعنی ہولاء سے حال ہے اور بعض معرات نے مفلطوع کی ضمیر سے حال قرار دیا ہے اور مفلطوع معنی میں مفلطوعین کے ہوگا۔

فُورٍ: مردا یہ امر کی جمع ہے، بے دلیل فوجان کو کہتے ہیں۔

فُورٍ: حال یعنی مستبشرون، اهل العبدیۃ سے حال ہے نہ کہ ملت اسلئے کہ جملہ گروہ ہونے کی وجہ سے معزز کی ملت واقع نہیں ہو سکتا۔

فُورٍ: عن اضافہ فقہر، ای صیغہ فقہر، میرانی کرنا۔

قَوْلًا: يَفْرَدُونَ اِيْ يَنْحَبِرُونَ فَكَيْفَ يَسْمَعُونَ نَصِيحَتَكَ.

قَوْلًا: وَقَدْ شَرَوْا شَمْسَ خَدَابِ كِيْ اَبْدَاءِ مَطْلُوعِ لُجْرِ كَيْ دَقَّتْ بَوْنِيْ اَوْ تَحْقِيلِ حَضَرَتْ جِرَائِلُ كِيْ مَجَّ كَيْ ذَرِيْعَةُ مَطْلُوعِ شَمْسِ كَيْ دَقَّتْ بَوْنِيْ بِنْدَا كُوْنِيْ مَنَاقَاتِ نُبْسِ يَے۔

قَوْلًا: تَلْعَسُ، اَنْدَرَسُ، اَنْدَرَسُ، لُجْرَابِ شَدَانِ اَنْدَا۔

قَوْلًا: طَرِيقُ، اِسْ مِیْنِ اِشَارَہ ہے کہ امام سے یہاں معارف معنی مراد نہیں ہیں اِی صابو لغویہ جگہ یہاں راستہ مراد ہے اسلئے کہ راستہ کی جگہ مسافر اُتار کر تا ہے راستہ چوہر چاتا ہے مسافر بھی اِی طرف ہاتا ہے۔

قَوْلًا: مَتَوَسِّمِیْن، مَتَوَسِّمِیْن مَعَالِیْ كِيْ مَجَّ يَے (مَحْضِل) تو مَسْمُود ہے اِیْنِ فَرَاغِ، مَکْرُہِیْ تے دیکھئے والے دسم ہادہ ہے، علامت۔

فِي تَوْشِيْحِ

فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطَ بْنَ الْعَمْرِ مَصْلُوفًا، یہاں بات بہت مختصر بیان ہوئی ہے سورہ ہود میں اس واقعہ کو تفصیل بیان کیا گیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ان فرستادوں کی آمد سے حضرت لوط علیہ السلام بہت گھبرائے اور ان کو دیکھتے ہی اپنے دل میں کہنے لگے آج بڑا سخت دن آیا ہے، اس کی وجہ یہ تھی کہ فرشتے نہایت ہی خوبصورت لڑکوں کی شکل میں حضرت لوط علیہ السلام کے یہاں آئے تھے اور حضرت لوط علیہ السلام اپنی قوم کی بدکرداری سے واقف تھے، مہمانوں کو وہ ایسے بھی نہیں کیا جا سکتا تھا اور انہیں بد معاشوں سے بچانا بھی مشکل تھا۔

وَجَاءَ اَهْلَ الْمَدِيْنَةِ يَسْتَفْشِرُوْنَ، اور تو لوط علیہ السلام کے گھر میں قوم کی بدکت کا فیصلہ ہو رہا تھا، اور قوم لوط کو پتہ چلا کہ لوط علیہ السلام کے گھر پر خوش شکل نو جوان مہمان آئے ہیں تو وہ اپنی عمرو پرستی کی وجہ سے بہت خوش ہوئے اور حضرت لوط علیہ السلام کے گھر پر چڑھ آئے اور ان نو جوان کو سپرد کرنے کا مطالبہ کیا۔

حضرت لوط علیہ السلام نے انہیں بہت بھانے کی کوشش کی اور اپنی رسولی اور بے لوثی کے حوالے سے بہت کچھ کہا مگر ان کی جگہ میں کچھ نہ آیا اسلئے کہ وہ اپنی بدستی اور شہوت پرستی کے جوش میں شراب کے نشے کی مانند دھندلے تھے۔

وَاِنْهَا لَمَسْمُومٌ مُّقْتَدِرٌ، مکمل حکم سے شاد و امرا ہے یعنی قوم لوط کی بستیاں مدیدہ سے شام جاتے ہوئے راستہ میں پڑتی تھیں برائے جانے والا ان بستیوں سے گذرنا تھا، کہتے ہیں کہ یہ پانچ بستیاں تھیں ان کا مرکزی مقام سدوم تھا۔

وَاِنْ اَصْحَابَ الْاِيْمَانِ لَفَطَمِيْنٌ، ایک گھنے درخت کو کہتے ہیں چونکہ یہ لوگ ذرا مت پیش تھے اور جانور بھی بکھڑے رکھتے

تکذیب کر کے (سب) رسولوں کی تکذیب کی۔ اس لئے کہ صراحۃً **تکذیب** کی تکذیب باقی رسولوں کی بھی تکذیب ہے اس لئے کہ توحید کے لئے میں سب مشرک ہیں اور ہم نے ان کو ناز کی شکل میں اپنی ٹھانیں بھی دیں مگر وہ اس سے اعراض ہی کرتے رہے یعنی انہوں نے ان ٹھانیوں میں خود لکڑی نہیں کیا۔ اور لوگ بے خوف ہو کر پہاڑوں کو تراش کر گھرناتے تھے آخر انھیں بھی صبح ہوتے ایک زوردار آواز نے آچکا کہ ان کی کسی توحید وکل نے ان کو مذاب دہلی کرنے میں کوئی فائدہ نہیں دیا یعنی ان کے قلعوں نے اور مال جمع کرنے نے ان کو کوئی فائدہ نہیں دیا اور ہم نے آسمانوں اور زمین کو اور جو کچھ ان کے دوسان میں ہے حتیٰ کے سرخوردہ (یعنی باعقل) پیدا کیا ہے اور قیامت ضرور ہاضر و آئے والی ہے وہ شخص کو اس کے عمل کی جزا دی جائے گی اس لئے تم اپنی قوم سے حسن وطنی کے ساتھ دور رکھو۔ یعنی ان سے آپ صرف نظر کر لیں اس طور پر کہ اس میں جڑ بے فائدہ ہو اور یہ علم آیت سیف سے منسوخ ہے، یقیناً تیرا رب جوشی کا پیدا کرنے والا (اور) جوشی کا ہانسنے والا ہے اور یقیناً تم نے آپ کو سات آیتیں دے رکھی ہیں (یعنی) صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو لکھتے فرمایا وہ سورہ فاتحہ ہے (رواد الشیخان) اس لئے کہ اس کو ہر رکعت میں دو بار پڑھا ہے۔ اور قرآن مجید بھی عطا کیا ہے اور آپ نے خرابی نظریں ان چیزوں کی طرف نہ اٹھائیں جو ہم نے ان میں سے مختلف قسم کے لوگوں کو دے رکھی ہیں اور اگر وہ ایمان نہ لائیں تو آپ ان پر ہم نہ کریں اور مسلمانوں کے لئے اپنے بازو جھکائے رہیں (یعنی) ان کے ساتھ نرمی کا برتاؤ کریں۔ اور کہہ دیجئے کہ میں تو اللہ کے مذاب سے نکلا ہوا ہوں یہ کہہ کر وہ اپنے مذاب نازل ہو جائے جیسا کہ ہم نے ان سے تقسیم کرنے والے یہود و نصاریٰ پر نازل کیا جنہوں نے قرآن کو یعنی ان کتاب کو جو ان پر نازل کی گئی تھیں ٹکڑے ٹکڑے کر دیا اس صود پر کہ بعض (مفسر) پر ایمان لائے اور بعض کا انکار کر دیا اور کہہ گیا ہے کہ مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے مکہ کے راستوں کو (آٹھ سالے) لوگوں کو اسلام سے روکنے کے لئے تقسیم کر لیا تھا اور بعض نے قرآن کے بارے میں سحر کیا اور بعض نے کہا ات کہہ اور بعض نے شعر کہا، قسم ہے حج سے کہ آپ کی ہم ان سب سے ان کے اعمال کے بارے میں ضرور باز پرس کریں گے اور یہ سوال توحید کے لئے ہوگا، پس اے محمد اس قسم کو جو آپ کو دیا جا رہا ہے کھول کر سنا دیجئے اور نافذ کر دیجئے اور مشرکین سے صرف نظر کر لیجئے یہ قسم جو دیکھنا نازل ہونے سے پہلے کا ہے آپ سے جو لوگ استیذان کرتے ہیں ہم ان کے لئے آپ کی طرف سے کافی ہیں اس طریقہ پر کہ ہم ان سب کو کسی آفت کے ذریعہ ہلاک کر دیں گے اور وہ ولید بن مغیرہ اور عامر بن داکل اور عدی بن قیس اور اسود بن العطب اور اسود بن عہدینوث ہیں۔ جو لوگ اللہ کے ساتھ دوسرے معبود مقرر کرتے ہیں انھیں عترتِ نبویؐ اس کا انہما م معصوم ہونا ہے گا کہہ گیا ہے کہ صفت ہے اور کہا گیا ہے کہ مبتدا مضمون بمعنی شرط ہے اور اسی وجہ سے اس کی خبر پر فاعل ہے اور وہ (خبر فاعل) معلوم ہے (اور) میں خوب معلوم ہے کہ ان کی باتوں سے آپ کا دل تنگ ہوتا ہے اور وہ باتیں استیذان اور تکذیب ہیں، آپ اپنے رب کی تسبیح و تہلیل بیان کرتے رہیں یعنی سبحان اللہ و محمد و کہتے ہیں اور مجدد کرنے (تغایر نہ ہونے) والوں میں شامل رہیں اور اپنے رب کی عبادت کرتے رہیں یہاں تک کہ آپ کا جی (موت کا وقت) نہ پائے۔

حَقِيقَتِ تَرْكِ سَبِيلِ تَفْسِيرِ فُرُودِ

قَوْلُهُ: فِي الْمَقَالَةِ، مفسر عام نے فِي الْمَقَالَةِ کہہ کر اس سوال کا جواب دیا ہے کہ آیت کا جمع ہے اور اس کی تفسیر الْمَقَالَةُ مفرد سے کی ہے جو کہ درست نہیں۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ مَقَالَةُ کئی آیات کو مشتمل تھی انہی کا پہلا سے لے کر فورا پہنچا دیا اور اپنی باری میں تمام پہلی پہلی جگہ اور زیادہ مقدار میں دہرایا لہذا آیت کا تفسیر مَقَالَةُ سے درست ہے۔

قَوْلُهُ: اصْطِلَاحًا، ازواجہ کی تفسیر اصطلاحاً سے کر کے اشارہ کر دیا کہ ازواجہ کے معروف معنی مراد نہیں ہیں بلکہ اصناف و اقسام مراد ہیں مثلاً کافر یہود، نصاریٰ، مجوس، بت پرست وغیرہ۔

قَوْلُهُ: كَتَبَهُمُ قرآن کی تفسیر کنہیہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ قرآن سے یہاں معروف قرآن مراد نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: اجْزَاءً، یہ حصص کے لغوی معنی کو بیان کرنے کے لئے اضافہ کیا ہے حصص، عطیہ کی جمع ہے اس کی اصل عُطُوْةٌ بروزن فعلہ تھی یہ عَصِي الشَّافِعِ سے ماخوذ ہے یعنی ٹکڑے ٹکڑے کرنا۔

قَوْلُهُ: صَلَفَ یعنی الذین، مستہزیئین کی مفت سے لہذا الفصل بالا جنہیں نہیں ہے۔

تَفْسِيْرُ تَرْجِ

ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين، مجرّم قوم ثمود کا مرکزی شہر تھا اس کے گھنہ رعبہ کے شمال مغرب میں دو دروہ شہر الطّاء سے پندرہ میل کے فاصلہ پر واقع ہیں رعبہ سے جو کہ جاتے ہوئے یہ شہر شاہ راہ عام پر چڑتا ہے۔ قافلوں کی آمد و رفت اسی راہی سے ہوتی ہے ۹ میل میں جو کہ جاتے ہوئے جب رسول اللہ ﷺ اسی پہنچتی سے گذرے تو آپ نے سر پر کپڑا لپیٹ لیا اور اپنی سواری کو پیڑ کر لیا اور صحابہ سے فرمایا کہ روکتے ہوئے اور اللہ کے خطاب سے باز رہتے ہوئے اس پہنچتی سے گذر دو (ابن کثیر، بخاری و مسلم) آخری صدی ہجری میں ابن بطوطہ حج کو جاتے ہوئے یہاں سے گذر رہا تھا وہ لکھتا ہے کہ یہاں سرخ رنگ کے پہاڑوں میں قوم ثمود کی عمارتیں موجود ہیں جو انہوں نے چٹانوں کو تراش کر ان کے اندر بنائی تھیں، ان کے نقش نگار اس وقت تک بے تازہ ہیں جیسے آج ہی بنائے گئے ہوں۔

ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم مع مثاني سے کیا مراد ہے؟ اس میں مفسرین کا اختلاف ہے راجح قول یہ ہے کہ اس سے مراد سورۃ فاتحہ ہے جو ہر نماز میں بار بار پڑھی جاتی ہے۔ (مثانی کے معنی بار بار دہرانے کے ہیں)۔

لا تسمعن عيبيك (الایہ) یعنی ہم نے سورۃ فاتحہ اور قرآن بھی عظیم تمہیں آپ کو عطا کی ہیں اس لئے دنیا و اداس کی زیست اور دنیا داروں اور مرہبانوں کی طرف آپ طلب و حسرت کی نظر نہ اٹھائیں یہ سب عارضی اور فانی چیزیں ہیں، اور آپ اپنی تکذیب پر ٹہم نہ کریں اس لئے کہ ہر نبی کے ساتھ ایسی ہی معاملہ ہوا ہے اور مومنین کے ساتھ ہر نبی کا یہی حال رہا ہے۔

تکما انزلنا علی المفسمین۔ بعض مفسرین کے نزدیک اسوٰلنا کا مفعول العذاب بخلاف ہے معنی یہ ہیں کہ میں تمہیں واضح طور پر عذاب سے ڈرانے والا ہوں جس کی اس عذاب کے جو مفسسین پر نازل ہوا، مفسسین سے کیا مراد ہے؟ بعض کا کہن یہ ہے کہ اس سے وہ مراد ہیں جنہوں نے کتاب الہی کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیے، بعض نے کہا کہ اس سے قریشی قوم مراد ہے، جنہوں نے اللہ کی کتاب کو تقسیم کر دیا، بعض کہتے ہیں مفسسین سے اہل کتاب اور قرآن سے قورات اور انجیل مراد ہے۔ بعض نے کہا کہ صالح ؑ کی قوم کے وہ افراد مراد ہیں جنہوں نے قسم کھائی تھی کہ ہم رات کو صالح ؑ اور ان کے گھر والوں کو قتل کریں گے اور بعض نے کہا ہے جن میں علامہ سیوطی بھی شامل ہیں کہ مکہ کے وہ لوگ مراد ہیں جنہوں نے مکہ کی طرف آنے والے راستے تقسیم کر لئے تھے اور ہر شخص اپنے متعین راست پر چلنے کے موسم میں جا کر بیٹھ جاتا تھا کرتے والوں کو کچھ جگہ سے ملنے سے روکے۔

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَيَسْأَلُونَ عَنْ عِلْمِهِمْ مَنْ لَدُنْهُمْ يُعْطِيهِمْ مِنْهُمُ الْمُنْتَفِعُونَ

سُورَةُ النَّحْلِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا وَإِنْ عَاقَبْتُمْ إِلَى آخِرِهَا مَاءٌ وَلَمَّا وَعَشْرُونَ آيَةً.

سورہ نحل کی ہے، سوائے وان عاقبتم سے آخر تک ۱۲۸ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾ لَمَّا اسْتَفْعَا الْمُشْرِكُونَ الْعُثَابَ نَزَلَ إِلَىٰ أَهْلِ الْأَنْدَلُسِ وَاسْمُهَا نَصِيبَةُ الْأَسَاسِ لِيُخْلِقَ وَقَوْعَهُ أَيُّ قَرْيَةٍ فَلَا تَسْتَعِجَلُوهُ سَطَفِيوهُ لَيْسَ حِسَّهُ فِيهِ وَالْفَقْرُ لَا مَعْلَمَ سَبَّحْتُهُ تَسْبِيحًا لَهُ وَتَعْلَلُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢﴾ مَا خَيْرٌ بِمَنْزِلِ الْعِلْمِ أَيْ حَرَمِهِ وَالْفَقْرُ سَاطِعٌ مِنْ أَمْرِ عَادَاتٍ عَلَىٰ مَنْ يُشْرِكُ مِنْ عِبَادَةِ رَبِّهِ الْإِسْلَامُ أَنَّ مَفْسِدَةَ الْإِسْلَامِ حَقُّوا الْكَافِرِينَ بِالْعَدَابِ وَالْعِيسَى أَتَى الْإِسْلَامَ الْفَقْرُ وَالْفَقْرُ مَا هُوَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ أَيْ مُجَدِّ تَعْلَلُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣﴾ مِنَ الْأَسْمَاءِ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ تُطَلُّوهُ سَمَىٰ إِلَىٰ أَنْ مَشَرَهُ قَوِيًّا مُشِيدًا وَأَنَّهُ مُوَخَّصٌ شَعْبُهُ الْخَضِرُ وَهُوَ مُشِيدٌ فِي نَفْسِهِ فِي عَمَلِ الْعَمَلِ مِنْ نَحْوِ الْعَنَاءِ وَبِهِ رَمِيَّةٌ وَالْأَسْمَاءُ الْأَسْمَاءُ وَالْعَمَلُ وَالْعَمَلُ وَالْعَمَلُ سَعَىٰ يَسْتَعِزُّ تَخَلَّفَهَا لَكُمْ فِي حِسِّهِ النَّاسُ فِيهَا دَفْعٌ مُنْتَفِعٌ مَشُورَةٌ مِنَ الْأَكْسِيَةِ وَالْأَرَقِيَةِ مِنَ الْأَسْمَاءِ وَأَصْوَابِهَا وَمَتَافِعٌ مِنَ السَّسْلِ وَالْعَمَلِ وَالرَّكُوبِ وَبَيْنَهَا تَأْكُلُونَ ﴿٤﴾ تَذَمُّدُ الْأَطْرَافِ لِيَسْمَعُوا وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ زَيْدٌ جَدِّ لَمْ يَخْلُقْ تَرَكُوا نَبَا إِلَىٰ مَرَاغِبًا بِالْعَمَلِ وَجَدِّ تَسْرُحُونَ ﴿٥﴾ تَخْرُجُونَهَا إِلَىٰ الْحَرَمِ بِالْعَمَلِ وَتَحْمِلُ الْأَكْمَامَ أَسْمَاءُكُمْ إِلَىٰ يَدَيْهِ لَمْ تَكُونُوا بِالْغِيَةِ وَالْمَسْلُوكِ إِلَىٰ عَمَلِ الْأَسْمَاءِ الْإِسْلَامِ الْإِسْلَامِ جَبَدٌ إِنَّ لَكُمْ لَرُءُوفًا وَرَحِيمَةً لَكُمْ مَبْدُودٌ حَقِيقَةُ لَكُمْ وَحَقِيقَةُ الْخَيْلِ وَالْإِبَالِ وَالْحُمَيْرِ لَمْ تَكُونُوا وَزَيْدَةً مَفْعُولٌ لَهُ وَالتَّعْلِيلُ سَبْعًا لَتَعْرِيفِ الْعَمَلِ لَا يَدْفَعُ حَقِيقَةً لَكُمْ لَكُمْ مَبْدُودٌ كَلَامِي فِي الْخَيْلِ الْأَشْيَاءُ تَحْدِثُ الْمَصْحُوحِينَ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦﴾ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْعَجَبَةِ

اعربہ وَعَلَىٰ لِلْوَقْصَدِ التَّحْلِیٰ اِی سار الصریق المسکبہ قَوْنَهَا اِی السَّیْلُ جَلَّو حَسْبُ عَنْ
الاسْمَہ وَلَوْ شَاءَ بَدَلْنٰکَ لَهَذَا الَّذِی اِی قَصْدِ السَّیْلِ اَلْحَقْوِیْنِ کہ قسَمُوْنَ اَنِّہ بِاَخْبَرِ شَکْہ

ترجمہ: شروع کرتے ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے، جب مشرکوں نے عذاب آنے میں تاخیر دیکھی (تو عذاب کا مطالبہ کیا) اس وقت (آنکھ دھیمٹ) نازل ہوئی، اللہ کا حکم آگیا یعنی قیامت اور قیامت کے یعنی الوقوع ہونے کی وجہ سے (اُمّی) ماضی کا مفید استعمال ہوا ہے اور اُمّی بمعنی لغت، ہے یعنی قیامت کا وقت قریب آگیا، تو تم اس کے وقت سے پہلے حسب میں جلدی مت چلاؤ وہ یقیناً واقع ہونے والی ہے، اللہ پاک ہے اور جس غیر اللہ کو وہ اللہ کا شریک ٹھہرا رہے ہیں اللہ اس سے بالا اور تر ہے (اللہ) فرشتوں (یعنی) جبرئیل کو قوی دیکر اپنے حکم اور ارادہ سے اپنے بندوں میں سے جس پر چاہتا ہے نازل کرتا ہے اور وہ انبیاء ہیں، یہ کہ لوگوں کو آگاہ کر دے اور ان مشرکوں سے، کافروں کو عذاب سے ڈراؤ اور ان کو یہ بتاؤ کہ میرے عباد کو قوی معبود نہیں بلکہ اللہ ہی سے ڈرو، اس نے آسمانوں اور زمین کو برحق یعنی با مقصد پیدا کیا وہ ان بتوں سے اور اوراء ہے جس کو یہ لوگ اس کا شریک ٹھہراتے ہیں، انسان کو نظر نہ ملتی سے پیدا کیا یہاں تک کہ اس کو قوی اور مضبوط کر دیا، تو وہ صحت (بعد الموت) کا انکار کر کے (صریح) جھگڑاؤں میں گیا یہ کہتے ہوئے کہ یوسیفہ مذہبیوں کو (بھد) کون زندہ کر سکتا ہے؟ اور تمہارے لئے چہ نوروں کو (مثلاً) اوتار گائے (مثل) اور نگریاں پیدا کیں اور (الغصاف) کا غلبہ اس فعل مقدس کی وجہ سے، جس کی تعمیر حلقہا لکھ کر کر رہا ہے، تجملہ دیگر لوگوں کے تمہارے لئے وہ سوئی پیدا کئے کہ ان کی بون اور بالوں سے بنی ہوئی (گرم) چادروں اور لباسوں میں سردی سے حفاظت ہے (اس کے علاوہ) نسل اور وحش اور سواری کے متعلق (بھی) ہیں اور ان میں سے بعض کو تم کھاتے (بھی) ہو اور طرف (مصلیٰ) کو فاصلہ کی وجہ سے مقدم کیا ہے، اور تمہارے لئے وہ با صحت ذبحت بھی ہوتے ہیں جب کہ تم ان کو شام کے وقت ان کے بازوؤں کی طرف واپس لاتے ہو اور اس وقت بھی (با صحت ذبحت ہوتے ہیں) کہ جب تم انہیں صبح کے وقت ان کی چوڑاگوں کی طرف لے جاتے ہو، اور وہ تمہارے سامان کا بوجھ اٹھا کر ایسے شہروں تک لے جاتے ہیں کہ تم وہاں اونٹوں کے بغیر نہیں پہنچ سکتے مگر سخت ناقصائی کے بعد، حقیقت یہ ہے کہ تمہارا رب بڑا ہی شفیق و مہربان ہے، اس لئے کہ اس نے تمہارے لئے ان چہ نوروں کو پیدا کیا، اور اس نے گھوڑے اور غیر اور گدھے پیدا کئے تمہاری سواری کے لئے اور ذبحت کے لئے دونوں مفید لہ ہیں، اور (دکوب ذبحت) کو صحت قرار دینا فحشوں کے تعارف کے لئے ہے، لہذا اس کے علاوہ کیلے تخلیق کے متعلق نہیں، جیسا کہ گھوڑا کھانے کے لئے (بھی) جو کہ صحیحین کی حدیث سے ثابت ہے اور وہ بہت سی عجیب و غریب چیزیں پیدا کرتا ہے جن کو تم جانتے بھی نہیں، اور سیدہ حارثہ بتاتا ہے کہ اللہ کے ذمہ ہے جگر راتے میز سے بھی موجود ہیں، اگر وہ تمہاری ہدایت چاہتا تو سب کو ہدایت دیتا تو تمہارے اختیار سے اس تک رسائی ہو جاتی۔

(ک) ذَفَا، ذَفُوًا، ذَفَاةً، گرم ہونا گرمی محسوس کرنا، استغناء، گرم کپڑا پہننا۔

قَوْلًا: من الشعارِها واصوالِها ما تستغفلون، میں عا کا بیان ہے، ذَفَا کی تحریر ما تستغفلون سے کر کے اشارہ کر دیا کہ ذَفَا مصدر معلول کے معنی میں ہے، اس طرح ذَفَا کا فعل بھی درست ہو گیا۔

قَوْلًا: فقدم الطرف للفاصلة یعنی ومنہا تا کلون اصل میں تا کلون بمعنا تھا تا اصل کے رعایت کی وجہ سے طرف کو مقدم کر دیا۔

قَوْلًا: فراح بضم الميم، آرام کی جگہ ٹھکانا، جانوروں کا پاڑا۔

قَوْلًا: وخلق خلق مقدران کرا اشارہ کر دیا کہ الخلیل کا صفت الانعام پر ہے، اسی خلق الانعام وخلق الخلیل الخ۔

قَوْلًا: مطعوناً، زینۃ مفعول ہے، اور لتو محبوہا کے محل پر صفت ہے یعنی شو محبوبہا اور زینۃ دونوں خلق کے مفعول ہیں۔

قَوْلًا: ودون مطعول ہیں مگر دونوں کو ایک طرز پر نہیں لایا گیا۔

جملہ شے دونوں میں فرق ہے کہ کو ب ظاہرین کا فعل ہے اور زینۃ خالق کا فعل ہے۔

قَوْلًا: والتعلیل بہما لتعريف النعم الخ، یہ حروف کے استدلال کا جواب ہے، اختلاف کا استدلال اس آیت سے اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے گھوڑوں اور غمرؤں اور گدھوں کی تخلیق کی علت زینت بیان فرمائی ہے اور ان حیوان کی تخلیق کو کھانے کی علت قرار نہیں دیا جیسا کہ انعام میں تخلیق کی علت اکل بیان فرمائی ہے حالانکہ منفعت اکل دیگر مطلقوں سے اعلیٰ ہے اور آیت بیان نعمت ہی کے لئے لائی گئی ہے اور یہ بات ہرگز مناسب نہیں ہے کہ احسان جتانے کے موقع پر اونی نعمت کا ذکر کیا جائے اور اعلیٰ کو چھوڑ دیا جائے۔

قَوْلًا: قصد السبيل، یہ اضافت صفت الی الموصوف ہے، اسی السبيل الفصد، اور قصد بمعنی تا صدم ہے تا کہ محل درست ہو جائے قصد سیدھے صراط کو کہتے ہیں، یقال سبیل قصد وسبیل قاصد سیدھا صراط۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

سورت کا نام:

اس سورت کا نام سورۃ نمل اس مناسبت سے رکھا گیا ہے کہ اس میں نمل یعنی شہد کی کہیں کا ذکر قدرت کی عجیب و غریب صفت کے بیان کے سلسلے میں ہوا ہے اس کا دوسرا نام سورۃ البصر بھی ہے (قرطبی) بغیر نعمت کی جمع ہے اس لئے کہ اس سورت میں خاص طور پر اللہ تعالیٰ نے اپنی عظیم نعمتوں کا ذکر فرمایا ہے۔

موضوع اور مرکزی مضمون:

مرکزی مضمون شرک کا بطلان اور توحید کا اثبات، دعوتِ حقیر کو نہ ماننے کے برے نتائج پر تنبیہ اور ایمان کی ممانعت و ممانعت پر زجر و توبہ ہے۔

اس سورت کو بغیر کسی خاص تفسیر کے ایک شیعہ و ندید اور جیت ناک عنوان سے شروع کیا گیا ہے جس کی یہی مشرکین کا یہ جہنم تھا کہ وہ جانتے نہیں قیامت سے اور اللہ کے عذاب سے ڈراتے رہتے ہیں، اور یہ دعویٰ کرتے رہتے ہیں کہ اللہ نے ان کو مذہب کرنے اور فیصلوں کو مطلوب کرنے اور مزاج اپنے کا وعدہ کیا ہے، ہمیں تو یہ کچھ بھی ہوتا نظر نہیں آتا، اس کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ ”آپ کو حکم اللہ کا تم جلد بازی نہ کرو“ (معارف) یعنی ”مقرب پہنچنے والا ہے جس کو تم خود غلطاً یہ چاقم مرد سمجھو گے۔“ بعض حضرات نے فرمایا کہ اس میں حکم اللہ سے مراد قیامت ہے اس کے آگے پہنچنے کا مطلب بھی یہی ہے کہ اس کا وقوع دنیا کی گذشتہ مدت کے اعتبار سے قریب ہے۔

مذکورہ آیت کا مفہوم ایک عمدہ شیعہ کے ذریعہ توحید کی دعوت دینا ہے، دوسری آیت میں دلیل نقلی سے توحید کا اثبات ہے کہ آدم سے پہلے اللہ سے کہ نہ تم الانبیاء، جوتیہ تک دنیا کے مختلف خطوں، مختلف زبانوں میں جو بھی رسول آیا، ہے اس نے یہی عقیدہ توحید پیش کیا ہے حالانکہ ایک کو دوسرے کے مال اور تعلیم کے اسباب سے کوئی اطلاع بھی نہ تھی، غور کرو کہ کم از کم ایک ساتھ ہیں ہزار حضرات عقلاء جو مختلف اوقات میں مختلف ملکوں مختلف خطوں میں پیدا ہوئے اور وہ سب کے سب ایک ہی بات کے قائل ہیں تو فطرۃ انسان یہی سمجھنے پر مجبور ہو جاتا ہے کہ یہ بات خلد میں ہو سکتی، ایمان لانے کیلئے جب یہی دلیل کافی ہے، ملاحظہ رہے کہ مراد اس آیت میں بقول ان عباس دئی اور بقول بعض دیگر مفسرین یہ بات ہے۔

عقیدہ توحید کا عقلی طور پر اثبات:

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ (الایہ) ان آیتوں میں تخلیق کا کائنات کی مکمل بنیادوں سے حق تعالیٰ کی توحید کا اثبات ہے، ہر سب سے پہلی حقوق آسمان اور زمین کا ذکر فرمایا اس کے بعد تخلیق انسانی کا ذکر فرمایا، جس کو اللہ تعالیٰ نے خدہ و کائنات بنایا، انسان کی ابتدا ایک حقیر لطف سے ہو کر ایمان کے فرمایا، اَلْهَادِیْ هُوَ لَیْسَ بِمُضْمِرٍ مَعْنِیْ جِبْ اس ضعیف التکلیف کو کائنات اور قوت کو پائی مٹا ہوئی تو خدا ہی کی ذات و صفات میں بھٹکے لگے۔

انسانی تخلیق کے بعد ان اشیاء کی تخلیق کا ذکر فرمایا جو انسان کے فائدے کے لئے خصوصی طور پر بنائی گئی ہیں، اور قرآن کے سب سے اول کا خطاب چونکہ عرب تھے اور عرب کی حیثیت کا یہ ادارہ دار یا اٹھ جانوروں میں سے اونٹ، گائے، بکری پر تھا اس لئے پہلے ان کا ذکر فرمایا، ”وَ اَلْاَنْعَامَ خَلَقْنَا“ پھر جانوروں سے جو فوائد انسان کو حاصل ہوتے ہیں ان میں سے دو فائدے خاص طور سے بیان کر دیے۔

قَالَ لَا ۱: ایک لکھ لپیٹا وقت، یعنی ان جانوروں کی ان سے انسان اپنے سرم کپڑے اور کھال سے چوتھیں وغیرہ تیار کر کے سردی کے موسم میں گرمائش حاصل کرتا ہے۔

قَالَ لَا ۲: ومنہا لسا کلون، یعنی انسان جانوروں میں سے بعض کو ذبح کر کے اپنی خوراک بھی بنا سکتا ہے، فرسید انسان کی بنیادی ضرورتوں میں سے دو یعنی طوراک اور پوشاک کی ضرورت جانوروں سے پوری ہو سکتی ہیں، اور ان کے دودھ سے اپنی بہترین غذا تیار کر سکتا ہے اور پانی حاصل کر کے لے کر پیا، "ومنہا لسا کلون" اور بے شمار فوائد انسان کے جانوروں کے گوشت پاز، بڑی، اور پالوں سے دایست ہیں، اس ایہم وامنہا میں ان سب کی سے نئی ایہدات کی طرف بھی اشارہ ہے جو حیوانی غذا سے انسان کی غذا الہاس، دوا و استعمالی اشیاء کے لئے ایک ایہاد ہو سکتی ہیں یا آنکہ وہ قیامت تک ہوں گی۔ (سورہ)

ولکھ لپیٹا جمعیٰ فیہ فیہ فیہ، اس میں ایک ناکہ و عرب کے ذوق کے مطابق یہ جان کیا گیا ہے کہ وہ تمہارے لئے جہل اور ذہنت کا ذریعہ ہیں خصوص جب وہ شام کو چرگا ہوں سے اپنی آرام گاہوں کی طرف آتے ہیں یا صبح کو جب وہ آرام گاہوں سے نکل کر چرگا ہوں کی طرف ہاتے ہیں، کیونکہ اس وقت مسخیاں سے ان کے مکان کی خاص شان اشکات کا مظاہرہ ہوتا ہے، آخر میں ان جانوروں کا ایک اور فائدہ یہ بیان کیا کہ یہ جانور تمہارے جو فیصل سامان دور دراز شہروں تک پہنچا دیتے ہیں جہاں تمہاری اور تمہارے سامان کی رسائی جان جو کموں میں ڈالے بغیر ممکن نہ تھی، آج ریل گاڑیوں اور ٹرکوں اور ہوائی جہازوں کے زمانہ میں بھی انسان ان جانوروں سے مستغنی نہیں۔

کھائے پائے والے حلال جانوروں کا ذکر کرنے کے بعد اب ان جانوروں کا ذکر بھی مناسب معلوم ہوا جن کی تخلیق ہی سواری اور بار برداری کے لئے ہے ان کے دودھ یا گوشت سے انسان کا فائدہ و مصلحت نہیں کیونکہ ان کے شرع و اخلاقی چاروں کامسب ہونے کی وجہ سے ممنوع ہیں، فرمایا، "والحیاتی والبعالی والحمیر لہم کھو ہا و زینہ، یعنی ہم نے گھوڑے، چرو، گدھے پیدا کئے تاکہ تم ان پر سواری کرو اور وہ تمہارے لئے ہامیہ ذہنت بھی ہوں۔

حکمتی تفسیر: قرآن کریم نے اول انعام یعنی اونٹ، گائے، بکری، کا ذکر فرمایا، اور ان کے فوائد میں سے ایک اہم فائدہ ان کا گوشت کھانا بھی قرار دیا، پھر اس سے الگ کر کے فرمایا، والخیلی والبعالی والحمیر ان کے فوائد میں ان سے سواری لینے اور ان سے اپنی ذہنت حاصل کرنے کا ذکر ہے مگر گوشت کھانے کا یہاں ذکر نہیں کیا اس میں یہ دالمت پائی جاتی ہے کہ گھوڑے، چرو، گدھے کا گوشت حلال نہیں، گدھے اور چرو کا گوشت حرام ہونے پر تو جمہور فقہاء کا اتفاق ہے اور ایک مستقل حدیث میں ان کی حرمت کا صراحت بھی ذکر ہے مگر گھوڑے کے معاملہ میں حدیث کی دو روایتیں متعارض آئی ہیں ایک سے حلت اور دوسری سے حرمت معلوم ہوتی ہے اسی لئے فقہاء مامت کے اقوال اس میں مختلف ہو گئے بعض نے حلال قرار دیا اور بعض نے حرام بلکہ مامعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اسی قیود و احکام کی وجہ سے گھوڑے کے گوشت کو گدھے اور چرو کی طرح حرام نہیں کہا مگر گدھے اور قرار دیا۔

(حکام القرآن ج ۱۶)

يَعْلَمُ مَا تَرَوْنَ وَمَا لَمْ تَرَوْا وَالَّذِينَ يَذْكُرُونَ آيَاتَهُ وَابْتَغُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ حِسَابًا لَّهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۱۶﴾ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَرَبًا فَقُلْتُ لَا رُوحَ فِيهِمْ حَبْرَ لَدُنِّي وَلَا يَتَخَذَتَانِ نَكِبًا وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّ الْقَوْمِ لَآكِنَ وَقَدْ يَحْكُمُونَ أَيَّ الْحُكْمِ فَكَيْفَ يُحْكُمُونَ إِذْ لَا يَكُونُ لَهَا إِلَّا الْخَلْقُ الْحَيُّ الْعَالَمُ مُنْعَبٍ

تَرْجُمہ: (اللہ) اویسی ہے جس نے تمہارے فائدہ کے لئے آسمان بارانوں سے پانی برسا یا اس کو تم پیتے ہو اور اسی سے

پاوات آتی ہیں جس کو چاہے کے لئے تم اپنے جانوروں کو چھوڑتے ہو، اسی (پانی) سے تمہارے لئے کھیتی زرخیز اور گھور اور

انگور اور ہر قسم کے پھل نکالتی ہے۔ ہر شب ان تمام مذکورہ چیزوں میں خدا تعالیٰ کی عداوت کرنے والی نشانیاں ہیں،

ان لوگوں کے لئے جو اس کی صنعت میں غور و فکر کرتے ہیں جس کے نتیجے میں وہ ایمان لاتے ہیں، اور اسی نے رات و روزانہ

کو اور شمس و قمر کو اور ستاروں کو (اپنی قدرت سے) تمہارے کام میں لگا رکھا ہے (الشمس) پر نصب ہے ماحول کے، آگ، پانی پر

عطف کرتے ہوئے، اور پانی کے ساتھ ممتد اور بونے کی عبادت اور الطیر اور السحور و ہر قسم کی مذکورہ دونوں اعراب ہیں،

(مستطورات) غیب کے ساتھ ہے، حال ہونے کی عبادت اور پانی کے خیر ہونے کی عبادت سے ہر شہاں میں بہت سی نشانیاں ہیں

ان لوگوں کے لئے جو حق سے کام لیتے ہیں (یعنی) غور و فکر کرتے ہیں، بہت سی چیزوں کو اس نے زمین میں تمہارے لئے پیدا

کیا جن سے رنگ و روپ مختلف قسم کے ہیں جیسے کہ سرخ، سبز اور زرد، دھبے، دھبے، ان اور نبات و غیرہ ہیں جتنے ان (مذکورہ)

چیزوں میں فصاحت حاصل کرنے والوں کے لئے بہت سی چیزیں ہیں اور یہ بھی اس نے تمہاری سواری کے لئے اور اس میں

غوطہ زنی کے لئے بس میں کر دیئے ہیں تاکہ تم اس میں سے نکالی کرو گزشتہ کھاد و پھلجی ہے، اور اس میں سے زرخیز کھاد کو جن

کو تم پہنو اور دوسوی اور موٹے ہیں، اور تم کشتیوں کو دیکھتے ہو کہ پانی کو پھرتی ہوئی چلتی ہیں، یعنی ایک ہی ہوا سے آتے جاتے

اور یا اس پانی کو پھرتی ہوئی چلتی ہیں، اور تاکہ تم تمہارے کذا ربہ اللہ کا فضل (روزی) طلب کرو (والتبتغوا) کا مطلب لبتا کھلو

پر ہے، اور تاکہ اس پر تم اللہ کا شکر ادا کرو اور اس نے زمین میں نہ جانے والے پہاڑ بہت کر دیئے تاکہ تم کو لے کر نہ ہے (یعنی

الطیراتی) حرکت نہ کرے اور زمین میں نخل کے، دھندہ نہیں دیکھیں اور راستے جانے تاکہ تم اپنے حق صدق رسالتی حاصل

کر سکو اور بہت سی ایک نشانیاں تاکہ جن میں سے تم رب کی حاصل کرتے ہو جیسے کہ پہاڑوں سے دن میں اور ستاروں کے ذریعہ

اور غصہ یعنی نجوم ہے راستہ کی اور قبلہ کی، رات میں دھندلی حاصل کرتے ہیں کیونکہ اللہ جو پیدا کرتا ہے اس کے برابر ہے جو

(تاکہ) پیدا نہیں کرنا اور وہ بہت ہیں، جن میں کو تم عبادت میں اللہ کا شریک نہیں لاتے (یعنی برابر نہیں ہو سکتے) کیا تم اس

سے فصاحت حاصل نہیں کرتے کہ ایمان لے آؤ، اور اگر تم اللہ کی نعمتوں کو شکر نہ کرنا چاہو تو شکر نہیں کر سکتے، چاہے اللہ تم کو شکر ادا

کر سکے، یہ شب اللہ تعالیٰ پر اٹھنے والا اور جو ہر ماں ہے اسنے کہ وہ تمہاری کوتاہیوں اور غفلتوں کے باوجود تمہیں اپنی نعمتوں

اور اس کی کہیں نفی بلکہ یہ خطرناکی حرکت جس کو پہاڑوں کے ذریعہ بند کیا گیا ہے اس کی حرکت مستحیرہ کے لئے اور زیادہ مضحکہ خیز ہوگی جو دیگر سیارات کی طرح زمین کے لئے ثابت ہے۔ (معارف)

گزشتہ آیات میں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا اور تحقیق کائنات کا مفصل ذکر کرنے کے بعد اس بات پر تنبیہ فرمائی جس کے لئے ان سب نعمتوں کی تفصیل یہ ن کی ہے وہ ہے حق تعالیٰ کی توحید کہ اس کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں، اسلئے فرمایا کہ جب یہ ثابت ہو گیا کہ اللہ نے قہار زمین و آسمان بنائے اور پانی بنائے، نباتات اور حیوانات بنائے، درخت اور ان کے پھل پھول بنائے کیا وہ ذات کہ جو ان سب چیزوں کی خالق و مالک ہے ان باتوں کی مانند ہو جائے گی جو کچھ بھی پیدا نہیں کر سکتے تو کہا تم ان کا بھی نہیں سمجھتے؟؟؟۔

الْمُحْكَمُ الْمُسْتَحَقُّ لِمَعْبَدَةِ مَلِكٍ الْكَافِرِ لَا يَسْتَعِينُ فِي دِينِهِ وَلَا فِي مَسْأَلَتِهِ وَبِوَالْتِغَاثِ
وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فَلَا يَحْفَظُونَ عَهْدَهُمْ لِلنَّاسِ فَإِذَا عَاهَدُوا لَكُمْ فَقَالُوا لَا نَحْفَظُ عَهْدَكُمْ حَتَّىٰ أَنْتَ اللَّهُ يَحْكُمُ مَا بَيْنَنَا وَمَا بَيْنَكُمْ مِنْكُمْ فَكَيْفَ يُحْفَظُ عَهْدُكُمْ لَكُمْ أَنْ يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَكُمْ
وَلَوْ فِي الْمُنَافَرَةِ الْعَوَاثِلِ وَلَا يُقِيلُ لَكُمْ الْعَسْبِيَّةَ كَمَا مَوْسُونَ أَنْزَلَ نَارَكَ عَنْ مَجِيدٍ قَالُوا يَا
سَاطِئُ الْوَجْهِ الْأَكْبَرِ أَأَنْتَ الْإِلَهِ الَّذِي يُخَالِفُ عَنْ سَاقَةِ الْأَمْرِ أَوْزَارَهُمْ ذُنُوبَهُمْ كَلِمَةً لَهُ
يَكْفُرُ بِهَا عَنْ يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَمِنْ عَمَلٍ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ لَا يَهْدِي اللَّهُ لِقَايَ السَّالِكِينَ
وَالضُّلُوبِ وَالْمُتَرَكِّبِينَ الْأَمْرَ الْأَكْبَرَ الَّذِي هُمْ يَكْفُرُونَ بِالْغَيْبِ حَتَّىٰ يَخْشَوْا

تدجیباً: تمہاری عبادت کا مستحق تو صرف ایک معبود ہے، اوست و صفات میں اس کی کوئی نظیر نہیں، اور وہ اللہ تعالیٰ ہے اور جو لوگ ظرت پر ایمان نہیں رکھتے ان کے تقویٰ و عبادت کے منکر ہیں اور وہ عبادت پر ایمان لانے سے تمیز کرنے والے ہیں یعنی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ میں اس بات کو جاننا ہے اس کو وہ پہچانتے ہیں اور ظاہر کرتے ہیں، لہذا وہ اس کی جزا میں کو دے گا، وہ تکبر کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا، بائیں صفی کہ ان کو سزا دے گا، اور پھر بین الحادث کے بارے میں (آئندہ) قیامت نازل ہوگی، اور جب ان سے پوچھا جائے گا کہ تمہارا رب نے تمہیں جو کچھ پڑا دیا (کلاماً) استنبہ میں اور (ظاہراً) موصول ہے تو لوگوں کو کمرہ کرنے کے لئے جواب دیا، پہلے لوگوں کے چھوٹے قبے ہیں، اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ ان کا نام کار پر لوگ اپنے تمام گناہوں کے ساتھ کہ جن میں سے کچھ بھی تم نہ کیا کیا ہوگا قیامت کے دن اٹھائے ہوئے ہوں گے اور ان لوگوں کے گناہوں کا بھی کچھ حصہ جن کو ان لوگوں نے ان کی لامنی کی وجہ سے کمرہ کیا ہوگا اس لئے کہ ان لوگوں نے ان کو کمرہ کی طرف بلایا تو انہوں نے ان کی اتباع کی جس کی وجہ سے گناہ میں وہوں شریک ہو گئے، اور کھوتو کیسا، اب جو ہے؟ جس کو یہ اٹھا رہے ہیں، یعنی ان کا یہ اٹھا نا نہایت برا ہے۔

دیتے تھے کہ جن سے سائل کے دل میں نبی ہو گیا اور آپ کی الٹی ہوئی کتاب کے متعلق کوئی شک نہ ہو جائے یا کہ اگر آپ اس کو آپ سے اور آپ کی دولت سے کوئی دلچسپی نہ ہے، جو بات شرکین سوالوں کے جواب میں کہا کرتے تھے ان میں سے ان کا ایک جملہ یہ بھی تھا "اقوالنا غلطیوں والا نہیں" کہ شیعوں کے کلمے سے لے کر یہ تھے ہیں قرآن کریم نے اس پر یہ حدیثی کہ یہ ظالم قرآن کو کہا تھاں تلا کر دوسروں کو بھی گمراہ کرتے ہیں اس کا نتیجہ ان کو جہنم ہے کہ روز قیامت ان کے کہہوں کام دلو جو تو ان پر چڑائی ہے، جن کو یہ لوگ گمراہ کر رہے ہیں ان کا بھی وہاں ان پر چڑے گا اور پھر فرمایا کہ کہہوں کے جس پر جو کو یہ لوگ اپنے اوپر لا رہے ہیں وہ بہت بُرا ہو ہے۔

قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَبِهِمْ سُرُورٌ سِي سِرْهَا ضَوِيًّا لِيُضْعِفَهُ إِلَى السَّاءِ الْهَافِي اِبِلْهَا
فَإِنَّ اللَّهَ يُضْعِفُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَائِدِ الْإِسْأَسِ فَالْأَسْلُ عَلَيْهِ الرِّيحُ وَالْمَرْوَلَةُ فِيهِمْ مَسْأَسَا
فَعَزَّزْنَاهُمْ السَّقْفَ مِنْ قَوَاهِمِهِمْ أَيْ وَبِهِمْ تَخْذًا وَأَكْثَرَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ۝ مَسْ حَبِ لَا يَحْطَرُ
سَالِهِمْ وَقِيلَ بِنَا تَحْشِلُ لَا فِصَادَ مَا ارْتَفَعُوا مِنَ الْعَمْرِ بِالْأَسْلُ تَوَقُّوهُمُ الْقَهْمُ يُخْرِجُهُمْ بَعْدَهُمْ وَيَقُولُ
لَهُمُ اللَّهُ عَمَى لِسَانِ الْمَلَائِكَةِ وَبِجَلِّ أَيْنَ شُرَكَائِي سِرْ عَمَكُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنَا الْوَنُ نَحْنُ نَحْنُ الْوَنُ
فِيهِمْ فِي شَانِهِمْ قَالِ أَيْ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا الْعُلَمَاءُ مِنَ الْأَسَاءِ وَالْمُؤْمِنِينَ لَنْ يَجْزِيَ الْيَوْمَ وَالْغَدَ عَلَى الْكُفَرِيِّنَ ۝
يَقُولُونَ مَسْأَسَا بِهِمُ الَّذِينَ تَوَقَّعْتُمْ مَسْأَسَا ۝ وَالْبَاءُ الْمَلِكَةُ ظَالِمِينَ قَبْلَهُمْ سَالِكُمْ فَاقُولُوا السَّلَامُ اِمَّا قُوا
وَالْأَسْلُ مَسْأَسَا عَمَى الْعَمَى لِسَانِ الْمَلَائِكَةِ وَبِجَلِّ أَيْنَ شُرَكَائِي سِرْ عَمَكُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنَا الْوَنُ نَحْنُ نَحْنُ الْوَنُ
كَفَرُوا عَمَلُونَ ۝ فَجَعَلْنَا كَذِبَهُ وَبِجَلِّ أَيْنَ شُرَكَائِي سِرْ عَمَكُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنَا الْوَنُ نَحْنُ نَحْنُ الْوَنُ
الْمَلِكَةُ ۝ وَالْبَاءُ الْمَلِكَةُ ظَالِمِينَ قَبْلَهُمْ سَالِكُمْ فَاقُولُوا السَّلَامُ اِمَّا قُوا ۝ اِيْمَانُ فِي خَلْقِ الدُّنْيَا حَسْبُ
حَيْلًا ضَبَّةً وَكَذَلِكَ الْآخِرَةُ اِي الْعَمَى حَيْزُ ۝ مِنَ الْعَمَى وَمَا فِيهَا قَالِ نَعْلَمُ فِيهَا وَلِيَعْمَدَ الْمَشْفُوقُ ۝ سِي
جَنَّتْ عَذَابُ الْعَمَى مَسْأَسَا حَسْرَةً وَيَذْخُلُونَهَا الْخَيْرُ مِنْ فَيْحِهِ الْأَسْلُ لَمْ يَسْأَسَا ۝ كَذَلِكَ الْحَمْدُ
يَجْزِي اللَّهُ الْمُشْفُوقَ ۝ الَّذِينَ لَمْ يَسْأَسَا ۝ تَوَلَّوْهُمُ الْمَلِكَةُ طَيِّبِينَ ۝ صَابِرِينَ مِنَ الْكُفَرِ يَقُولُونَ لَيْسَ عَمَى الْعَمَى
سَلَامُكُمْ لَكُمْ ۝ وَبِجَلِّ أَيْنَ شُرَكَائِي سِرْ عَمَكُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنَا الْوَنُ نَحْنُ نَحْنُ الْوَنُ
لَكُمْ مَسْأَسَا ۝ وَالْبَاءُ الْمَلِكَةُ ظَالِمِينَ قَبْلَهُمْ سَالِكُمْ فَاقُولُوا السَّلَامُ اِمَّا قُوا ۝ اِيْمَانُ فِي خَلْقِ الدُّنْيَا حَسْبُ
كَمَا لَعَنَ بُولَا ۝ فَعَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْأَسْمِ كَذَبُوا وَبِجَلِّ أَيْنَ شُرَكَائِي سِرْ عَمَكُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنَا الْوَنُ نَحْنُ نَحْنُ الْوَنُ
فَنَسَبُ وَكَيْنَ كَانُوا لَمْ يَسْأَسَا ۝ سَالِكُمْ فَاقُولُوا السَّلَامُ اِمَّا قُوا ۝ اِيْمَانُ فِي خَلْقِ الدُّنْيَا حَسْبُ
يَوْمَهُمْ مَا كَانُوا يَسْأَسَا ۝ اِيْمَانُ فِي خَلْقِ الدُّنْيَا حَسْبُ ۝ اِيْمَانُ فِي خَلْقِ الدُّنْيَا حَسْبُ ۝

حَقِيقَتِ تَزْكِيَةِ لِسَانِ تَفْسِيرِی فَوَائِد

قَوْلُهُ: لَفَضَ اِنھان کا اطلاق انھوں نے اپنے چمکے حال سے اسلئے اِنھان کی تفسیر جو افضد ہے کی ہے۔

قَوْلُهُ: بُدِئَ اِنھیں اس سے پہلے مضارف اخذ کیے ہیں۔ اسی لفظ استنبطالی بُدِئَ اِنھیں۔

قَوْلُهُ: اِلْاِسَادَ اَمَّا اَمَّا تَوَهُ، یعنی تخیل میں داخل کرنے کی صورت میں ان کے منصوبوں کو ان کو استوار کر چکے تھے کام ہوا مگر وہ ہو گا کہ فرد کی تعمیر کرو و عمارت کو مہدم کرنا۔

قَوْلُهُ: اِیْ بِقَوْلِ اِس میں اشارہ ہے کہ ضعیف معنی مضارغ ہے تحقق وقوع کی وجہ سے مضارغ کو ملحق سے تعمیر کر دیا ہے۔

قَوْلُهُ: فَاَنْلِیْن، فَاَنْلِیْن کا معنی فکام کرنا اور مسلسل بنانے کے لئے کیا ہے اس کے بغیر، قبل، بعد میں، چاند میں، چاند

قَوْلُهُ: نَعْتِ یعنی الصفتیں موصول ہے اور تلو فہم اس کی صفت ہے اور طلیہیں، تلو فہم کی ضمیر سے مل ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

وَقَدْ مَكَرَ السَّادِیْنَ مِنْ قَبْلِہُمْ لَا تَلِیْ اللّٰہُ بُدِئَ اِنھیں مِنَ الْقَوَاعِدِ، بعض مفسرین اسرائیلی روایات کی بنیاد پر کہتے ہیں جس سے مراد فرود یا تختہ خمر ہے جنہوں نے بعد وہ لائل یا منور سے نہ کر آئے توں تک رسائی حاصل کرنے کی کوشش کی تھی اور دو گن کو بے وقوف بنایا کہ ہادی آسمانی مخلوق سے جنگ ہوئی جس میں ہمیں فتح اور ان کی شکست ہوئی لہذا اب ہمارا کوئی سہم و شریک نہیں، مگر اللہ تعالیٰ نے ان کو کام و نامور کر دیا اور ان کا تعمیر کردہ محل چشم زدن میں زمین پر آویزاں اور یہ واقعہ عراق کے شربائل کا بتایا جاتا ہے۔

مگر بعض دیگر مفسرین سے فرمایا کہ یہ محض ایک تخیل ہے، جس سے یہ بتانا مقصود ہے کہ اللہ کے ساتھ کفر و شرک کرنے والوں کے قتل کی طرح ہر بار وہوں کے جس طرح کسی مکان کی بنیادیں حیران ہو چکیں اور وہ چھت کے بل گر پڑاں مگر زیادہ مہنگا ہوتا ہے کہ اس تخیل سے مقصود ان قوموں کے انہام کی طرف اشارہ ہے جن قوموں نے تخیلوں کی تلمذ و پیروی امر کیا اور ان کے خلاف منصوبہ سازیاں کیں، آخر عذاب الہی میں سرفراہ ہوئے اور اپنے گھروں سمیت تباہ ہو گئے، بخلاف قوم عاد و قوم ثمود و قوم لوط۔

اَللّٰہِیْنَ تَوَلَّوْہُمْ الْمَلَاحِکَۃَ (الایۃ) یہ مشرک خالموں کی اس اہمیت کی کیفیت بیان کی جا رہی ہے جب لڑتے ان کی دھمکی قبول کرتے ہیں تو وہ مسیح کی اہمیت کرتے ہوئے انھیں رذائل دیتے ہیں اور فرشتوں کے سامنے سر تعظیم قمر کر دیتے ہیں، اور طاعت و عبادت کا مظاہرہ کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ہم تو برائی (شرک) انہیں کرتے تھے، مشرکین میدانِ محشر میں بھی اللہ تعالیٰ کے دیرو

قول "لَنْ نَكُنَّ" کیا تو موجود ہے ہو گا اس صورت میں تفصیل حاصل لازم آئے گا یہ مقدم سے خطاب ہو گا تو مقدم کو خطاب لازم آئے گا جو کہ کمال ہے۔ جواب کا حاصل یہ کہ (مکن) کا مقصد قدرت علی البعث کا اثبات ہے اور سرعت فی البعث ہے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

لَفِي تَوْشِيحٍ

وقال العيني انشركوا بالآية اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مشرکین کے ایک وہم اور مطالبہ کو دور فرما دیا ہے وہ کہتے تھے کہ ہم جو اللہ کو چھوڑ کر دوسری کی بندگی کرتے ہیں وہ اس کے ظلم کے طعنے پہنچاؤں کو محال اور جو کفر و غم خیرا ہے جس اُمر جاری ہے وہ نہیں بخود ہیں تو اللہ اپنی قدرت کا مستحق نہیں نہ راستی راگ کیوں نہیں دیتا؟ اور نہ چاہے تو ہم ان کا سون کو کمری نہیں سکتے۔ اب وہ نہیں رہتا تو اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ ہم جو کہتے کر رہے ہیں وہ اس سے راضی ہے اور وہ کام اس کے نزدیک پسندیدہ ہے۔

مشرکین کے مذکورہ مطالبہ کا یہ کہہ کر ازالہ فرما دیا کہ تمہارا خیال صحیح نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں اس سے روکا نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے تو تمہیں "۔۔۔" مشرکانہ امور سے پرہیز فرمائی اور تاکید کے ساتھ روکا ہے اسی لئے اس نے ہر قوم میں رسول بھیجے اور ان میں نازل کیں اور ہرگز "۔۔۔" سب سے پہلا ثابت ہی ہے چنانچہ کی کوشش کی کتاب رہا یہ سوال کہ اللہ تعالیٰ نہ ہر راستی پہ چھوڑا کہ ان کاموں سے روک کیوں نہیں دیتا اس کی قدرت میں تو سب کچھ ہے۔

اس شبہ کی حاکمیت اور محاذ کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس عالم کو دنیا کا کام ہی اس بنیاد پر قائم فرمایا ہے کہ انسان کو بائبل مجبور نہیں رکھا بلکہ انسان کو ایک گونا گونا اختیار دیا ہے۔ اب وہ اس اختیار کو اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں استعمال کرے تو اجر و ثواب کا مستحق قرار پائے اور اگر جہلانی میں استعمال کرے تو زبردستی و عید و عذاب کا مستحق قرار پائے اسی کے وہی منہر میں قیامت اور مشر و شر کے سارے جنگ سے جس اُمر اللہ تعالیٰ چاہے تو سب کو اپنی اطاعت پر مجبور کر دے کسی کی مجال کہ اطاعت و خیر و خودداری سے سر موافق کر سکے مگر ہنگامائے نعمت مجبور نہ کر دے اور مستحق اس لئے انسان کو اختیار دیا یہ یا گیا تو اب کافروں کا یہ کہنا کہ اُمر اللہ کو تدار طریق پسند نہ ہوتا تو ترک کرنے پر ہمیں مجبور کیوں نہیں کر دیتا ایک امتحان اور معائنہ سوال ہے۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا يَهْدِي اللَّهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ اور اپنی خود مختارہ تحلیل و تحریم کے حق میں ہماری مشیت کو کیسے مستعد ہونا چاہئے جو جبکہ ہم نے ہر امت میں اپنے رسول بھیجے اور ان کے ذریعہ سے لوگوں کو صاف صاف بتا دیا کہ تمہارا کام صرف ہماری بندگی کرنا ہے، اطاعت کی بندگی کے لئے تمہیں پورا نہیں کیا گیا اب ہماری مشیت کی آڑ لیکر اپنی گمراہیوں کو چاہے تمہارا کسی طرح بھی معقولیت نہیں رکھتا۔

ان خصوص علیٰ ہذا (الآیۃ) اب پھر خطاب نبی ﷺ کو ہے آپ کی افراد و شخصیت میں اختلاف کی بنا پر آپ کو اس حقیقت کی طرف توجہ دلائی جا رہی ہے کہ جو لوگ خود اپنی جاہلیت کی پرہیز نہیں رکھتے ان کے لئے قانون عکس بنی ہو گا انہیں ہانکا وہ

ترجمہ:

اور وہ لوگ جنہوں نے اللہ کے دین کو قائم کرنے کے لئے اہل مکہ کی لادہوں کے غم سہنے کے بعد ترک وطن کیا، اور وہ بھی **مُحْجَرُونَ** اور آپ کے اصحاب ہیں، ہم ان کو وہاں میں بہترین ٹھکانہ دے کریں گے اور ان کا خدا یاد ہے اور اُمت کا اجر یعنی جنت بہت سی جزا ہے کاش کا فر یا ہجرت نہ کرنے والے اس بات کو جان لیجئے کہ مہاجرین کے لئے کس قدر اعزاز ہے تو خدا و مہاجرین کی (ہجرت میں) مصلحت کرتے یہ لوگ ہیں جنہوں نے مشرکوں کی فزاحوں اور اظہار دین کے لئے ہجرت پر میرا یہ اور اپنے رب پر توکل کرتے ہیں تو وہ ان کو ایسے طریقہ سے رزق دیتا ہے کہ ان کو وہم و گمان بھی نہیں ہوتا، اور آپ سے پہلے بھی ہم مردوں ہی کو رسول بنا کر بھیجتے رہے ہیں، اگر جن کی طرف ہم دینی بھیجا کرتے تھے نہ کہ فرشتوں کو، سو ہم اہل علم یعنی قرات اور انجیل کے حاملوں سے معلوم کر لیا اور تم اس بارے میں نہیں جانتے، اس لئے کہ وہ ان بارے میں جانتے ہیں اور ہم ان کی تصدیق کے قریب تر ہو رہے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ پر ایمان لانے والوں کی تصدیق کے (اور ہم نے ان کو) ان کی کے ساتھ بھیجا (مُحْجَرُونَ) محذوف کے محقق ہے، یعنی ہم نے ان کو واضح دلیلوں کے ساتھ بھیجا اور تم ان کے ساتھ اور ہم نے آپ پر (قرآن کا) نازل کیا تاکہ آپ لوگوں کے لئے وہ احکام واضح طور پر بیان کر دیں جو ان کے لئے اس قرآن میں حلال و حرام کے احکام نازل کئے گئے ہیں اور یہ کہ وہ اس میں غور و فکر کریں اور ہجرت حاصل کریں، کیا وہ لوگ جو ان کے ساتھ دارالحدود میں آپ ﷺ کو قید کرنے یا قتل کرنے یا ان کو وطن سے نکالنے کے بارے میں بدترین چالیں چلیں رہے ہیں، جیسے کہ سورہ نکال میں ذکر کیا گیا ہے، ان بات سے بے خوف ہو گئے ہیں کہ اللہ انہیں کاروان سے، خدا زمین میں وحشا وے یا ان پر عذاب لگی جگہ سے آجائے گا انہیں وہم و گمان بھی نہ ہو، یعنی ایسی جہت سے کہ اس کا من کے دل میں بھی غلط و بھی نہ گذرے، اور ان کو ہر میں ہلک کر دیا گیا، اور انہوں نے کبھی ایسے سوچا بھی نہیں تھا یا انہیں ان کے تہارتی سفر کے دوران چلتے پھرتے پکڑ لے، اور وہ اسے عاجز نہیں کر سکتے، یعنی اس کے عذاب سے بچ کر نہیں بھگ سکتے، یا ان کی حدود تنگ گرفت کرے یہاں تک کہ سب کو ہلاک کر دے (علیٰ مفعول) فاعل یا مفعول سے حال ہے یقیناً تمہارا پروردگار، اہل شفقت وال اور بڑا مہربان ہے اس نے کہا ان کی فوری گرفت نہیں کرتا کیا ان لوگوں نے ان چیزوں کو نہیں دیکھا کہ جنہیں اللہ تعالیٰ نے سایہ دار پیدا کیا ہے جیسا کہ درخت اور پہاڑ کہاں کے سامنے دائیں بائیں جہت جہت کر اللہ تعالیٰ کو کھد کرتے ہیں، جسمانی، جسمانی کی مثل ہے یعنی ٹہنی اپنی دائیں بائیں ان کے نول سے اور آخر حصے میں (مُحْجَرُونَ) مظلوم کی ضمیر سے حال ہے، یعنی جو ان سے مطلوب ہے اس کے لئے سر تسلیم خم کئے، رہے ہیں، اور وہ یعنی سامنے اظہار عاجزی کرتے ہیں اور ساریوں کو ذوقی اعتدال کے درجہ میں اتار دیا، اور ساریوں اور زمین کا برجہ خدا عزوجل میں پر چلا پھرتا ہے اللہ کو کھد کرتا ہے یعنی جو اس سے مطلوب ہے اس کے لئے سر تسلیم خم کرتا ہے اور محالاً نے میں غیر ذوقی اعتدال کو ان کی کثرت کی وجہ سے (ادوی اعتدال پر) غلبہ دیا گیا ہے اور فرشتے بھی کھد کرتے ہیں، ان کی فضیلت کی وجہ سے خصوصیت کے ساتھ ان کا ذکر کیا گیا ہے، اور وہ اس کی مہارت سے کھجور نہیں کرتے اور فرشتے حال یہ ہے کہ

اپنے رب سے خوف کے ساتھ ان کے اوپر پے درپے اور ان کو جو حکم دیا جا رہا ہے اس کی تعمیل کرتے ہیں۔

حَقِيقَةُ حَرْكِةٍ لِسَبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: لَا لَمَامَةَ دُونَ مَا اسْتَضَاءَ فِيهِ اس سوال کا جواب ہے کہ اسی اللہ میں، اللہ، معاجرت کا ظرف واقع ہو رہا ہے جار تک اللہ کے ظرف ہونے کے کوئی معنی نہیں ہیں، جواب کا حاصل یہ ہے کہ اسی معنی لام ہے اور مضاف مضاف الیہ ہے اسی اللہ، ای المدین اللہ۔

قَوْلُهُ: لَمْ يَمُزَّ أَتَمُّ (تفعیل) سے مضارع جمع ماضیہ تاکیدیہ بالون تاکیدیہ ثانیہ، ہم ان کو ضرور اتار رہے ہیں، ضرور اتارنا دوسرے کا وہ نوبہ ہے، اور ضمیر جمع ذکر ماضیہ کی ہے۔

قَوْلُهُ: دَارًا، اس اضافہ میں حسنة کی تائید کی جلتی کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلُهُ: اِی الْكَفَّارِ اَوِ الْمُنَافِقِينَ عَنْ الْهَيِّقَةِ اس میں يعلمون کی ضمیر میں وہ تینوں کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلُهُ: مَا لَمْ يَهَاجِرُوا، یہ يعلمون کا مفعول ہے۔

قَوْلُهُ: لَوْ اَلْفَوْهُم اس میں اشارہ ہے کہ لو کا جواب مضاف الیہ ہے۔

قَوْلُهُ: فَانْهَرُوا لِيَعْلَمُوهُ، یہ ان شرطیہ کا جواب ہے جو کہ مضاف الیہ ہے۔

قَوْلُهُ: مُتَعَلِّقٌ بِمَحْدُوفٍ، یعنی بالیصل، اُز سلفاً مضاف کے متعلق ہے کہ ما اُز سلفاً مذکور کے اور نہ موصوفی کے اور نہ معلوم کے اس لئے کہ پہلی دوسو سو تینوں میں متعلق اور متعلق کے درمیان فاصلہ ہونا لازم آتا ہے اور وہ فاصلہ اعلیٰ اللہ کو ہے اور تیسری صورت میں شرط حکمت اور انرا م کے لئے ہے اسلئے کہ ان کے عالم ہونے کی کمی تعلق ہے۔

قَوْلُهُ: الْمَكْرُاتِ یہ الصفات کی ہیں تائید کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلُهُ: يَنْقَلِبُ، مضارع واحد ذکر ماضیہ مصدر تَقَبُّلُ (فَعْلٌ) ۱۶، فہی جہک پاتے ہیں۔

قَوْلُهُ: تَنْقَضُ، نحووف کی تفسیر تفسیر سے بیان ماق کے لئے ہے، اسلئے کہ نحووف کے معنی خوف اور ڈار کے بھی آتے ہیں اور بتدریج کم کرنے کے بھی، اسی خواہش میں ہو یا اصول میں مفسر علامہ نے یہی معنی مراد لئے ہیں، یسفال نحووف الشیء اِی تَقَبُّضُهُ۔

قَوْلُهُ: حَالٌ مِنَ الْفَاعِلِ اَوِ الْمَفْعُولِ یعنی علی نحووف یا تو باعلیٰ کی ضمیر ماضیہ مل سے حال ہے، یا بعد ضمیر سے۔

قَوْلُهُ: جَمْعُ شَعَالٍ، یہ ان کے یحییٰ وائل سے کہنا ہے اور انہا یحییٰ کو مٹوانے میں نما کے لفظ کی اور شعاع کی کو جمع کرنے میں نما کے معنی کی روایت کی ہے جیسا کہ خلاصہ میں نما کے لفظ کی روایت ہے اور شُعْبًا میں نما کے معنی کی۔

قَوْلُهُ: نَمَّ كَمَا مَنُورَةُ الْعُقُلَاءِ اس میں اس شرط کا جواب ہے کہ واؤنوں کے ساتھ جمع ذوی العقول کی لائی جاتی ہے اور عقول ذوی العقول سے نہیں ہے، حالانکہ اس کی جمع داحروں، واؤنوں کے ساتھ لائی گئی ہے۔

ہوئے دھڑے مکمل اور اس طریقہ پر پورے فرما دیے۔

ہجرت کے فعل ادا اور فوائداں ہی مہاجرین کے لئے ہیں جنہوں نے مطلوبہ شرائط پر عمل کر دی ہوں ان شرائط میں پہلی شرط "فی اللہ" ہے یعنی ہجرت کرنے کا مقصد صرف اللہ کی رستہ ہوا میں دلوائی منفعہ تجارت، ملازمت وغیرہ انسانی فوائد پیش نظر نہ ہوں دوسری شرط مہاجرین کا مظلوم ہونا ہے جیسا کہ من بعد ما ظلموا سے معلوم ہوتا ہے، تیسری شرط ابتدائی تکلیف و مصائب پر صبر کرنا اور بہت قدر صبر ہونا ہے، جس کی طرف "لَا تَلْمِزُوْا" سے اشارہ دیا ہے چوتھی شرط قیام ہادی تدبیروں کا اہتمام کرتے ہوئے بھی مجبور نہ صرف اللہ پر رکھنا، وعلی دہم یوقو کلون سے اس کی طرف اشارہ ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ ابتدائی مشقہات و تکلیفات تو یہ کام میں ہوا ہی کرتی ہیں ان کو صبر کرنے کے بعد بھی اگر کسی مہاجر کو ایسا لگتا ہے اور اچھے حالات نہ ملے تو قرآن کے وعدہ میں کوئی شبہ کرنے کی بجائے اپنی نیت اخلاص اور اس کے حسن عمل کا جائزہ لینا چاہئے جس پر یہ وعدہ ہے کہ گئے ہیں تو اس کو مظلوم ہو گا کہ قصور اپنا ہی تھا، انہیں نیت میں شکوت ہونا ہے اور کہیں صبر و ثبات و توکل میں کمی ہوتی ہے۔ (معارف)

ترک وطن کی مختلف قسمیں اور ان کے احکام:

۱۔ مہاجرین نے بحوالہ دین عربی لکھ ہے کہ وطن سے بھاگنا اور سفر کرنا بھی تو کسی چیز سے بچنے کے لئے ہوتا ہے اور بھی کسی چیز کی طلب کے لئے پہلی قسم کے سفر کو جو کسی چیز سے بچنے کے لئے ہوا اس کو ہجرت کہتے ہیں اور اس کی چھ قسمیں ہیں۔

① دارالکفر سے دارالاسلام کی طرف جانا یا یہ سفر ہجرت بشرط استطاعت فرض ہے (کیونکہ دارالکفر میں اپنے جان و مال اور آبرو کا امن نہ ہو یا دینی فرائض کی ادائیگی ممکن نہ ہو) ایسی صورت میں دارالکفر میں مقیم رہنے سے گنہگار ہو گا۔

② دارالبدعت سے سفر کرنا یا ان کام کہتے ہیں کہ میں نے کاسما لک سے سنا ہے کہ کسی مسلمان کے لئے اس مقام پر قیام کرنا حلال نہیں جس میں ستم و ظلمین پر سب و شتم کیا جا رہا ہو یا ان عربی یہ قول نقل کر کے کہتے ہیں کہ یہ باطل لگتا ہے کیونکہ اگر تم کسی ستمگر کو ازالہ نہیں کر سکتے تو تم پر لازم ہے کہ تم خود وہاں سے نکل جاؤ۔

③ تیسرا سفر وہ ہے کہ جس جگہ حرام کا صہ ہو یا ان سے نکل جانا کیونکہ طلب حلال ہر مسلمان پر فرض ہے۔

④ چوتھا جسمانی اذیتوں سے بچنے کیلئے سفر، یہ سفر چاروں ہے کہ انسان جس جگہ دشمنوں سے جسمانی اذیت محسوس کرے وہاں سے نکل جائے تاکہ اس خطرہ سے نجات حاصل ہو، حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بھی اپنے انوکے سے نبوت حاصل کرنے کے لئے عراق سے شام کا سفر کیا تھا، اس کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بھی اسی قسم کا سفر مصر سے مدینہ کا کیا تھا، "لَا تَخْرُجْ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ"۔

⑤ پانچواں سفر آب و ہوا کی خرابی اور دہائی امراض کے خطرہ سے بچنے کے لئے سفر کرنا ہے، شریعت اسلام نے اس کی اجازت دی ہے جیسا کہ رسول اللہ علیہ السلام نے اہل غریبہ کو مدینہ سے باہر جنگل میں قیام کرنے کی اجازت دی تھی، اسی طرح

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ کو حکم دیا تھا کہ اگر اللہ کی راہ میں سے منسلک کر کے کسی مرتد کو قتل کر دے گا تو اس کی جہاں کی آپ دے گا اور آپ نہ دے گا۔

دیوانی امراض کے مقام پر جانے یا وہاں سے آنے کا حکم:

جہاں دیوانگی ہو اس کا حکم یہ ہے کہ جو لوگ اس جگہ پہلے سے موجود ہیں وہ تو وہاں سے نہ جائیں اور جو باہر ہیں وہ وہاں نہ جائیں، جیسے کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو سفر شام کے وقت قرآن آیا تھا، کہ سرحد شام پہنچی کہ معلوم ہوا کہ ملک شام میں طاعون پھیل چکا ہے تو آپ کو اس ملک میں داخل ہونے میں تردد پیش آیا صحابہ کرام سے مسئلہ مشوروں کے بعد آخر میں جب حضرت عبدالرحمن بن عوف نے ان کو یہ حدیث سن لی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے۔

اِذَا وَقَعَ بَارِضٌ وَانْتَصَرَبَهَا فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا وَاِذَا وَقَعَ بَارِضٌ وَانْتَصَرَبَهَا فَلَا تَهْبِطُوا غَلَبَهَا۔

(رواہ احمد و ترمذی)

جب کسی خطہ میں طاعون پھیل جائے اور تم وہاں موجود ہو تو اب وہاں سے نہ نکلا اور جہاں تم پہلے سے موجود نہیں وہاں طاعون پہلے کی خبر سنو تو اس میں داخل نہ ہو۔

اس وقت فاروق اعظم نے حکم دینے کی تعمیل کرتے ہوئے پھر سے قتادہ کو لے کر وہاں کا احاطہ کر دیا، بعض علماء نے فرمایا کہ حدیث شریف کے اس حکم میں ایک خاص نکتہ یہ بھی ہے کہ جو لوگ اس جگہ تھیں جہاں کوئی دیوانگی ہو چکی ہے یہاں کے لوگوں میں دیوانی گرامیہ کا موجود ہونا محض نا سب ہے، وہاں رہیں جہاں سے یہاں آئیں تو جس میں دیوانی دوسرا نکتہ یہ نکات ہے اور تو پہلے کانٹیں اور جہاں یہ جانچا وہاں کے لوگ اس سے متاثر ہوں گے اسلئے یہ تیسرا نکتہ فیصلہ فرمایا۔

① چنانچہ سفر اپنے مال کی حفاظت کے لئے ہے جب کوئی شخص کسی مقام میں چودوں ڈاکوؤں کا خطرہ محسوس کرے تو وہاں سے منسلک ہو جائے، شریعت میں اس کی اجازت ہے۔

سفر کی یہ چوتھیں تو کسی چیز سے بچنے اور بچنے کی چیز کی طلب و جستجو کے لئے کیا جائے اس کی توجہ نہیں ہے۔

② سفر ہجرت یعنی دنیا کی سیاحت اس لئے کرے کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوقات اور قدرت کا مدد کا اور اقوام و ملت کے آماج کار کا مشاہدہ کر کے ہجرت حاصل کرے قرآن کریم نے ایسے سفر کی ترغیب دی ہے فرمایا: **لَا تُولُوا كُفْرًا بَعْدَ إِيمَانِكُمْ** اَلَا رَضِ فَيُغْفَرُ لَكُمْ تِلْكَ مِنْ آيَاتِ الْغَاثِ وَالْكَافِ

كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ

③ سفر حج اس کا چند شرائط کے ساتھ فرض اسلامی ہونا سب کو معلوم ہے۔

④ سفر جہاد اس کا فرض یا واجب یا مستحب ہونا سب کو معلوم ہے۔

⑤ سفر معاش، جب کسی کو اپنے وطن میں ضرورت کے مطابق معاشی سامان حاصل نہ ہو تو اس پر لازم ہے کہ وہاں سے سفر کر کے دوسری جگہ تلاش روزگار کرے۔

۵) ستر تجارت یعنی قدر ضرورت سے زیادہ حاصل کرنے کے لئے ستر کرنا یہ بھی شرعاً جائز ہے حق تعالیٰ نے فرمایا "لَا تُكْسِرُوا" علیکم جمعاً ان تبدلوا المضاعف من رخصتہ" ابتداءً افضل سے مراد اس آیت میں تجارت ہے۔

۶) طب علم کے لئے ستر علم دین کا بقدر ضرورت فرض میں ہو اور زیادہ ضرورت کا فرض گناہ ہو یا معلوم و معروف ہے لہذا اس کی طلب بھی اسی وجہ میں ہے۔

۷) کسی مقام کو قصد میں اور حرکت بکھر کر اس کے لئے ستر کرنا یہ بھی حرام نہیں مسجدوں کے درست نہیں مسجد حرام (مکہ مکرمہ) مسجد نبوی (مدینہ طیبہ) مسجد اقصیٰ (بیت المقدس) یہ قرطبی اور ابن عمر کی رائے ہے دوسرے کا یہ علماء ملت و حلقہ نے ہم مقامات حرام کی طرف ستر کرنے کو بھی جائز قرار دیا ہے۔ (مستطرف)

۸) اسلامی سرحدوں کی حفاظت کے لئے ستر جس کو رباط کیا جاتا ہے احادیث میں اس کی بڑی فضیلت آئی ہے۔

۹) غزویوں اور دوستوں سے ملاقات کے لئے ستر حدیث میں اس کو بھی باعث اجر و ثواب قرار دیا گیا ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں آیا ہے، و انساب کی حدیث کے لئے ستر کرنے والے کے لئے فضیلتوں کی دہائی کا ذکر فرمایا گیا ہے یہ اس وقت ہے جب اس ملاقات سے اللہ کی رضا مقصود ہو کوئی مادی غرض نہ ہو۔ (اللہ اعلم)۔ (رحمہ اللہ)

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا (الایہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کے نازل ہونے کے بعد مشرکین مکہ نے اپنے قاصد مدینہ کے پیروں کے پاس دریافت حال کے لئے بھیجے کہ کیا یہ بات واقعی ہے کہ پہلے بھی سب انبیاء جنس بشر سے جوتے آئے ہیں۔

اس آیت میں "اہل ذکر" سے مراد اہل کتاب یہود و نصاریٰ ہیں:

ائمہ مجتہدین کی تقلید غیر مجتہدین پر واجب ہے؟

آیت نہ گورہ کا یہ جملہ "تَسْتَلِضُوا الْفَضْلَ الذِّكْرَ انْ كَفْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ" اس جگہ اگرچہ ایک خاص مضمون کے بارے میں آیا ہے، مگر الفاظ عام ہیں جو تمام معاملات کو شامل ہیں، اس لئے قرآنی اسلوب کے اعتبار سے درحقیقت یہ اہم ضابطہ ہے جو عقلی بھی ہے اور نقلی بھی کہ جو لوگ احکام نہیں جانتے وہ پائے والوں سے پوچھ کر قائل کریں اسی کا نام تقلید ہے یہ قرآن کا واضح حکم بھی ہے اور عقلاً بھی اس کے سوا قائل کو عام کرنے کی کوئی صورت نہیں ہو سکتی، امت میں سب صحابہ سے لے کر آج تک بلا اختلاف اسی ضابطہ پر قائل ہوتا آیا ہے جو تقلید کے منکر ہیں وہ بھی اس تقلید کا انکار نہیں کرتے کہ جو لوگ عالم نہیں وہ علماء سے فتویٰ لے کر قائل کریں، اور یہ ظاہر ہے کہ انہی اختلاف عوام کو علماء اگر قرآن وحدیث کے دلائل بتلا بھی دیں تو وہ ان دلائل کو بھی ان ہی علماء کے امتداد پر قبول کریں گے ان میں خود دلائل کو سمجھنے اور پرکھنے کی صلاحیت تو ہوتی نہیں، اور تقلید اسی کا نام ہے کہ جانتے والوں کی بات ماننے والے کے امتداد پر کسی حکم کو شریعت کا حکم قرار دے کر قائل کرے یہ

تقید وہ ہے جس کے جواز بلکہ وجوب میں کسی کو اختلاف کی گنجائش نہیں البتہ وہ سمجھتا ہو جو قرآن وحدیث کے اور مسائل اور احکام کو سمجھنے کی صلاحیت رکھتے ہیں ان کو ایسا احکام میں جو قرآن وحدیث میں صریح اور واضح طور پر مذکور ہیں اور احکام دلائل میں ان مسائل میں کوئی اختلاف بھی نہیں ان احکام میں وہ سمجھتا ہو جو قرآن وحدیث کے اور مسائل پر عمل کر رہے ہیں ان میں بلکہ کوئی مجتہد کی تحدید کی ضرورت نہیں لیکن وہ احکام وہ مسائل جو قرآن وحدیث میں صریح مذکور نہیں جن میں آیات قرآن اور روایات حدیث میں اختلاف پیش آیا ہے یہ احکام مسائل محل اجتہاد ہوتے ہیں ان کو اصطلاح میں 'مجتہدینہ' کہا جاتا ہے ان کا حکم یہ ہے کہ جس عالم کو رجحان تھا وہاں حاصل نہیں اس کو بھی ان مسائل میں کسی امام مجتہد کی تحدید ضروری ہے، محض اپنی ذاتی رائے کے بموجب یا ایک آیت یا روایت کو ترجیح دیکر اختیار کرنا اور دوسری آیت یا روایت کو بموجب قرآن و حدیث سے چھوڑ دینا اس کے لئے جائز نہیں۔

اسی طرح جو احکام قرآن وحدیث میں صریح مذکور نہیں ان کو قرآن وحدیث کے بیان کردہ اصول سے نکالنا اور ان کا حکم شرعی تعیین کرنا یہ بھی ان ہی مجتہدین امت کا کام ہے جن کو عربی زبان عربی فہم اور مذاہبات اور طریق استنباط کا لبا قرآن وحدیث سے متعدد قیام و مباحثہ کا وسیع رعب اور وسیع و اقویٰ کا اونچا مقام حاصل ہو، جیسے امام اعظم ابوحنیفہؒ، شافعیؒ، مالکؒ، احمد بن حنبلؒ یا اور ائمہ اربعہؒ رحمہم اللہ وغیرہ جن میں حق تعالیٰ نے قرب زائد نبوت اور صحبت صحابہؓ اور تابعین کی برکت سے شریعت کے اصول و مقاصد سمجھنے کا خاص ذوق اور مفسرین احکام سے غیر مفسرین کو قیاس کر کے حکم نکالنے کا خاص طبع عطا فرمایا تھا، ایسے مجتہدین مسائل میں عام علم کو بھی اس مجتہدین میں سے کسی کی تحدید لازم ہے۔ اس مجتہدین کے خلاف کوئی فی رائے اختیار کرنا خطا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ امت کے اکابر علماء احمد شافعی مالک وغیرہ امام غزالیؒ، رازیؒ، ترمذیؒ، سیوطیؒ، حنفیؒ، ابن ہمامؒ، ابن قدامہؒ رحمہم اللہ اور اسی معیار کے دانشمندانہ صلف و خصلت کا جو مجموعہ روایت اور علوم شریعت کی اجماعی مبادی حاصل ہونے کے اجتہادی مسائل میں ہمیشہ اس مجتہدین کی تحدید کے پایندہ ہے جس میں ان سب مجتہدین کے خلاف اپنی رائے سے کوئی فتویٰ دینا جائز نہیں۔

البتہ ان حضرات کو علم و تقویٰ کا وہ معیار و وجہ حاصل تھا کہ مجتہدین کے اقوال و آثار کو قرآن وحدیث کے دلائل سے جانچتے چکھتے تھے پھر اس مجتہدین کے مسلک سے طریق اور ان سب کے خلاف کوئی رائے قائم کرنا ہرگز جائز نہ جانتے تھے، تقدیر کی اصل حقیقت اتنی ہی ہے۔

اس کے بعد علم کا معیار دین بدن گھٹتا گیا اور خدا ترسی کے بجائے اغراض نفسانی نے لب آئے تھیں اسی حالت میں اگر یہ لازمی ویدی جائے کہ جس مسئلہ میں چاہیں کسی ایک امام کا قول اختیار کر لیں اور جس میں چاہیں کسی دوسرے امام کا قول لے لیں، تو اس کا لازمی اثر یہ ہوتا تھا کہ لوگ اتباع شریعت کا نام لے کر اتباع نبوی میں جھگڑا ہو جائیں کہ جس امام کے قول میں اپنی غرض نفسانی چوری ہوئی نظر آئے اس کو اختیار کر لیں، اور یہ ظاہر ہے کہ ایسا کرنا کوئی

دین و شریعت کا اتجار نہیں ہوگا بلکہ اپنی اغراض و ہوی کا اتجار ہوگا جو ہر جامع امت حرام ہے، علامہ شافعی نے سوالات میں اس پر بڑی تفصیل سے کلام کیا ہے اور ان تیسہ سے بھی عام تھکید کی مخالفت کے باوجود اس طرح کے اتجار کو اپنے فتویٰ میں ہر جامع امت حرام کہا ہے، اس لئے متاخرین فقہاء نے یہ ضروری سمجھا کہ قائل کرنے والوں کو کسی ایک ہی امام مجتہد کی تھکید کا پابند کرنا چاہئے۔ یہیں سے تھکید شخص کا آغاز ہوا جو در حقیقت ایک انتھکی کی قسم ہے جس سے دین کا انتظام قائم رہے، اور لوگ دین کی آڑ میں اتجار ہونی کا شکار نہ ہو جائیں، اس کی مثالی ایجنڈہ وہ ہے جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے لیا گیا ہے، ہر جامع صحت پر قرآن کے ساتھ احرف (یعنی سات لغات) میں سے صرف ایک لغت کو مخصوص کر دینے میں کیا، مگر چہ ساتوں لغات قرآن ہی کے لغات تھے، ہر کمال امین کے ذریعہ رسول اللہ ﷺ کی خواہش کے مطابق نازل ہوئے مگر جب قرآن کریم نازل ہوا اور مختلف لغات میں پڑھنے سے تعریف قرآن کا طرہ و محسوس کیا گیا تو ہر جامع صحت پر مسلمانوں پر لازم کر دیا گیا کہ صرف ایک ہی لغت میں قرآن کریم کو لکھا اور پڑھا جائے، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اسی ایک لغت کے مطابق قرآن مجید صحت کو لکھوا کر اطراف ہر قسم میں بکھوایا، اور آج تک پوری امت اسلامی کی پابند ہے اس کے یہ معنی نہیں کہ دوسرے لغات صحت میں نہیں تھے بلکہ انتظام دین اور حفاظت قرآن از قریب کی یہ صرف ایک لغت کو اختیار کر لیا گیا اسی طرح ائمہ مجتہدین سب ہر حق ہیں ان میں سے کسی ایک کو تھکید کے لئے متعین کرنے کا مطلب ہرگز یہ نہیں کہ جس امام متعین کی تھکید کسی نے اختیار کی ہے اس کے نزدیک دوسرے امام قائل تھکید نہیں، بلکہ اپنی صواب دید اور اپنی قبولیت امام کی تھکید میں دیکھی اس کو اختیار کر لیا اور دوسرے امام کو بھی اسی طرح قائل و حاضر امر سمجھا۔

اور یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسا کہ راوی کو شہر کے تعمیر اور ڈاکٹروں میں سے کسی ایک ہی کو اپنے علاج کے لئے متعین کرنا ضروری سمجھا جاتا ہے کیونکہ ہر راہی رائے سے کبھی کسی ڈاکٹر سے پوچھ کر دوا استعمال کرتے کبھی کسی دوسرے سے پوچھ کر یا اس کی ہلاکت کا سبب ہوگا وہ جب کسی ڈاکٹر کا انتخاب اپنے علاج کے لئے کرتا ہے تو اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہوتا کہ دوسرے ڈاکٹر باہر نہیں پائے اس میں علاج کی صلاحیت نہیں، کئی مشقی، ناگہانی، پہیلی کی جو تھیسہ امت میں قائم ہوئی اس کی حقیقت اس سے زیادہ کچھ نہ تھی، اس میں فرقہ بندی اور گروہ بندی کا رنگ اور ناہنجہاں و شقاق کر کے گرم ہزاری نہ کوئی دین کا کام ہے اور نہ کبھی اہل بصیرت علماء نے اسے اچھا سمجھا، بعض علماء کے کلام میں بھی بحث و تحقیق نے منظرانہ رنگ اختیار کر لیا اور بعد میں طعن و طعرت کو بیت آتی پھر پلانہ جنگ و جدال نے وہ وقت پہنچا دی جو آج صوفیاء و عبادی اور مذہب پسندی کا نشان بن گیا۔

تذکرہ: مسئلہ تھکید و اجتہاد پر جو کچھ یہاں لکھا گیا وہ اس مسئلہ کا بہت مختصر نمونہ ہے مزید تفصیلات و تفصیلات اصول فقہ کی کتابوں میں مفصل موجود ہیں خصوصاً کتاب "الموافقات" علامہ شافعی ہمدانی باب اجتہاد اور علامہ سیف الدین آملی کی کتاب "الایمان" جلد اول صفحہ ۱۸۱ فی الجملہ، حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کی کتابیں، حجۃ اللہ بالہ اور سال عقد اخیر ہجری ۱۲۸۱ میں حضرت تھکید مولانا اشرف علی تھلوی رحمہ اللہ کی کتاب الموافقات فی التھکید و اجتہاد اس مسئلہ میں خاص

عمر سے قائل ہو یہ ہیں اہل علم ان کی طرف رجوع فرمائیں۔

قرآن مہجی کے لئے حدیث رسول ضروری ہے:

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ الذِّكْرَ لَنَنْتِیْنِ لِلنَّاسِ اِس آیت میں ذکر سے مراد بالفاظی قرآن ہے اور رسول اللہ ﷺ کو اس آیت میں مامور فرمایا گیا ہے کہ آپ قرآن کی نازل شدہ آیات کا بیان اور وضاحت لوگوں کے سامنے کریں یہ آیت بھی مسجد وانگر آیتوں کی طرح اس باب میں نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی حیثیت محض حامل حق یا پیغمبر رسالت کی نہیں بلکہ شہادت اور بیان کرنے والے کی بھی ہے قرآن مجید کے حقائق و اسرار کے اعلیٰ کرنے کا حق سب سے زیادہ آپ ﷺ ہی کو حاصل ہے اور رسول کا فرض جس طرح تبلیغ وحی ہے تعین وحی بھی اس کے فرائض میں داخل ہے اور جو لوگ سنت وحدیث رسول سے بے نیازی برتتے ہیں وہ فہم قرآن سے اپنے کو محروم رکھ رہے ہیں، اگر ہر انسان صرف عربی زبان و ادب سے واقف ہو تو قرآن کے احکام کو حسب فہم و خداوندی سمجھنے پر قادر ہوتا تو رسول اللہ ﷺ کو بیان و توضیح کی خدمت پر درکار نہ کرنے کے کوئی معنی نہیں رہتے۔

اَلَّذِیْنَ آمَنُوا بِاللّٰہِ وَرِاسِیَّتِہِ الْوَاحِدَہِ اِس سے پہلی آیت میں کہہ کر خطاب آخرت سے ڈرایا گیا تھا ان آیات میں ان کو اِس سے ڈرایا گیا ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آخرت کے خطاب سے پہلے دیا میں بھی اللہ کے خطاب میں پڑے جاؤ، جیسے غزوہ بدر میں ایک ہزار بھادر مسیح کو جو لوگوں کو چند برس و سالانہ مسلمانوں کے بقاؤں سے ایسی سزا دی جس کا ان کو کبھی وہم و گمان بھی نہ ہو سکتا تھا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ چلتے پھرتے کسی خطاب الہی میں پڑے جاؤ کہ کوئی چادی جان لیوا آگ آگزی ہو اور خطاب ہی یہ صورت بھی ہو سکتی ہے کہ اولیٰ خطاب نہ آئے عربی، صحت اور تمدنی اور اسباب راحت و سکون نکتے پہنچ جائیں اسی طرح گنتے گنتے اِس قوم کا خاتمہ ہو جائے۔

لفظ مسحوف آیت میں بظاہر خوف سے مشتق ہے، اور بعض حضرات مفسرین نے اسی معنی کے اعتبار سے یہ تعبیر کی ہے کہ ایک جماعت کو خطاب میں پکڑا جائے تاکہ دوسری جماعت ڈر جائے اسی طرح دوسری کو اور پھر تیسری، جماعت کو پکڑا جائے یوں ڈراتے ڈراتے سب کا خاتمہ ہو جائے۔

مگر مفسر قرآن حضرت ابن عباس اور مجاہد وغیرہ وائز تفسیر نے یہاں لفظ مسحوف کو سقَطُص کے معنی میں لیا ہے اور اسی معنی کے اعتبار سے ترجمہ گنتا گنتا کیا ہے۔

حضرت سعید بن مسیب نے فرمایا کہ حضرت فاروق اعظم کو بھی اِس لفظ کے معنی میں تردد پیش آیا تو آپ نے سر مجھ پر بوجہ خطاب کر کے فرمایا کہ لفظ خوف کے آپ لوگ کیا معنی سمجھتے ہیں؟ تمام مجمع خاموش رہا مگر قیلہ بذیل کے ایک شخص نے عرض کیا امیر المؤمنین یہ ہمارے قیلہ کا خاص لفظ ہے، ہمارے یہاں یہ لفظ شخص کے معنی میں استعمال ہوتا ہے یعنی بتدریج تم کرتا ہاں پر حضرت فاروق اعظم نے سوال کیا کہ کیا عرب اپنے وعدہ دار میں یہ لفظ شخص کے معنی میں استعمال کرتے ہیں اس نے عرض کیا کہ ہاں اور اپنے قیلہ کے شاعرانہ کیرہنڈی کا ایک شعر پیش کیا جس میں یہ لفظ بتدریج گنتا گنتا کے معنی میں استعمال کیا گیا تھا۔

کہ جن کو گنیں جا سکتے کہ وہ ان شخصوں کو پہچان سکتے ہیں اور ان سے پہچان سکتے ہیں اور وہ بت ہیں اور سے دے دے ہو کے رزاق میں سے کہ وہ گنتی اور جو نور ہیں یہ کہہ کر قصہ لگاتے ہیں کہ یہ اللہ کے لئے ہے اور یہ ہمارے شرکاؤ (جنوں) کے لئے ہے وہ جہنم اللہ پر یہ جہنم لگاتے ہو کہ اسی نے ہمیں (شرکاؤ کا) علم دیا ہے تم سے ضرور ہٹا دیا ہوگی اور اس میں نہایت سے خطاب کی طرف اشارت ہے اور وہ اللہ کے لئے یہ کہہ کر فرشتے اللہ کی پیلیاں ہیں وہاں ثابت کرتے ہیں یہ جو عقیدہ رکھتے ہیں اللہ اس سے پاک ہے اور اپنے لئے وہ ثابت کرتے ہیں جو ان کو پسند ہیں یعنی ذکے، جملہ (صاحب فہم) میں رفع کے ہے وہ جہنم کی وجہ سے گل میں نصب کے ہے (آیت کے) معنی یہ ہیں کہ اللہ کے لئے لڑکیوں کو پسند کرتے ہیں جنہیں خود (اپنے لئے) پسند کرتے ہیں حالانکہ وہ تو لڑکی سے پاک ہے اور اپنے لئے بیٹے ثابت کرنے میں جنہیں اپنے لئے پسند کرتے ہیں، (یعنی) بیٹوں کو اپنے لئے مخصوص کرتے ہیں حالانکہ اللہ کا قول ہے، آپ ان سے پوچھئے کیا تم سے ب کے لئے لڑکیاں ہیں اور ان کے لئے لڑکے ہیں اور وہ ان میں سے کسی کو (اس کے بیٹوں) کی پیدا ہونے کی خوشخبری دی جاتی ہے تو اس کا چہرہ سیاہ ہو جاتا ہے یعنی یہ خفیہ ہو جاتا ہے جیسا کہ کسی غم زدہ کا اور وہ (دل ہی دل میں) کہنے لگتا ہے یعنی غم سے بھر جاتا ہے تو پھر اللہ تعالیٰ کی طرف لڑکیوں کی کیوں نسبت کی جاتی ہے؟ اور اس بری خبر کی وجہ سے اسے شرم سے اپنی قوم سے چھپا چھپا کر رہتا ہے اور اس شخص دنیا میں چڑھا ہے کہ وہ اس نوسوا کے بارے میں کیا کرے؟ آیا فوت کے ساتھ بغیر حق کے اس کو قتل کر دے (یعنی زندہ رہنے دے) یا اس کو گولی میں دھن کر دے یعنی اسے زندہ رہ کر گور کر دے، آیا یہ کیسے کرے جسے کرتے ہیں یعنی ان کا یہ حکم کہ اپنے خالق کی طرف جنہوں کی نسبت کرتے ہیں جو خود ان کے نزدیک (خدا) میں اس (انہی کی) وجہ کی ہیں ان کا فرواں کی جو آخرت پر ایمان نہیں رکھتے لڑکی مثال ہے یعنی بری صفت ہے اور (السلوی) معنی میں قہر کے ہے اور وہ (بري صفت) ان کا لڑکیوں کو زندہ دھن کر دے ان سے کائنات کی حاجت کے باوجود اور اللہ کی تو بہت ہی بڑی صفت ہے (ای الصلوة العلیا) اور وہ یہ ہے کہ کسی کے سوا کوئی معبود نہیں وہ اپنے ملک میں غالب ہے (اور لڑائی مخلوق کے بارے میں) اسکت ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْمِيَةِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

فَوَائِدِ، فَاكِهَةٌ، یعنی اُفقی، الہین کی تاکید ہے، لا تَتَّخِذُوا الِہْنِ تَفْسِيرِ تَرْكِيبِ تَسْمِيَةِ تَفْسِيرِ فَوَائِدِ الِہْنِ کے بارے میں دو احتمال ہیں، ① یہ کہ الِہْنِ الِہین کی تاکید ہے اس صورت میں لا تَتَّخِذُوا متعدی ایک مفعول ہوگا اور لا تَتَّخِذُوا متعدی میں لا تَتَّخِذُوا کے ہوگا دوسرا احتمال یہ کہ لا تَتَّخِذُوا متعدی بد مفعول ہے مفعول مانی معذوف ہے ای لا تَتَّخِذُوا الِہْنِ مَعْبُودًا، الِہین مفعول اول ہے اور الِہْنِ اس کی تاکید ہے اور مَعْبُودًا مفعول مانی ہے جو کہ معذوف ہے۔

دوسرا قول: یہ کہ الِہْنِ، لا تَتَّخِذُوا کا مفعول اول ہے مگر اس کو مؤخر کر دیا ہے اور الِہْنِ مفعول مانی ہے جو کہ لفظ

مقدم ہے، محل مبارک یہ ہے لا تقبلوا التین الھین۔

عجیب اتفاق: قرآن تمام مسرین نے التلین کو الھین کی تاکید قرار دیا ہے حالانکہ التلین نہ تو کبھی تھی نہ ہے اور نہ تاکید معنوی میں ہے یہ عجیب اتفاق ہے لیکن یہ ہے کہ التلین الھین کی صفت ہے، ہو سکتا ہے کہ جن حضرات نے التلین کو تاکید قرار دیا ہے معنی وہی کی وجہ سے تاکید قرار دیا ہو اس لئے کہ صفت میں بھی تاکید کے معنی ہوتے ہیں اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ کلام میں تقدیم و تاخیر ہے ماضی عبارت اس طرح ہے، لا تلتظفوا التلین الھین لما هو اللہ واحد (اعراب القرآن) بعض حضرات نے التلین کو اس حقیقت کی تاکید قرار دیا ہے جو الھین سے مقہوم ہے (جمل) اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ تکرار مبالغہ فی التلین کے لئے ہے اس لئے کہ کثرت حروف کثرت معانی پر دلالت کرتے ہیں۔

ملوك: الذين الذين

نتیجہ: اطمینان، خشیت ہونے کی وجہ سے خود کو چار حالات کرتا ہے اس میں معدود کی ضرورت نہیں ہوتی اسی طرح اللہ واحد میں بھی معدود کو ذکر کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی بلکہ اللہ اور اللہ خود اور معدود دونوں چار حالات کرتے ہیں بابت الشفین سے اوپر کے لئے معدود کا ضروری ہونا ہے مثلاً وحل ایکہ دی، وحل واحد کہنے کی ضرورت نہیں ہوتی، اسی طرح وحلین دو دی اس میں وحلین الشفین کہنے کی ضرورت نہیں ہوتی، اختلاف و جمال ثلثہ و بساء الثلث کہ ان میں معدود کے ذکر کی ضرورت ہے اس لئے کہ و جمال اور بساء مبہم ہیں اس کے ایہام کو دور کرنے کے لئے معدود کی ضرورت ہوتی ہے۔

جنگلی شہنشاہ اس سوال کا جواب چند طریقہ پر ہے۔ ① عبارت میں اللہ کا ذکر ہے لہذا یہ ہے لا یتحدوا النہضین (الہیں، ④) شیخ جب مستشرق اور فہم فہم ہوتی ہے اور اس کی قیادت میں یہ لفظ مقصود ہوتا ہے تو اس کو اکثر عبارت سے تعبیر کرتے ہیں تاکہ کثرت حروف کثرت معانی پر دلالت کریں۔

قولہ: اُنسِ بہ لائیات الوحۃ یعنی اس سوال کا جواب ہے کہ اللہ خود واحد ہوا کرتا ہے یا نہ واحد لائے گی یا نہ ضرورت؟

جنگلی ہیں، صرف بالہ ذکر کرتے سے پہلے ہو سکتا تھا کہ شاید صرف الو ہیٹ کو ثابت کرنا مقصود ہو یا اس لئے واحد کا اضافہ کر دیا تاکہ الو ہیٹ اور وحدانیت دونوں پر دلالت ہو جائے۔

لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ **إِلٰهًا**، جنسیت اور وحدت دونوں پر دلالت کرتا ہے لہذا واحد کے ساتھ تائید کی ضرورت نہیں ہے۔

تجوید: الطاعة اس میں اشارہ ہے کہ: من بھیجی طاعت ہے نہ کہ بھیجی جزا، اس لئے کہ جزا اور انعام نہیں ہے چونکہ جزا

دار آخرت میں ہوگی۔

قَوْلُهُ: وَاصْبِرْ وَاصْبِرْ (ض) سے اسم فاعل واحد نہ کرنا آپ ہے قائم رہنے والا، ہمیشہ رہنے والا۔

قَوْلُهُ: حَالًا، یعنی وَاصْبِرْ، دین سے حال ہے نہ کہ صفت اس لئے کہ کفر و عقوق سے صفت واقع نہیں ہوتا اور عامل اس میں وہ فعل ہے جو ہر مجروح سے مشہوم ہے ای استغفر، یا ثَلُث، اور بعض نے ثَلُث یا استغفر کی ضمیر مستتر سے حال قرار دیا ہے، یعنی دونوں صورتوں میں ایک ہی ہیں، تقدیر مہارت یہ ہے، استغفر الدین و ثَلُث لہ حال کھونا نہ اُٹھنا۔

قَوْلُهُ: فَتَجَارُونَ تم فریاد کرتے ہو تو آواز بند کرتے ہو، السُّجُور، رفع الصوت فی الدعاء، منہ راخ ترفع نہ کرنا۔

قَوْلُهُ: وَلَا تَدْعُونَ غَيْرَهُ، اس اضافہ کا مقصد البتہ تجارون میں طرف کی تکرار کے غائدہ، (یعنی تنصیص) کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلُهُ: أَمْرٌ مُتَعَدِّدٌ، یعنی فَتَسْتَعِينُوا میں امر تجدید کے لئے ہے۔

قَوْلُهُ: لِمَا لَا يَعْلَمُونَ أَنَّهُا، يَعْلَمُونَ کی ضمیر مشرکین کی طرف، راجع ہے اور ماضی کی طرف اس لئے کہ ضمیر مذکور ہے جس کو ماضی ہوگی وَيَحْمِلُونَ ثِقَلَهُ، سے ظاہر کر دیا ہے، لہذا حدیث کا ان تراش ختم ہوگی تقدیر مہارت یہ ہے کہ لا يَعْلَمُونَ أَنَّهُمُ إِلَهُةٌ وَيَعْلَمُونَ فیہا أَنَّهُا تَصْرُ وَتَنْفَعُ وليس كذلك لأنہا حداد لا تنفع ولا تضر۔

قَوْلُهُ: وَالْحِمْلَةُ فِي مَحَلِّ رَفْعٍ او نصب يَجْعَلُ یعنی "وَلَقَدْ مَا يَشْتَبِهُونَ" میں دو اعراب ہا کر ہیں اول مَا يَشْتَبِهُونَ جملہ ہو کر نعل میں رفع کے اور لَقَدْ مَا يَشْتَبِهُونَ ثالث وغیرہ کے متعلق ہو کر خبر مقدمہ اور البدلتان پر مطلب کی وجہ سے يَجْعَلُ کا مفعول ہونے کی وجہ سے نصب ہے۔

قَوْلُهُ: مَصْدَرًا، یہ مفعول اور مفعول طے کے درمیان جملہ معترضہ ہے، نہ کہ فعل بالاضافی۔

قَوْلُهُ: يَحْتَارُونَ، يَحْتَارُونَ، يَحْتَارُونَ میں یکی ہے اور ظاہر یہ ہے يَحْتَارُونَ و يَحْتَارُونَ ہونا چاہئے اس لئے کہ ضمیرانہ کی طرف راجع ہے۔

قَوْلُهُ: الْكَفَّيْنِ يَحْتَارُونَ یہ اضافہ ایک سوال کا جواب ہے۔

يَحْتَارُونَ: یہ ہے کہ يَجْعَلُونَ کی ضمیر فاعل جو کہ کفار کی طرف راجع ہے اور مفعول کی ضمیر جو کہ لَقَدْ ہے، دونوں کا مصداق ایک ہے اور وہ کفار ہیں، حالانکہ ہم ٹوکا قہودہ ہے کہ فاعل اور مفعول کی ضمیروں کا متعدد ہونا نفس کے واسطے کے بغیر جائز نہیں ہے سوائے باب طے اور اس کے اخوات کے یہی وجہ ہے کہ زیدہ جنسہ یا زیدہ نہیں ہے بہت زیدہ طے لانا ای نفسہ کہنا درست ہے۔

يَحْتَارُونَ: الْكُفَّيْنِ يَحْتَارُونَ سے اسی سوال کا جواب دیا ہے کہ يَجْعَلُونَ یعنی يَحْتَارُونَ ہے اس لئے کہ يَحْتَارُونَ

ہونے لگی ہے جو اللہ کے سوا کسی اللہ کسی رب اور کسی مالک ذی اختیار کو نہیں جانتی، تخلیق کی ابتداء کے متعلق عرب کے مشرکین اور بزرگوار کا بڑا مشرک جانتی ہے کہ یہ صرف اللہ ہی کا کام ہے اس کے شریکوں میں سے اس کا کام میں کسی کا کوئی حصہ نہیں، یہی وجہ ہے کہ نہایت مصیبت کے وقت جب ہر طرف سے بوجی اور نامیدی ہو جاتی ہے تو اس وقت صرف معبود حقیقی ہی پارتا ہے اور اسی سے فریاد کرتا ہے۔

نہر اذا كشف الضر عنكم الرج، لیکن اس میں بھی سنا، تمکو اسے کہ قایف وصیبت کے وہ۔ یوں ہی باہر پ کے ساتھ
شرک کرتے تھے۔

وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَحْسِبُونَ لِقَائِهِمْ أُثْقَالًا ثِقًا كَذِبًا
 وہ جہنم میں جن کی حقیقت کا ان کو علم ہی نہیں، اسی طرف قبروں میں قانون کو لوگوں کی حقیقت بھی اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا کہ ان کے ساتھ وہاں کیا معاملہ ہو رہا ہے؟ وہ اللہ کے پند و اطوار میں کسی دوسری قبر سے میں ہیں؟ ان باتوں کو کوئی نہیں جانتا لیکن ان تمام باتوں نے ان کے لئے خدا دینے والے حلال اور حرام کے طور پر حصہ مقرر کر دیا ہے۔ پس اگر اللہ کا حصہ وہاں ہے تو وہاں کے حصے وہاں کے حصہ میں کی نہیں کر سکتے، جیسے کہ سرکاری قانون میں بیان کیا گیا ہے۔

وَجَعَلُوا لِلَّهِ الشُّبُهَاتِ ، عرب کے بعض قبیلہ (غزیر اور کنانہ) فرشتوں کی صورت کرتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ اللہ کی بیٹیاں ہیں، یعنی ایک عظیم تو یہ کہ اللہ کی اولاد قرار دی جیسا کہ اس کی کوئی اولاد نہیں اور یہ اولاد اللہ سے نہ تھی وہ خود اپنے لئے بھی پسند نہیں کرتے تھے۔

وَإِذَا يُنْفَخُ الْأَشْهُارُ بِالْأَنْفَى خَلَّ وَجْهَهُ مُسَوِّفًا وَهُوَ كَظِيمٌ یعنی لڑائی کی علامت کی خبر میں کران کا تیرا حال ہوتا ہے کہ رنگ فق ہو جاتا ہے چہرے پر سیاہی چھان جاتی ہے اور شرم کے بارے لوگوں سے چھپا بھر جاتا ہے اور اللہ کے لئے بیٹیاں تجویز کرتے ہیں یہ کیسا برا فیصلہ کرتے ہیں؟

یہاں یہ یاد رکھنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ بھی ان لوگوں کے مقابلہ میں تحریکوں کو حقیت اور کم تر سمجھتا ہے، ہمیں اللہ کے یہاں جنس کی زیادہ تر حرکت کا کوئی تصور نہیں ہے یہاں تو صرف عربوں کی اس بالانسانی اور دوسرا سر غیر مہتمم کی وضاحت مقصود ہے، جو انہوں نے اللہ کے ساتھ اختیار کر رکھا تھا۔

بلذتین لا یزمنون بالاعتقاد، کافروں کے برے اعمال چنان کے گنے ہیں یہ ان ہی کی بری مثال یا صفت ہے یعنی جہل و کفر کی صفت، یہ مطلب یہ ہے کہ اللہ کی دیوی اور اولاد جو یہ لوگ ظہر استے ہیں یہ بری مثال ہے جو یہ منکرین آخرت اللہ کے لئے جیساں کرتے ہیں، یعنی اللہ کی ہر صفت حقوق کے ساتھ ملے ہیں اسی ویر ہے، مثلاً اس کا علم کا وسیع ہے، اس کی قدرت و شہادت ہی ہے اس کی جو دو عطا ہے نظیر ہے۔

نکڑ (بلور مہاؤ) مصدر کے ساتھ رکھا گیا ہے اور یہ (امتحان) شراب کو خمر کرنے سے پہلے کی بات ہے، اور کھانے کی عمدہ چیزیں بناتے ہو مثلاً چھوڑے اور کشمش اور سرکہ اور شیرہ، جو لوگ عقل (سلیم) رکھتے ہیں (یعنی) غور و فکر کرتے ہیں ان کے لئے ان مذکورہ چیزوں میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کی بڑی نشانی ہے اور آپ کے رب نے شہد کی بھیجی کے دل میں وحی الہامی کے ذریعہ یہ بات ڈال دی (انہ) مفسرہ یا مصدر یہ ہے، کہ پہاڑوں میں گھر (مختص) بنانے تاکہ اس میں پناہ لے سکے اور درختوں پر بھی گھر (مختص) بنائے اور ان جنیوں میں بھی جن کو لوگ تیرے لئے نکالنے بناتے ہیں درختوں کو اس میں پناہ نہیں لے سکتی تھی، اور ہر طرح چٹانوں کا دس چوس اور اپنے رب کی آسمان دایوں میں اپنی غذا کی جستجو کے لئے داخل ہو کر چلتی پھرتی رہ ڈُلُوْا، ذُلُوْا کی جمع ہے اور (ذُلُوْا) مُسْتَبَلُّ سے حال ہے (یعنی) حال یہ ہے کہ تیرے لئے (راستوں کو) آسمان کو دیا جس کی ہول سے تیرے لئے کوئی دشواری نہیں ہوتی اگر چہ وہ راہیں (دوسروں کیلئے) سخت سی دشوار گزار کیوں نہ ہوں، اور قوراہت بھیجی نہیں ہے اگر چہ وہ راہ سخت سی دور کیوں نہ ہو، اور کہا گیا ہے کہ (ذُلُوْا) مُسْلَسِی کی خمیر سے حل ہے، یعنی اس کے (حکم) کے تابع فرمان ہو کر داخل ہو جو تجھ سے مطلوب ہے، اور اس کے پیٹ سے رنگ برنگ کا مشروب نکلتا ہے اور وہ شہد ہے، اس میں لوگوں کی پیاریوں کے لئے شفاء ہے کہا گیا ہے کہ بعض پیاریوں کے لئے شفاء ہے جیسا کہ (لفظ) شفاء کی تکمیل اس پر دلالت کرتی ہے یا تمام پیاریوں کے لئے شفاء ہے، دیگر وہ داس کے ساتھ مل کر میں کہتا ہوں بغیر مانے بھی (ہر مرض کی شفاء ہے) بشرطیکہ نیت خالص ہو، اور آپ ﷺ نے شہد کے استعمال کا اس شخص کو حکم فرمایا جس کا پیٹ چل رہا تھا (یعنی دست آور ہے تھے) اور وہ اطمینان اور اللہ کی صنعت میں غور و فکر کرنے والوں کے لئے اس میں بہت بڑی نشانی ہے، اور اللہ نے تم کو پیدا فرمایا حالانکہ تمہارا کوئی وجود نہیں تھا اور تمہاری (مذمت عمر) پوری ہونے کے بعد تم کو موت دے گا تم میں سے بعض وہ ہیں جن کو بھی عمر کو پہنچا دیا جاتا ہے، بعض کشمکش میں عمر کو اور وہ دُعا ہے اور سنبھلا جانے کی عمر ہے کہ بہت کچھ جاننے کے بعد بھی کچھ نہ جانے، (مفسر) مکرّم اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو شخص قرآن کا مشغلہ رکھتا ہے اس کی ایسی حالت نہیں ہوتی، بے شک اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کی تدبیر سے واقف ہے اور جو چاہے اس پر قادر ہے۔

تَحْقِیْقِ حَقِّکِیْ لِسَبِّلِیْ وَتَفْہِیْمِیْ فَوَائِدِیْ

فَوَائِدِیْ، معانی بطوریہ، من تبعضیہ، ابتدائیہ ہے۔

فَوَائِدِیْ، من بین فوائد، لیساً سے حال مقدم ہے یا اس سے حال ہے جو اس سے مقدم ہے۔

بَدَوَائِیْ، بطوریہ کی خمیر اللہ کی طرف راجع ہے اور انعام میں ہونے کی وجہ سے مؤنث ہے اور اس کی طرف لڑنے والی خمیر ذکر سے دونوں میں مطابقت نہیں ہے۔

جَعَلِیْ شَیْئًا، اللہ انعام کی رعایت سے خمیر ذکر کی لانے ہیں اور سورۃ المؤمنون میں معنی کی رعایت سے مؤنث لائے ہیں سیوید

نے کہا ہے کہ انعام بروز ان افعال مفرد ہے۔

قَوْلُهُ: وَهُوَ بَيْنَهُمَا، یہ لفظ سے حال ہے۔

قَوْلُهُ: مِنْ ثَمَرَاتِ النَّحْلِ، یہ تسلیم کرو، کمزور کے متعلق ہے اور اس کا مطلق وان لکھو فی الانعام الخ پر ہے۔

قَوْلُهُ: سُمِّيتَ لِلْمَصْدَرِ، یعنی سبکو اُن پر مصدر ہے گرمی میں حمراً کے ہے اسی نخلوں میں حمراً، اب محل کے بارے میں کوئی اشکال نہیں اور مکرکام نام سبکو مہلک و مژدہ رکھا ہے۔

قَوْلُهُ: هَذَا قَوْلٌ نَحْوُهَا، یہ اس سوال کا جواب ہے کہ نخلوں میں حمراً (اسمان) بنانے کے طور پر بیان ہوا ہے۔ لاکھ شراب حرام ہے اور حرام چیز کے ساتھ اسمان بنا کر درست نہیں، جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہ اتقان حرمت نازل ہونے سے پہلے بنائے گئے تھے اور شراب کی حرمت نہ ہونے میں نازل ہوئی۔

قَوْلُهُ: مِمَّا يَتَرَشَّوْنَ اِی مَا بَيْنَ النَّاسِ بَيُّوْنَا لِلنَّحْلِ اَلَّتِی تَنْعَسِلُ فِيْهَا، یعنی بعرشوں سے مراد وہ پنجاں ہیں جو لوگ شہد کی مکیاں پالنے کے لئے چمکتے رہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: جَمْعٌ ذَلُوْی، یہ اس سوال کا جواب ہے کہ سُبْحٌ جمع ہے جو کہ الذل ہے اور ذَلَلٌ مفرد ہے اور وہ حال ہے لہذا حال و ذوالحال میں مطابقت نہیں ہے جواب کا حاصل یہ ہے کہ ذَلَلٌ مفرد نہیں ہے بلکہ ذلول کی جمع ہے لہذا مطابقت کا امر اضر ختم ہو گیا۔

قَوْلُهُ: وَانْ تَوَشَّرْتَ، اَلْوَعْرَ، حُدَّ السَّهْلِ، وَشَارَ۔

لَفِي وَشَرِج

وَانْ لِّلْكُفْرِ فِي الْاَنْعَامِ لَعْنَةً (الآیہ) انعام جو پائے سے اونٹ، گائے بکری اور بھیڑ وغیرہ مراد ہوتے ہیں جو پائے جو کچھ کھاتے ہیں معدے میں جاتا ہے اسی خوراک سے دودھ، خون، گوشت اور پیشاب بنتا ہے، خون رگوں میں اور دودھ قنوں میں اسی طرح گوشت اور پیشاب اپنے اپنے مخرج میں نکل جاتے ہیں اور دودھ میں نہ خون کی رنگت شامل ہوتی ہے نہ گوشت و پیشاب کی بدبو، سفید اور شفاف دودھ باہر آتا ہے جو نہایت آسانی سے طعن سے بچتا رہتا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ جہاں سے گوشت اور خون وغیرہ گندی چیزیں اور فاسطے پیدا ہوتے ہیں وہیں سے اللہ تعالیٰ دودھ بھی نہیں اور پاکیزہ خوشگوار اور سفید نعمت انسان کے لئے تیار کر دیتا ہے جس کے آگے بڑے بڑے کیما یا ان دنگ رہ جائیں اور ایک منارِ اعظم کے وجود کی نہیں تو اور کیا ہے؟

بطور یہ، کی خمیر واحد ذکر غائب انعام کی طرف مذکور کے معنی میں لٹ رہی ہے کسائی اور ہروانے کی بھی کہا ہے، نیز لفظ کی رعایت سے بھی مذکر کی خمیر لانا جائز ہے، اگر معنی جمع کی رعایت ہو تو خمیر مؤنث کی ہوگی جیسا کہ سورہ مومنوں میں ہے۔

اَوْحَسَىٰ ذٰلِكَ السَّيِّئُ النَّحْلُ، وحی کے یہاں اصطلاحی معنی مراد نہیں ہیں بلکہ لغوی معنی مراد ہیں وہ یہ کہ غائب کو کوئی

خاص بات عقلی طور پر اس طرح سمجھا دے کہ دوسرا شخص اس کو نہ سمجھ سکے۔

النفل شہد کی کبھی اپنی عقل و فراست اور حسن تدبیر کے لحاظ سے تمام حیوانات میں ممتاز ہوا ہوتا ہے۔

شہد کی کبھی کی فہم و فراست :

شہد کی کبھیوں کی فہم و فراست کا اندازہ ان کے نظام حکومت سے بخوبی ہوتا ہے اس ضعیف جانور کا نظام زندگی انسانی سیاست و سرکاری کے اصول پر چلتا ہے۔ تمام نظم ایک بڑی کبھی جس کو بلا سب (رانی) کہتے ہیں کے ہاتھ میں ہوتا ہے جو تمام کبھیوں کی سرکار اور ملکہ ہوتی ہے اس کی حکیم اور تقسیم کاری وہ ہے جو یہ نظام صحیح سمت میں چلتا رہتا ہے، اس کے عجیب و غریب نظام اور منظم قوانین کو دیکھ کر عقل انسانی دنگ رہ جاتی ہے، خود یہ ملکہ نین بھٹوں میں چھ ہزار سے بارہ ہزار تک اندر سے دیتی ہے ملکہ (رانی) اپنی قدر و قیامت اور وضع و قطع کے لحاظ سے دوسری کبھیوں سے ممتاز ہوتی ہے یہ ملکہ تقسیم کاری کے اصول پر اپنی رعایا کو مختلف امور پر مامور کرتی ہے ان میں سے بعض دہ پانی کے فرائض انجام دیتی ہیں، اور کسی نامعلوم خارجی فرد کو اندر داخل نہیں ہونے دیتی، بعض اندروں کی حفاظت کرتی ہیں، بعض باہر بیچوں کی تربیت کرتی ہیں بعض معیاری اور انجمنیہ کے فرائض انجام دیتی ہیں، ان کے تیار کردہ چھتوں کے خانے میں چھ ہزار تک ہوتے ہیں بعض موسم منع کر کے معیروں کے پاس پہنچاتی رہتی ہیں جس سے وہ اپنے مکانات تعمیر کرتی ہیں، یہ مختلف پارنیاں اور بنائیاں اپنے اپنے مفاد و امور کو نہایت سرگرمی سے انجام دیتی ہیں اور اپنی ملکہ کے نظم کو دل سے قبول کرتی ہیں ان کی دیوبانی کی تہذیبی کا نظام بھی بڑی استقامت کے ساتھ چلتا ہے، خلافت و پاکیزگی کا اس قدر انجام کرتی ہیں کہ اگر کوئی کبھی کسی گندی یا مسخر چیز پر بیٹھ جائے تو چمپتے رہے وہاں اس کو باہر ہی روک لیتے ہیں اور تفتیش و تحقیق کے بعد اگر ثابت ہو جائے کہ ان کا لاپرواہی و مسخر و نقصان دہ ہے تو ملکہ اس کو قتل کر دیتی ہے ان کے اس حیرت انگیز نظام اور حسن کاری کو دیکھ کر انسان حیرت میں پڑ جاتا ہے، ماہرین حیوانات نے شہد کی کبھی کے نظام حیات اور طریق کار اور ضابطہ سرکاری کے متعلق مستقل کتابیں تصنیف کی ہیں اور ایسے ایسے بڑے عجیب و غریب انکشافات کئے ہیں کہ عقل انسانی دنگ رہ جاتی ہے۔

شہد کے منافع و فضائل :

شہد کے منافع طب ہو مانی اور طب ہندی (ویک) طب افریقی (ڈاکٹری) سب کو مسلم ہیں اس کے فوائد شروع سے مسلم چنے آتے ہیں طب ہونانی اور طب ہندی کی کتابوں میں ہزار ہا سال سے برآمد درج ہیں، اور چند سالوں سے یورپ بھی ادھر زیادہ متوجہ ہوا ہے، اور جرنل سوکسز لینڈ فرائض اور روس کے ڈاکٹروں نے بالخصوص اس کے معالجاتی تجربے کئے ہیں ان سے ثابت ہوا ہے کہ امراض دوران خون، امراض عظم، امراض نگر، امراض معدہ، امراض شراخین، امراض اسعاد، امراض چشم، امراض جلد وغیرہ میں نہایت درجہ مفید ہے، اور ڈاکٹر ڈی بی مہاراک ایک طبی مقالہ میں لکھتے ہیں کہ دراصل شہد ایک قدرتی نعمت

فَإِنَّهُ عِندَ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَتَذَكَّرُ لِمَنْ لَا عِندَہٗ مَدَدٌ مِّمَّكَ وَفَمَنْ نَّكَرًا مَّوْصُوفًا اِیْ حُرًّا وَرَفَقَةً مِّنْ اِیْرَافًا حَسَنًا
فَمَوْصُوفًا بِمِنَّةٍ وَبِسَرٍّ وَبِحَسْرَةٍ اِیْ یَتَذَكَّرُ فَمِنْہٗ کَیْفَ یَتَذَكَّرُ فَمِنْہٗ الْاَوَّلُ مِّنْ الْاَسْمَاءِ وَالثَّانِی مِمَّنْ تَعَالَى
هَلْ یَسْتَوِی اِیْ الْعَبْدُ الْمَجْرُوعُ وَالْحُرُّ الْمُسْتَعِزُّ لَا لَلْعَبْدِ بَلَّوْا وَحَدِّثْہٗ بَلَّ اَنْتُمْ اِیْ اِیْضًا مَّکَ
لَا یَسْتَوِی اِیْ مَا یَعْبُدُونَ اِلَیْہِ مِنَ الْعِبَادَاتِ فَمِنْہٗ کَوْنُ وَصَرَفِہٖ اِلَیْہِ مَثَلًا وَیَسْتَوِی مِمَّنْ تَعَالَى اِیْ اِیْضًا مَّکَ
وَلَدَ اَحْرَسَ لَا یَتَذَكَّرُ لِمَنْ لَا عِندَہٗ مَدَدٌ مِّمَّكَ وَفَمَنْ نَّكَرًا مَّوْصُوفًا اِیْ حُرًّا وَرَفَقَةً مِّنْ اِیْرَافًا حَسَنًا
مِّنْہٗ یَخْتَرُ یَنْجِعُ وَیَدُلُّ مَثَلِ الْکَلَامِ هَلْ یَسْتَوِی هُوَ اِیْ الْاَسْکَہُ الْمَذْکُورُ وَمَنْ یَأْمُرُ بِالْعَدْلِ اِیْ وَمَنْ یُؤْمَرُ
بِطَافِقِ النَّاسِ لِمَنْ حَبِطَ بِاَمْرِهِ وَیَحِثُّ عَلَیْہِ وَهُوَ عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمًا وَیُؤْمَرُ اِلَیْہِ مِنَ الْمُؤْمِنِ لَا
وَلَمِنْ ہَدَا مَثَلِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْاَسْکَہُ لِلْاَسْمَاءِ وَالَّذِی لَمِنَہٗ فِی الْکَافِرِ وَالْمُؤْمِنِ

ترجمہ: اور اللہ تعالیٰ نے رزق میں بعض کو بعض پر فوقیت دی ہے تو تم میں مالدار اور غریب اور مالک و مملوک
(دووں قسم کے لوگ) ہیں، یعنی جو مال و غیرہ ہم نے ان کو دیا ہے اس میں اپنے اور اپنے غلاموں کے درمیان شرکت کرنے
والے نہیں ہیں اس طریق پر کہ آقا و غلام اس میں برابر کے شریک ہو جائیں مطلب یہ ہے کہ ان کے غلاموں میں سے کوئی خاص
ان کے مالوں میں شریک نہیں ہے بلکہ خدا کے غلاموں میں سے بعض کو اس کا کس طرح شریک ٹھہراتے ہیں؟ تو کیا یہ لوگ اللہ
کی نعمتوں کے منکر ہو رہے ہیں اس طریق پر کہ اس کا شریک ٹھہراتے ہیں، اور اللہ ہی ہے جس نے تمہاری ہی چیزیں تم کو
دی ہیں معاف فرمائیے چنانچہ آدم علیہ السلام کی پہلی سے پیرا فرمایا اور تمام انسانوں کو نر و نر وں اور عورتوں کے عقد سے پیدا
فرمایا اور تمہاری ہی چیزوں سے تمہارے لئے بیجے اور پوتے عطا کئے، یا اللہ لاوی اور عطا فرمائی اور تمہیں انہی انہی چیزیں یعنی قسم
قسم کے پھل اور نفع اور جاوہر و رزق کے طور پر عطا فرمائے کیا پھر بھی یہ لوگ باطل بہت پر ایمان لائیں گے اور کہ وہ لوگ خدا کا
شریک ٹھہرا کر اللہ کی نعمتوں کی ناشکری کریں گے اور اللہ کو چھوڑ کر غیر اللہ کی بندگی کریں گے اور وہ بارش کے ذریعہ آسمان سے
اور نہات کے ذریعہ زمین سے رزق دینے کے کچھ بھی ٹھہرائیں ہیں (یعنی خدا) اور اُف سے بدل ہے، اللہ کسی چیز پر قدرت
رکھتے ہیں اور وہ بت ہیں، تو تم اللہ کے لئے شکر الیس مت مڑو (یعنی) اللہ کی کسی کو شبیہ قرار نہ دو کہ ان کو تم اس کا شریک ٹھہراؤ اور
اللہ تعالیٰ خوب جانتے ہیں کہ اس کا کوئی مثل نہیں، اور تم اس کو نہیں جانتے اللہ نے عید مملوک کی ایک مثل بیان فرمائی (عبد
مملوک کا) مثلاً سے بدل ہے (مصلو غلام) عبد کی محنت ہے جس کی وجہ سے غلام آزاد سے ممتاز ہو گیا، اس لئے کہ آزاد (بھی)
اللہ کا بندہ ہوتا ہے کہ وہ اپنی ملکیت نہ ہونے کی وجہ سے کسی غلام پر قدرت نہیں رکھتا اور ایک شخص وہ ہے کہ جس کو ہم نے اپنے
پاس سے محفل (غیر ارادہ کی دے دی ہے) (یعنی) نکرہ موصوفہ ہے (ای عبد خدا) اور وہ پشیدہ و خور پر اور ظاہر طور پر اس
میں سے طرح کر کے ہیں یعنی جس طرح چاہے ہیں اس میں تصرف کرتے ہیں، پہلی جوں کی مثال ہے اور دوسری اللہ کی مثال

ہے تو کیا مجھ پر جزا اور آزار خود بخود (مصرف) گنہگار ہو سکتے ہیں نہیں ہو سکتے، سب قرآن میں امد و مدد کے لئے ہیں بلکہ ان میں کے اکثر جہتی اہل کفر اس مذاہب کو نہیں جانتے کہ جس کی طرف وہ چلے جا رہے ہیں (ای عدم واقفیت) کی وجہ سے وہ شرک کرتے ہیں اللہ تعالیٰ وہ آدمیوں کی ایک اور مثال بیان فرماتا (و جملہ) مثلاً سے بدلے ہے ایک ان میں سے پیدا کی گئی ہے وہ کسی کرت کا نہیں اگلنے کہ وہ نہ کچھ سکتا ہے اور نہ کچھ نہیں سکتا ہے (بلکہ) وہ تو اپنے صاحب پر جو ہے جہاں بھی وہ اسے بھیجے وہ کوئی تحریک کام کر کے نہیں دیتا، یعنی کامیابی حاصل نہیں کرتا، یہ کام فری مثال ہے کیا ایسا یعنی خدا کو وہ تو کمال محض اور وہ محض جو اسلاف کا عظم دیتا ہے یعنی وہ محض جو بول سکتا ہے اور لوگوں کو قطع پہلچنے والے سے اس طریقہ پر کہ وہ بدلے کا عظم دیتا ہے اور اس پر آمادہ کرتا ہے برابر ہو سکتے ہیں حال یہ کہ وہ خود راہ مستقیم پر ہے اور یہ دوسرا مومن ہے پر اہل نہیں ہو سکتے اور کہا گیا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی مثال سے اور گنہگاروں کی مثال سے اور اس سے پہلی مثال کا کفر اور مومن کی ہے۔

حقیق و شریک و تسبیح و تفسیری فولاد

قولی: ہوا ہی، ماہ ہو، راقی اصل میں واقعی تو کچھ دینے والے، دے دینے والے، دے دے دے ہے
 فون ٹیٹ افسانہ کی جڑ سے لڑ رہا۔

قَوْلُهُ: يَا عَالِي يَا جَعَل يَا اسْمَ ظَلِي يَا ذُرِّيَّاتِ يَا عَمَاتِ يَا تَبِيحِ يَا فِتْنِي يَا حَقَّ يَا سَوَاطِ يَا هَوَايَا۔

حکمت میں مساوی طریقہ پر شریک کرنے کے لئے چاہئے کہ ہمیں اس اور خدا کے بعض ناموں کو اس کی اویسیت میں شریک کرتے ہیں۔

فقیر کی: پکھرون، پچھدون کی تیس پکھرون ہے کر کے اشارہ کرنا کہ پچھدون، پکھرون کے معنی کو چھٹکس ہے لہذا اس کا معنی بالکل برعکس ہے۔

فقیرانہ: بدل من روفا بخیر ہوتا کہ شمر علیہ السلام شیطان کو روفا سے بدل قرار دیتے کے لیے یہ معمول پر قرار دیتے روفا کو نوا
صدر، میں یا م صدر اسلئے کہ بدل دو معنی میں ہے ایک معنی کے لئے آتا ہے یا تو چون کے لئے یا تائید کے لئے اور یہاں یہ
دونوں درست نہیں ہیں۔

قولی: ولا یستظہون برایک سوال کا جواب ہے۔

یہ سوال: یہاں حج کا صیغہ پایا گیا ہے اور مالا بمالک میں واحد کا حال کہ مرنے والوں کی خیموں کا ایک ہے اور وہیں شہ نکلا۔

جواہر، بھارت میں ما کے ثقافتی رہنما ہے اور ہسٹوریوں میں ما کے ممتی کی۔

١٩٩٩

قَوْلُهُ: نَحْنُ بِصُورِ النَّوْنِ أَيْ الظُّمْرِ بِالشَّيْءِ.

تَفْسِيرُ تَشْرِيحِ

رَبِطُ آيَاتِ:

وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَقِطَ تَحْفَرُ عَلٰی مَعْضِ فِي الرِّزْقِ ، سَابِقًا آيَتِ فِي اللّٰهِ تَعَالٰی نَے اِسے مَعْمِ بَقَدَرَتِ كَے اہم مَظاہِرِ كَاذِبِ كَرِه فرما کر اپنی توحید کے فطری دلائل بیان فرمائے ہیں، جن کو دیکھ کر کوئی سمجھ بوجھ رکھنے والا شخص بھی کسی مخلوق کو حق تعالیٰ کے ساتھ اس کی صفات اور قدرت میں شریک نہیں مان سکتا، اس آیت میں اسی مضمون کو ایک باہمی معاملہ کی مثال سے واضح کیا گیا ہے، کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت باللہ سے انسانی مصالح کے جتنی نظر رزق میں سب انسانوں کو برابر نہیں کیا، بلکہ بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے کسی کو ایسا فنی بنایا کہ جو بہت سے ساز و سامان کا مالک ہے بہت سے خدمتگار اور نوکر چاکر رکھتا ہے وہ خود بھی اپنی مشاء کے مطابق خرچ کرتا ہے اور خدمتگاروں اور نوکروں کو بھی اپنے ہاتھ سے رزق پہنچاتا ہے اور کسی کو اس کے برعکس غلام اور خدمتگار بنانا دیا کہ وہ دوسروں پر تو کیا خرچ کرتا خود اپنے خرچ میں بھی دوسروں کا دست نگر ہوتا ہے اور کسی کو متوسط الحال بنادیا تاکہ اپنی کمر دوسروں پر طرح کر سکے تاکہ فقیر و غنی کا اپنی ضروریات میں بھی دوسروں کا دست نگر ہو۔

اس قدر فی تقسیم کا یہ اثر تو سب کے مشاہدہ میں ہے کہ جس کو رزق میں فضیلت دی گئی اور فنی بنادیا گیا وہ بھی اس کو گوارا نہیں کرتا ہے کہ اپنے مال کو اپنے غلاموں اور خدمتگاروں میں اس طرح تقسیم کر دے کہ وہ بھی مال میں اس کے برابر ہو جائیں، اس مثال سے یہ بخوبی سمجھ میں آ سکتا ہے کہ جب شرکیں بھی یہ تسلیم کرتے ہیں کہ یہ بت اور دوسری مخلوقات جن کی وہ پرستش کرتے ہیں سب اللہ کی مخلوق و مملوک ہیں تو وہ یہ کیسے تجویز کرتے ہیں کہ یہ مخلوق و مملوک اپنے خالق و مالک کے برابر ہو جائیں، یہی مضمون سورہ روم کی اس آیت میں ارشاد ہوا ہے "خَسِرَ نَافِلِ الْكُفْرِ فَتِلَا مِنْ الْفَسْكَرِ هَلْ لِكُفْرٍ مَعَا مِلْكُتِ اِيْمَانِ الْكُفْرِ مِنْ شَرِّ كُفَّاءَ فِلْمَا وَرَقْنَا كُفْرًا فَتَنْتَرِ فِلْمَا سَوَاءٌ" اس کا حاصل بھی یہی ہے کہ تم اپنے مملوک و غلاموں کو اپنے برابر کرنا پسند نہیں کرتے تو اللہ کے سنے یہ کیسے پسند کرتے ہو کہ وہ اور اس کی مخلوق و مملوک اس کے برابر ہو جائیں۔

مذکورہ آیت سے یہ حقیقت پوری طرح واضح ہو گئی کہ مال و دولت میں عدم مساوات فطری اور طبعی ہے اور تقسیم دولت میں کامل مساوات کا دعویٰ یہاں کے خدو و خلاف فطرت ہے۔

اِشْتَرَاكِيُوں كَا اَصْلِ مَعَالِطَ:

اِشْتَرَاكِيُوں كَے اشتراكِال میں اصل مَعَالِطِ یہ ہے کہ خود افراد کو جن کے درمیان دولت تقسیم ہوتی ہے باہم مساوی سمجھ لیا گیا ہے اور یہ مفروضہ ہی سرے سے لگایا ہے، تو م کے افراد آپس میں یکساں اور مساوی ہیں کہاں؟ ان عمر صحت، ہنر اور جسمانی قوتوں

کے لحاظ سے اور نہ عقل و فہم، نہ عمر و مدی اور نہ مادی صلاحیتوں کے لحاظ سے غرضیکہ کسی بھی معیار سے باہم مساوی نہیں ہیں، اور یہ فرق فطری و ذوقہ دہی ہے مصنوعی نہیں پھر آخر تقسیم دولت میں مساوات کا مطالبہ خود عقلی حیثیت سے کیا معنی رکھتا ہے۔

قرآن مجید جہاں ایک طرف نظام سرمایہ داری کا حالی نہیں اور ہرگز نہ یکساں نہیں چاہتا کہ ملک کے اندر کچھ لوگ تو اعتباراً دوسرے کے امیر و کبیر ہوں اور ملک کی بڑی آبادی اپنی بنیادی ضرورتوں سے بھی محروم ہو، دوسری طرف تقسیم دولت میں مساوات کا ملکہ کا بھی حالی نہیں جیسا کہ سوشلزم کا نظریہ ہے۔

اسلام کا معاشی نظام عادلانہ ہے:

افراد اور تخریبات سے بچکر اس کا اپنا ایک مستقل معاشی نظام ہے جو تو اذن و اعتدال پر مبنی ہے جس میں امیر و غریب کی درجہ بندی قائم رہے گی لیکن ایک طرف علم و حکمت، دیانت و پیمائش پر مبنی، اور دوسری طرف شگرت و عزت کا وجود بھی نہ ہوگا۔

اسلام اس بات کی اجازت ہرگز نہیں دیتا کہ دولت کے خزانوں اور کسب معاش کے مراکزوں پر چند افراد یا کوئی خاص جماعت قبضہ کر لے اور دوسرے اعلیٰ صلاحیت کے کام کا میدان ہی باقی نہ رہے اس کے لئے قرآن مجید نے سورہ فاطر میں ارشاد فرمایا "تَخْلِفُ لَآبِكُمْ دَوْلَةً يُمِيزُ الْاَعْمٰیَاءَ مِنْكُمْ" یعنی ہم نے تقسیم دولت کا قانون اس لئے بنایا ہے کہ دست صرف سرور یہ داروں میں محصور ہو کر نہ رہ جائے۔

آج کل دنیا کے معاشی نگہ سوں میں جو افراد تفریق پھیلی ہوئی ہے وہ اس رہائی قانون حکمت کو نظر انداز کرنے کی نتیجہ ہے ایک طرف سرمایہ دارانہ نظام ہے جس میں دولت کے مراکزوں پر سودا و قدر کے راستوں سے چند افراد یا جماعتیں قبضہ ہو کر باقی ساری مخلوق کو اپنا معاشی نظام بنانے پر مجبور کر دیتی ہیں۔

سرمایہ داروں کے اس ظلم و جور کے رد عمل کے طور پر ایک متضاد نظام اشتراکیت کمونزم یا سوشلزم کے نام سے وجود میں آتا ہے جس کا قدرے تعادل اور مخالف فطرت و عقل ہونا اور یہ جان کیا جا چکا ہے۔

قرآن حکیم نے خداوند سرمداری اور امتحان اشتراکیت کی دونوں انتہاؤں کے درمیان افراد و تخریبات سے پاک ایک نظام متعارف کرایا ہے کہ فرق و دولت میں فطری تحدید کے باوجود کوئی فرد یا جماعت کسی کو تسلیم نہ کر سکے۔

فطری مساوات کا خروار گنے والے بھی چند قدم چلنے کے بعد اس مساوات کے دھوے کو چھوڑنے اور مصیبت میں قوم کو گمراہ کر دینے پر مجبور ہو گئے وہیں حال ہی میں اشتراکی نظام ساخنہ (۶۰) ستر (۷۰) سال اپنی عمر پرانی کرنے کے بعد ناکام ہو گیا۔

روس کے سابق صدر خروشیف کا اعلان ناکامی:

خروشیف نے ۱۹۵۶ء کو سپریم سیت کے سامنے تقریر کرتے ہوئے کہا "ہم اجرتوں میں فرق مٹانے کی تحریک کے سخت سے مخالف ہیں" ہم اجرتوں میں مساوات قائم کرنے اور ان کے ایک سطح پر لانے کے کھلے بندوں مخالف ہیں۔ (مصدر)

پہلوؤں میں پناہ گاہیں بنائیں (الاحتفان) یعنی کی جمع ہے اور وہ وہ ہے کہ جس میں چھپایا جانے کا مکان اور قہر خانے اور قہار سے لئے ایسا لباس بنایا کہ جو قہر کو مٹا دے اور سردی سے بچاتا ہے اور ایسا لباس (زرد) بنایا کہ تم کو تہاری آپس کی لڑائی میں تیز و اور تھواری زور سے بچائے، جیسا کہ زور اور سینہ بند، اسی طرح جس طرح کہ اس نے یہ چیزیں یہ فرمائیں، وہ دنیا میں بھی تہاری ضرورت کی چیزیں یہ فرمائے اور اپنی نعمتوں کو مکمل فرماتا ہے تاکہ تم اسے اہل مکہ فرما تیر و اور ہو جاؤ یعنی اس کی توحید کے قائل ہو جاؤ، اگر یہ لوگ اسلام سے اعراض کریں تو اسے ٹھہر چکے آپ کے ذمہ تو صاف صاف پہنچا دینا ہے یعنی واضح طور پر بیان کر دینا، یہ حکم چھوٹا حکم، ذل ہوئے سے پہلے کا ہے (یہ لوگ) اندا کی نعمتوں کو تو بچاتے ہیں یعنی اس بات کا اقرار کرتے ہیں کہ یہ سب نعمتیں اندہ کی طرف سے ہیں پھر بھی شرک کر کے ان نعمتوں کا انکار کرتے ہیں اور زیادہ تر ان میں ناشکرے ہیں۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ كَيْفِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: عَلِمَ مَا غَابَ، اِی مَا غَابَ عَنِ الْعِبَادِ.

قَوْلُهُ: كَلِمَةُ الْمَصْرُ، اِی كَمَوْجَعِ الطَّرْفِ مِنْ اَعْلَى الْحَقْلَةِ اِلَى اسْفَلِهَا.

قَوْلُهُ: اَوْفَرُ الْقَرَبِ اَوَّلُ التَّحْيِيرِ اَوْ بِمَعْنَى هَلْ؟

قَوْلُهُ: الْحَمْلَةُ حَالٌ لَا تَعْمَلُونَ جَمْعُ بَرٍّ وَكَرْهُنَ ضَمِيرٌ عَنِ حَالٍ جَمْعُ شَيْئًا مَفْعُولٌ بِهٖ۔

قَوْلُهُ: جَعَلَ لِكُلِّ اِسْ كَاغْلَفٍ اِخْرَجَ كَجَمْعٍ بِهٖ اِسْ كَا قَامِلٌ اِسْ مِمَّنْ تَقَرَّبَ۔

قَوْلُهُ: نَسَطَ، سَرَّ اَفْرَشَ، مَجْهُوَّةٌ (وَاوَدَ) بِسَاطٍ.

قَوْلُهُ: اَكْسِيَّةٌ (وَاوَدَ) كَسَاةٌ، حَادِرٌ۔

قَوْلُهُ: طَعَنَكَمُ طَعْنٌ، سَرَّكُمْ كَوَيْلٌ (ف) طَعَنًا كَوَيْلًا، سَرَّكُمْ۔

قَوْلُهُ: فَدَابَ، بِهٖ فُتْنَةٌ كِي مَجْعَلٌ بِهٖ مَعْنَى اَنْ تَبْغِي۔

قَوْلُهُ: سَرَّ اِبْنِي، اَنْ تَقْبَلْ، اِی سَرَّ اِلَی كِي مَجْعَلٌ بِهٖ، طَعَنًا لِبَاسٍ كِي مَعْنَى مِمَّنْ مَحِي هَازٍ مُسْتَعْمَلٌ بِهٖ۔

قَوْلُهُ: الْحَوَاشِی بِهٖ جَوْشَنُ كِي مَجْعَلٌ بِهٖ، زَرْدٌ وَكُفْرٌ، سَرَّ اِلَی حَامٍ بِهٖ، اِی یَا كِسْمِی اَوْ جِزْمِی، اِی اِیْہَا خُوْدِہَا۔

تَفْسِيرُ تَشْرِیْحِ

لَا تَعْمَلُونَ شَيْئًا اِسْ مِمَّنْ اِشَارَةٌ بِهٖ كِي طَعَنَ اِنْسَانَ كَا ذَاتِی بَعْرَ نَحْسٍ بِهٖ، اِیچہ پیدائش کے وقت کوئی طعمہ بضرعیں دیکھتا، پھر اس کی ضرورت کے مطابق اِسْ کو کچھ کچھ حکم سکھایا جاتا ہے سب سے پہلے اِسْ کو رونا سکھایا جاتا ہے اِسْ کی یہی صفت اِسْ کی قوم ضرور یاد میں رکھتی ہے تاکہ اِیچہ پیدائش کے وقت رونے نہیں تو والدین مگر مند ہو جاتے ہیں، اِیچہ اپنی تمام ضرورتوں سے والدین

کو رو کر ہی آگاہ کرتا ہے اس کے بعد اللہ تعالیٰ الہامی طور پر بچہ کو ماں کی پستانوں سے دودھ چوسنا سکھاتا ہے اس سکھانے میں نہ ماں باپ کا کوئی دخل ہوتا ہے اور نہ کسی معلم کا یہ فطری تقسیم ہے جو بد واسطہ ہوتی ہے، کسی معلم کی کیا مجال تھی کہ وہ نو سو روپے کو سونے چلاتا اور سوڑوں سے پستانوں کو دبا کر دودھ چوسنا سکھادیتا۔

وَجَعَلْ لَّكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ، یعنی یہ صلاحیتیں اور قوتیں اللہ تعالیٰ نے اس لئے عطا کی ہیں کہ انسان اعطاء و جوارح کو اس طرح استعمال کرے کہ جس سے اللہ تعالیٰ راضی ہو جائے ان سے اللہ تعالیٰ کی عبادت و اطاعت کرے یعنی اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں کا مکمل شکر ادا کرے، حدیث میں آتا ہے، میرا بندہ جن چیزوں کے ذریعہ میرا تقرب حاصل کرتا ہے ان میں سب سے محبوب وہ چیزیں ہیں جو میں نے اس پر فرض کی ہیں، عبادہ و ازیم و دلو و اخیل کے ذریعہ بھی میرا تقرب حاصل کرنے کی کوشش کرتا ہے حتیٰ کہ میں اس سے محبت کرنے لگتا ہوں اور جب میں اس سے محبت کرنے لگتا ہوں تو میں اس کا کائن ہو جاتا ہوں جس سے وہ مشتتا ہے، آنکھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے، ہاتھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ پکڑتا ہے، پاؤں ہو جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے، اور اگر وہ مجھ سے سوال کرتا ہے تو میں اسے دیتا ہوں اور مجھ سے کسی چیز سے پناہ طلب کرتا ہے تو میں اسے پناہ دیتا ہوں۔ (صحیح بخاری)

اس حدیث کا غلط مفہوم لے کر بعض لوگ اولیاء اللہ کو کھدائی یا تقیارات کا حامل باور کراتے ہیں، حالانکہ حدیث کا واضح اور صحیح مطلب یہ ہے کہ جب بندہ اپنی عبادت اور اطاعت اللہ کے لئے خالص کر لیتا ہے تو اس کا ہر کام صرف اللہ کی رضا کے لئے ہوتا ہے، اپنے کانوں سے وہی بات سنتا اور آنکھوں سے وہی چیز دیکھتا ہے جس کی اللہ نے اجازت دی ہے جس چیز کو ہاتھ سے پکڑتا ہے یا پیروں سے چل کر اس کی طرف جاتا ہے تو وہ وہی چیز ہوتی ہے جس کو شریعت نے روا رکھا ہے، وہ ان کو اللہ کی تفرامانی میں استعمال نہیں کرتا بلکہ صرف اطاعت میں استعمال کرتا ہے۔

من جلود الانعام و قلوبہ من اكلوا فلها و اوزارها، سے ثابت ہوا کہ جانوروں کی کھال اور بال اور ان سب کا استعمال انسان کے لئے جائز ہے اس میں یہ بھی قید نہیں کہ جانور مذکور ہو یا مردار اور نہ یہ قید ہے کہ اس کا گوشت حلال ہو یا حرام، ان سب قسم کے جانوروں کی کھال یا دانت دیکر استعمال کرنا جائز ہے اور بال اور ان پر تو جانور کی موت کا کوئی اثر ہی نہیں ہوتا، وہ تو بطور کسی خاص صنعت و تہذیبی کے جائز ہے، امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہی مذہب ہے اہل فخر و برکات کھال اور اس کے تمام اجزاء ہر حال میں نجس اور نا قابل انتفاع ہیں۔

مسر اہیل تنقیحکم النحر، بیان کرتے کی غرض گری سے چھانا قرار دیا ہے حالانکہ کثرت انسان کو گری اور سردی دونوں سے بچاتا ہے اس کا ایک جواب تو قرطبی اور دیگر مفسرین نے یہ دیا ہے کہ قرآن حکیم عربی زبان میں نازل ہوا ہے اس کے اولین مخاطب عرب ہیں اس میں عرب کی عادات اور ضروریات کا لحاظ رکھ کر لکھا گیا ہے عرب ایک گرم ملک ہے وہاں برف باری اور شدید سردی کا تصور ہی مشکل ہے اسلئے گرمی سے بچانے کے ذکر پر اکتفا کیا گیا۔ (معارف)

[illegible]

تذکرہ: اور یاد کرو اس دن کو کہ جس دن میں ہم ہر امت میں سے کوئی ایک شخص لے کر آئے ہیں اور وہ اس امت کا نبی ہوگا اور ان کے ایمان و کفر کی شہادت دے گا اور وہ قیامت کا دن ہوگا، پھر کافروں کو نہ ہندو خواہی کی اجازت دی جائے گی اور نہ ان سے خوشنودی حسب کرنے کے لئے کہا جائیگا یعنی نہ ان سے اس چیز کی طرف رجوع کرنے کے لئے کہا جائیگا جس سے اللہ راضی ہو جائے، اور جب کافر عذاب دیکھ لیں گے تو نہ ان سے (عذاب میں) تخفیف کی جائے گی اور نہ ہی ان کو اس عذاب سے مہلت (اصل) دی جائیگی جب وہ اس کو دیکھ لیں گے، اور جب مشرکین شیاطین و غیرہ سے اپنے شرکا کو دیکھیں گے تو کہیں گے اے ہمارے پروردگار، یہی ہیں ہمارے شرکا جن کی ہم تیرے علاوہ بندگی کیا کرتے تھے تو وہ انھیں جواب دیں گے تم اپنے اس قول میں کہ تم ہماری بندگی کیا کرتے تھے بالکل ہی جھوٹے ہو جیسا کہ دوسری آیت میں ہے مَا كَانُوا لِيُفِيدُوا اور دوسری بندگی نہیں کیا کرتے تھے (یعنی) مقررہ (روز قیامت) ان کی عبادت سے انکار کر دیں گے، اور اس دن اللہ کے حکم کے سامنے سر تسلیم خم کر دیں گے اور ان کا یہ جھوٹ کہ ان کے معبود ان کی شفاعت کریں گے تم ہو جائیگا (رفو پھر ہو جائیگا) اور جنہوں نے کفر کیا اور لوگوں کو اللہ کے دین سے روکا ہم ان کے اس عذاب پر کہ جس کے وہ اپنے کفر کی وجہ سے مستحق ہیں عذاب پر عذاب بڑھاتے جا رہے ہیں گے، (حضرت) عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایسے چھو ہوں گے کہ ان کے دانت لہرائی میں سمجھ

﴿مَنْ يَكْفُرْ﴾

پر تشریف بندگان کے متعلق اپنے علم و اطلاع اور اس پر اپنی رضا مندی کا اظہار کریں گے۔ وہ کہیں گے کہ نہ ہم نے تم سے کبھی یہ کہا کہ تم خدا کو چھوڑ کر ہمیں پکارا کرو اور نہ ہم تمہاری اس حرکت پر راضی تھے، بلکہ میں تو خیر تک تمہی کو تم میں پکارتے ہو اور تم نے ہمیں سخت العناء اور عیب العورات اور دشمنی و فریادیں قرار دیا تھا تو یہ قطعی ایک جھوٹی بات تھی جو تم نے گھڑی تھی اور اس کے ذریعہ تم خود تھے، اب ہمیں اس کی دوسری میں پہنچنے کی کوشش کیوں کرتے ہو؟

وَضَلَّ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ یعنی وہ سب سہارے جن پر دنیا میں بھروسہ رکھتے ہوئے تھے سب گم ہوا جن کے کسی فریادیں کو یاں فریادیں کے لئے موجود نہ پائیں گے، کوئی مشکل کشاں کی مشکل حل کرنے کے لئے نہ آئے گا، کوئی آتش بڑھ کر یہ کہنے والا نہ آئے گا کہ یہ میرے خواجہ میں سے ہیں لہذا انھیں بچھو نہ کہا جائے۔

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ اور اظہار فرمایا کہ قرآن میں ہر چیز کا واضح بیان ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جس پر ہدایت و حفاظت اور نفع و خیر ان کا مدار ہے اور اس کا جائزہ راست روی کے لئے ضروری ہے جس سے حق و باطل کا فرق نمایاں ہوگا یہ فرشتہ اس سے مراد دین و شریعت کی باتیں ہیں اس لئے معاشی قوانین اور ان کے مسائل کو قرآن میں تلاش کرنا خطا ہے، اگر کہیں کوئی غلطی اشارہ آجائے تو وہ اس کے معافی نہیں۔

بعض لوگ غلط فہمی کی وجہ سے تیبیاناً لکل شئی کا مطلب یہ لیتے ہیں کہ قرآن میں سب کچھ بیان کر دیا گیا ہے، بھروسہ اپنے اس دعوے کو بھانسنے کے لئے قرآن سے سائنس اور قانون کے عجیب عجیب مضامین نکالنے کی کوشش شروع کر دیتے ہیں۔

رہا یہ سوال کہ قرآن میں تو دین و شریعت کے کبھی سب مسائل مفصل نہ ذکر نہیں تو تیبیاناً لکل شئی کہا کیسے درست ہوگا؟ حالانکہ بہت سے دینی مسائل کا کبھی واضح طور پر بیان نہیں ہے مثلاً تعداد رکعت، مقدار زکوٰۃ وغیرہ، اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن کریم میں اصول تو تمام مسائل کے موجود ہیں ان ہی کی روشنی میں احادیث و رسول ان مسائل کو بیان کرتی ہیں اور یہ قرآن ہی کی ہدایت کے مطابق ہے اذہن تو فی نے فرمایا "وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا" اگر کوئی حکم صراحت کے ساتھ قرآن وحدیث میں نہیں ہے تو اس کو قرآن نے اجازت پر محمول کر دیا ہے، ارشاد فرمایا "وَمَنْ يَتَّبِعِ الرِّسَالَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُسْلِمِينَ" الخ، اور اگر کسی مسئلہ میں اجازت امت بھی نہ ہو تو قرآن نے قیاس واجتہاد کرنے کا حکم دیا ہے "قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ فَاغْلِبُوا بِمَا لَوْحِي الْأَبْصَارُ" مسائل، احکام معلوم کرنے کے یہ چار طریقہ ہیں کوئی حکم اور کوئی مسکنان سے خارجی نہیں اور یہ چاروں کتاب اللہ میں مذکور ہیں اس طریقہ پر تیبیاناً لکل شئی کہا درست ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يَأْتِيَنَّكَ بِالْعَدْلِ التَّوْحِيدِ اِلْاِصْلَاحِ وَالْإِحْسَانِ اِمَامِ الْغُرَرِ النَّحْزِ اَوَّلِ تَعْبُدِ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ كَمَا فِي الْحَدِيثِ وَإِيَّاكَ اَعْطَا ذِي الْقُرْبَى الْغُرْبَةَ غَضَةً بِالذِّكْرِ اِهْتِمَامًا بِهِ وَيَتَنَهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ الزُّنَا وَالْمُنْكَرِ شَرًّا عَنِ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي وَالْبَغْيِ الظُّلْمِ الْمُنَاسِ غَضَةً بِالذِّكْرِ اِهْتِمَامًا كَمَا بَدَأَ بِالْتَعْشَاءِ لِمَا لَكَ يَعْظُمُكُمْ

کرنے کا گویا کہ قوائے دیگر رہا ہے، جیسے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے، اور قرائد اہل حق کے ساتھ حسن سلوک کرنے کا اہتمام کرنے کی وجہ سے خاص طور پر قرائد اہل کا ذکر کیا ہے حالانکہ احسان کے مہم میں وہ بھی داخل ہیں حکم دیتے ہیں اور (اللہ) فتن یعنی زمانہ اور شرطا منکرات سے متعلق کفر و معاصی اور لوگوں پر ظلم کرنے سے منع کرتا ہے (ممانعت ظلم کو بہتر کام کی وجہ سے خاص طور پر ذکر کیا ہے ورنہ تو انھیں عن الفتن میں ظلم بھی داخل ہے) اور وحی کی تم کو نصیحت کرتا ہے کہ تم سختی نہ کرو (غصہ کرو) میں تا کہ اور اصل اہل میں اہتمام کر دیا ہے اور متذکرہ میں ان مسعودے مروی ہے کہ قرآن کی آیات میں سے یہ آیت (جان) خیر و شر کے لئے جامع ترین آیت ہے اور تم اللہ کے عہد کو چارہ خواہ بیعت کے طور پر ہو خواہ ایمان وغیرہ کے طور پر ہو، جبکہ تم انہیں میں معاہدہ کرو اور قسموں کو ان کے پالتے کرنے کے بعد مت توڑو حالانکہ اللہ کو تم نے اپنے اوپر گواہ بنایا ہے عہد چار کرنے پر اسلئے کہ تم نے اس کی قسم کھائی ہے اور (وَلَوْ جَعَلْنَاهُمْ جُلّ جُلّ) ہے، اللہ کو خوب معلوم ہے جو کچھ تم کرتے ہو یہ ان سے لئے دھمکی ہے، اور تم اس صورت کے مانند ہو چو کہ جس نے سوت کو مضبوط اور ڈیرا کرنے کے بعد ٹکڑے ٹکڑے کر کے اوجھڑا (الکٹا) حال ہے (اور) بیکٹ کی بیج ہے اور جہیز کہ جس کی مضبوطی کو تم کر دیا گیا ہو، (یہ اٹھ) مذکی ایک پاگل صورت کا ہے جو دن بھر سوت کا کرتی تھی، اور پھر (شام) کو تو زہر (خراب کر دیتی تھی) تم اپنی قسموں کو آپس میں فریب کا اور عہد جاتے ہو، (تسکون) تسکون کی ضمیر سے حال ہے و خلافت انہی چیز کو کہتے ہیں جو اس جنس سے نہ ہو یعنی تم اپنی قسموں کو خدا اور روح کا نہ بناؤ، بایں صورت کہ ان کو تو زہر دیا، تاکہ تم میں کی ایک جماعت دوسری جماعت سے بڑھ جائے اور وہ لوگ اپنے طریقوں سے معاہدہ کرتے تھے اور جب ان سے بڑی جماعت یا زیادہ طاقت پاتے تو پہلے طینوں کا صف قائم کر دیتے اور دوسروں کے حلیف ہو جاتے، حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ آزاد رہا ہے یعنی وہ عہد کا حکم دے کہ تم کو چاہئے کہ رہا ہے تاکہ تم میں سے فرمانبردار اور تا فرمان کو ظاہر کرے یا ایک جماعت بڑی ہو تاکہ اللہ دیکھے یا تم دوا عہد کرتے ہو یا نہیں، اور قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تمہارے سامنے جس عہد وغیرہ کے معاملہ میں تم دنیا میں اختلاف کر رہے تھے کھول کھول کر جان کر دے گا، یہ کہ عہد جنس کو سزا دے گا اور دفا کرنے والے کو جزا دے گا، اور اگر اللہ چاہتا تو تم کو ایک ہی امت (یعنی ملت والا بنا دیتا، لیکن اللہ) جس کو چاہتا ہے مگر اگر کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے جاہلیت دیتا ہے جو کچھ تم کر رہے ہو اس کے بارے میں یقیناً قیامت کے دن ان کو جواب کرنے کے لئے تم سے سوال کیا جائیگا اور تم اپنی قسموں کو آپس میں فریب کاری کا ذریعہ بناؤ تاکہ دیکھ لے کر دلا جائیے پھر تمہارے قدم شاہد ہوا اسلام سے اس پر جم جانے کے بعد حاصل جائیں گے، اور تم بدترین مذہب کا حراپتکو گے تمہارے اللہ کے راستہ سے روکنے کی وجہ سے یعنی تمہارے دوا عہد سے باز رہنے کی وجہ سے یا دوا عہد سے دوسرے کو باز رکھنے کی وجہ سے اس لئے کہ تمہارے نقل قدم پر چلا، اور تم کو آخرت میں بد مذہب ہو گا اور تم اللہ کے عہد کو دنیا کی عقل پرانی کے لئے نہ سمجھ پا کر د بایں خود کہ اس کے لئے نقص عہد کرو بلاشبہ اللہ کے پاس اس کا اجر تمہارے لئے بہتر ہے اس سے کہ جو کچھ دنیا میں ہے اگر تمہیں اس بات کا علم ہو تو تم نقص عہد نہ کرو اور دنیا کی جو شرع تمہارے پاس ہے وہ دفا ہونے والی ہے اور جو اللہ کے پاس ہے وہ دائمی

ہے اور ہم (مفسرین) یا مفسرین کے ساتھ ہے، یقیناً وہ عہد پر صبر کرنے والوں کو ان کے اعمال کا بہترین بدلہ دیں گے، احسن بمعنی حسن ہے اور جو شخص نیک عمل کرے مرد ہو یا عورت اور وہ یا ایمان لگے ہو تو ہم اس کو ضرور اچھی زندگی عطا کریں گے کہا گیا ہے کہ وہ جنت کی زندگی ہے اور کہا گیا ہے کہ دنیا ہی میں قناعت اور رزق حلال ہے اور ان کے نیک اعمال کا بدلہ ہم ضرور باعظمت و درجہ کے اور جب آپ قرآن پر محو (یعنی) پڑھنے کا ارادہ کرو تو شیطان مردود سے پناہ طلب کرو (یعنی) اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کی لیا کرو، یعنی بات ہے کہ ایمان والوں پر اور اپنے پروردگار پر بھروسہ کرنے والوں پر اس کا مطلقاً زور نہیں چلتا ہاں اس کا زور ان پر ضرور چلتا ہے جو شیطان کو اس کی اطاعت میں اپنا سر پرست بناتے ہیں اور جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کرتے ہیں۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ تَسْبِيحِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: الْقَرْمِي: اسم مصدر ہے رشتہ داری۔

قَوْلُهُ: لِحَصِيصٍ بَعْدَ التَّعْمِيرِ: رشتہ داروں کے ساتھ حسن سلوک، احسان میں داخل ہے مگر اس کی اہمیت کے پیش نظر وہ پارہ خاص طور پر ذکر فرمایا۔

قَوْلُهُ: كَمَا بَدَأَ بِالْفَحْشَاءِ لِذَلِكَ: یعنی اہتمام ہی کی وجہ سے سب سے پہلے فحشاء یعنی زنا کو بیان فرمایا اسلئے کہ زنا کی وجہ سے سب محفوظ نہیں رہتا اور اللہ کے غضب کا بھی موجب ہے۔

قَوْلُهُ: مِنَ الْبَيْعَةِ: اسی بیعتہ الرسول علی الاسلام، اس سے بیعت رضوان مرد نہیں ہے اسلئے کہ یہ سورت بھی ہے اور بیعت رضوان ہجرت کے بعد ہوئی۔

قَوْلُهُ: كَقَوْلِهِ: اِي شَاهِدًا.

قَوْلُهُ: وَالْجُمْلَةُ حَالٌ: یعنی (والجملہ جملہ) کہ تفسیر تفسیر کی خمیر سے حال ہے نہ کہ معصوف، اور نہ مطلق خبر علی الاطلاق لازم آئے گا۔

قَوْلُهُ: نَهْدِيهِمْ بِأَشْفَاسِ سَوَالِ كَاجَوَابِ: کہ (إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ) معطوف علیہ لا تنقضوا، اور معطوف لا تنقضوا کے درمیان فصل بالاشیء ہے، جواب کا حاصل یہ ہے (إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ) جملہ تبدیہ ہے جو کہ اشیء نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: مَا عَزَلَهُ: یہ اس سوال کا جواب ہے کہ عَزَلَ مصدر ہے اس کی جانب تعلق (تَرْكُ) کی نسبت درست نہیں ہے مفسر عام نے عَزَلَ کی خمیر ما عَزَلَهُ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ مصدر معنی معطوف ہے یعنی جس کو اس نے کاٹا اس کو تَرْكُ دیا۔

قَوْلُهُ: بَعْدَ قَوْلِهِ: بَعْضُ مَضَرَاتِ نَعْدَ قَوْلِهِ: كَقَوْلِهِ: مَضْمُونًا كَرَنَ: کہ بعد کے لئے ہیں مفسر عام نے بھی یہی معنی مراد لئے ہیں اور بعض دیگر مفسرین نے بعد قَوْلِهِ، کے معنی محنت سے کاٹنے کے بعد، کے لئے ہیں۔

قَوْلُهُ: اَعْلَمُ لَهَا، یہ (ط) سے مصدر ہے، جو کہ، حاکمیر کی طرف منسوب ہے، اس کے معنی موت کا تھا اس تک کہ معنی اسم مفعول ہے۔ یعنی کا ۵۰ ہوا موت، لکہ میں ایک بے وقوف عورت تھی جو صبح سے شام تک اپنی ہانچوں کے ساتھ موت کا قی قی اور شام کو کا کا ہوا تمام موت تو زکرت لے کر جاتی تھی اس عورت کا نام مرثیہ بنت عرقا یہ سعد بن عہد المعزی کی ماں اور سعدی بنی تھی (پارہ ۱۲) بعض نے کہا ہے کہ اس کا نام مرثیہ بنت سعد بن تیم القریضہ ہے مطلب یہ ہے کہ تم نے اللہ سے جو عہدہ کر لیا ہے اس کو نہ تو وہ ورنہ تمہاری کرمی کرمی محنت بیکار ہو جائے گی۔

قَوْلُهُ: اَبْرَمَ اسْتَوَدَرَ سَوْتِ كَوْزٍ بِرَاكَا تَا (سمران)۔

قَوْلُهُ: حَالٍ مِنْ ضَمِيرٍ لِكُوْنُوْا، یعنی لکنھوں، لکنھوں کوئی ضمیر سے حال ہے یہ کہ مفعول جلی اسلئے کہ کھوں متعدی یہ وہ مفعول نہیں ہوتا الا یہ کہ تصحیح و تخریج کے معنی کو خصمیں ہو جائے۔

قَوْلُهُ: اَلْمَكَا تَا یہ نکتہ کی جمع ہے، پرانی، روئی و غیرہ کو دورا کات کے لئے تو زائد۔

قَوْلُهُ: اَوَّوْ مَا يَمْكُتْ اِسْ مِنْ اِثَارَةٍ ہے کہ کٹ یعنی مکوث (مقوض) ہے۔

قَوْلُهُ: اَذْخَلَا یہ لا لکنھوں کوئی ضمیر سے حال ہے ای لا لکنھوں ا مشاہدین یا معرفہ شانہا ہللا۔

قَوْلُهُ: اَذْخَلَا بہا ز فریب، دنا لہا و کوز لہا زلی، انہیں۔

قَوْلُهُ: اَوَّوْی اِچْ حابوا، بن حابوا، (ن) یہ رہا سے اسم تفضیل کا صیغہ ہے۔

قَوْلُهُ: اَلْفُؤْ، ہفوف، استعمال کا ہے، الفوف یہ وہی سے مفرد جمع مذکر فخر کا صیغہ ہے تم ونا کرتے ہو۔

قَوْلُهُ: اِی الْقَدَمِ، قدم کی تفسیر اقدم سے کر کے اشارہ کر دیا کہ جب ایک قدم کا پھسلنا باعث نکتہ و راور موجب کتاب ہے تو اگر دونوں قدم پھسل جائیں تو کیا حال ہوگا؟

قَوْلُهُ: مَحْجَہ دہمائی راستہ، شاہ رو۔

قَوْلُهُ: اَبْصَدَ کُھَر عَنِ الْوُفَا اِسْ مِنْ اِثَارَةٍ ہے کہ صڈ لازم ہے۔

قَوْلُهُ: اَبْصَدَ کُھَر غَیْرِ کُھَر اِسْ مِنْ اِثَارَةٍ ہے کہ صڈ منع کے معنی کو خصمیں ہونے کی وجہ سے متعدی بھی استعمال ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: اَفْلَا تَلْقَیْھُوْا یہ ان شرط کا جواب ہے۔

تَفْہِیْمُ وَ تَشْرِیْحُ

عدل کے معنی شریعت کی نظر میں:

وَاللّٰهُ بِأَمْرِ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِتْقَانِ ذِي الْقُرْبَى (الأنعام) یہ آیت قرآن کریم کی جامع ترین آیت ہے، جس میں پوری اسلامی تعلیمات کو چند الفاظ میں سمجھا دیا گیا ہے، اسلئے سلف صالحین کے عہدہ ہارک سے آج تک دستور چلا آ رہا ہے کہ بعد

اور معبودین کے خطبوں کے آخر میں یہ آیت تلاوت کی جاتی ہے، حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ قرآن مجید کی جامع ترین آیت سورہ نحل میں یہ ہے اِنَّ اللّٰهَ بِاَعْمَالِہٖمُ الْبَالِغ (الانبیاء)۔ (دس صفحہ)

اس آیت میں تین ایسی چیزوں کا حکم دیا گیا ہے جن پر پورے انسانی معاشرہ کی درستی کا انحصار ہے، پہلی چیز عدل ہے جس کا تصور دو مستقل حلقوں سے مرکب ہے ایک یہ کہ لوگوں کے درمیان حقوق میں توازن اور تناسب قائم ہو دوسرے یہ ہے کہ ہر ایک کو اس کا حق بے لاک طریقہ پر دیا جائے، ”عدل“ کے مشہور معنی انصاف کے ہیں یعنی ایس اور بیکانوں کے ساتھ انصاف کیا جائے، کسی کے ساتھ دشمنی یا محابہ یا محبت یا قربت کی وجہ سے انصاف کے تحت سے محروم نہ ہوں، ایک دوسرے معنی اعتدال کے ہیں یعنی کسی معاملہ میں افراط یا تفریط کا ارتکاب نہ کیا جائے۔

”احسان“ کے کہتے ہیں:

آیت میں مذکور دوسری چیز احسان ہے جس سے مراد نیک برائی، فیاضانہ معاملہ، بہادرانہ رویہ، رواداری، خوش خلقی، درگزر، دماغی مراعات، ایک دوسرے کا پاس لیا، دوسرے کو اس کے حق سے کچھ زیادہ دینا اور خود اپنے حق سے کچھ کم پر راضی ہو جانا، یہ عدل سے ذائد ایک چیز ہے، جس کی اہمیت اجتماعی زندگی میں عدل سے بھی زیادہ ہے، عدل اگر معاشرہ کی اساس ہے تو احسان اس کا جہاں اور اس کا کمال ہے، عدل معاشرہ کو ناگوار یوں اور تکلیفوں سے بچاتا ہے تو احسان اس میں خوشگوار اور حلاوت پیدا کرتا ہے، کوئی معاشرہ صرف اس بنیاد پر کھڑا نہیں رہ سکتا کہ اس کا ہر فرد ہر وقت، ہر حال اور ہر وقت سے کہ اس کا کیا حق ہے؟ اور اسے وصول کر کے چھوڑے اور دوسرے کا کتنا حق ہے اسے؟ جس اتنا ہی دیتے۔ ایک شخص سے اور کھرے معاشرہ میں کشمکش تو نہ ہوگی مگر محبت اور شکر گزار اور باہمی عارفی اور ایثار و اخلاص و خیر خواہی کی قدروں سے محروم رہے گا جو دراصل زندگی میں لطف و حلاوت پیدا کرتے ہیں۔

احسان کے ایک معنی اخلاص فعل اور حسن عبادت کے ہیں جس کو حدیث میں اَنَّنْ نَعْبُدُ اللّٰهَ كَمَا نَحْنُ نَعْبُدُ (عبادت تم اس طرح کرو گویا کہ تم اسے دیکھ رہے ہو) سے تعبیر کیا گیا ہے۔

تیسری چیز جس کا اس آیت میں ذکر ہے وہ صلہ رحمی ہے، جو رشتہ داروں کے معاملہ میں احسان کی ایک خاص قسم ہے اس کا مطلب یہ ہر شخص کی انسان صرف اپنے رشتہ داروں ہی کے ساتھ حسن سلوک اور اچھے برے کا معاملہ کرے، بلکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ ہر صاحب استطاعت اپنے مال پر صرف اپنی ذات اور اپنے ہاں بچوں ہی کے حقوق نہ سمجھے بلکہ اپنے رشتہ داروں کے حقوق بھی تسلیم کرے، شریعت الہی ہر خاندان کے فوہل افراد کو اس امر کا ذمہ دار قرار دیتی ہے کہ وہ اپنے خاندان کے لوگوں کو جیو کا نچا نہ چھوڑیں، خدا کی نگر میں ایک معاشرہ کی اس سے بدر کوئی حالت نہیں ہے کہ خاندان کے اندر ایک شخص میں کرہا و راسی کے خاندان میں اس کے اپنے بھائی، بھندوئی، کھڑے تک کے محتاج ہوں۔

برخلاف ان کے غوطہ خاں افراد پر پہلا حق ان کے اپنے فریب رشتہ داروں کا ہے اس کے بعد دوسروں کے حقوق اس پر عائد ہوتے ہیں، چنانچہ آپ ﷺ نے اسی کو ان دیت میں مختلف اقدار سے بیان فرمایا ہے، آپ نے فرمایا کہ انسان کے حسن سلوک کے اولین حقدار اس کے والدین، اس کی بیوی بچے اور اس کے بھائی بہن ہیں پھر وہ جو ان کے بعد قریب ترین علی ہذا القیاس، اس سے اعزاز کیا جا سکتا ہے کہ جس معاشرہ کا ہر واحد (Unit) اس طرح اپنے اپنے اطوار کو سنبھال لے اس میں معاشرتی حیثیت سے کتنی خوشگامی، معاشرتی حیثیت سے کتنی عداوت اور اخلاقی حیثیت سے کتنی پاکیزگی اور بلندی پیدا ہو جائے گی۔

تین ایجابی حکموں کے مقابلہ میں تین سلبی احکام:

تین منکرات میں لٹھا، دھوکا اس کے اہم ہونے کی وجہ سے پہلے بیان کیا ہے یہاں ”طغاة“ سے بے حیائی کے کامروا ہیں آج کل بے حیائی اتنی عام ہو گئی ہے کہ اس کا مہذب ترقی ترقی کرتا رہتا ہے، لیکن طغاة قرآن پانچ بے تفریق کے نام پر اس کا ہر اقسام پر لٹھا گیا ہے، مگر گوشہ لیل لگا دینے سے کسی چیز کی حقیقت نہیں بدل سکتی، لٹھا، دھوکا، اخلاق پیوروں کا کام اور شرمناک افعال پر ہوتا ہے جو برائی جو انی ذات میں نہایت فصیح ہو جیسا ہے، مشورہ زنا اور اس کے مقدمات، غریبیت، غل تو ملوث، مخرمات سے نکال، چوری، رقص و سرود، فحش پرستی، نامرد و زن کا بے باکانہ اعتدال اور مخلوط معاشرت، شراب نوشی، پیچھے کے طور پر بھیک، ٹکانا، گالی گلوچی کرنا، علی اور علقان برے کام کرنا، اور برائیوں کو بوسیلہ نام کی لٹھا، میں شامل ہے مثلاً جھوٹا پروپیگنڈہ، الزام تراشی، پوشیدہ جرم کی تحسیر، بدکاریوں پر ابھرنے والے افسانے اور ڈرامے، نامور فلمی عریاں تصاویر، عورتوں کا بدن سورا کر مظهر عام پر آنا، اور اسٹیج پر عورتوں کا ناچنا، قہر کا دھمکانا، نامور دیگر اسی قسم کی طرہات کو شریعت نے بے حیائی ہی قرار دیا ہے خواہ ان کا کتنی ہی اچھا کام کیوں نہ کر لیا جائے، مغرب سے درآئے شدہ ان ناپائشوں کو جان کر قرآن میں دیا جا سکتا۔

دوسری چیز ”منکر“ میں تمام گندہ و غابری اور باطنی، عملی اور اخلاقی سب داخل ہیں۔

تیسری چیز ”نہی“ ہے، اس کے معنی ہیں حد سے تجاوز کرنا اور دوسروں کے حقوق پر دست درازی کرنا خواہ حقوق خالق کے ہوں یا مخلوق کے، اس میں نظم و زیادتی، قطع رحمی سب داخل ہیں، ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ قطع رحمی اور نفی یہ دونوں جرم اللہ کو اچھے پسند ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے (الآیات کے علاوہ) کو تپائیں بھی ان کی فوری سزا کا امکان غالب رہتا ہے۔

وَكَوْنُوا بَعْدَ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ (الآیۃ) یہاں تین قسم کے معاہدوں کو ان کی اہمیت کے لحاظ سے الگ الگ بیان کر کے ان کے پابندی کا حکم دیا گیا ہے ① ایک وہ عہد جو انسان نے خدا کے ساتھ باندھا ہو، اور یہ الہی اہمیت میں سب سے بڑا حکم ہے، ② دوسرا وہ عہد جو ایک انسان نے دوسرے انسان سے یا ایک گروہ نے دوسرے گروہ سے کیا ہو اور اس پر اللہ کی قسم کھائی ہو، یا کسی نہ کسی طرح اللہ کا نام لے کر اپنے قول کی پابندی دلا دیا ہو، یہ عہد دوسرے درجہ کی اہمیت رکھتا ہے، ③ تیسرا وہ عہد جو ان ہے کہ اللہ کا نام درمیان میں لائے بغیر کیا گیا ہو یہ تیسرے درجہ کا عہد ہے اور اس کی اہمیت پہلے دو کے بعد ہے لیکن پابندی اس کی ضروری ہے، مخالف و ردی ان میں سے کسی کی بھی رو انہیں۔

عہد شکنی حرام ہے:

لفظ ”عہد“ ان تمام معاملات و معاہدات کو شامل ہے جس کا زبان سے یا تحریر سے احترام کیا جائے خواہ اس پر قسم کھائے یا نہ کہے۔ خواہ وہ کسی کام کے کرنے سے متعلق ہو یا نہ کرنے سے۔ یہ آیات درحقیقت آج کے معاہدات کی تحریج و تکمیل ہیں۔ آیت ساہتہ میں عدل کا حکم تھا لفظ کے مفہوم میں ایفاء عہد بھی داخل ہے۔ (مطالعہ)

کسی سے معاہدہ کرنے کے بعد عہد شکنی کرنا بڑا گناہ ہے۔ عمراس کے توڑنے پر کوئی گناہ نہیں بلکہ آخرت کا مواخذہ ہے۔ حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ قیامت کے روز عہد شکنی کرنے والے کی پشت پر ایک جھنڈا نصب کر دیا جائے گا جو میدانِ حشر میں اس کی رسوائی کا سبب بنے گا۔

لَا تَسْكُونُوا كَالَّذِينَ بَفَّضْتُمْ عَنْهَا (الْاٰیَةُ) اس آیت میں خصوصیت کے ساتھ عہد شکنی کی اس بدترین قسم پر ملامت کی گئی ہے اور دنیا میں سب سے بڑا گناہ و پاپ فساد ہوتی ہے اور جسے بڑے بڑے اور بڑے بڑے کے لوگ بھی کاٹا ثواب کھاتے اور اپنی قوم سے دا لیتے ہیں۔ قوموں اور گروہوں کی سیاسی، معاشی اور مذہبی کشمکش میں یہ آگے دن ہوتا رہتا ہے، ایک قوم کا لیڈر ایک وقت میں دوسری قوم سے ایک معاہدہ کرتا ہے اور دوسرے وقت میں محض اپنے قومی مفاد کی خاطر یا تو اسے خلاف توڑ دیتا ہے یا دوسرے قوم کی خلاف ورزی کر کے باج نذرانہ دے لیتا ہے، یہ حرکتیں ایسے لوگ بھی کر گزرتے ہیں جو اپنی ذاتی زندگی میں بڑے راسخا ساز ہوتے ہیں اور اس قسم کی چال بازی میں کوئی پلہ نمی (سیاست) کا کمال سمجھا جاتا ہے۔ بعد ازاں یہ اس پر متکبر فرماتا ہے ہم معاہدہ دراصل معاہدہ کرنے والے شخص اور قوم کے اخلاق و روایات کی آزمائش ہے اور جو لوگ اس آزمائش میں ناکام ہوں گے وہ اللہ کی عدالت میں مواخذہ سے بچ نہ سکیں گے۔

کسی کو دھوکا دینے کے لئے قسم کھانے میں سلب ایمان کا خطرہ ہے:

لَا تَتَّبِعُوا اٰیْمَانَكُمْ فَخَلَّوْا اس آیت میں ایک اور عظیم گناہ ہے۔ چاہنے کی بدایت ہے کہ یہ قسم کھاتے وقت ہی سے اس قسم کے خلاف کرنے کا ارادہ ہو اور صرف مخاطب کو فریب دینے کے لئے قسم کھائی جائے، یہ قسم عام قسموں سے بڑا اور خطرناک گناہ ہے جس کے نتیجہ میں یہ خطرہ ہے کہ ایمان کی دولت ہی سے محروم ہو جائے۔ فقہوں قدم بعد ثبوت تھا، کا یہی مطلب ہے۔ (مطالعہ)

رشوت لینا سخت حرام اور اللہ سے عہد شکنی ہے:

وَلَا تَقْبَلُوا رِشْوَةً لِّتُؤَدُّوا النَّفْسَ الْفٰسِقَۃَ یعنی اللہ کے عہد کو قبول قیامت کے لئے نہ توڑو یہاں تکمیل قیامت سے مراد دنیا اور دنیوی منافع ہیں یہ مقدار میں خواہ کتنے ہی بڑے ہوں آخرت کے سوانح کے متعلقہ میں چوری دینا اور اس کی تمام دہشیں بھی تکمیل

جس نے آخرت کے بدلے میں دنیا سے لی اس نے نہایت شر سے کام لیا کیا، اسلئے کہ وہ اپنی قوم و دولت کو بہت مہر دیا ہوئے والی گھنایا چیز کے عوض بیچ ڈالا، اور یہ کام کوئی کھوار شخص نہیں کر سکتا۔

اتن علیہ نے لکھا ہے کہ جس کا مہر راکر کسی شخص کے ذمہ واجب ہو اللہ کا مہر اس کے ذمہ ہے اس کے پورا کرنے پر کسی سے معاوضہ لینا اور بغیر لئے نہ کرنا اللہ کا مہر تو رہتا ہے، اسی طرح جس کام کا نہ کرنا کسی کے ذمہ واجب ہو اس پر کسی سے معاوضہ لے کر اس کو کرنا یہ بھی اللہ کا مہر تو رہتا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ رشوت کی مرید قسمیں سب حرام ہیں، جیسے کوئی سرکاری ملازم کسی کام کی توہین و حکومت سے پاتا ہے تو اس نے اللہ سے مہر کیا ہے کہ یہ توہانے تر منصف خدمت پوری کروں گا ماب اگر وہ اس کام کے کرنے پر معاوضہ طلب کرے اور بغیر معاوضہ اس کام کو نہ کرے یا معمول سے تاخیر کرے تو یہ اللہ کے مہر کو توڑ رہا ہے وہی طرح جس کام کا اس کو تلک کی طرف سے احتیاج نہیں اس کو رشوت لے کر کرنا اللہ بھی اللہ سے مہر یعنی ہے۔

رشوت کی جامع تعریف:

احل الاموال علی فعل ما یحب علی الاخذ فاعله او فعل ما یحب علیہ قریباً۔

یعنی جس کام کا کرنا اس کے ذمہ واجب ہے اس کے کرنے پر معاوضہ لینا اور جس کام کا نہ کرنا واجب ہے اس کے کرنے پر معاوضہ لینا رشوت ہے۔ (تفسیر بحر محیط ص ۵۳۳ ح ۱۵)

فَللَّهِ حَبِیْبَةٌ حَبِیْرَةٌ طَیِّبَةٌ، حیات طیبہ سے مراد دنیا کی زندگی ہے اسلئے کہ آخرت کی زندگی کا ذکر اگلے جہلے میں ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ایک مومن ہا کر دار کو صالحانہ اور مستحیا زندگی گزارنے اور اللہ کی عبادت و اطاعت اور زہد و تقویٰ میں جو لذت و مسرت و محسوس ہوتی ہے وہ ایک کافر اور فاجر کو دینا بھری آسائشوں اور مہلتوں کے باوجود میسر نہیں آتی۔ بلکہ وہ ایک گونہ حق و اضطراب کا ذکر رہتا ہے، (وَمَنْ أَغْوَىٰ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا) جس نے میری یاد سے اعراض کیا اس کا گذران تنگی والا ہے۔

فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ۔

روابط آیات:

سچہ آیت میں اول ایہ و مہر کی تاکید تھی اب مطلق الحال صالح کی تاکید و ترغیب کا بیان ہے انسان کی ایک مہر میں خلعت، انوار، شیطانی سے پیدا ہوتی ہے اس لئے آیت میں شیطان و جہنم سے بچنا و اجتناب کی تعلیم دی گئی ہے۔ جس کی ضرورت ہی نیک عمل میں ہے یہاں اگرچہ اس طور پر قرأت قرآن کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے اس خصوصیت کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ تلاوت قرآن ایک ایسا عمل ہے

ترجمہ:

اور جب ہم کوئی آیت منسوخ کر کے اس کی جگہ دوسری آیت بندوں کی مصلحت کیلئے نازل کرتے ہیں اور جو کچھ اللہ نازل کرتا ہے اسے وہ خوب جانتا ہے تو کفار نبی ﷺ سے کہتے ہیں تم تو اعتراض دلاؤ جو ہم نے جو قرآن اپنی طرف سے گھڑ کر لاتے ہو، (ایسا نہیں ہے) بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ان میں سے اکثر لوگ قرآن کی حقیقت اور نسخ کے فائدہ سے واقف نہیں ہیں آپ ان کو بتا دیجئے کہ اس کو جو تکمل آپ کے رب کی طرف سے حق کے ساتھ نازل کرتے ہیں (سالم حق) نزول کے متعلق ہے تاکہ اہل ایمان کو اس کے اور ایمان پر ثابت رکھے اور مسلمانوں کے لئے ہدایت اور خوشخبری ہو ہمیں غولی علم ہے کہ کافر کہتے ہیں اسے تو قرآن ایک شخص سکھاتا ہے (الفساد) حقیقت کے لئے ہے اور وہ ایک عمرانی لوہار ہے، نبی ﷺ اس کے پاس پایا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اس شخص کی زبان کہ جس کی طرف یہ لوگ اشارہ کرتے ہیں کہ فلاں ان کو سکھاتا ہے، سچی ہے اور یہ قرآن صاف عربی زبان میں ہے جو طبع و فصیح ہے تو (بھلا) اس کو ایک گھٹی (غیر عربی) کیسے سکھاتا ہے؟ جو لوگ اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں رکھتے ان کو اللہ کی طرف سے ہدایت نہیں ملتی اور ان کے لئے دردناک عذاب ہے، جیوت تو وہ لوگ بولتے ہیں جو اللہ کی آیتوں (قرآن) پر ایمان نہیں رکھتے ان کے یہ کہنے کی وجہ سے کہ یہ تو انسانی کلام ہے، اور حقیقت جھوٹے یہی لوگ ہیں، اور عمر اور ایمان وغیرہ کے ذریعہ ایمان کے قول "إِنَّمَا آتَىٰ مَغْفِرًا" کو رد کرنے کے لئے ہے اور جو شخص ایمان کے بعد اللہ کا منکر ہوا تو ان کے لئے شدید عذاب ہے البتہ وہ شخص اس سے مستثنیٰ ہے کہ جس کو کفر یہ لکھتا ہے کہ یہ مجبور کیا گیا اور اس نے زبان سے کفر یہ کہہ کر بھی دیا حال یہ کہ اس کا دل ایمان پر مطمئن ہو، اور من مہذب، یا شرطیہ ہے اور غیر یا جواب، **الْهَرَفُ عَيْدٌ شَدِيدٌ** ہے، اس کے (خلاف پر) یہ آیت **عَلَيْهِمْ عَذَابٌ مِنَ اللَّهِ الْوَخِ وَالْأَسْوَءِ** کر رہی ہے لیکن جو لوگ شرعِ صدر کے ساتھ کفر کے مرتکب ہوں (یعنی) کھلے دل اور دستِ قلبی کے ساتھ کفر واقعی رکھیں یعنی کفر سے ان کا دل خوش ہو تو ان پر اللہ کا غضب ہے، اور ان سے لئے اللہ کا عذاب ہے ان کے لئے عذاب کی یہ وحید اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے دنیاوی زندگی کو آخرت کے متبادل میں پسند کیا ہے، یعنی اس کو اختیار کر لیا ہے، اور اللہ کا فرد کی رہنمائی نہیں فرماتا یہ وہ لوگ ہیں کہ اللہ نے جن کے دلوں پر اور کانوں پر اور آنکھوں پر مہر لگا دی ہے اور جو ان سے مقصود ہے اس سے یہی لوگ غافل ہیں اور یہ بات سمجھتی ہے کہ یہی لوگ آخرت میں دائمی آگ کی طرف لوٹنے کی وجہ سے خسارہ میں ہیں، پھر یقیناً تیرا رب ان لوگوں کے لئے جنہوں نے بعد اس کے کہ وہ سچائے گئے مدینہ کی طرف ہجرت کی اور پھر کفر زبان سے نکالنے کے بعد دہر ایک قراوت میں (لفظ نسواں) صیغہ معروف کے ساتھ ہے یعنی مشرکین نے کفر کرنے اور لوگوں کو ایمان سے روکنے کے بعد پھر انہوں نے جہاد کیا اور طاعت پر صبر کیا ہے شک تیرا رب ان آزمائشوں کے بعد ان کو معاف کرنے والا ان پر رحم کرنے والا ہے اور پہلے ان کی خیر (مہذوف) ہے جس پر ایمان لانی کی خبر دلالت کر رہی ہے۔

یوں صلوات مآیات اللہ سے بدل دیاں گئے کہ بدل اور مبدل منہ کے دو میان قُضِل بالاجتناب چار نکس ہے اور یہاں "کو لیلکھم بالکافروں" کا فصل موجود ہے، من کو موصول مبتدا، ماننے کی صورت میں تکفیر اس کا صلہ ہوگا اور موصول صلہ سے مل کر مبتدا ہوگا اور اس کی خبر مضاف ہوگی اور وہ لُفْهِر و عیدہ شدید ہے اور دوسرا اقل یہ ہے کہ من شرطیہ ہو اور جزا مقدر ہو اور وہ لُفْهِر و عیدہ شدید ہے، جیسا کہ علامہ سمیعی نے تحریر کیا ہے اور وال بر حذف آئندہ جملہ فعلیہم غضب من اللہ، یا و لُفْهِر عذاب شدید، ہے۔

قَوْلُهُ: صَلَوَاتُ لَہُ، لَہُ کا اضافہ اس شبہ کا جواب ہے کہ شرح کا صلہ ہاء نہیں آتا حالانکہ یہاں بالکفروں میں ہاء صلا واقع ہو رہا ہے، جواب یہ ہے کہ ہاء معنی لام ہے۔

قَوْلُهُ: بِمَعْنٰی طَابَتْ، اس شبہ کا جواب ہے یہاں فتحہ کے کوئی معنی نہیں ہیں، جواب یہ ہے کہ فتحہ معنی طاب ہے اور اس بات کی طرف بھی اشارہ ہوگی کہ صَلَوَاتُ مفعول سے مفعول ہو کر تیز واقع ہے۔

قَوْلُهُ: اِخْتَارُوْہَا، یہ اضافہ اس سوال کا جواب ہے کہ استخفروا کا صلہ علی نہیں آتا حالانکہ یہاں علی صلا واقع ہو رہا ہے، جواب کا حاصل یہ ہے کہ استخفروا، اختاروا کے معنی میں ہے ہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلُهُ: وَلٰی فِرَآءَہُ لِجَنَآءٍ لِّلْمَافِعِلِ، یعنی فتنوا میں و فراء تیں ہیں مجہول اور معروف، مجہول ہونے کی صورت میں مباحثہ میں غائب فعل ہوں گے اور تکفیر و کافعل بھی اور معروف کی صورت دونوں فعلوں کے فعل کل کہیں گے یعنی شریکین نے کفر کیا اور لوگوں کو ایمان سے روکا۔

قَوْلُهُ: عَمَرَ بَٰثُ الْاَوَّلٰی، یعنی پہلے بانی کی خبر کو حذف کر دیا گیا ہے اسلئے ان جایی کی خبر حذف خبر پر دل ہے۔

تَفْسِیْرُ تَشْرِیْحِ

رابطہ آیات:

سراپا آیت میں بوقت تلاوت اعمود باللہ پڑھنے کا حکم قرآن نے لے کر تلاوت قرآن کے وقت شیطان مختلف قسم کے دوسے دل میں ڈالتا ہے، اس آیت میں شیطان کے مختلف دوسوں کا ذکر اور ان کا جواب ہے۔

نبوت پر کفار کے شبہات کا جواب مع تہدید:

ایک آیت کی جگہ دوسری آیت نازل کرنے سے مراد ایک حکم کے بعد دوسرا حکم بھیجنا بھی ہو سکتا ہے، یعنی ایک آیت کے لفظ یا معنی منسوخ کر کے دوسرا حکم بھیج دیتے ہیں حالانکہ جو حکم اللہ تعالیٰ پہلی مرتبہ یا دوسری مرتبہ بھیجتا ہے اس کی مصلحت اور حکمت وہی

خوب جانتا ہے کہ جن کو یہ علم دیا گیا ہے ان کے حالات کے اعتبار سے ایک وقت میں مصلحت کچھ تھی پھر حالات بدل جانے سے مصلحت اور حکمت دوسری ہوئی تو یہ لوگ کہتے ہیں معاذ اللہ آپ افتر کرتے ہیں کہ اپنے کلام کو اللہ کی طرف منسوب کر دیتے ہیں ورنہ اگر اللہ کا حکم ہوتا تو اس کے بدلنے کی کیا ضرورت تھی کیا اللہ کو پہلے حالات بدلنے کا حکم تھا یا اللہ اس بات پر قادر نہیں کہ یہ حکم بھیجے جو ہر حال میں اور ہر زمان میں قابل عمل ہو، یہ لوگ اس پر غور نہیں کرتے کہ بعض اوقات تمام حالات کا حکم ہونے کے باوجود پہلی حالت قیض آنے پر پہلا حکم دیا جاتا ہے اور دوسری حالت قیض آنے کا اثر چاروں کو کم ہوتا ہے مگر نہ تو اس مصلحت اس دوسری حالت کا حکم اس وقت بیان نہیں کیا جاتا، بلکہ جب وہ حالت قیض آجاتی ہے اس وقت بیان کیا جاتا ہے جیسے حبیبؑ یا ذاکٹر ایک وقت ایک دوا تجویز کرتا ہے اور وہ جانتا ہے کہ اس کا استعمال سے حالت بدلے گی اور اس وقت دوسری دوا دی جائے گی، مگر مریض کو ابتداً سب تحصیل نہیں دیتا، یہی حقیقت شیخ احکام کی ہے جو قرآن و سنت میں ہوتا ہے جو حقیقت سے واقف نہیں وہ باخوار و شیخانی شیخ کا انکار کرنے لگتے ہیں، اسی لئے اس کے جواب میں حق تعالیٰ نے فرمایا کہ رسول اللہ صغریٰ نہیں ہے بلکہ نبی میں اکثر لوگ جاہل ہیں کفر کو بلا دلیل کلام الہی ہونے کے خلاف سمجھتے ہیں۔

اہلہ جو لوگ مومن ہیں وہ کہتے ہیں کہ شیخ اور منسوخ دونوں رب کی طرف سے ہیں مگر وہ ازیں شیخ کے مصداق جب ان کے سامنے آتے ہیں تو ان کے اندر مزید ثبات قدمی اور ایمان میں رسوم پیدا ہوتا ہے حقیقت یہ ہے کہ یہ قرآن مسلمانوں کے لئے ہدایت اور بشارت کا ذریعہ ہے کیونکہ قرآن کی مثال بارش کی سی ہے جس سے بعض زمینیں خوب شاداب ہوتی ہیں اور بعض میں خدو خش کے سوا کچھ نہیں اکتے، مومن کا دل ظاہر اور شفاف ہوتا ہے جو قرآن کی برکت اور ایمان کے نور سے منور ہو جاتا ہے، اور کافروں کا دل زمین شور کی طرح ہوتا ہے جو کفر و ضلالت کی تاریکیوں سے بھرا رہتا ہے جہاں قرآن کی منیلا پاشیاں بھی بے اثر رہتی ہیں۔

وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ ۖ مِّثْرَ كَيْفَ يَكُنَ إِذْ يَقُولُ الْقُرْطُوبِيُّ ۖ كَإِذَا يَقُولُ الْفَرَسِيُّ ۖ كَإِذَا يَقُولُ الْغَنَمِيُّ ۚ وَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يُكْفِرُونَ ۚ
 کلام کو اللہ کی طرف منسوب کر کے خدائی حکام کہتے ہیں ایک روایت میں اس کا نام جبریاں کیا گیا ہے جو عامر بن النضرؓ کی ایک روئی غلام تھا دوسری روایت میں حواریؓ بن عبد الوہبؓ کی ایک عورت کا یہودی غلام تھا، اور ایک روایت میں بلقان یا بلعام نامی ایک روئی غلام کا ذکر ہے، بہر حال ان میں سے جو بھی ہو، گناہ مکہ سے ٹھٹھ یہ دیکھ کر کہ ایک شخص قرآن و انجیل پڑھتا ہے اور محمد ﷺ کی اس سے طاقت اور یدِ شہید ہے بے تکلف یہ اقرار کر دیا کہ اس قرآن کو دراصل وہ تصنیف کر رہا ہے اور محمد ﷺ اسے اپنی طرف سے خدا کا نام لے کر قیض کر رہے ہیں اس سے نہ صرف یہ اندازہ ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے مخالفین آپ کے خلاف افتر اوپر دازیاں کرنے میں کس قدر بے ہاک تھے، بلکہ یہ سبق بھی ملتا ہے کہ لوگ اپنے ہم عصروں کی قدر و قیمت سمجھانے میں کتنے بے انصاف ہوتے ہیں۔

ان کے لوگوں کے سامنے تاریخ انسانی کی ایک عظیم شخصیت تھی جس کی نظیر اس وقت دنیا بھر میں کسی بھی اور آج تک پائی

گئی تھیں حمل کے اندر جن کو اس کے متولدہ میں ایک گھٹی تلام، جو کچھ تو راقہ بالکل چڑھ لیتا تھا بہت قے مل نظر آ رہا تھا۔

فَمَنْ يَصْلَحْهُ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهِ (الایہ) اس آیت میں ان مظلوم مسلمانوں کا تذکرہ ہے کہ جن پر ظلم کے پھانوس سے جا رہے تھے، کوئی دن ایسا نہیں ہوتا تھا کہ ان میں سے ایک نہ ایک دستِ حق سے ظم ٹوڑ دیا ہو کہ نہ آتا ہو اور انھیں با قوتل برداشت لاتیں دے کر کفر پر مجبور نہ کیا جاتا ہو، انھیں بتایا گیا ہے کہ اگر تم کسی وقت ظلم سے مجبور ہو کر حمل چان بچانے کیلئے کھڑے کھڑے ان سے ادا کرو اور قہارِ دلِ عقیدہ کفر سے محفوظ ہو تو معاف کر دیا جائیگا، لیکن اگر دل سے تم نے کفر قبول کر لیا تو دنیا میں چاہے جان بچا لو، خدا کے عذاب سے نہ بچ سکو گے۔

اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ جان بچانے کے لئے کھڑے کھڑے کہہ دینا چاہئے، بلکہ صرف رخصت ہے البتہ مقہوریت یہی ہے کہ خواہ آدمی کا جسم کتنا ہوئی کر لیا جائے مگر وہ کھڑے حق ہی کا اعلان کرتا رہے دونوں قسم کی نظیریں آپ ﷺ کے عہد مبارک میں پائی جاتی ہیں، ایک طرف خباب بن ارت ہیں جن کو آگ کے انگاروں پر لٹا دیا گیا یہاں تک کہ ان کی چربی پھیلنے سے آگ بجھ گئی مگر وہ حق کے ساتھ اپنے ایمان پر مصر رہے، دوسرے مالِ حبشی ہیں جن کو لوہے کی زنجیریں کر پھیلائی دھوپ میں کھڑا کر دیا جاتا تھا ابھر حق ہوئی ریت پر لٹا کر تھینا جاتا تھا مگر وہ "احد احد" ہی کہتے رہتے تھے، ان ہی مظلوم و مجبور لوگوں میں حبیب بن زید بن حاتم ہیں جن کے بدن کا ایک ایک عضو میلہ کذاب کے ظلم سے کاٹا جاتا تھا اور پھر مطالبہ کیا جاتا تھا کہ میلہ کوئی مان لیں مگر وہ ہر جہاں کے دعوائے رسالت کی تصدیق سے انکار کرتے تھے یہاں تک کہ اسی حالت میں کت کت کر انہوں نے جان دیدی اور دوسری طرف عمار بن یاسر ہیں جن کی آنکھوں کے سامنے ان کے والد اور ان کی والدہ کو سخت عذاب دے کر شہید کر دیا گیا پھر ان کو اتنی با قاتل برداشت تلکھیں دی گئیں کہ آخر کار انہوں نے جان بچانے کے لئے وہ سب کچھ کر دیا جو کھدان سے کھلواتا چاہتے تھے پھر وہ روتے ہوئے نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ مائے کھٹ حلسی سنبیلک و ذکورت الیف تھم بھیر، یا رسول اللہ مجھے اس وقت تک نہ چھوڑا گیا جب تک کہ میں نے آپ کو برا اور ان کے معبودوں کو اچھا نہ کہہ دیا، آپ ﷺ نے دریافت فرمایا "کیف نجد قلبک" اپنے دل کا کیا حال پاتے ہو عرض کیا "فصلت بئشا بالایمان" ایمان پر چری طرح مطمئن اس پر حضور نے فرمایا "ان عادوا فعد" گروہ پھر اس طرح ظلم کریں تو پھر وہی باتیں کہہ دے۔

فَمَنْ يَصْلَحْهُ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهِ (الایہ) یہ کہہ کے ان مسلمانوں کا تذکرہ ہے جو مکرور تھے اور قبولِ اسلام کی وجہ سے کفار کے ظلم و شتم کا نشانہ بنے رہے بالآخر ان کو ہجرت کا حکم دیا گیا تا کہ اپنے غریب اقا و باطنِ مالوف اور مل و جانید اسب کچھ چھوڑ کر جنتِ باعدہ چلے گئے، مگر جب کفار کے ساتھ معرکہ آرائی ہوئی تو مردانہ دہر جہاد میں پھر ہر مصالحتِ عہد کی راہ کی شدتوں اور تکالیف کو صبر کے ساتھ برداشت کیا، ان تمام باتوں کے بعد یقیناً حیرتِ ادب ان کے لئے ضرور قائم ہے۔

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ سورہہ کل کی ہے پھر اس میں ہجرت و جہاد کا ذکر کیا، اس کا کیا مطلب ہے؟

جواب یہ ہے کہ اول تو ابنِ عباس کی روایت کے مطابق یہ آیت مدنی ہے لہذا کوئی اعتراض نہیں، دوسرا جواب یہ ہے کہ ہجرت سے مراد

ہجرت جبر ہے اس صورت میں بھی کوئی شہر باقی نہیں رہتا، تیسرا جواب یہ ہے کہ یہودی اشی کے ذریعہ اخبار مستقبل کی مثالیں قرآن میں بکثرت موجود ہیں۔

أَوْ كُنْ يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَانَتْ تَعْمَلُ غَيْرَ غَالِبٍ عَلَيْهَا لِأَمْثَلِهَا عَمَرًا وَبِئْسَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالْوُكُوفُ عَلَى نَفْسٍ جَزَاءُ مَا كَانَتْ تَعْمَلُ وَيَوْمَ لَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا وَنُصِرَ اللَّهُ بِمَثَلِهِ وَيُسَدُّ سَبِيلُ الْمُفْرِطِ أَجْلِبُهَا كُنْتُ أَمَنَةً مِنَ الْعَادَاتِ لَا تَبْهَاجُ مُطَهَّرَةً لَا تَجْهَاجُ إِلَى الْإِسْقَابِ عَنْهَا لِيُضِيقَ الْوُجُوهَ يَأْتِيهَا بِزُفَرٍ رَعْدًا وَاسْمُ مَنْ عَلَى مَكَانٍ فَكُنْتُ بِهَا لَعْنَةُ اللَّهِ شَكَّ مِنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا اللَّهُ يَا ابْنُ الْخَنَازِجِ فَتُحْضَرُ أَسْمَاءُ سَبِيْن وَالْخَوَلَاءُ بِسَرَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمَانًا كَانُوا يَصْنَعُونَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ مَعَهُ صُلْحٌ مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا بَوَّءُوا لِقَاءَهُمُ الْعَذَابَ الْخَوَلَاءُ وَالْعَوْنُ وَهُمْ ظَالِمُونَ فَكَلَّمُوا أَبَا الْمُؤْمِنِينَ يَمَارَ بْنَ قُكْمَةَ اللَّهُ حَلَّالٌ طَيِّبٌ وَاشْكُرُوا لِعَمَلِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ الْمَيْمَنَةُ وَالْذَمُّ وَالْحَمْدُ الْعِزُّ بِرِيسَا أَهْلِ الْغَدْرِ وَاللَّيْلَةُ قَسَمٌ لَكُمْ عَمْرٍاءُ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ رَحِيمٌ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْإِسْلَامَ هَذَا كَلْبٌ وَهَذَا أَحْرَامٌ سَاءَ بَعْدَ اللَّهِ وَلَيْسَ يُعْرَفُ لِيُفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذِبُ بِسَبِّ ذَلِكَ أَبِ الدِّينِ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يُفْلِحُونَ اللَّهُ مَتَاعٌ قَلِيلٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ أَلِيمٌ سُبْحَانَ وَعَلَى الَّذِينَ هَذَا وَإِلَى الْيَهُودِ قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ نَسِ ابْنُ وَغَسَّى الْعَيْنِ بِأَذْوَا حَرْمًا كُلِّ دِينٍ خَلَرِ ابْنِ أَخْرَبًا وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ بِعَرَبِهِ ذَلِكَ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ سَارَتْ كَبَابُ الْبَعْضِ فِي الشُّوْحَةِ لَمَّا كَانَ لَمَّا رَأَى رَيْكَ الَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ انْفَرَكُوا بِهَا الْوَقْتُ تَابُوا وَخَفُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَاصْلَحُوا عَمِلُهُمْ لَنْ يَكُونُوا مِنْ بَعْدِهَا ابْنِ الْخِيَابَةِ لَوْ أَنَّ الْوَقْتُ لَعَفْوٌ لِهِمْ رَحِيمٌ بِهِمْ

ترجمہ: اس دن کو یاد کرو جس دن ہر شخص اپنے ہی لئے دلیل و حجت کر رہا ہوا آج، اسے کسی دوسرے کا کچھ علم نہ ہوگا اور وہ قیامت کا دن ہوگا، اور ہر شخص کو اس کے اعمال کا پورا بدلہ دیا جائیگا اور ان پر مطلق علم نہ کیا جائیگا اور اللہ تعالیٰ ایک سختی والوں کی حالت عجیب بیان فرماتے ہیں ضرر، مثلاً سے بدل ہے (اور کوہ سختی کہ ہے اور مراد کہ کے بننے والے ہیں، کہ وہ سختی و تاج سے ہموں و مطمئن تھے، کسی تنگی یا خوف کی وجہ سے ان کو وہاں سے منتقل ہونے کی ضرورت نہیں تھی اس سختی والوں کا مذاق و فراغت ہر جگہ سے چلا آ رہا تھا پھر انہوں نے آپ ﷺ کی تکذیب کر کے اللہ کی فتوس کی یا شکر کی تو اللہ تعالیٰ نے ان کو جو کہ کا محیط مذاب کہ سات سال تک قحط میں مبتلا کر کے اور آپ ﷺ کے مراد کے خوف کا حرا پھنسا یا یہ سب کچھ ان کے

قول: لو صف السفلکم الیٰ میں اشارہ ہے کہ لہذا نصف میں عا، مصدر یہ ہے۔

قَوْلِي: الْكَذِبُ، لَا تَقُولُوا كِي يَهْتَمُّ مِنْهُ بِهٖ۔

قولہ: "ہذا حلال و هذا حرام" یہ الکتاب سے بدل ہے۔

قولہ: لَہٰوَ مَنَاج، مَنَاجٌ قلیل مبتدأ، مؤخر اور لہو خبر مقدم ہے۔

نتیجہ: ہر نفسی کل نفس الجادل عن نفسہا، یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ عن نفسہا میں نفس کی اضافت نفس کی جانب ہو رہی ہے یا نہ، کہ مضاف اور مضاف الیہ کے درمیان تو یہ ضروری ہے کہ وہ اضافۃ النسی الی نفسہ لازم آئے گی۔

جنگل ہے، اول نمس سے ہوا، جسم انسانی مراد ہے اور غلی نمس سے ذات عبارت ہے کل انسان بجا دل عن ذاتہ ولا یہم غیر ہاء، مجاہدۃ کے معنی ہذا خواہی کے ہیں۔

تعارف

یوم تاسی کمل لیس فیجاوئی عن لیسہا، یعنی ہر شخص اپنی فکر میں ہوگا اس وقت نہ کوئی کسی کی حمایت کرے گا اور نہ عداوت بلکہ آپس میں تعارف اور جان پہچان اور نفسی و معنوی رشتہ ہونے کے باوجود ایک دوسرے سے بھاگیں گے، بھائی بھائی سے، بیٹے ماں باپ سے، شوہر بیوی سے بھاگے گا کوئی کسی کا پرسان حال نہ ہوگا، اور لکھن امریٰ منہر یو علیہ شان بغلیہ ہر شخص کو اس دن اپنی پی ڈی ہوگی، وَحُضِرَتْ عَلَیْہِ مَلَائِکَةُ قُرْبَیَةِ الْبَیْطِ الْکَرِیْمِ اس قریہ سے مراد مکہ لایا ہے یعنی اس میں اہل مکہ کا حال بیان کیا گیا ہے اور یہ اس وقت ہوا جب اللہ کے رسول نے ان کے لیے یہ دعا فرمائی اَللّٰهُمَّ اِنْفِضْ وَطْأَتَکَ عَلَیْ مُنْضَوِّ رَاجِعِہَا عَلَیْہِمْ مَضَوِّ کَسْنِیْ یُوسُفَ، (بخاری شریف) اسے اللہ صخر قبیلہ پر اپنی تخت گرفت فرما، اور ان پر اس طرح قتل ساری مسلہ فرما جس طرح حضرت یوسفؑ کے زمانہ میں مصر میں ہوئی تھی، چنانچہ اللہ نے مکہ کے امن کو خوف سے اور خوشحالی کو بھوک سے بدل دیا، یعنی کہ اس کا یہ حال ہو گیا کہ بڑیاں اور متھوں کے پتے کھانے پڑے اور بعض مفسرین کے نزدیک یہ غیر ممکن سمجھتی ہے اور فضیل کے طور پر یہ بات بیان کی گئی ہے کہ کفرانِ نعمت کرنے والوں کا یہ حال ہوگا وہ جہاں بھی ہوں، مزا مال کا سب اگر خاص بھی ہو تب بھی مجبور مفسرین کو علوم سے انکار نہیں، الْعِبْرَةُ بِعَدَمِ الْفَلَاحِ لَا بِمَعْصُومِ السَّبَبِ۔

انما حرّم علیکم المیتة والدم والحمل الخنزیر وما أهل لغير الله به الخ یہ آیت اس سے پہلے تین مرتبہ گزرتی ہے، سورہ بقرہ میں، سورہ انعام میں، سورہ نساء میں، یہ چوتھا مقام ہے اس میں نظر انما صحر کے لئے ہے لیکن یہ

حصرِ عقلی نہیں بلکہ اضافی ہے یعنی عقلمندوں کے عقیدے اور خیال کے مطابق دھڑلایا گیا ہے ورنہ دوسرے جانور اور درختوں سے وغیرہ بھی حرام ہیں مابین انسان و آیت سے واضح ہے کہ ان میں جنس چار عمرات کا ذکر ہے ان سے مسلمانوں کو کھانا پیتے تکبیر کے ساتھ نہ مانا جاتا ہے۔

وَمَا أَهْلُ لَعْنٍ لِعَبْرِ اللَّهِ بِهِ، جو جانور غیر اللہ کے نام زد کر دیا جائے۔ اس کی مختلف صورتیں ہیں، ایک صورت یہ ہے کہ غیر اللہ کے قریب اور اس کی خوشنودی کے لئے اسے ذبح کیا جائے اور بوقت ذبح اسی غیر اللہ کا نام لیا جائے جس کی خوشنودی حاصل کرنا مقصود ہے دوسری صورت یہ ہے کہ مقصود طبع اللہ کا تقرب ہی ہو لیکن ذبح اللہ کے نام پر ہی کیا جائے جیسا کہ بعض چائلہ جانوروں کو بزرگوں کے لئے نام زد کرتے ہیں مثلاً یہ کہ یہ فلاں ہی کا تیرا ہے یہ کرا گیا رہو یہ شریف کا ہے وغیرہ وغیرہ اور ان کو وہ اسم اللہ پڑھ کر ہی ذبح کرتے ہیں، اس لئے وہ کہتے ہیں کہ پہلی صورت تو یقیناً حرام ہے لیکن یہ دوسری صورت حرام نہیں ہے بلکہ چائلہ ہے کیونکہ یہ غیر اللہ کے نام پر ذبح نہیں کیا گیا، بلکہ اللہ فقہاء نے اس صورت کو بھی حرام قرار دیا ہے، اس لئے کہ یہ ”وَمَا أَهْلُ لَعْنٍ لِعَبْرِ اللَّهِ بِهِ“ میں داخل ہے چنانچہ حاشیہ رضائی میں ہے: ”وہ جانور جس پر غیر اللہ کا نام پکارا جائے حرام ہے اگرچہ ذبح کرتے وقت اللہ ہی کا نام لیا گیا ہو، اس لئے کہ اللہ کا اطلاق ہے کہ اگر کوئی مسلمان غیر اللہ کا قریب حاصل کرنے کی غرض سے جانور ذبح کرے گا تو وہ مرتد ہو جائیگا، اور اس کا ذبح مرتد کا ذبح ہوگا اور بخار میں ہے کسی حاکم یا کسی بڑے کی آمد پر (حسن فعل یا شرعی خیانت کی نیت سے نہیں بلکہ اس کی رضا مندی اور اس کی تعظیم کے طور پر) جانور ذبح کیا جائے تو وہ حرام ہوگا، اس لئے وہ ”وَمَا أَهْلُ لَعْنٍ لِعَبْرِ اللَّهِ بِهِ“ میں داخل ہے اگرچہ بوقت ذبح اس پر اللہ ہی کا نام لیا گیا ہو، اور علامہ عثمانی نے اس کی تائید کی ہے (مکتاب الذبائح)، البتہ بعض فقہاء اس دوسری صورت کو ”وَمَا أَهْلُ لَعْنٍ لِعَبْرِ اللَّهِ بِهِ“ کا دلول نہیں مانتے اور اکثر اکامت (مغلوب بغیر اللہ) کی وجہ سے اسے حرام سمجھتے ہیں گو یا حرمت میں کوئی اختلاف نہیں صرف استدلال کے طریقہ میں اختلاف ہے، بانی تفصیل سورۃ نساء میں ”وَمَا ذَبَحَ عَلَى النَّصَبِ“ کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

إِنَّ الْيَوْمَ كَانَ آثَمَ أَسَافًا فَلَمَّا جَاسَفَ الْحَصَانُ الْخَيْرَ قَالَتْمَا مَسِيحًا يَلْقُو حَيِّفًا مَسَلًا إِلَى الْمَدِينِ النَّهْرَ
وَلَمَّا رَكَبَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ خَشَا أَنْ لَا تَعْمُوَ الْجَنَّةُ اسْتَعَاذَ وَقَدَّعَهُ إِلَى مَكَلٍّ مُسْتَقِيمٍ وَأَتَيْنَهُ بِهِ الْغَنَاءُ عَنْ
الْفَقْرِ فِي الدُّنْيَا حَتَّى بَلَغَ الشَّهَادَةَ الْحَسَنَى فِي كُلِّ أَيْلِ الْأَوَّلِينَ وَلَقِيَ الْخَيْرَ لَمَّا لَقِيَ الصَّالِحِينَ وَالَّذِينَ لَهُمْ
الْأَرْحَامُ الْغُلَى قَدْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ أَنَّ الْيَوْمَ مِلَّةٌ مِنَ الْيَوْمِ حَيِّفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ كَثِيرًا فَا
عَلَى رِعْمِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى أَنْتَهُ عَمِي دَهْنُهُ لِمَا جِئِلَ التَّبَتُّ لِرُحْمٍ تَعْبَتُنَا عَلَى الدُّنْيَا تَخْلُقُوا فِيهِ عَمِي
نَجْمِهِمْ وَبِهِمُ الْبَهْمَةُ أَمْرًا أَنْ يَتَفَرَّغُوا لِلْعِبَادَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَهَذَا الْأَرْثَمُ وَاخْتَارَ وَاللَّسْبِتُ فَكُنْ عَلَيْهِمْ

قَبِّ وَأَنَّ رَبَّكَ لَيُخَوِّضُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿۵﴾ من اسرہ صان يُضَعِّبُ السَّطَاحَ وَيَعْبَثُ الْعَاصِي بِاسْتِهَالِكِ حَرَمِهِ ﴿۶﴾ النَّاسُ بِمَا حَسَدُوا إِلَيْكَ سَبِيلَ رَبِّكَ بِهِ بِالْحِكْمَةِ بِالْعُرَى وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ مَوَاعِظُهُ أَوْفَوْهُ الرَّمَقُ وَجَدَّاهُمَا الْبَنَى أَيْ بِالْمَحَادِلَةِ الَّتِي هِيَ لَحْصَنٌ كَالِدَعَاءِ إِلَى التَّوْبَةِ بَالِيَتَهُ وَالِدَعَاءِ إِلَى خُصْمِهِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ أَيْ عَالِمٌ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْذَبِينَ ﴿۷﴾ فَيُحَارِبُهُمْ وَبِذَا قَبْلَ الْأَمْرِ دَلِقَتَالِ وَيُزِلُّ لِمَا قَتَلَ حِمْرَةً وَيُثْبِلُ لَهُ فَذَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفُتْرَا لَا تَطْلُبُ سَمْعِينَ مَسْمُومٍ مَكَانَكَ وَأَنَّ عَاقِبَتُهُمْ قَاقِبُوا بِوَسْطِ مَا قَوَّضْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ صَوِّرْتُمْ عَنْ الْأَنْتِقَامِ لَهْوُ أَيْ الْمَسَرُّ خَوَّلَ الظُّمِيرَ ﴿۸﴾ فَكَيْفَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُفِّرَ عَنْ يَمِينِهِ رَوَاهُ السَّازِرُ وَأَصْبِرْ وَمَا صَبَّرَكَ إِلَّا بِأَنَّهُ بِتَوَفِيقِهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ أَيْ الْمَكْتَفَرِ إِنْ لَمْ يَلُؤْمُوا الْحَرْصُكَ عَنِ الْبَعَثِ ﴿۹﴾ وَلَا تَأْكُلْ فِي حَبِيبٍ وَمَا يَمْكُرُونَ ﴿۱۰﴾ أَيْ لَا تَهْتَمَّ بِمَكْرِهِمْ فَإِنَّ نَاصِرَكَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا الْكُفْرَ وَالْمَعَاصِيَ وَالَّذِينَ هُمُ الْمُخْسِنُونَ ﴿۱۱﴾ بِطَاعَةِ وَالْعَصْرِ بِالْعَوْدِ وَالنَّصْرِ

ترجمہ:

بے شک ابراہیم علیہ السلام، ایسا ہے کہ جو تمام اچھی خصلتوں کے جامع تھے اللہ کے فرمانبردار دین کی طرف رخ کرنے والے تھے وہ مشرکوں میں سے نہ تھے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے شکر گزار تھے اللہ نے ان کو برگزیدہ بنا دیا تھا اور انھیں راہ راست سمجھا دی تھی، اور ہم نے ان کو دیا میں بھی بھرتی دی تھی اور برہنہ ہپ (دست) کے لوگوں میں ان کا ذکر نہیں ہے، اس میں غیبت ہے (عظم) کی جانب الکالت ہے اور وہ آخرت میں بھی پیچھا کاروں میں ہوں گے ایسے لوگوں میں کہ ان کے لئے بلند درجات ہوں گے پھر اسے محمد ﷺ ہم نے آپ کی طرف دئی بھیجی کہ آپ ملت ابراہیم خلیفہ کی پیروی کریں اور اہل حق مشرکوں میں سے نہ تھے اس آیت کو یہود انصاری کے اس دعوے کو رد کرنے کے لئے مکرر لایا گیا ہے کہ وہ ابراہیم علیہ السلام کی ملت پر ہیں ہفتہ کے دن کی عظمت اس ہی لوگوں پر فرض کی گئی تھی جنہوں نے اپنے نبی سے اختلاف کیا تھا اور وہ یہود ہیں، ان کو قہم دیا گیا تھا کہ وہ عبادت کے لئے جمعہ کے دن فارغ رہیں تو انہوں نے کہا ہم اس کا رواد نہیں رکھتے (یعنی ہم اس کو پسند نہیں کرتے) انہوں نے ہفتہ کے دن کو پسند کر لیا تو اللہ نے ہفتہ کے دن میں نعتی فرمائی، اور یقیناً آپ کا رب جس چیز میں یہ لوگ اختلاف کر رہے ہیں قیامت کے روز اس کے بارے میں فیصلہ کر دے گا اس طریقہ پر کہ فرما خیر وار کو ثواب دے گا اور یوم السبت کی بے حرمتی کر کے تا فرمائی کرنے والوں کو عذاب دیا جائے گا اے محمد ﷺ آپ لوگوں کو اپنے رب کے دین کی طرف حکمت (یعنی) قرآن کے ذریعہ اور اچھی نصیحتوں کے ذریعہ دعوت دیجئے یا نرم گفتاری کے ساتھ دعوت دیجئے، اور ان سے بھڑکے ہوئے سے بچ کر بھلائے اللہ کی آیات کے ذریعہ اللہ کی

طرف چلا تا اور اس کے دلائل کی طرف دعوت دینا، یقیناً آپ کا رب ان لوگوں کو خوب چاہتا ہے جو اس کی راہ سے نکلے ہوئے ہیں، اور وہ چاہتا ہے کہ یہ لوگ اپنی راہ سے بھی نکل جائیں، اور یہ اللہ کا ارادہ ہے کہ وہ ان کو سزا دے گا، اور یہ حکم ہے کہ وہ ان کو نازل ہونے سے پہلے کا ہے اور (آنکھ آیت) اس وقت نازل ہوئی جب حضرت حمزہ قتل کر دیئے گئے اور ان کو مسخ کر دیا گیا، تو آپ ﷺ نے جب ان کو دیکھا تو فرمایا کہ میں ان کے بدلے میں ان کے ستر آدمیوں کو ضرور مثلاً (مسخ) کروں گا، اور اگر تم بدلہ نہ لو تو اتنے ہی جتنا تمہیں ضرور پہنچنا ہے اور اگر تم انتقام سے صبر کرو تو یہ صبر صبر کرنے والوں کے لئے بہتر ہے چنانچہ آپ ﷺ اپنے ارادہ سے رک گئے اور اپنی قسم کا کفار دھوا کر دیا (اور وہ ابھرا) آپ صبر کریں اور آپ کا صبر کرنا بھی اللہ ہی کی توفیق سے ہے اور آپ کے ان کے ایمان کے بارے میں شدید حریفوں کی ہونگی جب سے اگر وہ ایمان نہ لائیں تو آپ تم زود نہ ہوں اور ان کے کھر سے آپ جھگڑ نہ ہوں یعنی ان کے کھر سے رنجیدہ نہ ہوں اسلئے کہ ہم یقیناً ان کے مقابلہ میں آپ کے مددگار ہیں بے شک اللہ ان لوگوں کے ساتھ ہے جو کفر و معاصی سے بچتے ہیں اور مدد و نصرت کے ذریعہ ان لوگوں کے ساتھ ہے جو طاعت و صبر کے ذریعہ نیک کار ہیں۔

حَقِیْقَتِیْ وَحُكْمِیْ لِسَبِّیْلِیْ تَفْسِیْرِیْ فَوَیْلَیْ

فَوَیْلَیْ! اَلَمْ یَقُلْ: لَفِیْ اَمْرٍ لِّیْ یَوْمَیْنِیْنِ (لفظ اَمْرٍ کے بارے میں تفسیرین سے متعدد احوال منقول ہیں، اس آیت میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اطلاق کیا گیا ہے، یا تو اس لئے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام تہامقات کمالیہ کے جامع ہونے کا اعتبار سے ایک امت کے قائم مقام تھے جیسا کہ کسی شارح نے کہا ہے۔

لَیْسَ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ اَنْ یَّجْمَعَ الْعَالَمُ فِیْ وَاحِدٍ

دوسری وجہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو امت کہنے کی یہ ہو سکتی ہے کہ آپ اپنے زمانہ میں تہام موومن تھے باقی سب گذار تھے اسی وجہ سے آپ کو امت کہا گیا ہے، تیسری وجہ یہ ہے کہ اَمْرٌ بمعنی مصلوب، یعنی مقتدا، و امام جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اَلَمْ یَقُلْ: اَجْعَلِ لِّیْ سُلْطٰنًا اَمَامًا (مذکورہ تینوں توجہوں کی روشنی میں یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ اَمْرٌ کا اطلاق حضرت ابراہیم علیہ السلام پر درست نہیں ہے اسلئے کہ حضرت ابراہیم واحد تھے اور امت کا اطلاق جمع پر ہوتا ہے۔

فَوَیْلَیْ! اَجْتَبَا، اٰی اللّٰہِیْنَ

فَوَیْلَیْ! اَلَمْ یَحْزَنْ: اس میں اشارہ ہے کہ جعل بمعنی کُھ حَزَنْ ہے۔

فَوَیْلَیْ! اَلْعَظِیْمَ، اس میں حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے، اسلئے کہ فرض کا مطلق فعل سے ہوتا ہے نہ کہ اشیاء اور زمانہ سے

اور سب سے زیادہ ہے۔

قَوْلُہَا: النُّحُولُ الرَّفِیْقُ، وَطِیْقٌ، رَفِیقٌ سے ماخوذ ہے اس کے معنی نرمی اور سہولت کے ہیں مطلب یہ ہے کہ یہی کی دعوت نرم گفتاری، شیریں بولی سے دیجئے۔

تَفْسِیْرُو تَشْرِیْح

رابطہ آیات:

سابقہ آیات میں اصولِ شرک و کفر یعنی انکارِ توحید و رسالت پر رد اور صحت و حرمت کے بعض فردی احکام کا ذکر تھا، مشرکین مکہ قرآن مجید کے اولین مخاطب تھے اپنے کفر و بت پرستی کے باوجود وہ مومن بن کر رہتے تھے کہ ہم صلیب ابراہیمی کے پابند ہیں اور ہم جو کچھ کرتے ہیں یہ سب ابراہیم علیہ السلام کی تعلیمات ہیں اس لئے ان مذکورہ چار آجوں میں ان کے اس دعوے کی تردید کی گئی ہے۔

اِنَّ اَبْرَہِمَ لَعَصِیْرًا مِّمَّنْ اَفْلَکَ، یعنی وہ اکیلا انسان بجائے خود اپنی ذات میں ایک امت تھا، جب دنیا میں کوئی مسلمان نہ تھا تو ایک طرف وہ اکیلا اسلام کا طمیر دار تھا اور دوسری طرف ساری دنیا کفر کی طمیر دار تھی اس اکیلے بندہ خدا نے وہ کام کیا جو ایک امت کے کرنے کا تھا وہ ایک شخص نہ تھا بلکہ پوری ایک امت تھا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مقتدا ہونے کا تو یہ عالم ہے کہ پوری دنیا کے تمام مشہور مذہب کے لوگ سب آپ پر اقرار کرتے ہیں اور آپ کی اتباع کو عزت اور فخر مانتے ہیں، یہود نصاریٰ مسلمان تو ان کی تعلیم کرتے ہی ہیں مشرکین عرب بت پرستی کے باوجود اس بت شکن کے معتقد اور ان کی ملت پر چلنے کو کفر سمجھتے تھے، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کا نام نہ و طبع ہونے کا خاص امتیاز ان امتحانات سے واضح ہو جاتا ہے جن سے اللہ کے یہ خلیل گذرے ہیں، بات قرآنِ ضرور مائل و میل کو حق و باطل میدان میں چھوڑ کر چلے آئے کا حکم، پھر یوں آزمائشوں اور تمناؤں اور دعاؤں سے ہونے والے بیش کی قربانی پر آمادگی یہ سب وہ امتیازات ہیں جن کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کو ان القاب سے معزز فرمایا۔

غریبکہ جتنی خوبیاں ہو سکتی ہیں وہ سب حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ذات میں جمع ہوئی تھیں، صاحبِ دل، صاحبِ اولاد، پاکیزہ رو، بلند ہوش، حوصلہ مند، فیضی، مہمان نواز، مدبر و شاکر سب ہی کچھ آپ تھے۔

اِنَّمَا جَعَلَ السَّبِیْئَ عَلٰی الْاٰدِیْنِ اَحْقَاقًا، اَفِیْہ، اس اختلاف کی نوعیت کیا ہے، اس میں چند اقوال ہیں بعض کہتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے لئے جہاد کا دن عبادت کے لئے فارغ رکھنے کے لئے فرمایا تھا لیکن بنی اسرائیل نے ان سے اختلاف کیا اور ہفتہ کا دن اپنے اس اجتماع سے کہ ہفتہ کے دن اللہ نے بھی بچھلی رکھی تھی اس لئے ہمیں بھی یہی

دن رکھنا چاہئے، حق تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا: اے موسیٰ! انہوں نے جو دن پسند کیا ہے وہی دن رہے۔ وہ اللہ تعالیٰ نے ہفتہ کے دن میں پہلی کا ہنگامہ کرنے سے ممانعت فرما کر ان کی آزمائش فرمائی اور مچھلیاں و کھردنوں کی بد نسبت ہفتہ کے دن نہ پڑا۔ مودار ہوتی تھیں، اور نصاریٰ نے یہودی خدمت میں اتوار کا دن عبادت کے لئے فارغ کیا اور میل یہودی کے کاکات کی تلمیذ کی ابتدا، چونکہ اللہ تعالیٰ نے اتوار سے فرمائی تھی اسلئے ہمیں اس روز چھٹی رکھنی چاہئے اور مسلمانوں کے لئے اللہ تعالیٰ نے جس کا دن مقرر کر دیا۔

فَوَعَدَ الْمَسِيحَ وَبَلَغَ بِالنَّاسِ الْحِكْمَةَ وَالْمَوْعِظَةَ (الآیۃ) اس آیت میں تبلیغ و دعوت کے اصول بیان کئے گئے ہیں جو حکمت، موعظہ، خدمت اور فتنہ و طاغوت پر مبنی ہیں۔ جدال یا امن، اور فتنہ و فتنی سے بچنے ہوئے نرم و مشفقانہ سب دلیلیں اختیار کرنا ہے، یعنی آپ کا کام مذکورہ اصولوں کے مطابق و موافق تبلیغ ہے، ہدایت کے راستہ پر چلا دینا یہ صرف اللہ کے اختیار میں ہے اور وہ چاہتا ہے کہ ہدایت قبول کرنے والا کون ہے اور کون نہیں؟

وَأَنَّ غَالِيَتَهُمُ لَهَا قُوَّةٌ بِمَنْحِلٍ مَا عَوَّلِيَتَهُمْ اِس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگرچہ چار لینے کی اجازت ہے بشرطیکہ چار دن نہ ہوں، یہ خود ظالم ہو جائے گا، تاہم معاف کر دینے اور صبر اختیار کرنے کو زیادہ بہتر قرار دیا گیا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ الْاِسْرَاءِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَمَانِيَةٌ اَحَدُ عَشَرَ آيَةً وَثَلَاثُ عَشَرَ حَرْفًا

سُورَةُ الْاِسْرَاءِ مَكِّيَّةٌ اِلَّا وَانْ كَادُوا لِيَفْتَنُوْكَ الْاَيَاتُ الثَّمَانِ
مِائَةً وَعَشْرُ آيَاتٍ اَوْ اِحْدَى عَشَرَ آيَةً.

سورہ اسراء مکی ہے سوائے وَانْ کادوا لیفتنوک آٹھ آیتوں کے،
۱۱۱ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ سُبْحٰنَ الَّذِیْ اَسْرٰی بِعَبْدِهِ لَیْلًا عَسٰی
علی الشرف والاسراء سیر العین ویدخل ذکرہ الاشرف شکرہ الی غلبہ سبحة من المسجد الحرام
الی مكة الی المسجد الأقصى بیت المقدس بعبده من الذی یزکّی الخلق بالشمس والاعمال الخیر من الیوم
عجائب قدرتنا اذ لم یزل الیوم الی الیوم یقول انی منی اللہ عبدہ وسمیہ واعمالہ فاعلم علیہ
بالاسراء المستعمل علی اجتماعہ بالاسیاء وغزوة الی السماء ورؤیتہ عجائب المعکونات ومباحثہ
تعلیقاتہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انی بالبراق ویو دالة الیوم فوق المعبر وفوق البعق یضیع حادثة
عند مستهی طرفہ فیرکبہ فیساری حتی انی بیت المقدس فرعت الدالة بالحقبة التي یریدہا
الانبياء ثم فعلت فصلت فیہ رکعتین ثم خرجت فجاء من حبرئین عبد السلام یبوء من خیر واما
من لہن فمعتوت العین قال حبرئین اسمیت العطرة قال ثم غرح من الی السماء الثانیة فاستفتح جبریل
قیل لہ من انت فقال جبریل قیل ومن معک قال محمد قیل وقد أرسل الیہ قال قد أرسل الیہ ففتح لہ
قد انما بالدم فغرح من الی السماء الثانیة فاستفتح جبریل فقیل من انت فقال
جبریل قیل ومن معک قال محمد صلی اللہ علیہ وسلم قیل وقد بعث الیہ قال قد بعث الیہ ففتح لہ
قد انما بالیمنی السماء فیخفی وغیسی مرخلی ودغوالی حبر ثم غرح من الی السماء الثالثة فاستفتح

[illegible]

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم دار ہے، پاک ہے وہ ذات جو اپنے بندے کو کھانا کو لہلا، ظفریت کی وجہ سے مصلوب ہے، اور اسرارِ امداد کے سفر کو کھیتے ہیں، اور لہل کو ترک کرنے کا ناکہ و لہل کی تحقیر سے مدت میر کی قوت کی طرف اشارہ ہے مسجد حرام یعنی مکہ سے مسجد اقصیٰ (یعنی بیت المقدس تک) (بیت المقدس کا نام مسجد اقصیٰ) اس کے مسجد حرام سے دور ہونے کی وجہ سے ہے جس کے اطراف میں ہم نے پھولوں اور میوؤں کے درجے پر کثرت رکھی ہے تاکہ ہم کھڑے ہو کر اپنی قدرت کے عجائبات دکھائیں یا شبہ و شبہ والا دیکھنے والا ہے یعنی وہ نبی ﷺ کے اقوال و افعال سے واقف ہے، تو اللہ نے آپ پر سحر شب کا انعام فرمایا جو انبیاء کی ملاقات اور آسمان پر آپ کے تخریص یہاں سے علم ہالہ کے عجائبات کو دیکھنے اور آپ کے اللہ تعالیٰ سے ہمکنار ہونے پر مشکل قرار دے گا یہ کہ آپ ﷺ نے فرمایا میر سے پاس ایک سفید جانور ہا گیا جو میر سے بڑا اور فخر سے چھوٹا تھا وہ اپنا قدم اپنے منہ سے نکالتا تھا، چنانچہ میں اس پر سوار ہوا تو وہ مجھے لے کر

روانہ ہوا، جہاں تک کہ میں بیت المقدس پہنچی تھی اور میں نے اس جانور کو اس حق سے باندھ دیا جس سے انبیاء باقی سواریوں کو باندھا کرتے تھے، پھر میں بیت المقدس میں داخل ہوا اور میں نے اس میں دو رکعت نماز پڑھی، پھر میں باہر آیا تو جبرائیل میرے پاس دو برتن لے کر آئے ایک میں شراب تھی اور دوسرے میں دودھ، میں نے دودھ پینے کی اجازت مانگی، جبرائیل علیہ السلام نے عرض کیا آپ نے نظرت کو اختیار کیا، آپ نے فرمایا پھر مجھے آسمان دینا (قریبی آسمان) کی طرف لے کر روانہ ہوئے تو جبرائیل علیہ السلام نے دھک دی، ان سے معلوم کیا گیا کہ آپ کون ہیں؟ تو جواب دیا میں جبرائیل ہوں (پھر) سوال کیا گیا کہ آپ کے ساتھ کون صاحب ہیں؟ فرمایا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں پھر معلوم کیا گیا کیا وہ دعوت ہیں؟ جبرائیل علیہ السلام نے جواب دیا ہاں دعوت ہیں اس کے بعد ہمارے لئے دروازہ کھول دیا تو دفعہ دہری ملاقات (حضرت) آدم علیہ السلام سے ہوئی تو حضرت آدم نے مجھے مرعہ کیا اور مجھے دعا، خیر دی، پھر (جبرائیل) مجھے دوسرے آسمان کی طرف لے کر چلے چلے جبرائیل علیہ السلام نے دھک دی آپ سے سوال کیا گیا آپ کون ہیں؟ جواب دیا جبرائیل ہوں، سوال کیا گیا آپ کے ساتھ کون صاحب ہیں؟ فرمایا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں معلوم کیا گیا کیا ان کو بلا گیا ہے؟ جواب دیا ہاں بلا گیا ہے، چنانچہ ہمارے لئے دروازہ کھول دیا تو میں اب تک نیکی صلی اللہ علیہ وسلم اور نیکی صلی اللہ علیہ وسلم دو دفعہ دہریوں کے پاس تھا، دونوں نے مجھے مرعہ کیا اور دعا، خیر دی، پھر جبرائیل مجھے تیسرے آسمان کی طرف لے کر روانہ ہوئے تو جبرائیل نے دھک دی سوال کیا گیا آپ کون ہیں؟ جواب دیا جبرائیل ہوں سوال ہوا آپ کے ساتھ کون صاحب ہیں؟ جواب دیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں سوال کیا گیا کیا وہ دعوت ہیں؟ جواب دیا ہاں دعوت ہیں مجھے لئے دروازہ کھول دیا تو میں اب تک نیکی صلی اللہ علیہ وسلم اور نیکی صلی اللہ علیہ وسلم دو دفعہ دہری ملاقات سے سب صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوئی (دیکھا تو) معلوم ہوا کہ انیس (مجموعی سن کا) نصف مصداق گیا ہے، تو انہوں نے مجھے مرعہ کیا اور مجھے دعا، خیر دی پھر (جبرائیل) مجھے چوتھے آسمان کی طرف لے کر چلے تو جبرائیل علیہ السلام نے دھک دی سوال کیا گیا کہ آپ کون ہیں؟ جواب دیا جبرائیل ہوں سوال کیا گیا آپ کے ساتھ کون ہیں؟ کہا میرے ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں معلوم کیا وہ دعوت ہیں؟ جواب دیا ہاں دعوت ہیں تو ہمارے لئے دروازہ کھول دیا تو اچانک ہماری ملاقات اور میں صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوئی تو انہوں نے مجھے مرعہ کیا اور دعا، خیر دی، اس کے بعد ہم کو پانچویں آسمان کی طرف لے کر چلے تو جبرائیل نے دھک دی سوال کیا گیا کہ آپ کون ہیں؟ جواب دیا جبرائیل ہوں پھر سوال کیا گیا تمہارے ساتھ کون ہیں؟ کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں چ چہا گیا کیا ان کو بلا گیا ہے؟ جواب دیا ہاں بلا گیا ہے تو ہمارے لئے دروازہ کھول دیا تو اچانک ہماری ملاقات بارہویں صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوئی تو انہوں نے مجھے خوش آمدید کہا اور دعا، خیر دی، پھر ہم کو ساتویں آسمان کی طرف لے کر چلے (جبرائیل نے دھک دی سوال کیا گیا تم کون ہو؟ جواب دیا میں جبرائیل ہوں چ چہا گیا تمہارے ساتھ کون ہے؟ کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں سوال کیا گیا کیا ان کو بلا گیا ہے؟ جواب دیا ہاں بلا گیا ہے تو ہمارے لئے دروازہ کھول دیا تو اچانک ہماری ملاقات سوئی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوئی تو انہوں نے مجھے خوش آمدید کہا اور مجھے دعا، خیر دی، پھر ہم کو ساتویں آسمان کی طرف لے کر چلے (دروازہ پر) جبرائیل نے دھک دی سوال ہوا آپ کون ہیں؟ جواب دیا میں جبرائیل ہوں، سوال کیا گیا آپ کے ساتھ کون

ہیں؟ کجا محمد ﷺ ہیں سوال ہوا کیا ان کو بلایا گیا ہے؟ جواب دیا (ہاں) بلایا گیا ہے تو ہمارے لئے دروازہ کھولا، تو اچانک (حضرت) ابراہیم علیہ السلام سے مدد مانگتے ہوئے تو اوجھڑ پڑے، حضور سے ٹپک اٹکے ٹپٹپٹے تھے، اور اس میں روزانہ ستر ہزار فرشتے داخل ہوتے ہیں اس کے بعد وہ دروازہ ان کا بھر نہیں آتا، پھر مجھے سورۃ انفرتی کے پاس لے گئے (تو دیکھا) کہ اس کے پتے باقی کے کاٹوں کے برابر ہیں اور اس کے پھل ظلیوں کے برابر ہیں، جب اس درخت کو اللہ کے حکم سے قحط کیا تو جس چیز (نور) نے احاب ہوا تو اس درخت کی حالت اسی بدل گئی کہ اللہ کی کوئی مخلوق اس کے صحن کی تعریف نہیں کر سکتی، نبی ﷺ نے فرمایا اس کے بعد اللہ نے میری جانب جو چاہی وہی بھیجی اور میرے چہرے پر جہاں وقت کی نماز فرض فرمائی، چنانچہ جب میں بیٹھے اتر اور موسیٰ علیہ السلام کے پاس پہنچے تو موسیٰ علیہ السلام نے مجھ سے دریافت فرمایا آپ کے رب نے آپ کی امت پر کیا فرض فرمایا؟ میں نے کہا جیسے جہاں نمازیں موسیٰ علیہ السلام نے فرمادیں وہیں ہوا اور اللہ سے تخلف کا حوالہ نہ دے، اس لئے کہ آپ کی امت اس کی تعمیل نہ ہوگی اور میں نبی اسرائیل کو خوب پہنچے پرکھ چکا ہوں، نبی ﷺ نے فرمایا کہ میں اپنے پروردگار کے پاس جاؤں گا تو عرض کیا اسے میرے پروردگار میری امت کے لئے تخفیف فرمادے تو مجھ سے پانچ نمازیں تم آدمیوں اس کے بعد پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس پہنچے تو انہوں نے دریافت فرمایا آپ نے کیا کیا؟ میں نے عرض کیا کہ مجھ سے پانچ نمازیں تم کو دی گئیں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا آپ کی امت اس کی بھی تعمیل نہ ہوگی اپنے رب کے پاس جاؤں گا اور اپنی امت کے لئے تخفیف کا سوال کرو، آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں اپنے رب اور موسیٰ علیہ السلام کے درمیان مسلسل پھر لگا جاؤں گا اور اللہ تعالیٰ مجھ سے ہر بار پانچ پانچ نمازیں تم کرتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے محمد ﷺ رات اور دن میں یہ پانچ نمازیں ہیں اور ہر نماز کے عوض دس نمازوں (کا ثواب) ہے اس طرح یہ کل پچاس نمازیں ہوئیں اور جس شخص نے کسی نیکی کا ارادہ کیا اور نمودر عمل نہیں کیا تو میں اس کے لئے ایک نیکی لکھ دیتا ہوں اور اگر اس نے عمل کر دیا تو میں اس کے لئے دس نیکیاں لکھ دیتا ہوں اور جو شخص کسی بدی کا ارادہ کرتا ہے اور نمودر اس کو عملی جامہ نہیں پہنچاتا تو میں اس کو نہیں لکھتا، اور اگر وہ اسے کر لیتا ہے تو میں ایک بدی لکھتا ہوں، اس کے بعد میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس پہنچے اور میں نے ان کو صورت حال کی اطلاع دی تو (پھر) موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اپنے رب کے پاس جاؤ اور اپنی امت کے لئے تخفیف کا سوال کرو، اس لئے کہ آپ کی امت اس کی (بھی) تعمیل نہ ہوگی تو آپ نے فرمایا میں ہر بار اپنے رب کے حضور حاضر ہوا یہاں تک کہ مجھے شرم آنے لگی، (رواہ الشیخ ابن ماجہ، اور اللہ اعلم) میں اس قسم کے ہیں اسرار کم نے مستدرک میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے میں نے اپنے رب عزوجل کو دیکھا۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کتاب تواریت عطا کی اور ہم نے اسے نبی اسرائیل کے لئے رہنما بنایا کہ میرے سوا کسی کو اپنا کارساز نہ بنانا کہ اس کو اپنے معاملات سوچ دو، اور ایک قراوت میں (نفیحدوا) اے انبیاء اللہ! اتفاقاً اتفاقاً یہ کے ساتھ ہے، ان راویوں اور (الفاظ) قول مضمر ہے اسے ان لوگوں کی اور وہ کہ جن کو ہم نے نوح علیہ السلام کے ساتھ منتخب کیا

سوار کی تھوڑا سا چوڑا شکر لگا کر بندہ حق یعنی خدا پر اہمیت زیادہ شکر کرنے والا اور ہر حال میں تعریف کرنے والا اور ہم نے نبی امیر اکمل سے وحی کے ذریعہ توہرات میں صاف کہا کہ وہ حق کی قہر ملک شاہ میں معاشی کے ذریعہ دوسرے فساد پر پا کر دے اور قہر بڑی زبردست زیادہ چاہ کر دے یعنی بڑا غلظت کرے اور جب میں دونوں موقعوں میں سے یعنی فساد کے دوسو موقعوں میں سے پہلا موقع آیا تو ہم نے قہراری سرکونی کے لئے اپنے اپنے بندے بھیج دیئے جو بڑی شدت و قوت والے تھے (یعنی) حرب و اخذ میں بڑے ذرا اور تھے تو وہ قہراری تلاش میں (قہر بڑے) گھراں میں محسوس کئے تاکہ وہ قہر کو قتل و قید کریں اور (اللہ کا یہ) اور وہ تو ہر ایسا ہی تھا اور ان لوگوں نے یہود و نصاریٰ (حضرت ابراہیم علیہ السلام) کو قتل کر کے ہر پا کیا تو اللہ نے ان کے اوپر چار لوگ اور اس کے لشکر کو بھیج دیے (جس سے) ان کو قتل کیا اور ان کی عورتوں کو قید کر دیا اور بیت المقدس کو ویران کر دیا اور ہم نے قہر بڑے قہر سے ان کے لئے کوئی اور سہولت بعد ان پر دیا اور عقبہ لوانہ یا یعنی (قہر بڑے) ان کے پیچھے دیئے اور مال والا وہ دے قہراری حد کی اور ہم نے قہر کو بڑے جتنے والا لوانہ اور ہم نے کہا اگر قہر نے کھیت کے ذریعہ اچھے کام کئے تو اپنے قہر کو دے کے لئے اس لئے کہ ان کا اجر قہر ہی کو دے گا اور اگر فساد کے ذریعہ قہر نے بڑے اعمال کئے تو ان کی سزا بھی قہر بڑے لئے ہوگی اور جب (فساد کا) دوسرا موقع آیا تو (پھر) ہم نے ان کو بھیج دیا تاکہ وہ قہر بڑے چر سے بھاڑ دیں یعنی وہ قہر کو قتل و قید کے ذریعہ اچھے کام کئے جس کا اثر قہر بڑے چروں پر ظاہر ہو جائے اور تاکہ وہ مسجد یعنی بیت المقدس میں داخل ہو جائیں اور اس کو ویران کر دیں یا جس طرح وہ وہی مرتبہ داخل ہوئے تھے اور بیت المقدس کو ویران کر دیا تھا اور تاکہ وہ چاروں طرح جس جس کریں جس پر انہوں نے خبیثہ فعل کیا ہے اور انہوں نے (حضرت) یحییٰ علیہ السلام کو قتل کر کے دوسری مرتبہ فساد پر پا کیا تو اللہ نے ان پر سخت نعرہ کو بھیج دیا تو اس نے ان میں سے بڑا رول کو قتل کر دیا اور ان کی عورتوں کو قید کر دیا اور بیت المقدس کو ویران کر دیا اور ہم نے کتاب (تورہ) میں کہا دوسری مرتبہ کے بعد (یعنی) اگر قہر نے قہر کر لی تو امید ہے کہ قہر بڑے قہر پر ہم کرے گا اور اگر قہر نے پھر فساد پر پا کیا تو ہم پھر سزا دیں گے چنانچہ ہم نے قہر کی تہذیب کر کے پھر فساد پر پا کیا تو اللہ نے ان پر قہر کو قتل کر کے اور جو خبیثہ کو چلا وطن کر کے اور ان پر بڑے قہر کر کے کھڑے ہوئے کو ان پر مسئلہ کر دیا اور جنم کو ہم نے کافروں کے لئے قید خانہ بنادیا یا شاید یہ قرآن وادراست یعنی درمیانی اور ٹھیک راستہ کی طرف رہنمائی کرتا ہے اور ٹھیک فعل کرنے والے مسوئوں کو اس بات کی خوشخبری دیتا ہے کہ ان کے لئے بڑا اجر ہے اور جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے انہیں اس بات کی خبر دیتا ہے کہ ہم نے ان کے لئے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے اور وہ تک ہے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ كَيْفِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فِرَاقِ

قَوْلِهِ : سُبْحَانَ . یہ فعل مضاف کا مصدر ہے اسی سے تَبَحُّثُ اللہ سُبحانہ .

قَوْلِهِ : لَيْلًا لِنَصَبِ عَلَى الظَّرْفِيَّةِ . یعنی لیلۃ اسری کا ظرف زمان ہے نہ کہ مفعول اسلئے کہ اسراء اور سزا دونوں

زم ہیں۔

تَوَلَّوْا، اسوی، صبر فی اللیل کو کہتے ہیں بھر لیلا کو ادا کرنے کی یہ ضرورت ہے؟
تَوَلَّوْا، یہ ہے کہ صبر فی اللیل اگرچہ اسوی میں داخل ہے مگر لیلا کو گروہ کر کے قلیل مدت کی طرف اشارہ ہے اور
 لیلہ کی عربی یہاں ملت کے لئے ہے۔

تَوَلَّوْا، **بِئْسَ عَمَلٌ**، یہ مسجد اقصیٰ کی وجہ قیہ کی طرف اشارہ ہے اسلئے کہ مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ کے درمیان ایک ماہ کی
 مسافت ہے یا اس لئے کہ اس وقت مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ کے درمیان کوئی مسجد نہیں تھی اسی وجہ سے اس کا مسجد اقصیٰ نام
 لکھا گیا۔

تَوَلَّوْا، **تَحَا قِلَالًا**، قِلَال کی مع ہے معنی مٹا، اٹھایا۔

تَوَلَّوْا، **لَا تَتَخَذُوا**، ان مصدر یہ ہے اور لام تعلیل مقدم ہے جسے شارع رحمۃ اللہ علیہ نے حکم کر دیا ہے **لَا تَتَخَذُوا** حذف
 ان کے ساتھ منصوب ہے اور لا تافہ ہے اور یہ ترکیب یا تختائی کی صورت میں ہے اور تانو تانیہ کی صورت میں حذف نون کے
 ساتھ مجزوم ہوگا اور لا، تافہ ہوگا اور ان زائد ہوگا۔

تَوَلَّوْا، **الطُّوَلُ**، مضمر، اسی مطلقاً لہر لا تَتَخَذُوا، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ ان کا مضمر ہونا راجح ہے اسلئے کہ
يَذْنَبُ، فلذا کے معنی میں ہے بلکہ ان مضمرہ کے لئے شرط ہے۔

تَوَلَّوْا، **نَفْيًا**، یہ نفی کی حج ہے بمعنی نہ ان، جمعیہ،

تَوَلَّوْا، **وَأَنْ تَسْتَمِرُّوْا**،

تَوَلَّوْا، انسان کے لئے مسلمان علی استواء ہوتا ہے حالانکہ یہاں لام استعمال ہوا ہے جو کہ قطع کے لئے استعمال ہوتا ہے۔
تَوَلَّوْا، یہ ازواج یعنی مذکورہ کے طور پر علی کی جگہ لام استعمال ہوا ہے۔

بَفَيِّزُوا وَتَشْرَحْ

اتقوا اسراء و معراج کی تاریخ:

اتقوا معراج کی تاریخ میں روایات بہت مختلف ہیں بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ ہجرت مدینہ سے چھ ماہ قبل پیش آیا بعض
 روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اتقوا معراج آپ کی ہجرت کے سات سال بعد پیش آیا اسلئے کہ حضرت خدیجہ کی وفات غزا کی
 طبیعت سے قبل ہوئی ہے اور حضرت خدیجہ کی وفات ہجرت کے ساتویں سال ہے تمام روایات سے یہ تو بالاطفاق معلوم ہوتا ہے کہ
 اتقوا معراج ہجرت سے پہلے پیش آیا عربی کہتے ہیں کہ اتقوا اسراء و معراج و بیح الشالی کی ستائیسویں شب میں ہجرت سے پہلے
 پیش آیا ہے اور عام طور پر مشہور یہ ہے کہ ماہ ربیع کی ستائیسویں شب میں پیش آیا۔

واقعہ معراج:

یہ سورہ نبی اسرائیل شروع ہوئی اور یہیں سے چند صحابہ پا رہے شروع ہوتا ہے اس کی پہلی آیت میں واقعہ اسراء کا طیر معمولی انداز میں ذکر فرمایا گیا ہے، عرف عام میں اسی واقعہ کو معراج کہا جاتا ہے، معراج کا واقعہ آپ حضرات کے کتابوں میں بڑا سا ہلکا سا ہوگا مگر قرآن مجید میں اس کا ذکر بہت اجمال کے ساتھ آیا ہے، ہاں حدیثوں میں واقعہ کی پوری تفصیل بیان کی گئی ہے، اکثر روایات کے مطابق یہ واقعہ ہجرت سے تقریباً ایک سال پہلے مکہ معظمہ میں پیش آیا تھا، معراج کی حقیقت اور نوعیت کو یوں سمجھا آپ حضرات کے لئے کچھ آسان ہوگا کہ جس طرح اللہ کے حکم سے فرشتے آسمان سے زمین پر آتے ہیں اور یہاں سے آسمانوں پر چلے جاتے ہیں اور ایک لمحہ میں مشرق سے مغرب اور مغرب سے مشرق پہنچ سکتے ہیں، اسی طرح ایک رات میں ہزار رات کے بھی بہت تھوڑے سے لمحے میں جس چند لمحات میں اللہ تعالیٰ نے اپنی خاص قدرت سے رسول اللہ ﷺ کو پہلے مکہ معظمہ سے بیت المقدس تک اور پھر وہاں سے آسمانوں سے بھی اوپر سورۃ النبی تک پہنچا دیا اور اپنی قدرت کی خاص نشانوں اور بہت سی عجیبی حقیقتوں کا مشاہدہ کرایا اور یہ مشاہدہ کرایا ہی اس سفر معراج کا خاص مقصد تھا، اسی آیت میں فرمایا گیا ہے "الْفَلَقَ مِنْ أَيْدِيهِ" یعنی ہم نے یہ سفر اسی کے کرایا کا پتہ بند ہے۔ اللہ تعالیٰ کو اپنے عجائبات قدرت کا مشاہدہ اور نگارہ کرنا پسند ہے۔

اس سفر کے دو حصے ہیں ایک مکہ مکرمہ کی مسجد حرام سے فلسطین کی مسجد اقصیٰ یعنی بیت المقدس تک، اور دوسرا حصہ سفر کا ہے وہاں سے آسمانوں اور ان کے بھی اوپر سورۃ المعنہ تک، عرف عام میں اس پر سفر کو معراج کہا جاتا ہے، اور اہل علم کی خاص اصطلاح میں پہلے حصہ کو "اسراء" اور دوسرے کو معراج سے تعبیر کیا جاتا ہے، یہاں سورہ نبی اسرائیل کی اس پہلی آیت میں صرف پہلے حصہ کا ذکر ہے یعنی مسجد حرام سے بیت المقدس تک کے آپ کے سفر کا ذکر ہے، اور چونکہ یہ سفر یہاں تھا کہ یہ فلسطین اس کو کچھ نہیں نکلتی اور بار نہیں کر سکتی کہ رات کے دہرائے حصہ میں مکہ سے مسجد اقصیٰ تک کا سفر ہو گیا، اس لئے سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کی پاک ذات کی بے انتہا قدرت کی طرف اشارہ کر کے یہ صراحت کر دی گئی کہ یہ حیرت انگیز سفر خود اللہ تعالیٰ کا فعل نہیں تھا بلکہ اس خداوند تعالیٰ کا فعل تھا جس کی قدرت کی کوئی حد و انتہا نہیں ہے اور جو "الْقَائِلُ لَيْسَ بِأَبَدٌ" ہے۔ آیت کے سب سے پہلے لفظ "سُبْحَانَ اللَّهِ" سے اسی طرف اشارہ کیا گیا۔

اگر یہ کہا جاتا کہ یہ سفر خود رسول اللہ ﷺ نے کیا جو اپنی ذات سے ایک بشر اور عظیم تر تھے تو شک و شبہ کی گمانش بھی کہ ایک انسان اور آدم زاد کے لئے بظاہر یہ ممکن نہیں ہے کہ وہ چند لمحوں میں حرم مکہ سے بیت المقدس تک اور وہاں سے آسمانوں کے بھی اوپر سورۃ النبی تک جائے اور وہاں آجائے، لیکن اس آیت میں اس سفر معراج کو رسول اللہ ﷺ کا نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کا فعل بتلایا گیا ہے، ارشاد فرمایا گیا ہے "سُبْحَانَ اللَّهِ الَّذِي أَنشَأَ مِنْ يَمِينِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْخَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا خَلْقَهُ" (یعنی وہ خداوند تعالیٰ ہر شخص اور مخلوق سے پاک ہے جو

اپنے خاص بندے (محمد ﷺ) کو رات کے ایک حصہ میں مکہ کی مسجد حرام سے اس مسجد اقصیٰ (یعنی بیت المقدس) تک لے گیا جس کے آس پاس اور ماحول کو ہم نے اپنی خاص برکتوں سے مالا مال کیا ہے) قرآن مجید نے اس آیت میں اسراء اور معراج کو اللہ تعالیٰ کا فضل بتا کر منکرین اور مخالفین کے تمام اعتراضات اور شکوک و شبہات کا جواب دے دیا اور ہم مسلمانوں کو بھی اس شکرانہ گمراہی سے بچا دیا جس میں عیسائی مبتلا ہوئے، انہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات کو ان کا ذاتی فعل اور ان کا تصرف سمجھا اور ان کو خدا کی اور خداوندی صفات میں شریک مان لیا، مگر وہ حضرت مسیح کے ان معجزات کو خدا کا فضل اور خداوندی تصرف سمجھتے تو اس شرک میں مبتلا نہ ہوتے۔

ظاہری اور باطنی برکتوں کی سرزمین:

اس آیت میں مسجد اقصیٰ کے بارے میں فرمایا گیا ہے کہ ہم نے اس کے ماحول اور اطراف کو برکتوں سے نوازا ہے، مسجد اقصیٰ یعنی بیت المقدس جس سرزمین اور جس ملاق میں واقع ہے اُس کی سب سے بڑی برکت اور عظمت تو یہ ہے کہ وہ انبیاء و ائیں اسرائیل کے تقریباً چارے سہلہ کار کو دولت و جاہت اور ان کا قبلہ رہا ہے اور امتی جانتا ہے کہ کتنے عظیم القدر انبیاء و رسل اس میں مدفون ہیں، اس کے علاوہ یہ ملاق دعویٰ اور مادی برکتوں اور نعمتوں سے مالا مال ہے، بہترین آب و ہوا ہے، پہلوں کی پیدوار کے لحاظ سے تو گویا جنت کا ایک خطہ ہے، الغرض بیت المقدس کا یہ ملاق دینی اور دعویٰ اور مادی ہر قسم کی برکتوں سے مالا مال ہے، "جَنّاتُ خُلْدٍ خَالِدَةٍ" میں عالمیان ہی سب برکتوں کی طرف اشارہ ہے۔ (واللہ اعلم)۔

مقصد سفر:

آگے اس سفر معراج کا مقصد اور اس کی فرض و عایت بیان فرمائی گئی ہے، ارشاد ہے "لِنُؤْتِيَهُ مِنْ بَرْنَةٍ" یعنی ہم نے اپنے اس بندے محمد ﷺ کو یہ سفر اس لئے کرایا کہ اپنی قدرت کی کچھ خاص نشانیاں اس کو دکھادیں اور بعض اُن حقائق کا مشاہدہ کرا دیں جنہاں دُنیا کے دائرہ سے باہر پردہ غیب میں ہیں، آگے ارشاد فرمایا گیا ہے "اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ" یعنی وہ اللہ اپنی ذات سے سچ و بصیر ہے سارا عالم غیب و شہادت ہر وقت اس کی نگاہ میں ہے، کائنات کا کوئی ذرہ اس سے مخفی نہیں ہے، اور وہ عالم غیب و شہادت کی ہر آواز سنتا ہے اور یہ سنتا اور دیکھتا اُس کی ذاتی صفت ہے "اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ" (بصر و سمع) پھر یہ بھی اُس کے اختیار میں ہے کہ اپنے جس بندہ کو اور جس مخلوق کو جو چاہے دکھلا دے اور جو آواز چاہے سنوا دے، اور جس بندے اور مخلوق کو وہ اپنی قدرت سے عالم غیب و شہادت کی کچھ چیزیں دکھلا دے یا سنوا دے تو وہ ہرگز اُس کے برابر اور اُس صفت میں اس کا شریک نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ تو اپنی ذات سے سچ و بصیر ہے اور یہ اس کی ذاتی اور قدیم لازمی صفت ہے "اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ"۔

یہاں تک صورت کی کھلی آیت کی تشریح ہوئی اور اس کا بیان اسی پر ختم ہو گیا، آگے دوسرا مضمون شروع ہے جس کا خاص تعلق نیا سرا اٹکل سے ہے۔

کچھ سوالات کچھ بحثیں:

اسرا اور معراج سے متعلق کچھ مشہور سوالات اور اختلافات ہیں اور کچھ بحثیں ہیں جن کے بارے میں کتبوں میں بہت بات لکھا گیا ہے، ایک اہم سوال اور بحث تو یہ ہے کہ حضور ﷺ کا اسرا اور معراج کا یہ سفر خواب تھا یا نہ، لم یبداری کا واقعہ؟ اسی طرح کا دوسرا سوال اور دوسری بحث یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ سفر صرف آپ کی روح کو کرایا تھا یا آپ کا یہ سفر جسم منصری کے ساتھ ہوا تھا، مختصر لفظوں میں یہاں یہ بحثیں کو معراج روحانی تھی یا جسمانی؟

صحابہ کرام اور تابعین سے لے کر اس وقت تک بحث کی غالب آخریت یہ کہنا چاہئے کہ جمہور سنت اس کے قائل ہیں کہ معراج خواب کی بات نہیں بلکہ لم یبداری کا واقعہ ہے اور وہ صرف روحانی نہیں بلکہ جسم منصری کے ساتھ ہوئی، حدیث کی جامع روایات سے ملتی جلتی معلوم ہوتا ہے اور قرآن مجید کے الفاظ اور خاص انداز بیان سے ملتی جلتی سمجھا جاتا ہے۔

اس آیت میں اسرا اور معراج کے اس واقعہ کو "نَسْرُی بَغْنِیْم" کے الفاظ سے بیان کیا گیا ہے خواب یا صرف روحانی سیر کی تعبیر ان الفاظ سے کسی طرح کیج نہیں ہو سکتی، اس کے علاوہ مضمون کو "سُبْحَانَ الْمَلِیْکِیْنِ نَسْرُی" کے الفاظ سے شروع کیا گیا ہے جس سے صاف معلوم ہوا کہ کسی بہت سی غیر معمولی قسم کے اور عجیب اعتدال واقعہ کا ذکر کیا رہا ہے، حالانکہ ایسے خواب تو ہم آپ بھی دیکھ سکتے ہیں اس میں کوئی حیرت کی بات نہیں اور جس کو روحانی سیر کہا جاتا ہے وہ بھی خواب سے قطعی ملتی ایک کیفیت ہوتی ہے، ان فرض ان دونوں میں سے کوئی بھی ایسی ایک اہم اور غیر معمولی بات نہیں ہے جس کو اللہ تعالیٰ اپنی کتاب پاک میں غیر معمولی انداز میں اور "سُبْحَانَ الْمَلِیْکِیْنِ" کے ساتھ اور عنوان سے بیان فرمائیں، جس شخص کو عربی زبان اور کلامات سے ذرا آتی تھی واقعیت ہو وہ دیکھ سکتا ہے اس انداز اور اس اہتمام سے ایسے ہی واقعہ کا بیان کیا جاتا ہے جو بہت غیر معمولی ہوا اور لوگوں کی عقل میں آنا مشکل ہو، ان فرض قرآن مجید کے خاص انداز بیان اور الفاظ سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ اسرا اور معراج حضور کا خواب نہیں تھا، بلکہ لم یبداری کا واقعہ تھا اور یہ صرف روحانی سیر اور روحانی مشاہدہ نہیں تھا، یہاں یہ کہنا صحیح ہوگا کہ یہ اس طرح کا سفر بھی نہیں تھا جس طرح کے سفر ہم اس دنیا میں کرتے ہیں۔

ہماری اس دنیا میں اس کی کوئی مثال نہیں ہے، اس لئے اس کی حقیقت اور نوعیت کو ہم پوری طرح سمجھ نہیں سکتے، جس طرح خود نبوت اور وحی کا معاملہ ہے کہ ہمارا اس پر ایمان تو ہے لیکن ہم اس کی نوعیت اور حقیقت کا اور ادک نہیں کر سکتے، میر انیل ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام وغیرہ بعض صحابہ کے متعلق روایات میں جو یہ مذکور ہے کہ وہ حضرت اسرا اور معراج کو "خواب" کا واقعہ کہتے تھے تو میرے خیال میں اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اس کو ہماری اس دنیا کے سطروں جیسے سطریں مانتے تھے بلکہ اس کو دوسرے عالم کا ایک معاملہ سمجھتے تھے اور اس کو "رُیَا" سے تعبیر کرتے تھے، یہ بات بالکل

کچھ میں نہیں آتی کہ وہ اس کو حضور کا صرف ایک ثواب سمجھتے ہوں، قرآن پاک نے اس کو جس غیر معمولی اعزاز میں بیان کیا ہے اس کو پیش نظر رکھتے ہوئے عربی زبان و ادوارات سے واقفیت رکھنے والا کوئی آدمی بھی اس کو "ثواب کی بات" نہیں کہہ سکتا، بلکہ صحیح روایات میں یہ بھی ہے کہ جب آنحضرت ﷺ نے معراج کا واقعہ لوگوں کے سامنے بیان کیا تو ایوان چل اور دیگر کفار نے اس پر خوب مذاق اڑایا اور اس واقعہ کو معاذ اللہ حضور کے خلاف ایک جھوٹے، کے طور پر استعمال کیا اور یہ دیکھ کر وہ کیا کہ یہ ایسی بات کا دعویٰ کر رہے ہیں جو بالکل ناممکن ہے، یہ دعویٰ نہیں سکتا کہ کوئی آدمی ایک رات میں اتنا طویل سفر کر کے واپس آجائے، تو اگر صرف ثواب کی بات ہوتی تو اس میں کسی کے لئے بھی قہر اور امتیاض کا موقع نہ ہوتا، اگر عرض ہو چلاں دیکھو کہ معراج کے بارے میں جو شور و فغاں مچا، اور اس سلسلہ میں حضور کے خلاف جس طرح کا یہ دیکھنا دیکھا، اس کی واضح دلیل ہے کہ حضور نے معراج کے واقعہ کو ثواب کے طور پر یا صرف روحانی سے کے طور پر بیان نہیں فرمایا تھا بلکہ اللہ تعالیٰ کے ایک غیر معمولی اعزاز اور اعزاز کے طور پر بیان فرمایا تھا جو ان کے نزدیک ناقص اور عطف عقل تھا اور فخر و شایستگی ہوتی ہے، ان سب باتوں کو سامنے رکھ کر یہ بات کچھ میں نہیں آتی کہ کسی صحابی یا تابعی نے اسراء اور معراج کو حضور کے دوسرے ثوابوں کی طرح صرف ایک ثواب قرار دیا ہو، اس لئے قریب قریب یقین کے ساتھ میرا یہ طے ہے کہ جن بعض صحابہ یا تابعین سے یہ دعویٰ ہے کہ انہوں نے اسراء اور معراج کو "ترویضا" کہا اس سے ان کا مطلب یہ تھا کہ وہ اس طرح کا سہ نہیں تھا جس طرح کے سفر ہم دینی اس دنیا میں مختلف قسم کی سواریوں پر کرتے ہیں بلکہ وہ ایک دوسرے عالم کا معاملہ تھا جس کی کوئی مثال اس دنیا کے ہمارے حالات اور واردات میں نہیں مل سکتی، مادی کائنات بزرگوں نے "ترویضا" کے لفظ سے تعبیر کر دیا ہے۔

مرحوم حضرت علامہ انور شاہ صاحب کی رائے گرامی:

علامہ سید محمد انور شاہ بخاری قدس سرہ جنہوں نے قدیم تہذیبی کتابوں کا بھی گہرا مطالعہ کیا تھا اور اس مقصد کے لئے عبرانی اور سریانی زبانوں سے بھی واقفیت حاصل کی تھی، فرماتے تھے کہ انبیاء، سابقین کے جنہوں میں انبیاء علیہ السلام کے خاص واردات و معاملات کو بکثرت "ترویضا" سے تعبیر کیا گیا ہے اور اس سے مراد وہ نہیں ہوتا جس کو ہم لوگ "ثواب" کہتے ہیں، اور اسی سوادِ نبی اسرائیل میں چند کور کے بعد "ترویضا" کا جو لفظ آیا ہے "وَمَا خَفِيفُنَا لِمَا رَزَقْنَا النَّبِيَّ نَزْدَ حِمْلِهِ إِلَّا بَشَلَّةً لِّلنَّاسِ الْمَحْ قَرَبًا" ہر اس واقعہ اسراء اور معراج کی کو اس آیت میں "ترویضا" کہا گیا ہے، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کی تفسیر میں فرمایا ہے "ترویضا" تو بھلا رسول اللہ ﷺ میرے نزدیک یہ بالکل وہی بات ہے جو تارے ستارے اور کائنات کے لئے فرماتے تھے، ایسی جن میں صحابہ یا تابعین نے معراج کو "ترویضا" کہا ہے اس کا مطلب یہی سمجھنا چاہئے۔

اسراء اور معراج کے بارے میں ایک سوال یہ بھی اٹھایا جاتا ہے کہ آپ سے قرآن مجید ہزار برس پہلے جبکہ ہوائی جہاز اور راکٹ جیسی چیزیں تو کوئی چیز ایجاد نہیں ہوئی تھی ایک رات بلکہ اس کے بھی توڑے سے جس حد میں اتنا طویل سفر کیسے ہو گیا؟ لیکن یہ

اور اس طرح کے سارے اختلافات کا یہ جواب کافی ہے کہ قرآن پاک نے اس کو رسول اللہ ﷺ کا فعل نہیں بلکہ قادر مطلق اللہ تعالیٰ کا فعل بتلایا ہے اور اس کیلئے کچھ بھی مشکل نہیں اس کے حکم اور اس کی قدرت سے فرشتے ایک آن میں آسمان سے زمین پر اور زمین سے آسمان پر آتے اور جاتے ہیں۔ پس اسی قادر مطلق نے اپنی قدرت کاملہ سے اپنے بندے اور رسول حضرت محمد ﷺ کو یہ سراسر طرح کرایا دوسرے لشکروں میں یہ کہہ گئے کہ یہ سزا ایک خاص مجززہ تھا اور مجززہ تو وہی ہوتا ہے جو اس عالم اسباب کے لحاظ سے عام مخلوق کے لئے ناقص فہم ہو، اور ہر مجززہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے اگرچہ اس کے نبی اور رسول کے ہاتھ پر ظاہر ہوتا ہے مادی لئے اس آیت میں اس امر کو اللہ تعالیٰ کا فعل قرار دیا گیا ہے اور فرمایا گیا، اَنسُوْا بِغَيْبِهِ۔

مجززہ کے بارے میں ہمارے عقائد کی کتابوں میں بھی بنیادی عقیدہ کے طور پر یہ بات وضاحت کے ساتھ بیان کی گئی ہے کہ مجززہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے جو غیبر کی تصدیق کے لئے اس کے ہاتھ پر ظاہر ہوتا ہے، اسی طرح کرامت کے بارے میں عقائد کی کتابوں میں صاف صاف لکھا ہے کہ دہلی کا فعل نہیں ہوتا بلکہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے جو کسی متقی اور صالح بندہ کی مندانہ قبولیت ظاہر کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ اس کے ہاتھ پر ظاہر کرتا ہے مادی لئے مجززہ اور کرامت نبی یا ولی کے اختیار میں نہیں ہوتی کہ جب چاہیں ظاہر کریں اور دکھائیں بلکہ اللہ ہی کے اختیار میں ہوتی ہے قرآن پاک میں جاہا بیان فرمایا گیا ہے کہ انبیاء، رُسُلُہُمْ کے مگر جن نے ان سے جب مجززہ دکھانے کا مطالبہ کیا تو انہوں نے یہی جواب دیا کہ مجززات ہمارے اختیار کی چیز نہیں ہیں، اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے، "بَشَرًا اَلَمَّا تَ جَلَدُ اللّٰہُ" بہر حال معراج کا واقعہ بھی ایک عظیم مجززہ وہی تھا اور جو کچھ ہوا اور اداست اللہ تعالیٰ کی قدرت سے ہوا اس لئے اس طرح کے سوال ہوا افعال کی مجاہد میں نہیں۔

جن امتوں اور گروہوں نے اس بات کو ذہن میں نہیں رکھا اور مجزروں اور کرامتوں کو خود نبیوں اور ولیوں کا فعل اور تعریف سمجھا وہ شرک میں مبتلا ہو گئے، جیسا نبیوں میں بھی شرک ہو سکتا ہے، آیا، اَلْمُؤْمِنُ ہے کہ بہت سے مسلمان کہلاتے والے بھی اس معاملہ میں گمراہ ہوئے، اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتا چاہئے کہ اس نے ہم کو اور آپ کو اس سے محفوظ رکھا ہے، اَللّٰہُمَّ لَكَ الْاِقْبَادُ وَلَكَ الشُّکْرُ۔

واقعہ معراج سے متعلق ایک غیر مسلم کی شہادت:

تفسیر ابن کثیر میں ہے کہ حافظ ابو نعیم اصبہانی نے اپنی کتاب دلائل النبوة میں محمد بن عمرو واقفی کی سند سے روایت محمد بن کعب قرظی یہ واقعہ نقل کیا ہے، رسول اللہ ﷺ نے شاہ روم قیصر کے پاس اپنا بلد مبارک دے کر حضرت وحید بن غفیلہ رضی اللہ عنہ کو بھیجا، شاہ روم ہرقل نے بلد مبارک پڑھنے کے بعد آنحضرت ﷺ کے حالات کی تحقیق کرنے کے لئے عرب کے ان لوگوں کو جمع کیا جو اس وقت ان کے ملک میں بغرض تجارت آئے ہوئے تھے، مثنیٰ غم کے مطابق ابو سفيان بن حرب اور ان کے رفقاء جو ملک شام میں تجارت کی غرض سے آئے ہوئے تھے وہ حاضر کئے گئے، شاہ ہرقل نے ان سے دو سوالات کئے جن

کی تفصیل ہماری دُستور میں موجود ہے۔ ایہ مسلمان کی دلی خواہش یہ تھی کہ وہ اس موقع پر آپ ﷺ کے متعلق کچھ ایسی باتیں بیان کرے جن سے آپ کی عظمت اور بے تو قیری ظاہر ہو۔ ایہ مسلمان کا بیان ہے کہ مجھے اس ارادہ سے کوئی چیز اس کے سوا مانع نہیں تھی کہ مہادامیری نہ ہاں سے کوئی ایسی بات نکل جائے جس کا جھوٹ ہونا ظاہر ہو جائے اور میں بادشاہ کی نظر دلوں میں گر جاؤں اور میرے ساتھی بھی ایسا مجھے جھوٹ ہونے کا علت دیا کریں۔ اہل بیت مجھے اس وقت خیال آیا کہ بادشاہ کے سامنے واقعہ مسراج بیان کروں جس کا جھوٹ ہونا بادشاہ خود کچھ لے گا تو میں نے کہا میں اس کا ایک واقعہ آپ سے بیان کرتا ہوں جس سے آپ کو خود معلوم ہو جائے گا کہ وہ جھوٹ ہے۔ ہرقل نے پوچھا وہ کیا واقعہ ہے؟ ایہ مسلمان نے کہا اس بدلی ثبوت کا کہتا یہ ہے کہ وہ ایک رات میں مکہ مکرمہ سے نکلے اور آپ کی اس مسجد بیت المقدس میں پہنچے اور اسی رات میں صبح سے پہلے حارے پاس مکہ مکرمہ میں پہنچ گئے اٹلیا (بیت المقدس) کا سب سے بڑا عالم اس وقت شہر دم کے پاس موجود تھا اس نے کہا کہ میں اس رات سے واقف ہوں۔ بادشاہ روم اس کی طرف متوجہ ہوا اور معلوم کیا آپ کو اس کا طعم کیسے ہوا؟ اس نے عرض کیا کہ میری عادت تھی کہ رات کو اس وقت تک سوتا نہیں تھا کہ جب تک بیت المقدس کے تمام دروازے بند نہ کروں اس رات میں نے حسب عادت تمام دروازے بند کر دیئے مگر ایک دروازہ مجھ سے بند نہ ہو سکا تو میں نے اپنے محلے کے لوگوں کو بلا کر ان سے انکی دروازہ بند نہ ہو سکا میں معلوم ہوتا تھا کہ ہم کسی پہاڑ کو ہلار رہے ہیں جس میں سے آواز ہو کر کارنگروں کو بلایا یا انہوں نے دیکھ کر کہا اس دروازہ پر عمارت کا وزن پڑ گیا ہے اب صبح سے پہلے اس کے بند ہونے کی کوئی صورت نہیں، ہم صبح کو دیکھیں گے کہ کیا کیا جائے؟ میں مجبور ہو کر لوٹ آیا اور اس دروازہ کے دونوں کو اڑی طرح کھلے رہے، صبح ہوتے ہی میں اس دروازہ پر پہنچا تو میں نے دیکھا کہ مسجد کے دروازہ کے پاس ایک چھری چنانچہ میں سوراخ کیا ہوا ہے اور ایدیا محسوس ہوتا ہے کہ یہاں کوئی جانور یا نہما گیا ہے اس وقت میں نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ آج اس دروازہ کو اللہ نے شاید اسی لئے بند ہونے سے روکا ہے کہ کوئی نیکی یہاں آندا لے تھے۔

بنی اسرائیل کی ایک سرگزشت:

میں نے عرض کیا تھا کہ اسراء اور معراج کے مہزبان سفر کا ذرا اس سورت کی صرف پہلی ایک آیت میں کیا گیا ہے، آگے دوسری آیت سے دوسرا مضمون شروع ہے جس کا تعلق بنی اسرائیل سے ہے، اس مضمون کا حاصل اور خلاصہ یہ ہے کہ ہم نے بنی اسرائیل کے لئے کتاب ہدایت (یعنی تورات) نازل کی تھی تو جب تک انہوں نے تباری اس ہدایت کی پیروی کی اور نیکی اور فرماہماری کے راستے پر چلتے رہے وہ دنیا میں بھی عزت اور اقبال کے ساتھ رہے، اور جب انہوں نے اطاعت کے بجائے نافرمانی اور بدنگی و سرانگندگی کے بجائے سرکشی کا راستہ اختیار کیا تو ان پر ان کے بدترین دشمنوں کو مسلط کر دیا گیا جنہوں نے ان کو بہت ذلیل و خوار کیا اور بالکل تباہ و برباد کر ڈالا، اور یہ ایک دفعہ نہیں بلکہ بار بار ہوا اور اس کے باوجود ہوا کہ ہم نے بنی اسرائیل کو اس کے بارے میں اسی کتاب ہدایت میں کھلی آگاہی دی تھی، مگر ہمیں یہ بھی فرمایا گیا ہے کہ نافرمانی اور سرکشی کی یہ سزا تو ان کو دنیا میں دی گئی، اور آخرت میں نہ ماننے والوں کے لئے جہنم کا عذاب ہے۔ اللہ کی پناہ۔

صرف اتنی ہی آگاہی کا ذکر فرمایا گیا لیکن جو لوگ قرآن مجید کے طرہ جان سے کچھ آشنا ہیں وہ سمجھتے ہیں اور جانتے ہیں کہ اسی میں یہ آگاہی بھی مضمر ہے کہ جب تم فساد و بغاوت مچاؤ گے تو ہماری طرف سے تم پر عذاب کا نازل ہونا پڑے گا، آگاہی کی آیتوں میں بنی اسرائیل کے فساد کے ساتھ ان پر خداوندی عذاب کے نازیانوں کے پڑنے کا یہی صریح ذکر کیا گیا ہے اس سے بھی یہ بات معلوم ہو جاتی ہے کہ فساد اور سرکشی کی آگاہی کے ساتھ خداوندی سزا اور عذاب کی آگاہی بھی دی گئی تھی، اور ”وَعَذَابُ الْمُفْعُوْلُوْنَ“ (اور یہ پورا ہو کر بنے والا وعدہ تھا) کے الفاظ سے تو یہ بات گویا صراحت ہی کے ساتھ معلوم ہو جاتی ہے کہ عذاب کی آگاہی بھی ساتھ ہی ساتھ دی گئی تھی۔

پیشین گوئی نہیں آگاہی:

یہاں ایک بات یہ بھی قابل ذکر اور قابل غماز ہے کہ بنی اسرائیل کو دی جانے والی جس آگاہی کا یہاں قرآن پاک میں ذکر کیا گیا ہے وہ صرف ایک ”پیشین گوئی“ نہیں تھی، بلکہ بنی اسرائیل کے لئے ایک اہم ”نبیہ اور آگاہی تھی، اس کو بالکل اسی طرح کی آگاہی سمجھنا چاہئے جس طرح رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام اور امت کو بہت سے فتویٰ کے بارے میں حدیثوں میں آگاہی دی ہے، حدیث کی کتابوں میں ایسی ہی حدیثیں ہیں جن کو محدثین نے اپنی مرتب کی ہوئی کتابوں میں ”کتاب الفتن“ میں درج کیا ہے جو حضور ﷺ کے ان ارشادات کا مقصد غویوں اور کافروں کی طرح پیشین گوئی نہ نہرگز نہیں تھا، بلکہ امت کو خبر کرنا تھا، تاکہ ان حدیثوں کی روشنی میں اپنے کو ان فتویٰ میں ملوث ہونے سے بچ سکیں، الغرض تو اہل حق میں بنی اسرائیل کو جو آگاہی دی گئی تھی اور جس کا ذکر اس آیت میں بھی کیا گیا ہے وہ اسی طرح کی تھی۔

پہلی آگاہی کا ظہور:

آگاہی کی آیت میں فرمایا گیا ہے کہ جب بنی اسرائیل میں پہلی دفعہ آیا جس کے بارے میں ان کو آگاہی دی چکی تھی اور انہوں نے ہر دلی بیعت اور آگاہی کو ہمیں پشت ڈال کر شیطانت اور سرکشی کا راستہ اختیار کیا تو ہم نے ایسے دشمنوں کو ان پر مسلط کر دیا جو ”اُولٰٓئِیْسَ سُلَیْمٰنُ شَدِیْدُوْہُ“ یعنی نہایت خوفناک اور بڑے عذاب دہندہ وہ بنی اسرائیل کی ہمتیوں میں اور ان کے گھروں میں گھس گئے اور بالکل جا کر ڈالا مچا، ”فَاُولٰٓئِیْہِمْ اَعْمٰیۃٌ عَلٰی کُلِّ عِبَادٍۭا لِّمَا اُولٰٓئِیْہِمْ شَدِیْدُوْہُ فَبَدَا سُوْاۤی جَلٰلِ الدِّیْنَ وَکَمٰنٍ وَغَدَاۃٌ مِّنْکُمْ“۔

بہت سے مفسرین نے جن کی بنی اسرائیل کی تاریخ پر اچھی نظر ہے، یہ رائے ظاہر کی ہے کہ اس سے پہلے کے بادشاہ مختلف نصر کا حملہ مراد ہے جو حضرت یحییٰ علیہ السلام سے تقریباً چھ سو سال پہلے بنی اسرائیل کی ہمتیوں پر ہوا تھا، اس نے بنی اسرائیل کو بری طرح تباہ و برباد کیا تھا، ان کی بہت بڑی تعداد قتل ہوئی اور بہت بڑی تعداد میں قیدی بنا کر، پہلے لے جایا گیا

اور ان کی بہتیاں بالکل جاڑ دی گئیں۔

آگے بیان فرمایا گیا ہے کہ پھر ایک مدت کے بعد اللہ نے ان پر رحم فرمایا ان کی بددعائی اور خدا کی اس مدد نے پانچویں دن اسرائیل کو غلبہ نصیب ہوا، پھر ان کے مال و لواؤں میں بھی برکت ہوئی اور ان کا ایک چیلو در شروع ہوا اور خدا ہے، "لَقَدْ فَتَنَّا لُكْمُوكَ الْكُفْرَةَ عَلَيْهِمْ وَأَعْدَدْنَا لَهُمْ يَأْمُنُوا أَوْ يُكْفَرُوا وَتَعْلَمُوا أَنَّكُمْ كُفَرَاءُ"۔

یہاں قرآن مجید میں بنی اسرائیل کی توبہ و ایمان اور جو ان کی اللہ کا بظاہر کوئی ذکر نہیں فرمایا گیا لیکن تو رات میں اور بنی اسرائیل کی تاریخ میں اس کا ذکر ہے اور قرآن مجید کے خاص طرز بیان کے مطابق یہاں اس کو مضمحل سمجھنا چاہئے، آیت کا مطلب یہی ہے کہ "نکتہ نصر" کے لشکر کے ہاتھوں پامال اور چیلو پر ہار ہونے کے بعد ان میں ایمان بے پیدا ہوئی، جیسا کہ ہم طور سے ہوا کرتی ہے۔

"جب دیار فتح ہوا تو خدا یاد آیا۔"

بابل میں جب وہ قیدیوں والی ذلت و خواری کی زندگی گزار رہے تھے، ان میں ایمان بے پیدا ہوئی، ماضیوں نے ماضی کی زندگی سے توبہ کی اور فرما تھواری و ملی زندگی کا خدا سے عہد کیا تو اللہ تعالیٰ کا ان پر فضل ہوا اور اس کی خاص مدد سے ان کو دشمنوں پر غلبہ بھی نصیب ہو گیا اور ان کی نسل اور دولت میں بھی خدا تعالیٰ نے خوب اضافہ کیا، اور بنی اسرائیل پھر سے ایک خوش حال اور طاقتور قوم بن گئے۔

آگے فرمایا گیا ہے "إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَفَتَحْنَا بَابَ أَنْفُسِكُمْ فَلْيَنْتَفِعُوا" یعنی ہم نے ان بنی اسرائیل کے اس دوسرے دور میں پھر ان کو جتنا دیا تھا اور آگاہ کر دیا تھا کہ دیکھو آئندہ بھی یہی ہوگا کہ اگر تمہارا روپہا جیسا کتاب و خطیبر والی آئندہ کا ہونا چاہئے تو تم کو ہماری طرف سے اس کا بہترین صلہ ملے گا، لیکن اگر تم نے بدگلی اور شرارت کی راہ اختیار کی تو سابق کی طرح اس کا نہایت ہیہ بھی تمہیں ملے گا، جو دوسرا کا ہمارا یہ قانون آئل ہے، "إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَفَتَحْنَا بَابَ أَنْفُسِكُمْ فَلْيَنْتَفِعُوا"۔



دوسری بار کی تباہی:

آگے فرمایا گیا ہے "وَلَمَّا جَاءَهُمْ وَعَدُ الْاَنْعَامِ" الخ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اس فضل و کرم کے بعد جس کا ذکر اوپر کی آیت میں کیا گیا ہے، بنی اسرائیل نے پھر خدا کو اور اس کی جاہلیت کو بھٹکا دیا اور انہیں پرستی اور سرکشی کا وہ راستہ پھر اختیار کر لیا جس کے بارے میں ان کو آگاہی دی جا چکی تھی "وَالْغَيْبُ الَّذِي الْاَوْحٰى مَرَّتَيْنِ وَلَنَعْلَمَنَّ غُلُوًّا كَبِيرًا" تو خدا کی طرف سے ان پر ان کے دوسرے جاہلیت خراب اور غلو اور دشمن مسلط کر دیے گئے، وہ خدا کا مذاپ بن کر ان پر غاڑل ہوئے، انہیں نے من کو انہی مادی کی صورتیں تک بگاڑ دیں اور جس طرح نکتہ شمر کے لشکر نے ان کے دینی اور قومی مرکز اور ان کی عزت اور عظمت کے نشان بیت المقدس کو چلا دیا اور کیا تھا ان کے سب خدا اور دشمنوں نے بھی ایسا ہی کیا اور اس کے علاوہ بھی جہاں تک تو پوپا سب برباد کر دیا، اور یہ خدا کے ذوالجلال کے مذاپ کے طور پر ہوا، خدا نے بنی اسرائیل کی شرارت اور سرکشی کی سزا دینے ہی کے لئے ان دشمنوں کو ان پر اس طرح مسلط کیا، اس کی طرف سے پہلے ہی بتا دیا گیا تھا "وَاِنْ اَنْتُمْ قُلُهْبًا" (اگر تم بھرتے ہو سرداری اختیار کی تو تم کو اس کی سزا ضرور جھٹکتی ہوگی) آٹھ واقعہ مفسرین نے طہطہوں دہی کے حملہ (۷۰۷ء) کو اس کا مصداق قرار دیا ہے۔ (واللہ اعلم)۔

آگے فرمایا گیا ہے "عَسَىٰ وَنَحْنُ نَرٰ جُنُودَ الْاَنْفِثِ وَاِنْ عُدَّتُمْ عَدُوًّا" یعنی بنی اسرائیل کی اس دوسری دفعہ کی بربادی سے بعد بھی ان کو اس کی امید دلائی گئی تھی کہ اگر آپ اب بھی معصیت کوئی اور سرکشی کا راستہ چھوڑ کے سچی اور فرما مجھواری کا راستہ اختیار کرو گے تو تمہارا یہ درد گار پھر تم کو اپنی رحمت کے سایہ میں لے لے گا اور تم کو پھر ایک نئی زندگی عطا کر دی جائے گی، اور انہیں اس کے برخلاف تم نے پھر شرارت اور شیطنت کا راستہ اختیار کیا تو ہم پھر وہی کریں گے جو پہلے ہم نے کیا تھا، یعنی جس طرح پہلے تم پر ہمارے مذاپ کے کوڑے برسے تھے اسی طرح پھر برسے۔ (وَاِنْ عُدَّتُمْ عَدُوًّا)۔

اور پھر آخرت کی سزا:

آگے ارشاد فرمایا گیا ہے "وَنَجْعَلُنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا" بنی اسرائیل سے متعلق جو حدیث کلام مسودت کی دوسری آیت سے شروع ہوا تھا وہ یہاں ختم ہو گیا، اس سلسلہ کی آخری آیت ہے مطلب یہ ہے کہ اگر اس بار بار کی سچی اور خدا سے بھر مذاپ کے بار بار کے قرب کے بعد بھی تم نے جاہلیت کی پیروی اور فرما مجھواری کا راستہ اختیار نہیں کیا اور کفر و طغیان ہی کی راہ پر چلتے رہے تو ایسے مجرموں کے لئے دوزخ خدا کا مذاپ کے ان تازیانوں کے علاوہ آخرت کی کبھی ختم نہ ہونے والی زندگی جس جہنم کا شدہ عذاب ہے اور پھر جہنم کا ٹیلہ مذہبی ان کا دائمی ٹھکانا ہے، "وَنَجْعَلُنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا"۔

خُصَّ بِمَالِهِ كَسْرَ لَازِ الْمُرُومِ فِيهِ اَشَدُّ وَقَالَ مُجَابِدٌ مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُولَدُ اِلَّا وَفِي عَقْصِهِ وَرَقَةٌ مَكْتُوبٌ فِيهَا
 نَعْمِي اَوْ سَعِيدٌ وَخُجْرٌ لِقَوْلِهِمْ كَلِمَاتًا يَكْتُوبُهَا فِيهِ عَمِدَةٌ يَلْقَاهُ مَنْشُورَةً صَفَرٌ لِكِتَابٍ وَيَقَالُ لَهُ اَلْاَرَاكِلُ
 كُلُّ عَمِدَةٍ اَيُّوْمٌ عَلَيْكَ حَيَاتٌ اَيُّ نَحْسَانٍ مِنْ لَحْدِكَ اَيُّا يَتَوَكَّلُ لِقَابُهُ لَا تَوَابَ اِنْشِدَاتِهِ لِه
 وَمَنْ حَلَّ وَلَدَ كَيْدٍ عَلَيْهَا لَا اَنْ تَعْبَ عَيْبًا وَلَا تَزِدْ نَفْسًا وَلَا تَزِدْ اَنْعَةً اَيُّ نَحْبُولٍ وَزَدْ نَفْسًا لَآخِرَى
 وَمَا لَكَ مُعْزِيْنَ اَحَدًا حَتَّى تَبْعَثَ سُوْرَةً يَسْتَرْ لِه مَا يَجِبُ عَلَيْهِ وَلَئِنْ اَرَدْنَا اَنْ نَهْلِكَ مِنْهُ اَمْرًا مَعْرُوفًا لَنُعْصِمَا
 لِسَمْعِي رُؤُسَهَا بِالطَّاعَةِ عَلَى لِسَانِ رُسُلِنَا فَتَقْصِرُوْا فِيْهَا غَرْخُوا عَنِ اَمْرِنَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ بِالْعَدَابِ
 فَذَمَّرْنَاهَا اَنْدَمِيْرًا اَنْبَعَا بِهَا بِاَبَالِكٍ اَيْبٍ وَنَحْرِيْهَا وَلَكِنْ اَيُّ كَشْرًا اَلْعِلَالُ مِنَ الْقُرُوْبِ الْاَنْسَاءِ مِنْ بَعْدِ لُجْ
 وَلَكِنْ يَسْرِيْكَ بِذَنْبٍ يَنْوِيْكَ بِخَيْرٍ اَيْضًا عَالِمًا مُوَاضِعٍ وَتَوَابِرِيْهَا وَبِهِ تَعَقُّلٌ بِذَنْبٍ مَنْ كَانَ يَزِيْدُ عَمْدَةً
 الْعَالِمَةُ اَيُّ الدُّنْيَا عَمْدَةً لِيْلِكَ اَلَّذِي اَلَمْ يَزِدْ التَّعْصِيْلَ لِه بَدَلٍ مِنْ لِه بِاعْدَةِ الْحَدِّ لَنُجْعَلَ لِه فِي الْاٰخِرَةِ
 حَقْمٌ عَلَيْهَا بِذَنْبِهَا مَذْمُومًا مَفْضُومًا مَذْمُومًا مَشْرُوفًا عَنِ الرَّحْمَةِ وَمَنْ لَزِمَ الْاَعْوَجَّ وَنَسِيَ لَهَا سَمْعًا لَعِلَّ عَمَلُهَا
 الْاٰتِ بِهَا وَهَوِيْ مِنْ حَالٍ وَلَئِنْ كَانَ سَعِيْدٌ مَشْكُورًا عِنْدَ اللّٰهِ اَيُّ مَقْبُولًا لِنَا عَمْدَةً كَلَّا مِنْ الْغَرَفِيْنِ لَيْدًا
 لُعْبِي قَوْلًا وَمَقْبُولًا بَدَلٍ مِنْ مَشْعَقٍ مَسْدٌ عَطْلًا لِيْنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا كَانَ عَطْلًا لِيْنَا فِيْهَا تَحْطَرُّ مَسْمُوعًا عَنِ
 اَحَدٍ اَلْاَعْرَافُ لِيْنَا لِيْنَا لِيْنَا مَسْمُوعًا عَنِ الْمَرْبُوعِ وَالْحَاءِ وَالْاَعْوَجَّ اَعْظَمَ ذَنْبُهُ اَلَّذِي تَفْضِيْلًا مِنْ الدُّنْيَا
 فَيَسْقِي الْاِعْتِنَاءَ بِهَا دُونَهَا اَلْحَمْدُ مَعَ اَللّٰهِ اَلْحَمْدُ مَعَ اَللّٰهِ اَلْحَمْدُ مَعَ اَللّٰهِ اَلْحَمْدُ مَعَ اَللّٰهِ اَلْحَمْدُ مَعَ اَللّٰهِ

تَرْجُمَہ: اور انسان جب تک دل جو ہا ہے تو اپنے دل کو عیال کے لئے اسی طرح بدوا کرتا ہے جس طرح وہ ان کے لئے دعا کر رہا ہے اور ہر انسان اپنے لئے بدوا کرنے میں جلد باز اور تاملت اندیش واقع ہوا ہے اور ہم نے رات اور دن کو تاری قہر سے پر دلالت کرنے والی نشانیاں بنایا تو ہم نے رات کی کھلی کو تاریک بنایا یعنی ہم نے اس کے نور کو ظلمت سے مٹا دیا تاکہ تم اس میں سکون حاصل کر سکو اور (آیۃ الطیلی) میں انصاف بیان ہے اور ہم نے دن کی کھلی کو روشن بنایا یعنی ایک کھاس میں روشنی کی وجہ سے نظر آئے تاکہ تم کسب کے ذریعہ اس میں اپنے رب کا فضل تلاش کر سکو اور تاکہ تم اس کے ذریعہ سبوں کی کھلی اور اوقات کا حساب کر سکو اور ہم نے ہر ضرورت کی چیز کو چھری تفصیل سے بیان کر دیا ہے یعنی کھول کھول کر بیان کر دیا ہے اور ہم نے ہر انسان کے فعل کو اس کے گئے کا ہار بنادیا ہے جس کو وہ اٹھائے ہوئے ہے (گلے) کو خاص طور پر ذکر کیا ہے اس لئے کہ گلے میں لڑم شدہ تر ہوتا ہے اور مجاہد نے کہا ہے کہ کوئی بچہ پیدا نہیں ہوتا الا یہ کہ اس کی گردن میں ایک گوشہ ہوتا ہے جس میں لکھا ہوتا ہے کہ وہ نصیب ہے یا غمش نصیب ہے اور قیامت کے دن ہم اس کا اعمال نامہ نکال کر اس کے سامنے رکھ دیں گے جس میں اس کے فعل لکھے ہوں گے جسے وہ کھلی کتاب کی طرح پائے گا (معلقہ اور منشور) کتاب کی صفت ہیں اور

اس سے کیا پتہ چلا تو آپ صبرِ اعلیٰ خود چڑھ گئے آج تو خود ہی اپنا کام سبب ہونے کے اعتبار سے کافی ہے جس نے ہدایت پائی وہ اپنے ہی فائدہ کے لئے ہدایت پاتا ہے اس لئے کہ اس کی ہدایت کا ثواب ہی کے لئے ہے اور جو رہا سے بھٹکا تو بھٹکنے کا نقصان اسی کے لئے ہے اس لئے کہ اگر اسی کا گناہ ہی پر ہے اور کوئی گناہ نہیں کسی دوسرے شخص کا جو چھٹا ناخانیگا اور ہماری سنت نہیں ہے کہ ہم کسی کو رسول بھیجے سے پیچھے کہ جو اس کے وہابیات کو بتائے عذاب کرنے لگیں اور جب ہم کسی ہستی کی ہلاکت کا ارادہ کر لیتے ہیں تو اس ہستی کے ٹوٹنے والوں کو بھی اس ہستی کے سرداروں کو اپنے رسول کے ذریعہ حاجت کا حکم کرتے ہیں تو وہ اس حاجت کی نافرمانی کرنے لگتے ہیں۔ یعنی ہماری حکم عدولی کرنے لگتے ہیں تو ان پر عذاب کا فیصلہ نافذ ہو جاتا ہے تو ہم ان کو چاروں طرح نیست و نابود کر دیتے ہیں۔ یعنی اس ہستی کے باشندوں کو ہلاک کر کے ہمارا ہی ہستی کو برباد کر کے نیست و نابود کر دیتے ہیں۔ اور لوحِ محفوظ کے بعد ہم نے مقرر ہی قوموں کو ہلاک کر دیا اور تیرا پروردگار اپنے بندوں کے گناہوں سے باخبر ہونے کا وسیلہ کچھ دیکھنے کے اعتبار سے کافی ہے۔ یعنی ظاہر اور پوشیدہ گناہوں سے واقف ہے اور بصیر اور بصیر کے ساتھ ہندوب متعلق ہے۔ جیسا نظر نہیں میں ہی ہے (غالب یہ سو ہے اصل مہارت یہ ہوتی چاہئے) "وَبَصِيرَاتٍ يَبَصُرُونَ" اور جو شخص اپنے عمل کا بدلہ دنیا ہی میں چاہتا ہے تو ہم جتنا چاہتے ہیں اور جس کو فوری دنیا چاہتے ہیں تو سر دے دیتے ہیں۔ لیکن سرید، فائدہ سے امداد و ہمارے ساتھ بدل ہے پھر اس کے لئے آخرت میں جہنم مقرر کر دیتے ہیں جس میں وہ اکیلے جہنم و دو ہو کر داخل ہوگا اور جس کا ارادہ آخرت کا ہو اور اس نے اس کے لئے عمل بھی کیا ہو حال یہ کہ وہ ممکن بھی ہو کسی وہ لوگ ہیں کہ جن کے اعمال کی اللہ کے نزدیک قدر ہے یعنی مقبول اور مانور ہیں۔ اور ہم دونوں فریقوں میں سے ہر ایک کو ان کو بھی اور ان کو (مسلمان زیت) اویے جارہے ہیں (ہؤلاء و هؤلاء) کھلا سے بدل ہے اور جہنم، نعل کے حقیقت ہے دنیا میں یہ حیر سے سب کا عطیہ ہے اور دنیا میں حیر سے سب کی عطا کو کوئی روکنے والا نہیں یعنی کسی سے (کوئی) روکنے والا نہیں۔ دیکھ لو ہم نے رزق اور مراد میں بعض کو بعض پر کس طرح فضیلت دے رکھی ہے اور آخرت تو درجہات کے اعتبار سے دنیا سے فضیلت میں بہت بڑی ہے لہذا آخرت کی طرف توجہ کی ضرورت ہے تاکہ دنیا کی طرف توازن کے ساتھ کوئی دوسرا معبود نہ تھمے اور نہ ملامت زدہ ہو اور بے یار و مددگار ہو کر بیچارہ چاہئے گا کہ تیرا کوئی مددگار نہ ہوگا۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيْبِ لِسَانِي وَتَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: الْحَسَنُ، اس میں اشارہ ہے کہ انسان میں الف لام میم کا ہے تاکہ استعراق کا لہذا اب یہ اعتراض واقع نہیں ہوگا کہ سب انسان بدعا میں گنجل نہیں ہوتے۔

قَوْلُهُ: الْاِضَافَةُ لِلدِّيَانِ، یعنی آية التَّكْوِيْنِ میں اضافت جانیہ ہے یہاں اس شہ کا جواب ہے کہ مضاف مضاف الیہ کا ملحق ہوا کرتا ہے حالانکہ آية التَّكْوِيْنِ میں مضاف اور مضاف الیہ ایک ہی ہیں جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہ اضافت جانیہ ہے

اور یہ اضافہ عدد الی المعهود کے قبیل سے ہے جیسا کہ عشر مبین میں اضافت جائید ہے، ایلۃ الظہار میں بھی یہی صورت ہے۔

قَوْلُهُ : اِیْ مُنْصَرًّا فِیْہَا، اس میں مجرہ مطلق ہے، اسلئے کہ اس میں و یکنا ہندہ میں ایک ہا ہے، علامۃ معرفت کی وجہ سے دیکھنے کی اضافت نہیں کی طرف کر دی گئی ہے یعنی اسم فاعل بول کر طرف مراد ہے۔

قَوْلُهُ : بِالْصَّوۃِ اِیْ بِسَبَبِ الصَّوۃِ ہے۔

قَوْلُهُ : اَلْوَمْنَاہُ طَاوِرَہُ فِی عَقْلِہٖ، شدت زہم کو بیان کرنے کے لئے یہ ایک عربی تعمیر ہے، عرب کی یہ وہ تھی کہ جب کوئی اہم کام پر پیش ہوتا تو وہ پرندے کی طرح بیٹھتے تھے، اس کی صورت یہ ہوتی تھی کہ پرندہ از خود از پازیا پازے اکر وہ از کراکریں جانب آیا تو اس کو ایک عالی سمجھتے تھے اور اس کام کو کرتے تھے، عرب میں یہ رواج عام ہو گیا تو نفس خیر و شر کی کوہ شدت تعمیر کرنے لگے اور یہ تسمیۃ الشئ، باسمہ لازمہ کے قبیل سے شمار ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ : حَقَّقَ بِالذِّکْرِ الْحِجَّیَاں، سوال کا جواب ہے کہ اعمال پر انسان کے لئے لازم ہوتے ہیں نہ کہ صرف محمدان کے لئے نہ لائق، یہاں اعمال کو محمدان کے لئے لازم کیا ہے، جواب کا حاصل یہ ہے کہ جس طرح قادیان (سنگے کا ہار) گھٹے کے لئے نامطور پر زہم طبع رکھتا ہوتا ہے اسی طرح انسان کے اعمال انسان کے لئے لازم ہوتے ہیں، اس تعمیر میں شدت زہم اور زہم و زہم کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلُهُ : وَقَالَ مُجَاهِدٌ الْحِجَّ مُجَاهِدٌ، قول کے مطابق اس میں مجرہ مطلق نہیں ہوگا۔

قَوْلُهُ : صَلَافَانِ لِّکَلَامَا، بملقۃ جملہ نوکر کشانہ کی مفت ادل ہے اور منشوراً مفت ثانی ہے اور یہ بھی درست ہے کہ منشوراً بملقۃ کی تعمیر مطولی سے حال ہو۔

قَوْلُهُ : وَیَطَالُ لَہٗ فَعْلٌ، یہ غم و ہوا قائم کرنے کے لئے بقال کو حذف ہوا ہے۔

قَوْلُهُ : نَفْسٌ یَّہٗ تَوَرُّکِیْ حِدَاۃً یَّہٗ کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلُهُ : لَا تَحْمِلُ لَا تَزُوۃً کی تعمیر ہے۔

قَوْلُهُ : وَبِہٖ کِیْ خَمِیرٌ عَلٰی سَمِیۡلِ الْاَلْفَرَادِ خَمِیۡرٌ اور بصورۃ کی طرف راجع ہے، بخیر ہوتا کہ عبارت اس طرح ہوتی "وَبِیْذَنُوۡبٍ یَّتَعَلَّقُ بِخَمِیۡرٍ وَبِصَمِیۡرٍ"۔

قَوْلُهُ : بَدَلٌ مِّنْ لَّحِیۡ لِّمَنۡ لَّمۡ یُؤۡدِ الْفَہٗ سے اعادہ ہار کے ساتھ بدل البعض من الكل ہے۔

تَفْصِیۡرُ تَشْرِیۡحِ

وَبِیْذَنُ الْاِنْسَانِ الْحِجَّیَاں انسان چنگ نہاد زہم و زہم واقع ہوا ہے اس لئے جب اسے تکلیف پہنچتی ہے تو اپنی بدکت کے لئے اسی طرح بد دعا کرتا ہے جس طرح بھلائی کے لئے اپنے رب سے دعا کرتا ہے، یہ تو رب کا فضل و کرم ہے کہ وہ اس کی

پر دعاؤں کو قبول نہیں کرتا۔

وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ طَرَجًا لِّئِنْ رَأَيْتَ النَّاسَ يَسْعَوْنَ فِي آرَامٍ فَسَوْفَ يَسْعَوْنَ
جائے، اور دن کو روشن بنایا تاکہ سب معاش کے ذریعہ تم اپنے رب کا فضل تلاش کرو اس کے بعد رات اور دن کا ایک فائدہ اور
مجی ہے کہ اس طرح بہت سی چیزیں اور برسوں کا شمار حساب تم کو سکواں حساب کے بھی سب شمار فائدے ہیں اگر رات کے بعد
دن اور دن کے بعد رات نہ آتی بلکہ ہمیشہ رات ہی رات رہتی، دن ہی دن رہتا تو تمہیں آرام و سکون کا یہ کاروبار کرنے کا موقع نہ
ملتا اور اس طرح مہینوں اور سالوں کا حساب بھی ممکن نہ ہوتا۔

وَحِثُُّ الْاِنْسَانِ اَلَّذِي مَدَّ اَطْرَافَهُ عَلٰی عِلْقَتِهِ (الاقیہ) یعنی یہ انسان کی ٹیپ غلٹی پر غلٹی اور اس کے انہماکی کی بھائی اور برائی
کے اسباب دو جو وہ خود اس کی اپنی ذات ہی میں موجود ہیں، اپنے اوصاف اپنی سیرت و کردار اور اپنی قوت و قہر و انتخاب کے
استعمال سے ہی وہ اپنے آپ کو سعادت و مشکلات کا مستحق بناتا ہے، یہاں لوگ اپنی قسمت کے شگون باہر سے لیتے پھرتے ہیں
اور ہمیشہ خارجی اسباب ہی کو اپنی بد غلٹی اور خوشی کا ذمہ دار ٹھہراتے ہیں مگر حقیقت یہ ہے کہ ان کا پرانا خیر و شر ان کے اپنے کلمے
کا کار ہے، وہ اپنے سر پر ان میں منہ ڈال کر دیکھ لیں کہ جس چیز نے ان کو بدی اور بلا مت کے راستے پر ڈال دیا جس کا نتیجہ اور انجام
شران اور جہنم ہو وہ ان کے اپنے ہی پرے اوصاف تھے کہ باہر سے اتنا ہی کوئی چیز۔

وَمَنْ اَعْتَدَىٰ لِلْعَصَا يَهْتَدِیْ اِلٰی غٰیۃِ سَبۡطِہٖ اَلْاَوَّلٰی یعنی راہ راست اختیار کر کے کوئی شخص خدا یا رسول پر یا اصلاح کی کوشش کرنے
والوں پر کوئی احسن نہیں کرتا بلکہ خود اپنے ہی حق میں بھڑکتا ہے، اور اسی طرح گمراہی اختیار کر کے یا اس پر اصرار کر کے وہ کسی کا
کہہ نہیں سکتا کہ انا چاہا ہی تھا اس کا رہا ہے۔

وَلَا تُؤۡزِرُکَ وَاُزُوۡرُکَ الْاَعۡرَیۡ (الاقیہ) یہ ایک اہم اور اصولی حقیقت ہے جس کو قرآن کریم میں جگہ جگہ بہن نظمیں کرانے کی
کوشش کی گئی ہے، اسنے کہ اسے کچھ بغیر ان کا طرز عمل بھی درست نہیں ہو سکتا اس فقرہ کا معنی یہ ہے کہ ہر انسان کی اپنی ایک
مستقل ذمہ داری ہے کوئی دوسرا اس کا شریک نہیں ہے اور اس کو جو کچھ بھی جزا یا سزا ملے گی اس عمل کی ملے گی جس کا وہ خود اپنی
آخری حیثیت میں ذمہ دار ثابت ہوگا۔

بعثت رسول کے بغیر عذاب نہ ہونے کی تشریح:

اس آیت کی بناء پر بعض آخر فقہاء کے نزدیک ان لوگوں کو کفر کے باوجود کوئی عذاب نہیں ہوگا جن کے پاس کسی نبی اور رسول
کی دعوت نہیں پہنچی اور بعض آخر کے نزدیک جو اسلامی عقائد عقل سے کہے جاسکتے ہیں مثلاً خدا کا وجود اس کی توحید وغیرہ جس جو
وگ اس کے منکر ہوں گے ان کو کفر پر عذاب ہوگا اگرچہ ان کو کسی نبی یا رسول کی دعوت نہ پہنچی ہو البتہ عام معاصی اور گناہوں پر سزا
غیر دعوت و تبلیغ انبیاء کے نہیں ہوگی، اور بعض حضرات نے اس جگہ رسول سے مراد عامی ہے خواہ رسول وہی ہوں خواہ انسانی عقل
کہ وہ بھی ایک حیثیت سے اللہ کا رسول ہے۔

مشرکوں کی نابالغ اولاد کو عذاب نہ ہوگا:

اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ مشرکین و کفار کی اولاد جو بالغ ہونے سے پہلے مر جائیں ان کو عذاب نہ ہوگا کیونکہ ماں باپ کے کفر سے وہ سزا کے مستحق نہ ہوں گے (مظہری) اس مسئلہ میں ائمہ کے اقوال مختلف ہیں، بعض وقت کے قائل ہیں اور بعض جنت میں جانے کے اور بعض جہنم میں جانے کے، ابن کثیر نے کہا ہے کہ میدانِ مشر میں ان کا احکام لیا جائیگا جو اللہ کے حکم کی اطاعت کرے گا وہ جنت میں جانے کا اور جو نافرمانی کرے گا وہ دوزخ میں جائیگا مگر صحیح بخاری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ مشرکین کے بچے بھی جنت میں جائیں گے۔

(صحیح بخاری: ۳: ۱۱۱، ۲۸۸: ۳ مع الفتح الباری)

رابط آیات:

وَإِذَا لَوْلَا أُولَٰئِكَ لَهَبٌ (الانبیاء) اس سے پہلی آیت میں اس کا بیان تھا کہ حق تعالیٰ کی عادت یہ ہے کہ جب تک کسی قوم کے پاس انبیاء و رسول نہ بھیجے گا اور نہ ہی اللہ کی ہدایت نہ پہنچ جائے اس وقت تک اس پر عذاب نہیں بھیجے گا مگر وہ آیات میں اس کے دوسرے رخ کا بیان ہے کہ جب کسی قوم کے پاس اللہ کی ہدایت پہنچ گئی پھر بھی انہوں نے سرکشی کی تو اس پر عذاب عام بھیج دیا جاتا ہے اس آیت میں ایک اصول یہ بتایا گیا ہے کہ جس کی رو سے قوموں کی ہلاکت کا فیصلہ کیا جاتا ہے اور وہ یہ کہ ان کا خوشحال طبقہ اللہ کے حکموں کی نافرمانی شروع کر دیتا ہے اور انہی کی تقلید دوسرے لوگ بھی کرتے ہیں اس طرح اس قوم میں اللہ کی نافرمانی عام ہو جاتی ہے اور وہ مستحق عذاب قرار پاتی ہے۔

بدعت اور ریاکاری کا عمل کتنا ہی اچھا نظر آئے مقبول نہیں:

وَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَاجْتَلِبْ غَيْرَ اللَّهِ وَلَمْ يَجِدْ لِقَاءَ اللَّهِ فَيَكْفُرْ بِهِ عَلَىٰ عِلْمِهِ أَنَّهُ لَاقِيهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ (البقرہ) اس آیت میں معلوم ہو سکتا ہے اسلئے جو نیک اعمال ریاکاری اور منکھوت (بدعت) سے کئے جاتے ہیں جن میں بدعت کی عام رکبیں شامل ہیں وہ دیکھنے میں خواہ کتنے ہی بھلے اور مفید نظر آئیں مگر آخرت کے لئے سب سے زیادہ مضر ہیں اسلئے نہ وہ اللہ کے نزدیک مقبول ہیں اور نہ آخرت میں کارآمد اور تعمیر روح الباقی میں مسغفہ کی تشریح میں سنت کے مطابق ہونے کے ساتھ یہ بھی لکھا ہے کہ اس عمل میں استقامت بھی ہو۔

ترجمہ: اور تیرے رب نے قسم دیا ہے کہ بجز اس نے کسی کی بندگی نہ کرنا۔ اور ماں باپ کے ساتھ حسن سلوک کرنا اس طریقہ پر کہ ان کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنا، اگر تمہارے پاس ان میں سے کوئی ایک یا دونوں بڑھاپے کی عمر کو پہنچ جائیں (وَأَتَّخِذْهُمَا بِنَفْسِكَ) کا قائل ہے اور ایک قراءت میں بِنَفْسَانِ ہے، (اس صورت میں) اِحْدَهُمَا بِنَفْسَانِ کے الفاظ سے بدل ہوگا، تو تم ان سے، اَفْ، تک نہ کہنا، (اَفْ، ظاہر کے فقیر اور کسر کے ساتھ یا نحو میں اور بغیر نحو میں مصدر ہے، معنی میں تَنْبَا اور فُلْجَحَا کے ہے، (یعنی تیرا پاس ہو اور ہر ماں) اور نشان کو چھڑکنا، اور ان سے احترام کے ساتھ نرمی سے بات کرنا، اور نرمی اور شفقت سے ان کے سامنے جھکے رہنا (یعنی) اپنی انکساری کے بازوؤں کو ان کے لئے جھکائے رکھنا تیرے ان پر شفقت کی وجہ سے اور یوں دما دھ کرتے رہنا اسے میرے پروردگار ان دونوں پر رحمت فرما ہے جیسا کہ انہوں نے بچپن میں میری پرورش کے وقت میرے اوپر شفقت فرمائی، فرمایا ہمدردی سے جو کہ تمہارے دلوں میں پوشیدہ ہے اس کو تمہارا رب خوب جانتا ہے اگر تم صالح رہو گے یعنی اللہ تعالیٰ کے فرمانبردار رہو گے تو بے شک وہ اس کی عادت کی طرف رجوع کرنے والوں کی خطاؤں کو معاف کرنے والا ہے، (یعنی) جلد بازی میں جو کچھ ان سے حقوق والدین کے بارے میں سرزد ہو گیا ہے، اس کو معاف کرنے والا ہے، بشرطیکہ ان سے دل میں نا فرمائی پوشیدہ نہ ہو، اور قریبداروں کو حسن سلوک اور صلہ رحمی سے ان کا حق دینے رہنا اور محتاج اور مسافروں کو (ان کا حق دینے رہنا) اور اللہ کی نافرمانی میں مال میں فضول خرچی نہ کرنا بلاشبہ بے موقع مال اڑانے والے شیطانوں کے بھائی ہوتے ہیں، یعنی شیطانوں کے طریقہ پر ہوتے ہیں اور شیطان اپنے رب کا بڑا ناشکر ہے، یعنی اس کی نعمتوں کی بہت زیادہ ناشکری کرنے والا ہے، اسی طرح فضول خرچی کرنے والے اس کے بھائی ہیں، اور اگر تجھے مذکور میں سے یعنی قریبداروں اور ان سے جو اس کے بعد مذکور ہیں اپنے رب کی اس رحمت کی امید کی طلب میں جس کی تو امید رکھتا ہے پہلو گئی کر لی ہے یعنی اس رزق کی طلب میں کہ جس کے حاصل ہونے کا تجھے انتظار ہے تاکہ اس میں سے ان کو دے تو ان سے نرمی اور سہولت کی بات کہہ دینا اس طریقہ پر کہ مال حاصل ہونے کی صورت میں ان کو دینے کا وعدہ کر لینا اور نہ تو اپنا تمہارا اپنی گردن ہی سے باندھ لو یعنی نہ تو ہاتھ کو خرچ کرنے سے چوری طرح بند کر دو نہ خرچ کے لئے چوری طرح کھول دو کہ تم ملامت زدہ ہو کر یہ اول صورت کی طرف راجع ہے اور دوسری صورت ہو کر چھوڑ دو یعنی تمہارے پاس کچھ نہ رہے یہ دوسری صورت کی طرف راجع ہے، بے شک حجِ ارب جس کے لئے چاہتا ہے رزق میں فراخی کر دیتا ہے اور جس کے لئے چاہتا ہے تنگی کر دیتا ہے بے شک وہ اپنے بندوں (کی حالت) سے بخوبی دانایں دیتا ہے، یعنی ان کے باطن اور ظاہر سے بخوبی باخبر ہے، ان کی مصلحت کے متکلفی کے مطابق ان کو رزق عطا کرتا ہے۔

حقیقی ترکیب کی سہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ : بَانَ، اس فقرہ میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ان مصدر یہ ہے اس صورت میں لا تانی ہوگا اور تعبدون مجہولہ کے مثنیٰ میں ہے، یعنی تیرے رب نے یہ بات تاکید فرمائی ہے کہ اس کے سوا کسی کی عبادت نہیں ہے اور یہ بھی پوچھ کر انا مصدر ہوا اس لئے کہ قضی، قال کے مثنیٰ میں ہے اس صورت میں لا تانی ہوگا۔

قَوْلُهُ : يَتَلَفُّنْ وَاَصَدُّ كَرَامَتِ مُضَارِعِ بَانُوْنَ مُبْتَل۔

قَوْلُهُ : وَانْ لِحَسْبُوْا یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

يَتَكْوَلُنْ : ان تعبدوا مقدر ماننے کی کیا ضرورت پیش آئی؟

جواب : بالوالدین چار مجرور جو کہ احساناً مؤطر کے متعلق نہیں ہو سکتے اس لئے کہ مصدر کا متعلق مقدم نہیں ہوا کرتا اس لئے مجرور ان تحسبوا مقدر ماننا چاہی کہ یہ ہے کہ اگر ان تحسبوا مقدر مانا جائے تو بالوالدین کا عطف لا تعبدوا پر ہوگا یہ عطف ہمارے ہی جملہ فعلیہ ہوگا جو کہ درست نہیں ہے اور جب ان تحسبوا مقدر مان لیا تو عطف جملہ فعلیہ علی الجملۃ الفعلیہ ہو گیا۔

قَوْلُهُ : عَذْلُکَ اِیْ طٰی کَفَالَتْکَ وَحَرْزُکَ۔

قَوْلُهُ : فَاَعْلٰلٌ یعنی احدهما فاعل ہے اس اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے یتلغفن میں فاعل کی ضمیر مشترک نہیں ہے کہ تکرار فاعل کا اعتراض واقع ہو سکے احدهما فاعل ہے۔

قَوْلُهُ : فَاَحَدُهُمَا بَدَلٌ مِنَ الْفِعْلِ یہ دوسری قراءت کی ترکیب کی طرف اشارہ ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک قراءت میں یتلغفن کے بجائے یتلغفان ہے اس صورت میں تکرار فاعل کا اعتراض ضرور واقع ہوگا اس کا جواب یہ ہے کہ یتلغفان میں الف فاعل کا ہے اور احدهما اس سے بدل ہے نہ کہ یتلغفان کا فاعل لہذا اس قراءت کی صورت میں بھی تکرار فاعل کا اعتراض نہ ہوگا۔

قَوْلُهُ : اِنَّ اِلٰهَآ جَانِبُکَ الْخ یعنی جناح سے مجاور آجانب کا ارادہ کیا ہے اور یہ ذکر خاص اور ارادہ عام کے قبیل سے ہے۔

قَوْلُهُ : الدَّلِيلُ اس میں اشارہ ہے کہ جناح کی اضافت الدل کی جانب دیا ہے۔

قَوْلُهُ : اِیْ لَوْفَلْکَ اس میں اشارہ ہے کہ من المرحمة میں من اصل کے لئے ہے۔

قَوْلُهُ : رَاحِمٰنِ اس اضافہ کا مقصد تشریح کو درست کرنا ہے۔

قَوْلُهُ : وَهَرَا یَضْمُرُوْنَ الْخ یہ جملہ عالیہ ہے۔

قَوْلُهُ : فِیْ غَیْرِ طَاعَةِ اللّٰہِ تَعَالٰی اس میں اشارہ ہے کہ کار خیر میں اگر افراد کے ساتھ بھی خرچ کیا جائے تو بھی فضول خرچی میں شمار نہیں ہے۔

تَفْصِيلُ وَتَشْرِیح

والدین کے حقوق و احترام:

وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا اِنَّ أَيْتِ فِي شَرِّ مَا بَرَأَ لِلَّذِينَ أُذِنَ لَهُمْ بِالْعِبَادَةِ أَنْ يَكُونُوا لِلْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۚ وَالْوَالِدَانِ فِي الْوَحْدَانِ ۚ إِنَّ إِلَهًا لَّهُمُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

دوسرے نمبر پر والدین کے ساتھ حسن سلوک کا حکم دیا ہے، جس سے والدین کی اطاعت، ان کی خدمت اور ان کے ادب و احترام کی اہمیت واضح ہے، گویا توحید اور ربوبیت الہی کے تقاضوں کے ساتھ، اطاعت والدین کے تقاضوں کی ادائیگی ضروری ہے احادیث میں اس کی اہمیت اور تاکید کو خوب واضح کر دیا گیا ہے، پھر بڑھاپے میں بطور خاص ان کے سامنے ”ہاں“ کے بجائے ”نہیں“ تک کہنے اور ڈانٹے بھڑکنے سے منع کیا گیا ہے کیونکہ بڑھاپے میں والدین کمزور بے بس اور لاچار رہ جاتے ہیں، جبکہ اولاد جوان اور وسائل معاش پر قائل و متحرک ہوتی ہے، علاوہ ازیں جوانی کے دنیوی جذبے اور بڑھاپے کی سرد گرم چٹھہ تجربہ بات میں تضاد ہوتا ہے، ان حالات میں والدین کے ادب و احترام کے تقاضوں کو ملحوظ رکھنا بہت ہی مشکل مرحلہ ہوتا ہے، تاہم اللہ کے یہاں شاد کام اور سرخ رو دینی ہوگا جو ان تقاضوں کو ملحوظ رکھے گا، ایک حدیث میں آپ ﷺ نے فرمایا وہ شخص خاک میں مل گیا جس نے اپنے والدین کو پایا اور ان کی خدمت کر کے جنت حاصل نہ کی، ایک دوسری حدیث میں فرمایا، جنت ہاں کے قدموں کے نیچے ہے۔

بڑھاپے میں خدمت کی زیادہ تاکید کی وجہ یہ ہے کہ بڑھاپے میں خدمت کی احتیاج زیادہ ہوتی ہے اور بعض اوقات زیادہ حیران سالی میں ہوش و حواس بھی ٹھکانے نہیں رہتے جس کی وجہ سے اہل خدمت بھی اکتاہٹ میں بی بی سعادت مند اولاد کا کام ہے کہ اس وقت بوڑھے والدین کی خدمت گزاری اور فرمانبرداری سے کئی نصاب سے قرآن نے تنبیہ کی ہے کہ بھڑکنا اور ڈانٹنا تو کیا، ان کے مقابلہ میں ہنسن بھی مت کرو بلکہ بات کرتے وقت ادب و تعظیم کو ملحوظ رکھو دین میں تپ نے فرمایا ہاں طرح بات کرو کہ جیسے ایک خطہ دار غلام سخت حراج آقا سے کرتا ہے، غرضیکہ والدین نے ہنس طرح تیری بات تو ان کے وقت تیری تربیت و نگہداشت میں خون پسینہ ایک کر دیا اور اپنی مقدر و بھرتی راحت و حفاظت کی فکر کی، ہر آفت و مصیبت سے تجھے بچانے کی کوشش کرتے رہے، آج ان کی ضعیفی کا وقت آیا ہے جو کچھ تیری قدرت میں ہے ان کی خدمت اور تعظیم کر، اس کے باوجود تو ان کی خدمت کا حق اور انہیں کر سکا، پھر وہ جب اپنے بچوں کو اپنے سایہ شفقت میں لیتا ہے تو ان کے لئے اپنے بازو پھیلا کر پست کر دیتا ہے، تو تو بھی والدین کے ساتھ اسی طرح رحمت و شفقت کا برتاؤ کر اور ان کی اسی طرح کفالت کر جس طرح انہوں نے بچپن میں تیری کفالت کی، اور ان کے مرنے کے بعد ان کے لئے دعا و مغفرت کرتا رہا اور یہ سب کچھ اخلاص اور نیک نیتی سے ہونا چاہئے نہ کہ باکاری اور دکھاوے کے لئے، اگر فی الواقع تم اخلاص کے ساتھ ان کی خدمت کرے گا تو اللہ تعالیٰ تمہاری کوتاہیوں اور لغزشوں کو معاف کر دے گا۔

وَأَبْدَأُ الْفَرْقَانِ حَقُّهُ، اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ فریبِ رشتہ داروں، مسکینوں اور ضرورت مند مسافروں کی امداد کر کے ان پر احسان نہیں چٹکا نا چاہئے، اسلئے کہ یہ ان پر احسان نہیں بلکہ یہ وہ حق ہے جو اللہ تعالیٰ نے ہالداروں پر فرمودہ رشتہ داروں اور رشتہ داروں کا رکھا ہے، اگر صاحبِ مال یہ حق ادا نہ کرے گا تو منہ اللہ بھرم ہوگا معلوم ہوا کہ یہ حق کی ادا نیکی ہے نہ کہ کسی پر احسان۔

مال میں فضول خرچی منع ہے:

ہاں خدا کی بڑی نعمت ہے اس سے عبادت میں دلچسپی حاصل ہوتی ہے اسی سے بہت سی اسلامی خدمات اور نیکیاں کمانے کا موقع ملتا ہے اس کو بے جا ہذا تا شکری ہے جو شیطان کے انفرادہ تجرک سے واقف ہوتی ہے اور انسان اس طرح ہا شکری کر کے شیطان کا بھائی بنی اسی کا بھوکا رہ جاتا ہے۔

فضول خرچی کو قرآن مجید نے وہ اشکوں سے تعبیر فرمایا ہے ایک ”تہذیر“ اور دوسرے ”اسراف“ تہذیر کی ممانعت تو اس آیت میں مذکور ہے اور اسراف کی ممانعت والا تصور اس سے بیان فرمائی ہے بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ دونوں لفظ ہم معنی ہیں یعنی بے موقع اور بے محل خرچ کرنے کو تہذیر و اسراف کہا جاتا ہے، اور بعض حضرات نے یہ تفصیل کی ہے کہ کسی گناہ میں یا یا بکل ہے موقع خرچ کرنے کو تہذیر کہتے ہیں اور جہاں خرچ کرنے کا جائز موقع ہو مگر ضرورت سے زیادہ خرچ کیا جائے اس کو اسراف کہتے ہیں اسلئے تہذیر بہ نسبت اسراف کے شدید تر ہے اور اس کے سرعکب کو شیطان کا بھائی قرار دیا گیا ہے۔

۱۰۔ تم تفسیر حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا کہ اگر کوئی اپنا تمام مال راجح میں خرچ کر دے تو وہ تہذیب نہیں ملے گا۔ باقی کے لئے اگر ایک سو (آدھیر) بھی خرچ کرے تو یہ تہذیب ہے، حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ غیر راجح میں بے موقع خرچ کرنے کا نام تہذیب ہے۔

درجہ مجبوری معذرت کا طریقہ:

وَمَا نَعْرِضُ عَنْهُمْ عَذَابَ الْخُلُوعِ یعنی مالی استطاعت کے فقدان کی وجہ سے جس کے دہریوں نے اور کشاکش رزق کی ٹاپنے سے امید رکھتا ہے اگر تجھے غریبوں، درشت داروں، یتیموں، اور ضرور و قسروں سے اعراض کرنا ہے یعنی اظہار معذرت کرنی ہے تو غری اور عموگی کے ساتھ معذرت کر، یعنی پیار و محبت کے لہجے میں غری اور غلوں اسلوبی سے جواب دینا چاہئے کہہ کرش روئی اور بیا خلقی کے ساتھ۔

شان نزول

مذکورہ آیت کے شان نزول میں ابن زید کی روایت یہ ہے کہ کچھ لوگ آپ ﷺ سے مال کا سوال کیا کرتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کو ۱۲۰ سال سے دیکھا ہے مگر ہم نے اس سے کچھ مال نہیں دیکھا ہے۔

تھے، اس پر یہ آیت نازل ہوئی (معارف، قرطبی) مسند سعید بن منصور میں بروایت عہد بن حکم مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس کچھ کپڑا آیا تھا آپ نے اس کو مستحقین میں تقسیم فرما دیا اس کے بعد کچھ اور لوگ آئے جبکہ آپ سارا کپڑا تقسیم فرما چکے تھے اس کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔

خریج کرنے میں راہ اعتدال کی ہدایت:

وَلَا تَجْعَلْ بَدَنَكَ مَغْلُولًا فَتَقْتُلَ نَفْسًا مِّنْ قَوْمِكَ بِمَا قَاتَلْتَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّكَ كَذَلِكُمْ كُنْتُمْ تَفْعَلُونَ اور دوسروں کا دست نگر ہو کر خیر ہے فرضیکہ ہر معاملہ میں اعتدال اور توازن کا رکھنا چاہئے، اللہ کے شریف میں ہے، "فَعَصَا غَمَالًا مِّنْ أَفْقَصَافٍ" جس نے مہمانداری اختیار کی محتاج نہیں ہوا۔

اس آیت میں مخاطب براہ راست آپ ﷺ ہیں، اور آپ کے واسطے سے چری امت مخاطب ہے اور مقصود اقتصاد کی ایسی تعلیم ہے کہ جو دوسروں کی امداد میں نہ لگے بھی نہ ہو اور خود اپنے لئے بھی راحت و مصیبت نہ بنے اس آیت کے شان نزول میں ابن مردودہ نے بروایت حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما اور بغوی نے بروایت حضرت جابر رضی اللہ عنہما ایک واقعہ نقل کیا ہے۔

واقعہ: واقعہ یہ ہے کہ ایک روز آپ ﷺ کی خدمت میں ایک لڑکا حاضر ہوا، اور عرض کیا کہ میری والدہ نے آپ سے ایک کرتے کا سوال کیا ہے، اس وقت آپ ﷺ کے پاس اس کرتے کے علاوہ کوئی کرتہ نہیں تھا جو آپ کے بدن مبارک پر تھا، آپ نے لڑکے سے کہا پھر کبھی وقت آؤ کہ جب تارے پاس اتنی وسعت ہو کہ تمہاری والدہ کا سوال پورا کر سکیں لڑکا گئی اور واپس آیا اور کہا میری والدہ کہتی ہیں کہ آپ ﷺ کے بدن مبارک پر جو کپڑا ہے وہی عنایت فرمادیں، آپ نے کرتہ اتار کر اس لڑکے کے حوالہ کر دیا آپ ﷺ کے بدن رہ گئے، ہزار کا وقت آ گیا، حضرت بلال نے اذان دی مگر آپ بابر تشریف نہ لائے تو لوگوں کو فکر ہوئی، بعض لوگ اندر حاضر ہوئے تو دیکھا کہ آپ ﷺ کرتہ کے بغیر ننگے بدن بیٹھے ہوئے ہیں اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

فَاَمَدَّ جَلِيلًا:-

لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ سَے فَلْتَنفِلَ لِمِی جِهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا، تک (۲۵) احکام بیان کے لئے جن کو بالترتیب لکھا جا رہا ہے۔

لَا يَكْفُرُونَ بِالْبَاطِلِ إِذْ هُمْ يُسْأَلُونَ السُّعْيَ الْمَعْرُوفَ السُّعْيَ الَّذِي كَانُوا يَفْعَلُونَ ۚ وَلَا تَقْنُ نَفْسٌ مَالِيًّا لَّنَّ يَوْمَئِذٍ
 اِنْ السُّعْيَ وَالْبَصْرَ وَالْطَّوْلَ الْقَسَمُ ۚ كُلُّ لَوْنٍ كَانَ عِنْدَ مَسْئُولِهِ ۚ صَاحِبُهُ مَاذَا فَعَلَ بِهِ ۚ وَلَا تَقْنُ فِي الْأَرْضِ مَرْجَا ۚ
 فَاَنْسِرْ بِالْكُفْرِ وَالْعِصْيَانِ ۚ إِنَّكَ أَنْ تَخْرُجَ الْأَرْضَ تَنْسِفُهَا حَتَّى تَبْقَى الْأَرْضُ بِكُفْرِكَ ۚ وَلَنْ تَنْقُصَ الْجِبَالُ طَرَفًا ۚ الْمَعْنَى
 اَنْتَ لَا تَنْقُصُ بِذَا الْعَبْدَةِ فَكَيْفَ تَنْقُصُ ۚ كُلُّ ذَلِكَ الْمَذْكُورِ كَانَ مَقْدُورًا عِنْدَكَ مَكْرُوهًا ۚ ذَلِكَ بِمَا أَفْعَلْتَ لِي ۚ
 مُحَمَّدٌ ذَلِكَ مِنَ الْيَوْمِ ۚ وَالْمَوْعِدُ ۚ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْلِبَ فِي جَهَنَّمَ لَمَّا خُورَ ۚ مَسْئُورًا عَنْ رَحْمَةِ
 اللَّهِ ۚ فَالْقَسَمُ أَخْبَصَكُمْ بِأَهْلِ مَكَّةَ ۚ يَقُولُ بِالْبَيْنِينَ ۚ وَالْأَعْدَاءُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۚ إِنَّا نَسْنَأُ الْمُشْرِكِينَ بِرُءُوسِهِمْ
 اَنْتُمْ تَقُولُونَ بِذَلِكَ قَوْلًا عَظِيمًا ۚ

ترجمہ: اور تم اپنی اولاد کو انھیں کے خوف سے زندہ اور کر کے قتل نہ کرو ہم ان کو بھی رزق دیں گے اور تم کو بھی،
 اور ہا شہان کا قتل نہ کرنا یا گناہ ہے اور نہ ان کے قریب بھی نہ چلکو (پہ تغیر) تم نہ ان کی تعمیر سے زیادہ بلوغ ہے، بلاشبہ وہ بہت برا
 فعل ہے اور نہایت برادر است ہے اور قتل نفس کا ارتکاب نہ کرو جسے اللہ نے حرام کیا ہے مگر حق کے ساتھ اور جو نفس مظلوم تھا قتل کیا گیا
 تو ہم نے اس کے وارث کو قاتل سے قصاص کے مطالبہ کا حق عطا کیا ہے تو اس کو قتل میں (حد شرع) سے تجاوز نہ کرنا چاہئے
 یا یہ طور کو غیر قاتل کو قتل کرے یا اس کو لے مار دے قتل کرے کہ جس کے ذریعہ قتل کیا گیا ہے بے شک اس کی مدد کی ہے،
 اور ہا شہان کے پاس بھی نہ چلکو مگر ایسے طریقہ سے جو (شرعاً) مسموع ہے یہاں تک کہ وہ سن شعور کو پہنچ نہ پائے اور جب تم اللہ سے
 یا لوگوں سے کوئی عہد کرنا تو اس عہد کو پورا کرو، بلاشبہ عہد کے بارے میں باز پرس ہوگی، اور جب تم اپنے کلمہ تم پھر پڑھنا سے، چ
 اور (قولاً) تو ٹھیک تر ازو سے قول پوچھا طریقہ ہے اور الھام کے اعتبار سے بھی بہتر ہے اور کسی ایسی چیز کے پیچھے نہ لگو کہ جس کا
 تمہیں علم نہ ہو یقیناً کان اور آنکھ اور دل سب ہی کی باز پرس ہوگی (یعنی) (کان) کان، آنکھ اور دل (والسے) سے باز پرس ہوگی کہ
 ان سے کیا کام لیا، اور زمین میں اگر نہ چلو (یعنی) مسطور اللہ اور حکیم اللہ انداز سے نہ چلو، یا عروا اللہ ہے کہ نہ تو تم اپنے تکبر
 کی وجہ سے زمین کو چھاڑ سکتے ہو یہاں تک کہ تم اس کی تہ تک پہنچ جاؤ اور نہ لہائی میں پہاڑوں کی بلندی کو پہنچ سکتے ہو
 مطلب یہ ہے کہ تم اس وجہ کو نہیں پہنچ سکتے تو پھر کیوں اگر نہ چلتے ہو؟ ان سب کاموں کی برائی تیرے رب کے نزدیک
 (سخت) ہے چہرہ وہ ہے اور اسے اللہ جانتا ہے نہ تمہاری فصاحت کی وہ باتیں ہیں تیرے رب نے میری طرف وحی کے ذریعہ
 اتاری ہیں اور تو اللہ کے ساتھ کسی اور کو معبود نہ بنا (اور نہ) ملامت زدہ اور اللہ کی رحمت سے دور کر کے جہنم میں ڈال دیا
 جانچا، اسے اہل مکہ، کیا تمہارا رب نے بیڑوں کے لئے تمہیں منتخب کر لیا ہے، اور خود اپنے لئے فرشتوں کو لائیں، جانچا
 (یعنی) بقول ملائکہ اس لئے لئے چھند کر لیں، تم یہ بات کہہ کر یقیناً بہت بد اعمال، بول رہے ہو۔

حَقِيقَتِ تَرْكِ سَبِيلِ تَفْسِيرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: بِإِتْلَافٍ (الاعمال) الخ۔

قَوْلُهُ: الْوَرْدُ (ض) سے مصدر ہے مذکورہ نقل کرنا۔

قَوْلُهُ: جَطَأَ، ظَلَا، جَوَكَ، كَنَاهُ، (س) جَطَأَ مصدر ہے۔

قَوْلُهُ: اِبْلَغْ مِنْ لَانِئَانِهِ یعنی لا تقر بوالنوی تعبیر اور معنویت میں لانیئانہ سے ابلغ ہے، اسلئے کہ لا تقر بوالنوی میں زما کے قریب جانے سے بھی منع کیا گیا ہے جس میں ادائی زما اور مقدمات زما سے مماثلت بھی شامل ہے بخلاف لانیئانہ کے۔

قَوْلُهُ: اِنَّهُ كَانَ مَلْصُورًا، ضمیر ولی مقتول کی طرف راجع ہے، ولی مقتول اسلئے مضمور ہے کہ شریعت نے اس کو قصاص کا حق دیا ہے۔

قَوْلُهُ: مَسْنُورًا، عطف یعنی روز قیامت عہد شکنی سے عہد شکن کے بارے میں باز پرس ہوگی۔

قَوْلُهُ: لَانْتَقَفَ، تو بچھنے چل، تو ارجاع نہ کر (ن) اَفْتُوا بِيحِبِّهِ پنا، وہ ولی کرتا مضارع واحد ذکر حاضر فعل ثنی۔

قَوْلُهُ: ذَامِرٌ مضافِ مَزْدُوفِ اَنْ کر اس سوال کا جواب دے یا کہ مَرَحًا، لانتقش کی ضمیر سے حال ہے حال تک مَرَحًا کا اصل مصدر ہونے کی وجہ سے درست نہیں ہے، جواب کا اصل یہ ہے کہ مضافِ مَزْدُوفِ ہے اِی ذَامِرٌ، اِی مَرَحًا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

وَلَا تَقْتُلُوا اَوْلَادَكُمْ عَشِيَةَ اِمْلَاقٍ (الآیۃ) زما، جاہلیت میں بعض لوگ اپنی اولاد کو خاص طور پر لڑکیوں کو ولادت کے وقت اس خوف سے قتل کر دیتے تھے کہ ان کے مصارف اور کھانے پینے کا ہاریم پر پڑے گا، نبی ﷺ نے شرک کے بعد جس گناہ کو سب سے بڑا قرار دیا ہے وہ یہی ہے آپ نے فرمایا "اَوَّلُ قَتْلٍ وَاَلْذَّكَ عَشِيَةَ اَنْ يَطْفُوَ مَعْلًا" کہ قرآنی اولاد کو اس خوف سے قتل کر دے کہ وہ حیر سے ساتھ کھائے گی۔ (صحيح بخاری ص ۱۰۰ سورۃ بقرہ۔ مسلم شریف کتاب النکاح)

آج کل قتل اولاد کا گناہ عظیم نہایت مظلم طریقہ سے خانہ دہنی منسوب ہندی کے عنوان سے پوری دنیا میں ہو رہا ہے مرد حضرات بہتر تعلیم و تربیت کے نام پر اور عورتیں اپنے نفس کو برقرار رکھنے کے لئے اس جرم کا عام ارتکاب کر رہے ہیں۔

ضبط تولید اور قرآن حکیم:

آیت مذکورہ نے ان معاشی فیما دوں کو یکسر منہدم کر دیا جن پر قدیم زمانہ سے آج تک مختلف ادوار میں ضبط ولادت کی تحریک اٹھتی رہی ہے، الخلاس کا خوف قدیم زمانہ میں قتل اطفال اور اسقاط حمل کا محرک ہوا کرتا تھا، اور موجودہ دور میں وہ ایک تیسری تدبیر یعنی منع حمل کی طرف دیا کو تبدیل رہا ہے، اور جاہلیت میں اندر بے الخلاس کے ساتھ ایک سبب عارضہ الادی

بھی ہوا کرتا تھا صنف نازک پر دور میں مختلف اسباب اور وجوہ کی بنا پر مظلوم درمی صنف نازک کی مظلومیت کی تاریخ اتنی ہی قدیم ہے جتنی کہ خود حکم کی داس ترقی یافتہ دور میں بھی اس مظلوم صنف نازک کی مصیبت کم نہیں ہوئی بلکہ کچھ اضافہ ہی ہوا ہے۔ جدید آلات کی مدد سے حمل کی جنس معلوم کرنی جاتی ہے اگر مظلوم ہو جائے کہ رحم مادر میں لڑکی ہے تو کوشش کی جاتی ہے کہ اس کو ولادت سے پہلے ختم کر دیا جائے نہ نہ جاہلیت میں صنف نازک کی مصیبتوں کے اسباب جو بھی رہے ہوں موجودہ دور میں دو سبب نمایاں اور سر فہرست ہیں، تعصیب و ترسیت اور تجبیز، جس طرح زمانہ جاہلیت میں گھر میں لڑکی کی ولادت کی خبر منکر چہرے اور اس اور بے دردی ہو جاتے تھے آج گھر میں بیٹی کی پیدائش کی خبر منکر اہل خانہ اور عزیز اقارب غر مند ہو جاتے ہیں مادر بیٹی کی آمد کو مصیبت کی آمد تصور کرتے ہیں۔

قانون اسلامی کی یہ دفعہ انسان کو ہدایت کرتی ہے کہ وہ کھانے والوں کی تخریبی کوشش چھوڑ کر ان تعمیری کوششوں میں اپنی قوتیں اور قابلیتیں صرف کریں جن سے اللہ کے بنائے ہوئے قانون فطرت کے مطابق رزق کی افزائش ہوا کرتی ہے، قرآنی مذکورہ دفعہ کی رو سے یہ بات انسان کی بڑی غلطیوں میں سے ایک ہے کہ وہ بار بار معاشی ذرائع کی تخریب کے اندیشہ سے افزائش نسل کا سلسلہ روک دینے پر آمادہ ہو جاتا ہے قرآن کی یہ دفعہ انسان کو مستحکم کرتی ہے کہ رزق رسائی کا کام تیرے ہاتھ میں نہیں ہے بلکہ اس خدا کے ہاتھ میں ہے جو تجھے بھی روزی دیتا ہے، جس طرح وہ پہلے آنے والوں کو روزی دے رہا ہے بعد میں آنے والوں کو بھی روزی دے گا تاریخ کا تجربہ بھی کیجئے جاتا ہے کہ دنیا کے مختلف حصوں میں کھانے والی آبادی جتنی بڑھتی گئی ہے اتنے ہی بلکہ بار بار اس سے بہت زیادہ معاشی ذرائع وسیع ہوتے چلے گئے ہیں لہذا خدا کی نعمتی انتظامات میں انسان کی بے جا دخل اندازی حقاقت کے سوا کچھ نہیں۔

وَلَا تَقْسُرُوا الْوُدَّ الْاِنْخِاسَامِ مِّنْ زَاوِیَةِ نَّحْدٍ جَرَمِ عَظِیْمٍ ہے احزاب اجرام کی ان کو کوئی شادی شدہ مرد یا عورت اس کام کا ارتکاب کرے تو اسے اسلامی معاشرہ میں زندہ رہنے کا حق نہیں ہے اس لئے یہاں فرمایا کہ فعل زمانہ دور کی بات ہے اس کے دوا کی اور اسباب کے پاس بھی مست جاؤ، مثلاً غیر عزم عورت کو دیکھنا ان سے اختلاف کی راہیں نکالنا، اسی طرح عورتوں کا بے پردہ ہونا، سنو کر گھرؤں سے باہر نکالنا وغیرہ ان تمام امور سے اجتناب ضروری ہے تاکہ اس بے حیائی سے بچا جاسکے۔

زمانہ کے حرام ہونے کی وجہ بیان کی گئی ہیں، اول یہ کہ وہ بے حیائی ہے اور جب انسان میں حیائی ضروری تو وہ انسانیت ہی سے محروم ہو جاتا ہے پھر اس کے لئے کسی جملے پر سے کی تعمیر نہیں رہتی اسی معنی کو حدیث شریف میں ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے "وَإِنَّا فَاسِقَاتُ الْحَيَاءِ فَافْعَلْ مَا شِئْتَ" یعنی تیری حیاء ہی جاتی رہی تو اب کسی برائی کے کرنے میں کوئی رکاوٹ باقی نہیں رہی، اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے حیاء کو ایمان کا ایک شعبہ قرار دیا ہے، الْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ (مسند)

اور دوسری وجہ معاشرتی فساد ہے جو زمانہ کی وجہ سے اتنا پھیلتا ہے کہ اس کی کوئی حد باقی نہیں رہتی اور اس کے نتیجے پر بعض اوقات قبیلوں اور قوموں کو براہِ دکر دیتے ہیں، حدیث شریف میں ہے کہ ساتوں آسمان اور زمین شادی شدہ زمانہ کا رپر لعنت کرتی ہیں اور آپ نے یہ بھی فرمایا کہ زمانہ کرنے والا زمانہ کرتے وقت مومن نہیں رہتا۔

وَلَا تَقْرَبُوا الزُّنَىٰ ۖ ذَٰلَآءُ فِئْتَانٍ مِّنْ دُونِہِمْ یُجَاسِدُونَ اِلَیْہِمْ اِذَا سَمِعُوا بِہِمْ اِیۡمًا یَّحْسِبُوۡنَ اَنَّہُمْ یُحَدِّثُوۡنَ اِلَیْہِمْ اَمَّا عَنِہُمۡ فِیۡ الْاِیۡمَانِ فَاِنَّہُمْ لَیۡسَ بِشَیۡءٍ ۚ وَہُمۡ یُتَوَدَّوۡنَ ۚ اِنَّہُمْ لَفِیۡ شِقَاقٍ ۭ

اور موسیقی اور قس و مراد و تصادم پر جوڑنا کے قریب ترین رشتہ دار ہیں بندہ شیں لگا لی نہیں اور ایک ایسا ازہ و انجی قانون بنایا گیا جس سے نکاح آسان ہو گیا اور نہ تا کے معاشرتی اسباب کی جڑ کٹ گئی۔

وَلَا تَقْلُوبُوا اَلنَّفۡسَ الَّتِیۡ حَرَّمَ اللّٰہُ اِنَّہٗ بِالْحَقِّ قَتَلَ نَافِقًا ۚ کَاۡجِرٌ مُّظۡہِمٌ ۭ یُّوۡدِیۡ اِلَیۡہِمْ اَمَّا عَنِہُمۡ فِیۡ الْاِیۡمَانِ فَاِنَّہُمْ لَیۡسَ بِشَیۡءٍ ۚ وَہُمۡ یُتَوَدَّوۡنَ ۚ اِنَّہُمْ لَفِیۡ شِقَاقٍ ۭ

نفس سے مراد صرف دوسرے انسان کا قتل ہی نہیں ہے بلکہ خود کشی بھی اس میں شامل ہے، اس لئے کہ نفس جس کو اللہ نے ذی حرمت ٹھہرایا ہے اس کی تعریف میں دوسرے نفلوں کی طرح انسان کا اپنا نفس بھی داخل ہے لہذا جتنے بڑے جرم اور گنہ و قتل انسان ہے اتنا ہی بڑا جرم اور گنہ و خود کشی ہے۔ منافق کی بڑی خطا فیمیں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ وہ اپنے آپ کو اپنی جان کا مالک سمجھتا ہے حالانکہ اس جان کا مالک حقیقی اللہ تعالیٰ ہے۔ ہم اس کے احواف کے بقا و رد کنہ اس کے بے جا استعمال کے بھی مجاز نہیں۔ دنیا کی اس امتحان گاہ میں اللہ تعالیٰ جس طرح بھی ہمارا امتحان لے اسی طرح ہمیں آخر وقت تک امتحان دیتے رہنا چاہئے۔ چہ پر مار کئے بغیر، چہ پیچک کر امتحان گاہ سے بھاگ نکلنے کی کوشش نہ جائے خود خطا ہے۔ امتحان گاہ سے بھاگ نکلنے کا مطلب یہ ہوگا کہ آدمی دنیا کی چھوٹی چھوٹی تکلیفوں اور دلتوں اور سوانہوں سے چکر عظیم اور بادی تکلیف و رسوائی کی طرف بھاگتا ہے۔

قتل باحق کی تفسیر:

قتل باحق کی صرف پانچ صورتیں ہیں ایک قتل عمد کے جرم سے قصاص، دوسرے دین حق کے راستہ میں مزاحمت کرنے والوں سے جنگ و تہمت سے نظام اسلامی کو اٹھنے کی کوشش کرنے والوں کو سزا، چوتھے شادی شدہ مرد یا عورت کو از حجاب زنا کی سزا، پانچویں مردہ کو کی سزا صرف یہی پانچ صورتیں ہیں جن میں انسانی جان کی حرمت مرتفع ہو جاتی ہے اور اسے قتل کرنا چکر ہو چکا ہے، اس کے علاوہ سب قتل باحق ہے۔

قصاص لینے کا حق کس کو ہے؟

آیت مذکورہ میں بتایا گیا ہے کہ یہ حق مقتول کے ولی کا ہے اگر کوئی ولی موجود نہ ہو تو اسلامی حکومت کے سربراہ کو یہ حق حاصل ہوگا اسلئے کہ وہ ایک حیثیت سے تمام مسلمانوں کا ولی ہے اور مقتول کے ولی کے حق کا مطلب یہ ہے کہ وہ قصاص کا مطالبہ کر سکتا ہے قصاص کے سخت ہونے کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ مقتول کا ولی از خود قاتل سے قصاص لینا شروع کر دے اس سے اسلامی قانون کا یہ اصول لٹکتا ہے کہ قتل کے مقدمے میں اصل مدعی حکومت نہیں بلکہ اولیاء مقتول ہیں اور وہ قاتل کو معاف کرنے یا قصاص کے بجائے غنیمت بھالنے پر راضی ہو سکتے ہیں۔

ظلم کا جواب ظلم نہیں انصاف ہے؟

فلا یسرف فی الفل فلل، اسلامی قانون کی ایک خاص ہدایت یہ ہے کہ ظلم کا بدلہ ظلم سے لینا جائز نہیں، بدلہ میں بھی انصاف کی رعایت ضروری ہے، انتقام میں بھی حد و باز سے تجاوز کرنا درست نہیں ہے جب تک وہی مقتول انصاف کے ساتھ اپنے مقتول کا انتقام شرعی قصاص کے ساتھ لینا چاہے تو شریعت اس کے حق میں ہے اور انصاف کا مددگار ہے۔ جہنمی اسلامی قانون اس کا معاون و مددگار ہے، اور اگر اس نے جوش انتقام میں شرعی قصاص سے تجاوز کر دیا تو اب یہ مظلوم کے بجائے دوسرے فریق کی مدد کرے گا، کہ اس کو ظلم سے بچائے، لہذا جوش انتقام میں ایسا نہ ہونا چاہئے کہ مجرم کے علاوہ کسی اور کو قتل کر دے یا مجرم کو عذاب دے دے مگر بارہا اے یا قتل کرنے کے بعد اس کی لاش پر فصر لگاتے ہوئے اس کے ہاتھ کان کاٹ کر مشدہ کر دے یا خون بہا لینے کے بعد بھی قتل کر دے یا ایک کے بدلے کئی لوگوں کو قتل کر دے یہ سب چیزیں اسلامی قصاص کی حد سے زائد اور حرام ہیں اس لئے آیت فلا یسرف فی الفل میں اس سے منع کیا گیا ہے۔

قییموں کے مال میں احتیاط:

ولا تقربوا مال الیتیم الا بالقییہی احسن، اس آیت میں قییموں کے مال کی حفاظت اور اس میں احتیاط کا بڑا تاکید کی حکم فرمایا ہے، یعنی قییموں کے مال میں بچا صرف تو دور کی بات ہے، بڑے ارادہ سے اس کے پاس بھی نہ چنڈا، یہ حکم شخص ایک اخلاقی ہدایت ہی نہیں تھی بلکہ آگے چل کر جب اسلامی حکومت قائم ہوئی تو قییموں کے حقوق کی حفاظت کے لئے انتظامی اور قانونی دونوں طرح کی تدابیر اختیار کی گئیں، جو کہ فقہ اسلامی کا ایک مستقل باب ہے پھر ای سے یہ اصول اخذ کیا گیا کہ اسلامی ریاست اپنے ان تمام شہریوں کے مفاد کی محافظہ ہے جو اپنے مفاد کی خود حفاظت کے قابل نہ ہوں، نبی ﷺ کا ارشاد ہے "اناولی من لا ولی له" میں میرا اس شخص کا سر پرست ہوں جس کا کوئی سر پرست نہ ہو۔

اسلام میں معاہدات کا حکم:

عہد دو طرح کے ہیں ایک وہ جو بندہ اور اللہ کے درمیان ہے جیسا کہ عہد الست کہ بے شک اللہ ہمارا رب ہے یہ عہد تو ہر انسان نے ازل میں کیا ہے خود کا فر ہو یا مومن اس کو چھڑا کرنا فطری طور پر انسان پر واجب ہے دوسرا عہد مومن ہے جو "شہادت ان لا اله الا اللہ" کے ذریعہ کیا گیا ہے جس کا حاصل احکام الہی کا مکمل جامع اور اس کی رضا ہو جی ہے۔

دوسری قسم کا عہد وہ ہے جو انسان کسی دوسرے انسان سے کرتا ہے جس میں ہر قسم کے معاہدات سیاسی، تہذیبی، معاملاتی سب شامل ہیں جو افراد اور جماعتوں اور ممالک اور قوموں کے درمیان ہوتا ہے، یہ سب قسم کے تمام معاہدات کا مجموعہ ہے انسان ہر

صلى الله عليه وسلم وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ غَافِلِينَ ۖ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ ۚ أَمْ أَفَلَا يَتَفَكَّرُونَ ۚ
 وَلَقَدْ آتَيْنَاهُم مَّا نَشَاءُ ۖ فَلَا يَسْمَعُونَ ۚ وَلَقَدْ آتَيْنَا الْقُرْآنَ وَحْدَهُ وَلَوْ أَعْلَمْنَا أَنَّهُمْ يُفْقَهُونَ غَيْثَ مَا
 نَقُولُ ۖ لَفَعَلْنَا لَعْنَةً ۖ وَإِنَّا لَنَاقِلُونَ ۚ وَإِنَّا لَنَاقِلُونَ ۚ وَإِنَّا لَنَاقِلُونَ ۚ
 يَتَذَكَّرُونَ ۚ لَئِنْ مَنَّا مِنْ أَتَقَاتٍ ۖ يَتَذَكَّرُونَ ۚ لَئِنْ مَنَّا مِنْ أَتَقَاتٍ ۖ يَتَذَكَّرُونَ ۚ
 عَنِ عَقَبِهِ قَالِ تَعَالَى ۚ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۚ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۚ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۚ
 فَلَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَلَا لِلنَّجْمِ ۚ إِنَّمَا تَسْجُدُونَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ ۚ قُلُوبُكُمْ أَفْطَرَتْ
 تَوَلَّوْا حِجَابًا ۖ أَمْ يَرَأُونَ ۚ أَمْ يَرَأُونَ ۚ أَمْ يَرَأُونَ ۚ أَمْ يَرَأُونَ ۚ أَمْ يَرَأُونَ ۚ
 لَيْسَ مِنْ أَعْبَادِ الرُّوحِ فِيكُمْ ۚ قُلُوبُكُمْ أَفْطَرَتْ تَوَلَّوْا حِجَابًا ۖ أَمْ يَرَأُونَ ۚ
 شَيْئًا ۚ لَئِنْ تَوَلَّوْا حِجَابًا ۖ أَمْ يَرَأُونَ ۚ شَيْئًا ۚ لَئِنْ تَوَلَّوْا حِجَابًا ۖ أَمْ يَرَأُونَ ۚ
 وَيَقُولُونَ ۚ سَتَجِدُنَا فِي شَكٍّ ۚ قُلُوبُكُمْ أَفْطَرَتْ تَوَلَّوْا حِجَابًا ۖ أَمْ يَرَأُونَ ۚ
 إِبْرَاهِيمَ ۚ فَتَجِدُنَا فِي شَكٍّ ۚ قُلُوبُكُمْ أَفْطَرَتْ تَوَلَّوْا حِجَابًا ۖ أَمْ يَرَأُونَ ۚ
 لَا تَقُولُوا ۚ لَهْوَ ۚ مَا تَزُفُونَ ۚ

ترجمہ: ہم نے اس قرآن میں طرفین کی مثال اور وعدہ و وعید بیان کر کے کھمایا تاکہ لوگ سمجھیں نصیحت حاصل کریں۔ لیکن اس سے تو ان کی حق سے نفرت ہی بڑھتی تھی (اسے سمجھنا) ان سے کہو اگر اللہ کے ساتھ اور معبود بھی ہوتے ہیں کہ یہ لوگ کہتے ہیں تو انکے یہ لوگ عرش کے مالک اللہ کی طرف ضرور ہوا و صمد نکالتے تاکہ اس سے جنگ کریں، جن شرکاء کی یہ بات کرتے ہیں وہ ان سے پاک اور بہت بالا و برتر ہے ساتوں آسمان اور زمین اور جو کچھ ان میں ہے اس کی پاکی بیان کرتے ہیں اور ہر مخلوق حمد کے ساتھ اس کی تسبیح بیان کرتی ہے لیکن جہاں اللہ واحد و کھد نکلتی ہے، لیکن تم ان کی تسبیح کو نہیں سمجھ سکتے اس لئے کہ وہ تمہاری زبان میں نہیں ہے یا شاید وہ زبان دار اور سمجھنے والا ہے یہی وجہ ہے کہ وہ تمہاری سزا میں جلدی نہیں کرتا، اور جب تم قرآن کی حقاقت کرتے ہو تو تم تمہارے اور آخرت پر ایمان نہ رکھنے والوں کے درمیان کھاب ساڑا دالہ دیتے ہیں جس کی وجہ سے وہ تم کو کچھ نہیں سمجھتے اور (آنکھ دانت) اس شخص کے بارے میں نازل ہوئی جس نے آپ ﷺ کو پانچ تہل کرنے کا ارادہ کیا، اور ان کے دلوں پر ایسا کھاف چڑھا دیا ہے کہ وہ کچھ نہیں سمجھتے (یعنی) ایسا کھاف جو قرآن بھی سے مانع ہوتا ہے، یعنی اس کو نہیں سمجھتا اور ان کے کانوں میں غل جیسا کرتے ہیں جس کی وجہ سے وہ اس کو سمجھنے نہیں ہیں، اور جب تم قرآن میں اپنے ایک ہی رب کا ذکر کرتے ہو تو وہ اس سے نفرت سے صدمہ موز لیتے ہیں اور جب وہ کان لگا کر آپ کی قرأت سنہوا کے لئے سنتے ہیں تو ہمیں جب بھی معلوم ہے کہ وہ کیا سنتے ہیں اور جب یہ آگاہی میں چپکے چپکے باتیں کرتے ہیں تب بھی اور اذکار اہل کے

اف سے بدل ہے، اور جب بھی کہ جب یہ ظالم ایسی میں سرکشی کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ تم تو ایک محرزہ شخص کی طرح ہی کرتے ہو (یعنی) ایسے شخص کی کہ جو محرزہ اور مغلوب اقل ہے، دیکھو تو کسی آپ کے بارے میں کسی کیسی مثالیں دیتے ہیں؟ (یعنی) محرزہ اور کامیاب اور شاعر کی مثال، اسی وجہ سے یہ لوگ ہدایت سے ہٹک رہے ہیں انھیں (خدا تک رسائی کا) راستہ نہیں ملتا اور متحرک ہیں بھٹ کھٹے ہیں کہ کیا جب ہم بڑی اور چوڑے ہو کر نہ جائیں گے تو کیا ہم کو نئے سرے سے پیدا کیا جائیگا آپ ان سے کہہ دیجئے کہ تم چتر یا لوہا کوئی ایسی مخلوق جو قبولِ حیات میں تمہارے خیال میں بڑیوں اور بڑیوں سے بھی بعید تر ہو، ہو چکا تو بھی تمہارے اندر وہ روح ڈال کر ہی رہے گا، تو وہ ضرور پچھیں گے کہ وہ کون ہے جو ہم کو زندگی کی طرف لوٹا دے گا (جواب میں) کہو وہی جس نے ہم کو پیدا کیا، حالانکہ تم چتر یا لوہے سے اسلئے کہ جو ارتداد پیدا کرنے پر قادر ہے وہ دوبارہ پیدا کرنے پر بھی قادر ہے بلکہ وہ دوبارہ پیدا کرنا آسان تر ہے تو وہ تعجب سے آپ کی طرف سر ہٹائیں گے اور پچھیں گے، اچھا تو یہ دوبارہ زندہ ہونا، ہو گا کب؟ تم کہو ہو سکتا ہے کہ وہ وقت قریب ہی آلا ہو، جس روز وہ تمہیں اسرائیل کی زبانی قبروں سے نکالے گا تو تم اس کے تم پر لبیک کہتے ہوئے قبروں سے نکل آؤ گے اور کہا جائے کہ لا الہ الاہ، کہتے ہوئے نکل آؤ گے جس منظر کو تم دیکھو گے اس کی ہولناکی کی وجہ سے تمہارا ثمان یہ ہو گا کہ تم دنیا میں بہت کم مدت رہے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ حَرْفِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: "وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ" ، اذ: "قد" ہے لامِ قسب، صَرَّفَ: متعدد معنی کے لئے استعمال ہوتا ہے یہاں بَيَّنَّا وَأَوْضَحْنَا کے معنی میں مستعمل ہے، اس کا مفعول مَزْدُوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے "وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فَوَائِدًا"۔

قَوْلُهُ: "صَارَفْنَا" اس میں اشارہ ہے کہ مفعول بمعنی فاعل ہے اسلئے کہ جواب سارتر ہوتا ہے مذکورہ دستور۔

قَوْلُهُ: "الْفَعْلُ" ، يَنْطَلِقُ الْفَاعِلُ عَلَى الْفَعْلَةِ، اچانک فَعْلَتِ کی حالت میں قُضِيَ کر دیا۔

قَوْلُهُ: "مَنْ اَنْ يَفْهَمُوا" اس میں اشارہ ہے کہ اَنْ مصدر یہ ہے مذکور تفسیر یہ، مَنْ اَنْ يَفْهَمُوا، میں من کا اضافہ بتانے کے لئے کہ اَنْ يَفْهَمُوا تقدیر من کے ساتھ اِجْتِنَادًا کا صلا ہے اور اِجْتِنَادًا، مَنَعَ کے معنی کو مشتق ہے، نہ یہ کہ اَنْ يَفْهَمُوا مفعول اَنْ ہے کہ حذف مضاف کی ضرورت ہو اور تقدیر عبارت یہ ہو "مَنْ اَعَادَ اَنْ يَفْهَمُوا"۔

قَوْلُهُ: "وَحَدَّثْنَا" ، مصدر ہے موقع حال میں واقع ہے۔

قَوْلُهُ: "فَوَرَّادًا" مصدر ہے جو کہ وُكُو کا مفعول لاحق ہو رہا ہے۔

قَوْلُهُ: "اِنْ يَسْمَعُوا" الخ اور اِنْ هُمْ نَجْوَى یہ دونوں اَنْطَر کے ظرف ہیں۔

قَوْلُهُ: "اَقْرَأَ تِلْكَ" ، مضاف مَزْدُوف اِنْ کرتا دیا کہ استعجاب کا مفعول قراءت مَزْدُوف ہے اس لئے کہ اِتِّكَاسُ اَحْثَا اَحْثَا ہے اور اِتِّكَاسُ اِتِّكَاسُ ہے۔

قَوْلًا: ”مخدو غدا، ہی مسحور“، یعنی ایسا سمجھو کہ حرکتی جہ سے اس کی عقل زائل ہوگئی ہو۔

قَوْلًا: ”وَلَقَاتَا، رُلَاتَا“ وہ بھی جو ٹٹک ہو کر چور چور ہو جائے۔

قَوْلًا: ”يَلْعَضُونَ اِنْغاض“ (الغول) سے مضارع جمع ذکر کا کتبہ ”وہ سرجاتے ہیں لُغَض (ضمان) لوہے سے نیچے کو سر ہلاتا۔“

لَبَّيْكَ وَشَرِّحْ

وَلَقَدْ خَرَقْنَا فِى هَٰذَا الْقُرْآنِ (الآیۃ) طرح طرح سے جان کرنے کا مطلب ہے، ”وہ خط و فصاحت، دلائل و دلائل، ترفیع و ترہیب، اور امثال و واقعات، فرض و مخرج سے پار پار بکھایا گیا ہے تاکہ وہ ہوش میں آئیں اور سمجھیں لیکن وہ کفر و شرک کی تارکیوں میں اس طرح پھنسے ہوئے ہیں کہ وہ حق کے قریب ہونے کے بجائے اس سے اور زیادہ دور ہو گئے ہیں، اس لئے کہ ان کا خیال ہے کہ یہ قرآن، جادو، کہانت اور شاعری ہے، ایسی حالت میں وہ اس قرآن سے کہاں، اور اباب ہو سکتے ہیں؟ کیونکہ قرآن کی مثال ہر شے کی سی ہے، ”زیرِ نظر زمین پر چڑے تو وہ بارش سے سرسبز و شاداب ہو جاتی ہے اور اگر سنگار و خور و خمر زمین پر چڑے تو وہ زرخیز اکابر ہے اور اگر گندمی زمین پر چڑے تو اس کی گندمی اور بدبو میں اضافہ ہو جاتا ہے۔“

فَلَوْ كُنَّا مَعَهُ لَبِغْتُمْ كَمَا يَقُولُونَ (الآیۃ) اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ جس طرح ایک بادشاہ دوسرے بادشاہ پر لشکر کشی کر کے غلبہ حاصل کر لیتا ہے، اسی طرح یہ دوسرے معبود بھی اللہ پر غلبہ کی کوئی تدبیر نکالتے، اور اب تک یہ ہوا نہیں بلکہ ان معبودوں کو پوجتے ہوئے صدیاں گزر گئیں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود ہی نہیں اور نہ کوئی اختیار، ہستی اور نہ کوئی باطن و ظہار، مطلب یہ ہے کہ اگر معبود حقیقی کے علاوہ دیگر معبود حقیقی ہوتے تو وہ خود، لک و عشق بننے کی کوشش کرتے اس لئے کہ چند ہستیوں کا خدائی میں شریک ہونا وہ حال سے خالی نہیں ہو سکتا، یا تو وہ سب اپنی جگہ مستقل خدا ہوں یا ان میں سے ایک اصل خدا ہو اور باقی اس کے تابع، ایسی صورت میں یہ کسی طرح ممکن نہ تھا کہ یہ سب آزاد خود مختار خدا، بیٹھ بڑے معاملہ میں ایک دوسرے کے ارادہ سے موافقت کر کے اس عظیم کائنات کے نظم کو اتنی مکمل ہم آہنگی و یکسانیت اور تناسب و توازن کے ساتھ چلا سکتے، ناگزیر یہ تھا کہ ان کے منصوبوں اور ارادوں میں قدم قدم پر تصادم ہوتا اور ایک دوسرے پر غلبہ حاصل کرنے کی کوشش کرتا رہتا دوسری صورت تو جندہ کا ظہر، خدائی اختیار، تو وہ کہنا خدائی کے ذمہ سے وہم اور غلامانہ کمال نہیں کر سکتا۔

نُسَبِحُ لَكَ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ وَالْاَرْضَ (الآیۃ) کائنات میں فضاؤں، فرشتوں اور جنوں کی تسبیح کا مطلب تو واضح ہے مذکورہ تینوں کے علاوہ کی تسبیح کے بارے میں بعض علماء نے کہا ہے کہ ان کی تسبیح سے مراد تسبیح جالی ہے۔

مگر دوسرے اہل تحقیق علماء کا قول یہ ہے کہ تسبیح اختیاری تو صرف فرشتے اور موسیٰ جن و انس کے لئے مخصوص ہے مگر عمومی طور پر اللہ تعالیٰ نے کائنات کے ذرہ ذرہ کو تسبیح خواں بنا رکھا ہے مگر ان کی اس عمرانی اور غیر اختیاری تسبیح کو عام لوگ نہیں سمجھتے قرآن

کریم کا اشارہ ہے "وَلٰكِنْ لَا تُلَاقِيَهُمْ لَسِيخٌ مُّهِتٌ" اس سے معلوم ہوا کہ تمام کائنات کی تسبیح حالی نہیں بلکہ حقیقی ہے مگر ہمارے فہم و ادراک سے بالاتر ہے۔

کائنات کی ہر شے تسبیح و تحمید میں مشغول ہے:

کائنات کی ہر شے اپنے اپنے انداز میں تسبیح و تحمید میں مصروف ہے گو ہم اس کو نہ سمجھ سکیں، اس کی تائید بعض آیات قرآنی سے بھی ہوتی ہے، حضرت داؤد علیہ السلام کے بارے میں آتا ہے "اِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعُشِيِّ وَالْاَشْرَاقِ" (سورہ ص ۱۸) ہم نے پہاڑوں کو داؤد علیہ السلام کے تابع کر دیا، اس دو شام اور صبح کو اس کے ساتھ اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں، بعض پتھروں کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا "وَاِنَّ مِنْهَا لَمَنْ يَنْهَضُ مِنْ عَشِيَةِ اللّٰهِ" (بقرہ) اور بعض (پتھر) اللہ تعالیٰ کے خوف کے مارے گر جاتے ہیں۔

کھانے کا تسبیح پڑھنا:

عبداللہ بن مسعود بیان فرماتے ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھا رہے تھے کہ انہوں نے کھانے کی تسبیح کی آواز سنی۔

اسطوانہ حنّانہ کا رونا:

حدیث شریف میں آیا ہے کہ مسجد نبوی میں منبر بننے سے پہلے آپ مجبور کے ایک ستے سے لٹک کر غلبہ دیا کرتے تھے جب گزنی کا منبر تیار ہو گیا تو اس ستے کو آپ نے چھوڑ دیا تو وہ کانپنے کی طرح زور زور سے رونے لگا آپ کے قتل دینے کے بعد خاموش ہوا۔ (معجم شریف)

پتھر کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کرنا:

مکہ میں ایک پتھر تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا کرتا تھا (مسلم شریف) صحیح مسلم میں حضرت جابر بن سمرہ کی روایت سے مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں مکہ کے اس پتھر کو بچاتا ہوں کہ جو پشت سے پہلے مجھے سلام کیا کرتا تھا اور میں اب بھی اسے بچاتا ہوں بعض حضرات نے کہا ہے کہ اس سے مراد حجر اسود ہے۔ (معارف)

مذکور روایات کے بعد اس میں کیا بعد اور استحباب رہ جاتا ہے کہ زمین و آسمان کی ہر چیز میں شعور و ادراک ہے، اور ہر چیز حقیقی طور پر اللہ کی تسبیح کرتی ہے۔

امام قرطبی نے فرمایا کہ اگر تسبیح سے مراد تسبیح حالی ہو تو مذکورہ آیت میں حضرت داؤد علیہ السلام کی کیا تفسیر ہوگی اس سے ظاہر یہی ہے کہ یہ تسبیح قولی تھی جیسا کہ خصائص الکبریٰ کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ تکڑیوں کا تسبیح پڑھنا ہنجرہ نہیں وہ تو ہر حال میں اور ہر وقت عام ہے آنحضرت ﷺ کا ہنجرہ یہ تھا کہ آپ کے دست مبارک میں آنے کے بعد ان کی تسبیح اس طرح ہوگی کہ عام لوگوں نے اپنے کانوں سے سنی۔

کیا پیغمبر پر جاودہ کا اثر ہو سکتا ہے:

کسی نبی اور پیغمبر پر جاودہ کا اثر ہو جائے یا نہیں ہے جیسا کہ کسی مرض کا اثر ہو جاتا، اس لئے کہ انبیاء بشری خواص سے الگ نہیں ہوتے، جیسے ان کو رحم لگ سکتا ہے، بخار اور درد ہو سکتا ہے، آنے آ سکتی ہے ایسے ہی جاودہ کا اثر بھی ہو سکتا ہے، اسلئے کہ وہ بھی خاص اسباب طبعیہ جنات وغیرہ کے اثر سے ہوتا ہے اور حدیث سے ثابت ہے کہ ایک مرتبہ آپ ﷺ پر جاودہ کا اثر ہو گیا تھا، آخری آیت میں جو کلمہ دے آپ کو سمجھو کہ اور قرآن نے اس کی تردید کی اس کا حاصل یہ ہے کہ آپ کو سمجھو کہ کلمہ کا مطلب جتوں کہنا تھا اسی کی تردید قرآن نے فرمائی ہے اس لئے حدیث صحیحہ اس آیت کے معارض نہیں ہے۔

وَ اِذَا قُرِئَتْ الْقُرْاٰنُ فَاسْمِعُوا الصَّوْتِ الَّذِیْ یَذْكُرُکُمْ فَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ (۱۷)

اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی آیتوں کو سنو کہ تم کو یاد دلا رہا ہے تاکہ تم جانتے ہو۔

امام قرطبی نے سعید بن جبیر سے نقل کیا ہے کہ جب قرآن میں سورۃ نعت ید اسی لہجہ میں پڑھائی جاتی تھی جس میں اہلباب کی بیوی کی خدمت مذکور ہے تو اس کی بیوی آپ ﷺ کی مجلس میں تھی اس وقت حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ مجلس میں موجود تھے اس کو آتے دیکھ کر آپ ﷺ سے صحابہ نے عرض کیا کہ آپ یہاں سے ہٹ جائیں تو ہنجرہ کی وجہ سے بڑی بد زبان بن جائیں گی، چنانچہ وہ آپ کی مجلس میں پہنچی مگر رسول اللہ ﷺ کو تھک چکی تھی، تو صدیق اکبر کو مخاطب ہو کر کہنے لگی کہ آپ کے ساتھی نے ہماری ہجو کی ہے، صدیق اکبر نے کہا واللہ وہ تو کوئی شعر ہی نہیں کہتے جس میں عار یا ہجو کی جاتی ہے تو وہ یہ کہتی ہوئی چلی گئی کہ تم بھی اس کی تصدیق کرنے والوں میں سے ہو، اس کے چلے جانے کے بعد صدیق اکبر نے عرض کیا، کیا اس نے آپ کو دیکھا نہیں آپ نے فرمایا جب تک وہ یہاں رہی میرے اور اس کے درمیان ایک فرشتہ پردہ کرتا رہا۔ (معارف)

ابجئہ، کنان کی جمع ہے، یعنی پردہ جو انوں پر نہ جائے، وفسو، گراں گوئی، اقل، طاقت، ذات، بہرہ، ان، جو قرآن سننے سے مانع ہو مطلب یہ ہے کہ ان کے دل قرآن کے کہنے سے قاصر اور ان کا قرآن منکر ہدایت قبول کرنے سے عاجز ہیں، اور اللہ کی توصیف ہے تو ان کو اتنی غفلت ہے کہ توحید کا نام سننے ہی بجائے کھڑے ہوتے ہیں۔

وَقَالُوا۟ اِذَا كُنَّا عِظَافًا وَّ اَوْفَافًا ؕ اِنَّا لَاصْبِرُوْنَ لَہٗ مُشْرِكِیْنَ وَ اِنَّا لَکَا۟رُکَا۟بِیْنَ ؕ قُلْ اِنَّ اَوَّلَ مَا کُنتُمْ رُحُوۡا فِیْہِ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ (۱۸)

اور وہ کہتے ہیں کہ اگر ہم عظام و ہڈیوں کی طرح بن جائیں گے تو ہم ان کے مشرکین کو صبر کرنے سے عاجز نہ کر سکیں گے۔

ہے، یقیناً شیطان انسان کا کھلا دشمن ہے، یعنی اس کی عداوت بالکل ظاہر ہے، اور وہ کلمہ جو بہتر ہے وہ یہ کہ "تمہارا رب تمہارے بارے میں تمہاری بہ نسبت بہت زیادہ جانتا ہے" مگر وہ چاہے تو بہ اور ایمان کے ذریعہ تمہارے اوپر رحم فرمائے یا اگر تم کا عذاب دینا چاہے تو تم کو کفر پر موت دے کر تم کو عذاب دے اور ہم نے آپ کو ان کا ذمہ دار نہ کر نہیں بھیجا کہ آپ ان کو ایمان پر مجبور کریں اور یہ حکم جہاد کا حکم نازل ہونے سے پہلے کا ہے، اور وہ آسمانوں اور زمین کی مخلوقات کے بارے میں بخوبی جانتا ہے اور ان کے احوال کے مطابق جو چاہتا ہے ان کے ساتھ خاص کرتا ہے، اور یقیناً ہم نے بعض نبیوں کو بعض پر نصیحت دی ہے ان میں سے ہر ایک کو ایک مخصوص نصیحت دے کر مثلاً موسیٰ علیہ السلام کو شرف ہمسکائی بخش کر، اور ابراہیم علیہ السلام کو دینی کامرانی عطا کر کے اور محمد علیہ السلام کو ان دونوں پر سفرِ اسراء کے ذریعہ (نصیحت و دیگر) اور اداؤں کو ہم نے زبور عطا کی آپ علیہ السلام سے کہہ دو کہ جن کو تم اس کے علاوہ معبود سمجھتے ہو مثلاً مانگ اور سنی اور عزیز ان کو پکار لیکن وہ نہ تو تم سے کسی تکلیف کو وہ درک سکتے ہیں اور نہ (بدل کر) کسی دوسرے پر زائل سکتے ہیں اور جنہیں یہ لوگ معبود سمجھ کر پکارتے ہیں وہ خود طاعت کے ذریعہ اپنے رب سے تقرب کی جستجو میں رہتے ہیں کہ ان میں سے کون ہے جو اس کے ذریعہ اقرب ہو جائے؟ تو فیہر اقرب کا کیا حال ہوگا؟ (یٰہیہوں) یٰہیہوں کے داؤ سے بدل ہے یعنی جو اس کے قریب ہے وہ (قریب تر ہونے کا) پہلے تلاش کرتا ہے اور وہ اس کی رحمت کے امیدوار اور دوسروں کے مانند اس کے عذاب سے ترساں رہتے ہیں تو پھر یہ لوگ ان کو معبود ہونے کی حیثیت سے کیوں پکارتے ہیں؟ حقیقت یہ ہے کہ تیرے رب کا عذاب ہے ہی دار نے کے لائق اور کوئی ہستی ایسی نہیں مراد ہستی والے ہیں کہ ہم اس کو موت کے ذریعہ قیامت سے پہلے ہلاک نہ کر دیں یا قتل و طمرہ کے ذریعہ اس کو سخت عذاب نہ دیں، یہ لوگ محفوظ میں رکھا ہوا ہے ہمیں نکالتا ہے یعنی اہل مکہ کے فرمانی مجزوات پیچھے سے صرف اس بات نے روک رکھا ہے کہ جب ہم نے ان (فرمانی مجزروں) کو بھیجا تھا تو ان کو پہلے لوگوں نے جھگڑا دیا تھا اور اگر ہم ان کے فرمانی مجزروں کے پاس بھیجے تو یہ بھی انکو جھگڑاتے جس کی وجہ سے سخت ہلاکت ہو جاتے اور ہم محمد علیہ السلام کے مشن کو بجا کرنے کے لئے ان کو مہلت کا حکم دے چکے ہیں اور ہم نے خود ہی کو واضح مجزروں کے طور پر نونہی عطا کی تو انہوں نے اس پر غم کیا (یعنی اس کی) ناشکری کی تو وہ ہلاک کر دیئے گئے، اور ہم تو لوگوں کو دھمکانے ہی کے لئے نشانیاں مجزوات بھیجے ہیں تاکہ وہ ایمان لے آئیں اور یاد کرو جب ہم نے آپ سے فرمایا تھا کہ بلاشبہ تیرے رب نے لوگوں کا علم اور قدرت کے اعتبار سے احاطہ کر رکھا ہے تو وہ اس کے قبضہ میں ہیں، آپ ان کو تبلیغ کرتے رہے اور کسی کا خوف نہ کیجئے، وہ تمہاری ان سے حفاظت کرے گا رات کے سفر میں جو کچھ ہم نے آپ کو چھوڑ کر رکھا یاد اہل مکہ کے لئے محض آزمائش ہے اس لئے کہ انہوں نے اس کی تکذیب کر دی اور جب ان کو (واقعہ کی) خبر دی گئی تو بعض (ضعیف ایمان) ان میں سے مرتد ہو گئے اور اس درخت کو بھی کہ جس پر قرآن میں لعنت کی گئی ہے اور وہ نہ تو تم (تھوہر) کا درخت ہے کہ جو جہنم کے نچلے طبقہ میں آگاہے اس کو بھی ہم نے ان کے لئے آزمائش بنادیا جبکہ انہوں نے کہا

آگ تو درخت کو جلا رہی ہے تو پھر اس کو کس طرح اگانے گی، ہم ان کو اس کے درمید ڈار رہے ہیں مگر اہل ذراعات انھیں (اور) بڑی سرکشی پر ابھار رہا ہے۔

حَقِیْقَتِی تَرْکِیْبِ کَسْبِیْلِی وَ تَفْسِیْرِی فِیْہِ

قَوْلًا: الکلمۃ النبی ہنی احسن، الگنی اسم موصول ہنی مبتداء، احسن اس کی خیر مبتداء خبر سے مل کر جملہ ہو کر صلہ موصول صلہ سے مل کر صفت الکلمۃ مخذوف کی، موصوف صفت سے مل کر مقولہ۔

قَوْلًا: ہلوا لہا، مضر علام نے الکلمۃ مخذوف مان کر الگنی کی مبتداء صفت کی طرف اشارہ کر دیا۔

قَوْلًا: ہنی دیکھ اعلیٰ الخ الکلمۃ النبی ہی احسن کی تفسیر ہے، باور درمیان میں جملہ مضر خدا ہے، لہذا مضر اور منسر کے درمیان فصل کا اعتراض ختم ہو گیا۔

قَوْلًا: ہما شاء، ائی بالذیوۃ و غیرہا،

قَوْلًا: و انیسنا دلاؤ و دلاؤ، اس میں اس بات پر بھیجیے کہ حضرت دلاؤ و دلاؤ کی تفسیرات اس جہ سے ہے کہ ان پر بڑھتی زبردستی کی گئی نہ کہ ان کے کتبہ مال کی جہ سے۔

قَوْلًا: اولئک اللہین یدعون ہم، اولئک اسم اشارہ موصول، اللہین اسم موصول، یدعون فعل باقاعل ضم ضمیر صلہ مفعول مخذوف آلہۃ، ہم سے تیز، یدعون اپنے فاعل اور مفعول سے مل کر صلہ موصول صلہ سے مل کر جملہ ہو کر اولئک موصوف کی صفت موصوف صفت سے مل کر مبتداء، یدعون الی دہم الوسیلۃ جملہ ہو کر مبتداء کی خبر۔

دوسری ترکیب: اولئک مبدل من اور اللہین یدعون بدل، بدل مبدل من سے مل کر مبتداء اور یدعون جملہ ہو کر اس کی خبر۔

قَوْلًا: اَیُّہُ الرُّبِّ، مبتداء خبر ہیں، اور یہ بھی درست ہے کہ اَیُّہُ یدعون کی ضمیر سے بدل ہو، ائی یدعی من ہو الرُّبِّ الیہ تعالیٰ الوسیلۃ فکیف من دونہ: مضر علام بیوٹی نے یہی ترکیب اختیار کی ہے۔

قَوْلًا: مبصرۃ، مبصرۃ آیت موصوف مخذوف کی صفت ہے نہ کہ المذاقۃ لہذا موصوف و صفت میں عدم مطابقت کا اعتراض ختم ہو گیا۔

قَوْلًا: عبادنا، اس میں اشارہ ہے کہ وہ عباد معنی میں، ایت صبری کے ہے۔

قَوْلًا: الشجرۃ، اس کا مطلق الرقوبہ ہے، یعنی ہم نے دونوں کو جدا کرنا نہیں پایا۔

قَوْلًا: الشجرۃ الملعونۃ، اس میں تہا ہے یعنی اہل شجر پر نہیں بلکہ شجر کے کمانے والے پر ہوگی اسلئے کہ شجر پر لعنت کے کوئی معنی نہیں ہیں۔

وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي اَرٰىكَ الْاَقْتِنَةَ لِلنَّاسِ مِمَّا بَادَرَتْهُمُ الْمَيِّمَنُ لَمْ يَلَمْزْ فِيهَا الَّذِي اَرٰىهَا مِنْ قَبْلِهَا لَمْ يَلَمْزْ اِنَّهُمْ كَانُوا عَلَيْهَا كَاذِبِينَ ۝۱۷
اور مراد اس سے معراج کا واقعہ ہے جو مکہ و ایمان والوں کے لئے حق کا باعث بن گیا، جس کی وجہ سے وہ مرتد ہو گئے، اور درخت سے مراد قوم (قومبر) کا درخت ہے جس کا مشاہدہ نبی ﷺ نے شب معراج جنم میں کیا، السحرة سے مراد کھانے والوں پر لعنت ہے۔

وَ اَوْحٰى اِلَیْكَ الْغٰیثَ الَّذِیْ لَا یَاۤءُکَ السَّجُوۃُ نَحْبَۃً بِالْاِنْشِرَاقِ ۝۱۸
نصیب شروع الحقائق ای من طبعی قَالَ اَیُّوۡتُکَ اِیْ اَعْمٰیۡنِیْ هٰذَا الَّذِیْ کَرَّمْتَ نَفْسَکَ عَلٰی سَلاَمٍ
بالسجود لہ وانا غیر من خلقی من تدبیر لَیۡنٍ لَاۡمٍ لِّسَمِیۡهِ الْخَرِیۡمِ اَلَّذِیْ یُوۡمِرُ الْاَحْیٰۃَ لَاحْیٰۃً لَاۡ اَسْخَافُکَ
ذُرِّیَّتَہٗ بِالْاِغْوَاۃِ اِلَّا قَلِیۡلًا ۝۱۹
سبب متن عصمت قَالَ نَعْمٰی لَہٗ لَقَبٌ سَیُطْرٰۤا اِنِّیْ وَفِی السَّجُوۃِ
الْاَوَّلٰی فَمَنْ یَّجْعَلْ مِنْہُمْ جُنُودًا لِّجَهَنَّمَ جَزَآءُہُمْ اَسْفَلُ السُّفْلِ ۝۲۰
مَنْ اَسْطَفَعْتَ مِنْہُمْ یُضِلُّکَ بِذَعٰۤیۡکَ بِالْعَبَاۃِ وَالْعَرٰمِیۡرِ وَکُلِّ دَاعٍ اِلِی الْمَعْصِیَةِ وَاجْلِبْ صَیۡحَ کَلِیۡمِہِمْ
تَحِیۡۃً وَرِجَآءَکَ وَبِہِ الرُّشَآۃِ فِی الشَّفَافِیۡنِ وَتَرٰکَ عَنِ الْاَمْوَالِ الشَّعْرَۃِ کَاثِرِیۡہَا وَالْعَصَبِ
وَالْاَوَّلٰۤی مِنْ الرِّیَآۃِ وَجَعَلْہُمْ بَآئِنًا لِّنَفْسٍ وَّلاۡ جَزَآءَ ۝۲۱
وَتَیۡوِیۡلُہُمُ السُّیۡطٰنُ بِذٰلِکَ اَلْاَعْمَآءُ اَلَّا یَعْلَمُوۡۤا اِنَّ عَلَیۡکَ الْمُؤْمِنِیۡنَ
لَیۡسَ لَکَ عَلَیۡہِمْ سُلْطٰنٌ ۝۲۲
تَسْلُطُ وَقُوۃٌ وَکُلِّیۡ بِرَبِّکَ کَلِیۡلًا ۝۲۳
حَافِظًا لِّہِم مِلَکَ رَکْعَہٗ اَلَّذِیْ یَاۤءُ بِرِجۡلِیۡکَ لَکَ السُّفۡنُ
فِی الْبَحْرِ تَتَقَوَّۡۤا مِنْہُمُ اَعْلٰی نَعَالِیۡ بِالْتَحَادَةِ اَلَّذِیۡ کَانَ یُکَلِّمُہُمۡ جَمَآۃً ۝۲۴
مِیۡ تَسْطَوِبُ لَکَ ۝۲۵
وَلَا اَمْسَکُ الطَّرِیۡقَۃَ الشَّدَۃَ
فِی الْبَحْرِ خَوۡفُ الْغَرِیۡۃِ صَلَّی غَابَ عَنکَ مِنْ تَدْعُوۡنَ تَعْمَدُوۡنَ مِنْ اِلٰہِہٖ وَلَا تَدْعُوۡہُ اِلَّا اِیَّہُ ۝۲۶
تَعْمَدُوۡنَ تَدْعُوۡنَہُ وَحِیۡہُ لَاۡ اُنۡکُم فِی شَیۡءٍ لَا یُکَلِّمُہَا اِلَّا بِوِیۡۤیۡلَہَا تَجِیۡلُہُمۡ مِنْ الْغَرِیۡۃِ وَوَضَعُکَ
اِلٰی الْبَحْرِ تَرَضُّعُہُ عَنِ التَّوَحُّیۡدِ ۝۲۷
وَکَانَ الْاِنۡسَآۃُ لَقَوۡۤا ۝۲۸
سُجُوۃُ النِّفَمِ اَلَا یَسْتَمِۡرٰنُ یُحِیۡۤیۡہِ یُکَلِّمُہَا الْبَحْرُ اِی
اَلْاَرْضُ کَقَارُوۡنَ اَوۡیۡۤیۡسَ عَلَیۡہُمۡ حَآصِبًا اِیۡ یُزِمُّہُمۡ بِالْحَصَاۃِ کَقَوۡمِ لُوۡطٍ قَلَّ اَجَدُہٗ وَتَوَلَّوۡۤا ۝۲۹
حَافِظًا
مِہٖ اَمَّا یَسْتَمِۡرٰنُ اَنْ یُعِیۡدَ لَہُمۡ اِیۡ الْبَحْرُ تَارَۃً سَرَّۃً اُخْرٰی یُزِیۡۤیۡسَ عَلَیۡہُمۡ قَالِیۡۤہَا فَاِنَّ الْبَحْرَ اِیۡ رِیۡۤیۡ
شَدِیۡدَہٗ لَاۡ اَنْتَرُ مِشۡیَ الْاِنۡفِصَافِ فَاَنْکَسِرُ فَاَنْکَسِرَ ۝۳۰
فَیُزِیۡۤیۡسَ یَاۤءُ الْغَرِیۡۃَ یُکَفِّرُکَ قَلَّ اَجَدُہٗ وَتَوَلَّوۡۤا ۝۳۱
نَبِیۡۃً
لِصَبْرٍ اَوۡتَابَۃً یُطٰۤیۡبُ السَّابِقَۃَ فَعِنَّا بِکَہٗ وَلَقَدْ کَرَّمْنَا نَفْسَکَ فِیۡ اَوَّلِ اَمَرٍ بِالْعِیۡدِ وَالنَّطِیۡقِ وَاعْتَدَلِ الْخَلْقِ وَغِیۡرِ
ذٰلِکَ وَبِہِ طَہَارَتِہِمۡ بَعْدَ الْمَوْتِ وَتَمَّ عَلَی الْبَحْرِ عَلٰی الدَّوَابِّ وَآجِہُ عَلٰی السُّفۡنِ وَتَدْعُوۡۤا ہُمۡ فِی
الْغَلِیۡۃِ وَتَقُۡلُہُمۡ عَلٰی کُلِّیۡۃٍ مِّنْ خَلْقِنَا کَالِہِآۃِ وَالْوُجُوۡہِ فَعِیۡلًا ۝۳۲
فَمَنْ یَّجْعَلْ مِنْہُمْ جُنُودًا لِّجَهَنَّمَ جَزَآءُہُمْ اَسْفَلُ السُّفْلِ ۝۳۳
وَلَا یَلۡمِزُکَ الْمَرَاۤءُ تَقْطِیۡۤیۡنَ الْجَنۡسَ وَلَا یُزِمُّ تَقْصِیۡۤیۡنَ اَفْرَادَہٗ اَدَبِہِ الْفَضْلُ مِنَ الْبَشَرِ عِیۡرِ الْاَنۡبِیَآءِ ۝۳۴

ترجمہ:

اس وقت کو یاد کرو کہ جب ہم نے فرشتوں کو ہم دیا کہ آدم کے سامنے تعلیم کے طور پر جھکو سب جگہ سوائے ابلیس کے اس نے کہا کیا میں اس کو جنکوں جس کو تو نے مٹی سے پیدا کیا؟ (طیفاً) مذنب حرفِ جر کی وجہ سے منصوب ہے، اسی میں طبعی (ابلیس نے) کہا بھلا کچھ تو سہی کیا یا اس قابل تھا کہ تو نے مجھے اس کو (بھٹکنے) سجدہ کا حکم دیکر مجھ پر لعینیت دی، حالانکہ میں اس سے بہتر ہوں اسلئے کہ تو نے مجھے آگ سے پیدا کیا، مجھے قسم ہے لہذا قسم ہے اگر تو نے مجھے قیامت تک بہت آدمی تو میں بھی اولاد کر کے اس کی پوری نسل کی نجات کی کراؤں گا میں سے بہت کم لوگ بچ سکیں گے جن کو تو بچائے، اللہ تعالیٰ نے اس سے کہا (اچھا) ہاں، تجھے کچھ اولیٰ تک بہت ہے، تو جہن میں سے تیری بیوی کرے گا تم سب کی پوری سزا ختم ہے، لہذا تو جس جس کو ان میں سے گاہے باپے اور برادر یہ مصیبت سے دولت دے کر پھسلا سکتا ہے پھسلالے اور ان پر تو اپنے سوار اور پیادے چڑھا (یعنی برجہ استعمال کر لے) اور عیسیٰ سے مراد کھڑا سوار اور عیسا سے مراد پیادے ہیں، اور حرام مال میں مثلاً سود کا مال اور غصب کا مال اور زنا کی اولاد میں اپنا حصہ لگالے اور ان سے وعدے کر کے کہ نہ کرنے کے بعد زندہ ہونا ہے اور نہ کوئی حساب کتاب ہے اور شیطان ان سے جودہ کرے کرتا ہے وہ دم کے کے سوا کچھ نہیں، میرے مومن (مخلص) بندوں پر میرا قابو اور زور نہ چلے گا اور آپ کا رب ان کی خدمت کے لئے تیری طرف سے کافی ہے تمہارا رب تو وہ ہے کہ جو دریا میں تمہاری کشتی چلائے گا کہ تم تجارت کے ذریعہ اس کا فاضل (روزنی) کھائے کہ حقیقت یہ ہے کہ وہ کشتیوں کو تمہارے تابعی کر کے تمہارے حال پر مہربان ہے اور جب مندر میں تم پر فرق ہونے کے خوف کی مصیبت آتی ہے تو اس وقت تم سے وہ سب غائب ہو جاتے ہیں جن جن معبودوں کی تم بندگی کرتے تھے تو اس وقت تم اسی ایک معبود کو پھرتے ہو (یعنی) اس وقت تم اس ایک وصال (الشریک) کو پکار رہے ہو اسلئے کہ (اس وقت) تم وہی مصیبت میں ہوتے ہو کہ اس کو صرف وہی دور رکھ سکتا ہے پھر جب تم کو ڈوبنے سے بچا لیتا ہے اور تم کو کشتی میں پہنچا دیتا ہے تو تم کو حید سے رٹا بھیر لیتے ہو اور انسان ہے ہی نعمتوں کا شکر ادا کیا تم اس بات سے بے خوف ہو گئے ہو کہ تم کو قارون کے مانند زمین میں احضارے یا تم پر ننگریلی تیز ہوا چلاوے یعنی قوم لوط کے مانند تم پر نگہبانی کر دے، پھر تم اس سے بچانے والا کوئی سماجی نہ پاؤ اور کیا تم اس بات سے بے فکر ہو گئے کہ وہ پھر تم کو دریا میں لے جائے اور تم پر طوفانی ہوا چلاوے یعنی ایسی تند ہوا کہ جس پر بھی گزندے اس کو توڑ کر رکھ دے اور تمہاری کشتیوں کو بھی توڑ دے، پھر تم کو تمہارے کمر کے سبب غرق کر دے پھر تم کو اس بات پر کوئی تدارک دیکھ کر نہ لے یعنی کوئی مددگار، یا ایسا سمجھتی کہ جو کچھ ہم نے تمہارے ساتھ کیا ہے اس سلسلہ میں ہم سے باز پرس کر سکتے اور ہم نے اولاد آدم کو ظلم نقل کے ذریعہ اور امتداد عقل وغیرہ کے ذریعہ عزت بخشی اور اسی میں تم کو موت کے بعد پاک کرنا بھی ہے اور ہم نے ان کو کشتی میں جانوروں پر سوار کیا اور دریا میں کشتیوں پر سوار کیا، اور ان کو پانچ گیارہ چیزیں عطا کیں اور ہم نے ان کو اپنی بہت سی مخلوقات پر فوقیت دی جیسا کہ پانچواں اور

و جنس یا نور، مَن بمعنی ما ہے یا اپنے مال پر ہے اور یہ فوقیت فرشتوں پر لگی مثال ہے اور مرد و خواتین جنس علی الجنس ہے اور اس لئے اسکا انفرادی فعلیت لازم نہیں اسلئے کہ ملا لکھا نہیاء کے علاوہ ہر بشر سے افضل ہیں۔

حَقِيقَةُ تَحْكِيمٍ فِي تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: اَنْصَبِي، اَوْ اَيْتُكَ، کال حرف خطاب ہے نہ کہ اسم بکند فعل تخلص کی اِشاد کی تاکید ہے لہذا اس کا کوئی عمل اعراب نہیں ہے اور ہذا، اَوْ اَيْتُكَ کا مفعول اول ہے اور الذی حکومتُ ہذا کی صفت ہے اَوْ اَيْتُكَ کا مفعول ثانی محذوف ہے اور وہ لِمَنْ حکومتُ عَلٰی ہے اس حذف پر صفت و آلات کر رہی ہے۔

قَوْلُهُ: فَطَلْتُ، یا ایک سوال کا جواب ہے۔

يَتَوَلَّانِ، حکومت کی تفسیر فَطَلْتُ سے کیوں کی؟

جواب: اسلئے کہ شکر بر کمال علی واقع نہیں ہوتا۔

قَوْلُهُ: فَنَظَرْنَا، اِی مُنْهَرًا، اِنْهَب، فہا ب سے نہیں ہے جو المصنوع کی ضد ہے، بلکہ اس کے معنی ہیں بعضی لُشائک الذی العفرتہ یعنی جو تڑپے اور وہ کیا ہے تو وہ کر گزرو۔

قَوْلُهُ: اَلَمْ تَرَ، و ہو یا اضافاس سوال کا جواب ہے کہ منہر میں ہر جمع ماہب کی ضمیر ہے اور جزاء محو میں محو جمع حاضر کی دونوں میں مطابقت نہیں ہے۔

جواب: یہ کا حاصل یہ ہے کہ اصل اِنْ جہنم جزاء لک و جزاء ہو تھا لہذا خطاب کو نہ آپ پر غلبہ دینا یا ایذا اور انہوں ضمیروں میں اِن لک کا اعتراض ختم ہو گیا۔

قَوْلُهُ: اَسْتَغْوِزُ (اَسْتَعِزُّ) امر واحد کرہ ضرر تو گھبرائے۔

قَوْلُهُ: لَا اَخْتَنِكُنَّ (اَحْتَنَاکَ اللہ تعالیٰ) میں ضرور اضافی لونا، میں ضرور قابو میں کروں گا، میں ضرور کام لکوں گا، میں ذامد حکم مضارع یا نون تاکید ثقیل۔

قَوْلُهُ: لَا اَسْتَصِلُّ میں پوری طرح راسخ کنی کروں گا، جزے سے اکھاڑ چنگوں گا۔

قَوْلُهُ: اَوْ صِلْکُمْ

يَتَوَلَّانِ، لہذا حکم کی تفسیر اَوْ صِلْکُمْ سے کیوں کی؟

جواب: چونکہ لہذا حکم کا صلہ الہی نہیں آتا اور یہاں صلہ الہی واقع ہو رہا ہے جو کہ دست نہیں ہے جس کی وجہ بتاوی کہ نہ لہذا حکم، اَوْ صِلْکُمْ کے معنی کو تضمن ہے، جس کا صلہ الہی آتا ہے۔

قَوْلُهُ: اَلْحَصْبَاءُ اِی الْحَصَاةِ

جَوَاب: ۱۔ منکھو کھراں میں اشارہ ہے کہ بسا کھنڈر میں ماحصد یہ ہے لہذا اہم مانعہ کا اعتراف واقع نہ ہوگا۔

جَوَاب: اعتدال الحلقی، اور اعتدال ہی کی روایات ہے جو ان میں سے **عَلَمٌ عَلَیْہِ** نے ذکر کی ہے، کہ ہر مہینہ میں چھ بار کہتا ہے مگر انسان کھانے کی طرف منہ کرنا نے کہے ہیں کھانے کو منہ کی طرف اٹھاتا ہے۔

جَوَاب: ۲۔ المراد تفضیل المجلس، یہ اند قایک سوال کا جواب ہے۔

جَوَاب: ہمیں یہ تسلیم نہیں کہ عشتا تو مہی آدم علیہ السلام تمام فرشتوں سے افضل ہیں۔

جَوَاب: جنس نبی آدم کی جنس ملائکہ پر فضیلت مراد ہے یعنی خاص فرشتے، مہمانوں سے افضل ہیں نہ کہ خاص انسانوں سے شرفا ہے۔

جَوَاب: ۳۔ اَرْنَتْہُ "علنی" منکھو "کو نہ کھرا کھا جاتا تو یہ اعتراف ہی یہ نہیں ہوگا۔

تَفْہِیْمٌ وَتَشْرِیْحٌ

وَاصْفَعُوْهُ فَاِنْ اَسْتَعْطَفَ لِنَفْسِہٖ مِنْہُمْ مَّوَدَّةً (الآیہ) شیطانی آواز سے کیا مراد ہے؟ حضرت ابن عباس **رضی اللہ عنہما** نے فرمایا کہ گائے بھانے اور حرام اور حلال کی آوازیں یہی شیطان کی آوازیں ہیں جن کے ذریعہ وہ لوگوں کو حق سے دور لے کر دیتا ہے (قرطبی) اس سے معلوم ہوا کہ مزاحیرہ مکتبی اور قس امر و سب حرام ہیں آدم **علیہ السلام** والٹیس کا قصہ سورہ بقرہ، اعراف اور حجر میں گذر چکا ہے یہاں چونکہ مراد یہ ہے، مگر آوازیں سورہ بقرہ، اعراف اور سورہ قس میں بھی اس کا ذکر آیا ہے۔

الٹیس نے حضرت آدم **علیہ السلام** کو جہد سے انکار کرتے وقت دیا تھا جس کی تمس، اول یہ کہ آدم **علیہ السلام** مہی سے پیدا کئے گئے، اور میں آگ کی مخلوق ہوں، آپ نے مہی کو آگ پر فوقیت و فضیلت کیوں دیدی؟ یہ امر الہی کے مقابلہ میں علم کی حکمت معلوم کرنے کے متعلق سوال تھا جس کا کسی امور کو حق نہیں ہوتا یہ سوال ہی قابل التفات نہیں تھا اسلئے کہ خدا کو آقا سے کسی علم کی سطح یا حکمت معلوم کرنے کا اختیار نہیں ہوتا یہی وجہ ہے اس سوال کو ناقابل التفات سمجھ کر جواب نہیں دیا گیا دوسری بات یہ ہے کہ فوقیت و فضیلت دینے کا حق اسی ذات کو ہے جس نے ان کو پیدا کیا اور ان کی تربیت کی ہو، دوسری بات یہ کہی تھی کہ اگر تاقامت زندگی ملے گی میری درخواست منظور کر لی گئی تو میں آدم **علیہ السلام** کی ساری اولاد کو بجز قدر قلیل کے مگر اگر خدا ان کو کا حق تعالیٰ نے اس کا جواب دیا کہ میرے خلقت بندوں پر تیرا قابو نہ چلے گا چاہے تو اپنا سارا اولاد بظلمہ لے کر ان پر چڑھ دو، رہے باقی رہے طیر و وحش اگر وہ تیرے قابو میں آئے تو ان کا بھی اسی حل ہوگا جو تیرا ہے، کہ خدا اب جہنم میں دونوں گرفتار ہو گئے شیطانی لاد بظلمہ کے لئے یہ ضروری نہیں کہ حقیقت میں اس کا سوارہ پیداؤں کا کوئی لشکر ہو یہ تو ایک محاورہ ہے جو پورا زور صرف کرنے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

وَسَلَاوْکَہُمْ عَنِ الْمَسْأَلِ وَالْاُولَادِ، لوگوں کے مال اور اولاد میں شیطان کی شرکت کا مطلب حضرت ابن عباس **رضی اللہ عنہما** نے یہ بیان فرمایا کہ اموال میں جو مال ناجائز و حرام طریقوں سے حاصل ہو یا حرام کاموں میں صرف کیا

صاحب شرار اور وہ قیامت کا دن ہوگا، تو ان میں سے جس کے دائیں ہاتھ میں مائے نخل دیا جائیگا تو یہ لوگ خوش نصیب اور دنیا میں صاحبِ بصیرت تھے تو وہ لوگ اپنے اہلِ عاقل ہاسوں کو (خوشی خوشی) چڑھیں گے اور ان کے اعمال میں سے اچھلی کے چھلکے کے برابر بھی کمی نہ کی جائے گی اور جو اس دنیا میں حق (یعنی) سے اندھا رہا ہوگا تو وہ آخرت میں بھی راہِ نہایت اور مائے نخل کے پڑھنے سے اندھا رہے گا اور زیادہ گم کروا دیا ہوگا، یعنی راہِ راست سے بہت دور ہوگا اور (آئندہ) آیت نبی شریف کے بارے میں نازل ہوئی جب انہوں نے نبی ﷺ سے مطالبہ کیا کہ ان کی دعاوی (طائف) کو حرم بنادیں اور اس بات پر اصرار کیا اور بلا شہد قریب تھا کہ یہ لوگ آپ کو اس وحی سے جو ہم نے آپ پر نازل کی بتلا دیں (پچھلا دیں) تاکہ آپ ہماری طرف اس کے علاوہ کسی گمراہ قبضت کر دیں اگر آپ ان کے کہنے کے مطابق کر لیتے تب تو یہ لوگ آپ کو اپنا دوست بنا لیتے اور اگر مخالفت کے ذریعہ ہم آپ کو حق پر قائم نہ رکھتے تو قریب تھا کہ آپ ان کی شدید جلد گیری اور ان کے اصرار کی وجہ سے ان کی طرف کچھ نہ کچھ مائل ہو جاتے یہ اس بات میں مصرا ہے کہ تو آپ مائل ہوئے اور نہ مائل ہونے کے قریب ہوئے اور اگر آپ مائل ہو جاتے تو ہم آپ کو ضرور پکھڑاتے دو گنا عذاب دینا پس اور دو گنا عذاب مرنے میں اس کا دو گنا جو دوسروں کو دیا آخرت میں دیا جاتا پھر آپ ہمارے مقابلہ میں کوئی مددگار نہ پاتے یعنی اس عذاب سے بچانے والا، اور (آئندہ آیت) اس وقت نازل ہوئی کہ جب یہود نے آپ ﷺ سے کہا کہ اگر آپ نبی ہیں تو شام پہلے جاؤ اسٹے کہ وہ انبیاء کی سرزمین ہے اور بلا شہد یہ بات قریب تھی کہ یہ لوگ آپ کے قدم ارضِ مدینہ سے اٹھا کر دیں تاکہ آپ کو مدینہ سے نکال دیں، اگر یہ لوگ آپ کو نکال دیتے تو یہ خود بھی آپ کے بعد مدینہ میں نہ ٹھہر پاتے مگر بہت کم مدت پھر ان کو جلاک کر دیا جاتا ایسا ہی دستور ان رسولوں کا تھا جن کو ہم نے آپ سے پہلے بھیجا، یعنی ان لوگوں کو جلاک کرنے کے ہمارے دستور کے مطابق جنہوں نے ان (انبیاء) کو نکالا، اور آپ ہمارے دستور میں تبدیل نہ پا سکیں گے۔

تَحْقِیْقُ مَرْکَبَةِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ نَبِیِّ فِرْعَوْنَ

فِرْعَوْنُ: لوگ، نواس سے ماخوذ ہے جس کے معنی حرکت کرنے کے ہیں، یہ انسان کی جمع بغیر لفظ ہے مصباح میں ہے کہ انسان اس سے ماخوذ ہے اور یہ اسم جنس ہے اس کا اطلاق مذکر اور مؤنث واحد اور جمع سب پر ہوتا ہے۔

فِرْعَوْنُ: یا صاحبِ الشر، اس میں مضاف محذوف ہے ای یا صاحبِ کذاب الشر۔

فِرْعَوْنُ: یقر، ونا ای یقر، ونا سرور، خوشی خوشی چڑھیں گے۔

فِرْعَوْنُ: فیلو فیلو التواء، مفرطاً نے فیلو، کی تکثیر فیلو التواء سے کی ہے بہتر ہوتا کہ الحیط الفی فی لفرة التواء طسولاً، سے کرتے اس لئے کہ مجھ کی عقل میں تین چیزیں ہوتی ہیں، ① فیل ② قلم ③ تکثیر فیل اس دھاکے یا

رہے کہتے ہیں جو تخطی کی پشت میں طولا ایک شق میں ہوتا ہے اور تخطی کے اوپر جو تخطی کے مانند ایک خلاف ہوتا ہے اسے تطمیر کہتے ہیں اور تخطی کی پشت میں ایک سوراخ ہوتا ہے اس میں جو ریشہ پڑھا کا ہوتا ہے اس کو تفر کہتے ہیں۔

(عرب القرآن للدرر)

قَوْلُهُ: اِبْعَدُ طَرِيقًا عَنْهُ اِیْ اِبْعَدُ طَرِيقًا عَنِ الْاَعْمٰی فِی الدَّلٰیہِ ، یعنی اے صاحب جس طرح راستہ دیکھتے سے بعید ہوتا ہے کانرا طرست میں راہ نہایت دیکھنے میں بعید تر ہوگا۔

قَوْلُهُ: وَكُونَا اِسْ مِیْ اِشَارَہِ ہے کہ شیخاً مفعول مطلق ہونے کی وجہ سے منصوب ہے نہ کہ مفعول پہونے کی وجہ سے اسلئے کہ فو کن لازم ہے نہ کہ متعدي، طریفاً کا موصوف وكوناً مضاف ہے۔

قَوْلُهُ: يَسْتَفْرِوْنَكَ، اِیْ لِمَعْرِعَجْوَنُكَ، (اسکر از اسگوال) سے مضارع جمع ذکر غائب لک ضمیر مفعول بہ ہمارے قدم اکھاڑ دیں۔

بَفَیْرُوتَشْرِیَح

یوم ندعو اکل فامی یا معاہدہ، امام کے معنی پیشوا، ایذا دہانہ کے ہیں، یہاں اس سے کیا مراد ہے؟ اس میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ اس سے مراد تطمیر ہے یعنی ہرامت کو اس کے نبی کے خوالہ سے پکارا جائیگا، اسے ملاں نبی کی امت بعض نے کہا اس سے آسانی کتاب مراد ہے، یعنی آسانی کتاب کے خوالہ سے پکارا جائے گا، اسے توریث والو، اسے زیور والو، اسے آئین والو، اسے قرآن والو، وغیرہ وغیرہ، بعض نے کہا ہے کہ یہاں امام سے مراد اعمال نامہ ہے، یعنی ہر شخص کو جب پڑیا جائیگا تو اس کا اعمال نامہ اس کے ہاتھ میں ہوگا اور اسی کے مطابق اس کا فیصلہ کیا جائیگا اس رائے کو کثیر نے ترجیح دی ہے۔

وَإِنْ كُنَّا دَوًّا لِّقَبْلَتِنَا لَنَكُنَّ عَنْ الدِّیْ اَوْ خِیْلًا لِّلْعَلَّك ، یہاں حالات کی طرف اشارہ ہے جو پچھلے دنوں بارہ سال سے نبی ﷺ کو مکہ میں حبس آ رہے تھے کفار مکہ اس بات پر رستے ہوئے تھے کہ جس طرح بھی ہو آپ کو توحید کی اس دعوت سے بٹا دیں جسے آپ کر رہے ہیں اور کسی نہ کسی طرح آپ کو مجبور کر دیں کہ آپ ان کے شرک اور رسوم جاہلیت سے کچھ نہ کچھ سمجھو کر لیں اس غرض سے انہوں نے آپ کو ذرا سنے کی ہر کوشش کی، اطرب بھی دیئے اور لالچ بھی، دھمکیاں بھی دیں اور وعدے بھی کئے، مہوچا طوفان بھی اٹھایا اور ظلم و ستم بھی کیا؟ معاشی دباؤ بھی ڈالا، اور سماجی متعلقہ بھی، غرضیکہ وہ سب کچھ کر ڈالا جو کسی انسان کے حرام و حلال کو شکست دینے کے لئے کیا جاسکتا تھا۔

اللہ تعالیٰ نے اس ساری دروازہ پر تھہرہ کرتے ہوئے دو ہاتھ ارشاد فرمائیں ہیں، ایک یہ کہ اگر تم حق کو جان لینے کے بعد باطل سے کوئی سمجھو کر لینے تو یہ بگڑی ہوئی قوم تو ضرور خوش ہو جاتی مگر خدا کا غضب تم پر بھڑک اٹھتا اور تمہیں دنیا و آخرت میں دو جہی سزا دی جاتی، اور دوسرے یہ کہ انسان خواہ کتنے ظہیر ہی کیوں نہ ہو خود اپنے دل بوتے پر باطل کے طوفانوں کا مقابلہ نہیں کر سکتا

جنت کہ جس کی حد اور اس کی قیاس شامل حال نہ ہو۔ یہ ہر امر اللہ کا اختیار ہو وراثت قیاس کی بدولت نبی ﷺ حق صداقت کے موقف پر پہاڑ کی طرح تھے۔ یہ ہے اور کوئی نیل یا پ یا آپ کو بال برابر بھی جگہ سے نہ ہٹا سکا۔

وَأَن كَسَادُوا الْيُسْقُوزَ وَنَلَّكَ مِنَ الْأَرْضِ لُبْحُورُ جَوَاكْ مِنْهَا ، یعنی شتر مین کم کی پوری کوشش یہ ہے کہ آپ کو تک کر کے کم سے کم لے لیں لیکن یہ یاد رکھیں کہ اگر یہ کیا تو وہ خود بھی زیادہ دلوں تک یہاں نہ رہ سکیں گے، چنانچہ اصل کم کا علم و حکم آپ کی ہجرت کا سبب بنا آپ کا کم سے تعریف بچو، تا کہ اس کے فوج و دوسال بعد کی کم کے بڑے، مورخ و سردار گھروں سے نکال کر میدان بدر میں ہلاک کر دیئے گئے اور اتنے ہی قیدی بنائے گئے اور اس کے صرف پانچ چھ سال بعد کم پر اسلام کا قبضہ ہو گیا۔ آخر قبیل مدت میں پورا جزیرۃ العرب شتر کوں سے پاک ہو گیا۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ نہ کہ بے کم ہو بلکہ نہایت روز آپ ﷺ کی خدمت میں یہ خبر ہوئے اور عرض کی کہ اے اللہ ہم، اگر آپ اپنی نبوت کے دعوے میں ہے تو آپ کو پانچے کہ آپ تک شام ہا کر رہیں کیونکہ ملک شام ہی انبیاء کی سر زمین ہے اور شام ہی مشرقی زمین ہے۔ رسول اللہ ﷺ پر امن کے حکم کا کچھ اثر ہوا اور غزوہ تبوک کے وقت جو ملک شام کا سر ہوا تو آپ کا قصد یہ ہوا کہ ملک شام کو اپنا مستقر بنالیں مگر یہایت نازل ہوئی "وَأَن كَسَادُوا الْيُسْقُوزَ وَنَلَّكَ" جس نے آپ کو اکرا اور سے روک دیا مگر ان کی نظر نہ تھی اس روایت کو نقل کر کے ناقابل اطمینان قرار دیا ہے۔

لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى قُلُوبِ الْأُنَاسِ مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا مِّنْ قَبْلِكَ فَكَفَرُوا بِهَا فَجَعَلْنَا لِكُلِّ لُغَةٍ قُرْآنًا مِّنْ قَبْلِكَ يَتْلُوهُ أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَئِن لَّمْ يَظْهَرْ عَلَيْكَ فَذَكَرُوا بِهِ وَلَئِن رَّفِضْتَ عَلَيْهِمْ قِيلَ لَمْ تَأْتِ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَأَنزَلْنَا الْقُرْآنَ الْعَرَبِيَّ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ هُوَ الْبَيِّنَاتُ وَالْحَكْمُ الْمُسْتَقِيمُ فَتَنَزَّلُ عَلَى الْمَدِينَةِ وَمِنْهَا نَخْلُجُكَ مِنَ الْمَدِينَةِ مَتَّخِذِينَ الْقُرْآنَ حِجَابًا وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَاءَ بِكُم مِّنَ الْأَنْفُسِ أَجْلٌ لَّكُم مَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى قُلُوبِ الْأُنَاسِ مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا مِّنْ قَبْلِكَ فَكَفَرُوا بِهَا فَجَعَلْنَا لِكُلِّ لُغَةٍ قُرْآنًا مِّنْ قَبْلِكَ يَتْلُوهُ أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَئِن لَّمْ يَظْهَرْ عَلَيْكَ فَذَكَرُوا بِهِ وَلَئِن رَّفِضْتَ عَلَيْهِمْ قِيلَ لَمْ تَأْتِ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَأَنزَلْنَا الْقُرْآنَ الْعَرَبِيَّ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ هُوَ الْبَيِّنَاتُ وَالْحَكْمُ الْمُسْتَقِيمُ فَتَنَزَّلُ عَلَى الْمَدِينَةِ وَمِنْهَا نَخْلُجُكَ مِنَ الْمَدِينَةِ مَتَّخِذِينَ الْقُرْآنَ حِجَابًا وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَاءَ بِكُم مِّنَ الْأَنْفُسِ أَجْلٌ لَّكُم مَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى قُلُوبِ الْأُنَاسِ مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا مِّنْ قَبْلِكَ فَكَفَرُوا بِهَا فَجَعَلْنَا لِكُلِّ لُغَةٍ قُرْآنًا مِّنْ قَبْلِكَ يَتْلُوهُ أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَئِن لَّمْ يَظْهَرْ عَلَيْكَ فَذَكَرُوا بِهِ وَلَئِن رَّفِضْتَ عَلَيْهِمْ قِيلَ لَمْ تَأْتِ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَأَنزَلْنَا الْقُرْآنَ الْعَرَبِيَّ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ هُوَ الْبَيِّنَاتُ وَالْحَكْمُ الْمُسْتَقِيمُ فَتَنَزَّلُ عَلَى الْمَدِينَةِ وَمِنْهَا نَخْلُجُكَ مِنَ الْمَدِينَةِ مَتَّخِذِينَ الْقُرْآنَ حِجَابًا وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَاءَ بِكُم مِّنَ الْأَنْفُسِ أَجْلٌ لَّكُم مَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ

ترجمہ: سورج ڈھلنے سے لے کر رات کی تاریکی بچا جانے تک رات کی تاریکی کے آئے تک نماز کا کم کر دینا عجب دھرم اور مغرب اور عشاء کی نماز اور فجر کا قرآن یعنی فجر کی نماز قائم کرو، یعنی فجر کی نماز (کا وقت) سامری کا وقت ہے جس میں رات کے فرشتے اور دن کے فرشتے حاضر ہوتے ہیں عورات کے کسی قدر حصے میں (نماز پڑھیں) نماز تہجد قرآن کے ساتھ رکھا کریں یہ آپ ہی کے لئے اضافی فریضہ ہے آپ کی صمت کے لئے نہیں یا زائد ہے فرض نماز پر (یعنی نفل ہے) اسید ہے کہ آپ کا پروردگار آپ کو آخرت میں مستم محمود پر فائز کرے گا کہ جہاں اولین اور آخرین آپ کی سناٹا کریں گے اور وہ عام شفاغت ہے مقتدرت کے فیصل کرنے میں اور (آئندہ) آیت اس وقت نازل ہوئی کہ جب آپ کو ہجرت کا حکم دیا گیا، روم و کرد و کاسے میرے پروردگار مجھے مدینہ میں چھپائی کے ساتھ داخل فرما کیں یعنی پندہ و داخل کرو، کہ میں اس میں کوئی گوارا چھ نہ دیکھوں اور مکہ سے مجھے چھپائی کے ساتھ نکالیں، ایسا نکالنا کہ میں دل سے اس کی طرف متوجہ نہ ہوں اور مجھے اپنے نفل سے ایسا غیب مظاہر جس کے ساتھ (آپ کی) مدد ہو یعنی ایسی قوت کہ جس کے ذریعہ تو مجھے اپنے دشمنوں پر غلبہ ملے کرے۔ کہ میں داخل ہونے کے وقت کبھی حق یعنی اسلام آگیا اور داخل (یعنی) سفر چار کیا یعنی داخل تو نازل اور مشغول ہونے ہی والا ہے اور جس وقت آپ ﷺ مکہ میں داخل ہوئے تو بیت اللہ کے چاروں طرف ۳۶۰ بت رکھے ہوئے تھے تو آپ اس کھڑی سے جو آپ کے ہاتھ میں تھی اشارہ کرتے جاتے تھے اور جہاں یعنی البقیع پہنچ جاتے تھے، یہاں تک کہ وہ گرتے جاتے تھے اور وہ اشیانہ (اور یہ قرآن جو ہم نازل کر رہے ہیں کمرہی سے شفاء ہے اور اس پر یقین رکھنے والوں کے لئے رحمت ہے اور انہوں کا فروں کے لئے ان کے کھڑکی جہ سے نقصان ہی میں اضافہ ہوتا ہے اور جب ہم انسان کا فر پر اپنے انعام کرتے ہیں تو اس کے) شکر سے اعراض کرتا ہے اور پہنچتی کرتا ہے یعنی تکبر کے ساتھ کراوت بھر لیتا ہے اور جب اسے فقر و شدت کی حلیف الحق ہوئی ہے تو اللہ کی رحمت سے باریں ہو جاتا ہے آپ کہہ دیجئے ہم اور تم میں سے ہر شخص اپنے طریقہ پر عمل کرتا ہے جو اس پر ہی ہدایت کے راستہ پر ہیں انھیں تمہارا رب غیب جانتا ہے تو وہ اس کو اجرو دے گا۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ كَيْفِ تَسْبِيْلِ الْفَسَادِي فَوَائِدِ

ترجمہ: من وقت زوالہاء اس میں اشارہ ہے کہ لیلوک الشمس میں لام یعنی من سے اسلئے کہ وقت کے لئے نماز پڑھنے کوئی مطلب نہیں ہے، صلوٰۃ فجر کو قرآن کہا گیا ہے اس لئے کہ قرآن (قراۃ) صلوٰۃ کا رکن ہے جس طرح حمد و بول کر صلوٰۃ اور بول اور کرا بول کر نماز مراد ہوتی ہے اسی طرح قرآن بول کر صلوٰۃ مراد ہوتی ہے، اور قرآن کا عطف الصلوٰۃ پر ہے اسی

مر الصلوٰۃ والحمد والقرآن.

وَلَمْ يَكُنْ مِنْ الدَّلِيلِ اِیْ بَعْضُ الدَّلِيلِ.

قَوْلًا: دلوک سورج کا ڈھلنا مغرب ہونا، عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ "دلوک" کے معنی مغرب کے ہیں، عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور جابر رضی اللہ عنہ نے ذوال شمس کے معنی بتائے ہیں، ذوال شمس کے معنی اکثر حضرات سے منقول ہیں اور یہی معنی مراد لینا زیادہ بہتر ہے نیز یہ دلوک کے معنی ذوال کے لیے ہیں تو آیت پانچوں نمازوں کو جامع ہوگی دلوک الشمس ظہر اور عصر کو شامل ہے اور الی غسق اللیل مغرب اور عشا کو شامل ہے اور لہو ان الفجر نماز صبح کو شامل ہے۔

قَوْلًا: غَسَقَ اللیل، الغسق ظلمت، اور کہا گیا ہے لیل کا داخل ہونا۔

قَوْلًا: فتنہجد، الہجود، ترک النوم للصلوة۔

قَوْلًا: فاطلة، بمعنی زائدہ۔

تَفْہِیْمُ وَتَشْرِیْحُ

الفجر الصلوة لدلوک الشمس، "دلوک" کے معنی ذوال شمس کے ہیں اور "غسق" کے معنی تاریکی کے ہیں آفتاب اٹھنے کے بعد ظہر اور عصر کی نماز اور رات کی تاریکی تک سے مراد مغرب اور عشا کی نماز ہیں اور "قرآن الفجر" سے مراد فجر کی نماز ہے، یہاں قرآن نماز سے معنی میں ہے اس کو قرآن سے اس لیے تعبیر کیا گیا ہے کہ فجر میں قرأت طویل ہوتی ہے، اس طرح اس آیت میں پانچوں فرض نمازوں کا اٹھائی ذکر آیا جن کی تسبیحات اربعہ میں موجود ہیں اور امت کے عملی قواعد سے بھی ثابت ہے، کسان مشہور ہیں کہ اس وقت فرشتے حاضر ہوتے ہیں بلکہ رات اور دن کے فرشتوں کا اجتماع ہوتا ہے، ایک حدیث میں ہے کہ جب رات والے فرشتے اللہ کے پاس جاتے ہیں تو امتدان سے پوچھتا ہے حالانکہ اسے سب معلوم ہے، تم نے میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑا؟ فرشتے کہتے ہیں جب ہم ان کے پاس گئے تھے اس وقت بھی وہ نماز پڑھ رہے تھے اور جب ہم ان کے پاس سے آئے ہیں تو انھیں نماز پڑھتے ہوئے ہی چھوڑ کر آئے ہیں۔ (بعضی کتب الفہم)

وَمِنْ اللیل فتنہجد بہ فاطلة لک، بعض حضرات نے کہا ہے کہ تہجد امتداد میں سے ہے جس کے معنی سونے کے بھی ہیں اور نیند سے بیدار ہونے کے بھی، اور یہاں یہی دوسرے معنی مراد ہیں کہ رات کو سو کر اٹھیں اور نوافل پڑھیں، بعض حضرات نے کہا ہے ہجود کے اصل معنی تو رات کو سونے ہی کے ہیں لیکن باب تفضل میں جانے کی وجہ سے اس میں تہجد کے معنی پیدا ہو گئے، جیسے تائید کے معنی ہیں گناہ سے اجتناب کرنا، اسی طرح تہجد کے معنی ہیں سونے سے بچنا۔

فاطلة، بعض حضرات نے اس کے معنی ایک زائد فرض کے کئے ہیں یعنی امت کی بہ نسبت آپ پر ایک فرض یعنی تہجد زائد تھا، بعض حضرات نے کہا ہے کہ فاطلة کے معنی زائد کے ہیں یعنی نہ آپ پر فرض اور نہ آپ کی امت پر فرض، دونوں کے لئے ایک زائد عبادت ہے مفاداً محصوراً، یہ وہ مقام ہے جو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ہی ﷻ کو عطا فرمایا گا اور اس مقام پر ہی آپ شفاعت عظمیٰ فرمائیں گے جس کے بعد لوگوں کا حساب شروع ہوگا۔

واقعی زب ادخلنی مدخل صدق (الآخذ) یہ دعا کروا دے میرے رب جہاں مجھے پہنچا تا ہے (مشکاہ یونس) کہایت
آئرو اور خونی اسوئی سے پہنچا کہ حق کا یوں پا دے اور جہاں سے نکالنا ہو (مشکاہ مکہ سے) تو وہ بھی آئرو اور خونی و خوش
اسوئی سے ہو، دشمن کا لیل خواہ ہوا، دودھ شتا، دشمن و فرج ہوں، ہر صورت پہنچاں کا یوں پا دے اور جہاں سے نکالنا ہو۔

فَلْجَاءَ الْحَقُّ وَوَهَقَ الْعَاقِلُ الْمَخِيءُ عَلَيْهِمُ الشَّانُ بِيْشِ كَوْنِيْ مَكْدُشِكِيْ كَوْنِيْ قَهْمِيْ جِيْشِ جِيْشِ بِيْشِ بَرُوْنِيْ سَامَانِ غَلِيْهِ حَقِّ كَانِيْشِ مَخِيءُ
یعنی کہہ دو قرآن کریم مومنین کو بشارتیں سناتا ہو یا اہل کفر کو روتا ہوا آہنچنا، اُس کچھو کہہ دے کہ حق یہ کہ اور کفر و باطل ہیں گا، نہ صرف کہ
سے بلکہ جزیرۃ العرب سے پورے اسیار بادشاہ اور یہ اعلان بھی کر دیا کہ جو کفر کعبہ سے نکل رہا ہے آئندہ کبھی واپس نہ آئے گا۔
وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ۔

وَسُيْلَ مِنْ الْفِرَاقِ مَا هُوَ شَقَاءٌ، قرآن کریم کا قلوب کے لئے شفاء ہے، شرک و کفر اور اخلاقِ رذیلہ اور امراضِ باطنہ سے نفوس کی نجات کا ذریعہ ہے، تو کھلا ہوا معاملہ ہے اور تمام امت اس پر متفق ہے اور بعض علماء کے نزدیک قرآن جس طرح امراضِ باطنہ کے لئے شفاء ہے، امراضِ ظاہرہ کے لئے بھی شفاء ہے کہ آیات قرآن چڑھکر مریض پر دم کرنا اور چلاتا بھی ذریعہ شفاء ہے، روایات حدیث اس پر شاہد ہیں تمام کتب حدیث میں ابو سعید خدری کی یہ حدیث موجود ہے کہ صحابہ کرام کی ایک جماعت سفر میں تھی کئی کئی گاؤں کے درمیان کو پھرنے کا تے لیا تھا، لوگوں نے حضرات صحابہ سے معلوم کیا کہ آپ اس کا کچھ علاج کر سکتے ہیں انہوں نے سات مرتبہ ہوا فاتحہ چڑھکر اس پر دم کیا مریض اچھا ہو گیا، پھر رسول اللہ ﷺ کے سامنے اس کا ذکر ہوا تو آپ نے صحابہ کرام کے اس عمل کو جائز قرار دیا۔

وَيَسْأَلُكَ اَيُّ الْيَهُودِ عَنِ النَّذْرِ الَّذِي يَخْتِي بِهِ الدُّنْيَا قُلْ لِمِ الْفُرُوقِ مِنْ امْرِئٍ اَيُّ غِيْفَةٍ لَا تَقْلُقُوْنَهُ
وَمَا اَلَيْسَتْ مِنَ الْعَالَمِ (الْاَوَّلِيْنَ) بالنسبة الى عبده تعالى وَلَيْسَ لَامُ نَفْسِهِ شَيْئًا اَلَّذِيْنَ اَلَّذِيْنَ اَلَيْسَ اَيُّ
القرآن بأن نغفوه من الصدور والمصاحف ثُمَّ لَا تَجْعَلُكُم عَلَيْنَا اَوْكُلًا إِلَّا لَكُمْ اَنْفُسُكُمْ وَحُجَّةً مِنْ رَبِّكُمُ
اِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا عظيمًا حيث انزل به عليك والخطبات السقام المحمود وغير ذلك من
الفضل قُلْ لَيْسَ الْجَنَسُ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَيَّ اَنْ تَقُولَ بِشَيْءٍ مِنْ هَذَا الْقُرْآنِ فِي الْفَسَاحَةِ وَالْبَلَاغَةِ لَا يَكُوْنُ بِشَيْءٍ
وَلَوْ كُنْ بِعَدْلِهِمْ لَيُعْضِ خَيْرًا مُعِينًا نَزَلَ رَدُّ الْقَوْلِهِمْ لَوْ لُصَّافُ الْفَنَاءِ مِثْلَ بِنَا وَقَدْ صَرَفْنَا بِنَا
لِنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ صِفَةُ الْمَحْدُوْمِ اَيُّ مَثَلًا مِنْ جِنْسِ كُلِّ مِثَلٍ لَيُعْضِطُوا عَلَى الْاَوَّلِيْنَ اَيُّ
اَبْلِ مَكَّةَ (الْاَوَّلِيْنَ) محمداً الحق وَقَالُوا عَصَيْتَ عَلَيَّ اَيُّ لَنْ اَكُوْنُ لَكَ حَتَّى تَجْعَلَكَ مِنَ الْاَرْضِ مِثْلًا
عَيْنًا يَنْبَغُ مِنْهَا الْمَاءُ اَوْ تَكُوْنُ لَكَ حَقَّةٌ بِسِتَارٍ مِنْ اَعْيُنٍ فَتَجْعَلَ اَلْاَرْضَ حَقًّا وَتَسْطُرُهَا فَتَجْعَلُهَا
اَوْ تَقْطَعُ الشَّيْءَ كَمَا رَضِيتَ عَلَيْنَا كَمَا نَطَقْنَا اَوْ تَكُوْنُ بِاللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ قَبِيْلًا مَفْعُومَةٌ وَعَيْنًا فَرَاغٌ اَوْ تَكُوْنُ
لَكَ يَتِيْسٌ مِنْ اَخْرَافٍ فَيَسَّ اَوْ تَكُوْنُ نَفْعًا فِي السَّمَاءِ لِنَفْسٍ وَلَكِنْ اَكُوْنُ لَكَ رُفِيَتْ فِيهَا حَتَّى تَكُوْنُ عَلَيْنَا

سَبَّحَ بِكَلِمَاتٍ فِيهَا تَحْسِينَاتٌ لِّقُوَّةِ قَوْلٍ لِّهٖمَّ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ وَنَجَّيْتُمْ لِسِيكَانَ الْاَرْضِ وَمَكَّنَّ لَكُمْ فِي الْاَرْضِ اَنْ يَّكُونُوا يَتَّبِعُوْنَ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ.

ترجمہ: یہود آپ سے روح کے بارے میں جس کے ذریعہ جسم انسانی زندہ ہوتا ہے سوال کرتے ہیں آپ ان کو جواب دیجئے کہ روح میرے رب کا حکم ہے جس کی حقیقت وہ جانتا ہے تم نہیں جانتے، اور اس کے علم کی نسبت سے تمہیں بہت ہی کم دیا گیا اور اگر ہم چاہیں تو جودہی ہم نے آپ کی طرف بھیجی ہے یعنی قرآن کو سب کر لیں ہاں طور کہ اس کو سمجھوں سے اور مصاحف سے متاثر ہیں پھر آپ کو اس کے لئے ہمارے مقابلہ میں کوئی حمایتی میسر نہ ہو لیکن اس کو تیرے رب کی طرف سے رحمت کے طور پر باقی رکھا ہے یقیناً آپ پر اس کا بڑا ہی فضل ہے، اس لئے کہ اس نے اس کو آپ پر نازل کیا اور مقام محمود آپ کو عطا کیا اور اس کے علاوہ دیگر فضائل بھی (عطا فرما کر) آپ کو دیجئے کہ اگر انسان اور جنت اس بات پر متفق ہو جائیں کہ قصاصت و بدعت میں اس قرآن کا مثل لے آئیں تو وہ اس کا مثل نہیں لائے گئے اگر چہ وہ آج میں ایک دوسرے کے مددگار ہو جائیں، (یہ آیت ان کے اس قول کے جواب میں نازل ہوئی کہ اگر ہم چاہیں تو ہم بھی ایسا کلام لائے گئے ہیں، ہم نے تو اس قرآن میں لوگوں کے سمجھنے کے لئے ہر قسم کی مثالیں بیان کر دی ہیں (من مثل مثل)، مثلاً، محذوف کی صفت ہے اسی مثلاً من جنس کل مثل تاکہ اس سے نصیحت حاصل کریں، (بروز کے عہد و عہد مضامین بیان کئے ہیں) مگر اہل مکہ میں سے اکثر لوگ حق کے انکار سے باز نہیں آتے، انہوں نے کہا کہ ہم آپ پر ہرگز ایمان لانے والے نہیں تھے تنگدست آپ زمین سے ہمارے لئے کوئی چشمہ جاری نہ کر دیں ایسا چشمہ کہ اس سے پانی جاری ہو یا خود آپ کے لئے سمجھوں اور انھوں کا ایک باغ ہو اور اس کے درمیان آپ نہریں جاری کر دکھائیں یا تو آسمان کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے ہمارے اوپر گرا دیں جیسا کہ تیرا دعویٰ ہے یا خدا اور فرشتوں کو ہمارے دربار لے آؤ جن کو ہم چشمہ سردی بھیں یا تیرے لئے سونے کا ایک گھر ہو یا تو آسمان پر بیزگی کے ذریعہ چڑھ جائے اور اگر تو آسمان پر چڑھ بھی جائے تو ہم تیرے چڑھنے کا یقین نہ کریں گے تا وقتیکہ تو ایک خبر نہ لے آئے جس میں تیرے (چڑھنے کی) تصدیق ہو جس کو ہم پڑھیں، (اے محمد ﷺ) تم ان سے کہو پاک ہے میرا پروردگار یا علماء عقب ہے میں تو صرف دیگر رسولوں کی طرح بیضام لانے والا ایک انسان ہوں اور وہ بھی کوئی ملحد و ہند کی اہانت کے بغیر نہیں لائے۔

حَقِیْقَةُ رُوحِیْہِ تَسْبِیْحُہِ تَفْسِیْرُیْ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: اَعَنِ الرُّوحِ، اِیْ عَنْ حَقِیْقَةِ الرُّوحِ.

قَوْلُهُ: عَلَیْہِ، اِیْئِنَّ الرُّوحِ مِنَ الْاُمُوْر اَلَّتِیْ عَصَتْ اللّٰهَ نَفْسَہُ بِعَلِیْہِ، فَلَا اَمْرَ بِعَعْنِی الشَّانَ، اِیْ الرُّوحِ مِنْ شَاۡنِہِ.

قَوْلًا: بالسنیۃ الی علمہ تعالیٰ یا اس شبہ کا جواب ہے کہ اُنہی قول نے فرمایا ہے ومن یؤت الحکمۃ فقد اوتیٰ غیراً کثیراً اور یہاں فرمایا "ما اوتیتہم من العلم الا قلیلاً" دونوں میں تو فرق ہے۔

جواب: جبکہ جواب کا حاصل یہ ہے کہ چوری کائنات کا علم اللہ کے علم کے مقابلہ میں قلیل ہے۔

قَوْلًا: لام لیسر یہ حذف قسم پر دال ہے لیسر فعلن جواب قسم ہے جو کہ جواب شرط کے کہ تم مقام بھی ہے اور بعض حضرات نے اذینا بہ جواب شرط محذوف مانا ہے۔

قَوْلًا: لکن البیناۃ الا کی تعبیر لکن سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ مستثنیٰ منقطع ہے نہ کہ متصل اسلئے کہ الا کا ماقول رحمت کی جس سے نہیں ہے۔

قَوْلًا: البیناۃ، البیناۃ محذوف انا کر کا کام ہو جائے اس لئے کہ اس کے بغیر کام ناقص ہے۔

قَوْلًا: صلیۃ لمحذوف یا اس سوال کا جواب ہے کہ بینا، متعدی خبر ہے اس کو من کے ذریعہ متعدی کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ جواب یہ ہے کہ اس کا مفعول محذوف ہے اور وہ مثلاً ہے اور من کلّ مثلی، کمالفا کے متعلق ہو کر مفعول محذوف کی صفت ہے۔

قَوْلًا: الا کھلوا،

یَنْظُرَان: جب ضرورت الا زیداً جائز نہیں تو پھر ایسی اکثر السماس الا کھلوا، کیوں درست ہے؟ یہ قیثت میں مستثنیٰ مطلق واقع ہے اور یہ جائز نہیں ہے۔

جواب: ابھی لئی کا اعداد سے رہا ہے گویا کہ کیا فلعلیہ صوا الا کھلوا، (خاری میں ترجمہ) ایس قول نہ کر دیشتر مرد ماں عمر پاسی رہا۔

قَوْلًا: عطف علی قالوا، یعنی مستثنیٰ پر عطف نہیں ہے جس کی وجہ سے معنی کا فساد ہوتا ہے۔

تَفْیِیْرُ تَشْرِیْح

روح کیا ہے؟

روح، دماغی شی ہے جو کسی کو نظر نہیں آتی لیکن ہر جہاد کی قوت دہاتی اسی روح کے اندر مضمر ہے، اس کی حقیقت و ماہیت کیا ہے؟ اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا، مہیو نے بھی روح کے متعلق آپ ﷺ سے سوال کیا تھا تو آیت ہسفلونک عن الروح الخ نازل ہوئی۔

یہاں روح سے کیا مراد ہے:

قرآن کریم میں روح کا اطلاق متعدد معنی پر ہوا ہے ایک معنی تو معروف ہیں یعنی جس پر کسی بھی حیوان کی زندگی کا مدار ہوتا ہے۔ دوسرے حضرت جبرائیل علیہ السلام کے لئے استعمال ہوا ہے **قَالَ الْمَلٰٓئِہُ تَعَالٰی لَکَ اِنَّہُ الرُّوْحُ الْاَمِیْنُ عَلٰی قُلُوبِکَ**۔ تیسرے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لئے بھی روح کا لفظ کلی آیات میں ہوا گیا ہے۔ اور قرآن کے لئے بھی روح کا لفظ استعمال کیا گیا ہے جیسا کہ **اَوْ حٰصِلًا الْہٰیكُ رُوْحًا مِّنْ اَمْرِہَا** میں بعض مفسرین نے سیاق و سباق کی رعایت سے یہ سوال دیا اور قرآن باقی ۱۱ نے **وَلَا فَرْشَہٗ جِبْرٰٓئِیْلُ** کے متعلق قرار دیا ہے اسلئے کہ اس سے پہلے **”لُغَوٰیً مِّنَ الْقُرْآنِ“** میں قرآن کا ذکر تھا اور بعد کی آیات میں پھر قرآن کا ذکر ہے اس سیاق و سباق کی مناسبت سے یہ سمجھا کہ اس آیت میں مذکور روح سے بھی وہی، قرآن، یا جبرائیل ہی مراد ہیں۔ اور مطلب سوال کا یہ ہوا کہ آپ پر وہی کس طرح آتی ہے؟ کون لانا ہے؟ قرآن کریم نے اس کے جواب میں اس پر انکشاف کیا کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہی آتی ہے تعلیمات اور کیفیات کا ذکر نہیں کیا۔

مرفوع حدیث میں مذکور شان نزول:

احادیث صحیحہ مرفوعہ میں جو شان نزول مذکور ہے وہ اس بات میں صریح ہے کہ سوال روح حیوانی کے بارے میں تھا کہ وہ کیا چیز ہے؟ جان انسانی میں کس طرح آتی ہے؟ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز مدینہ کے غیر آباد حصہ میں چل رہے تھے میں بھی آپ کے ساتھ تھا آپ کے دست مبارک میں کھجور کی سوگی شاخ تھی آپ کا گذر چند یہودیوں پر ہوا یہ لوگ آپس میں کہنے لگے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آ رہے ہیں ان سے روح کے متعلق سوال کر دیکھیں سب نے منع کیا مگر ایک شخص نے سوال کر ہی ڈالا، یہ سوال سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑی پر ٹیک لگا کر خاموش کھڑے ہو گئے جس سے مجھے اندازہ ہو گیا کہ آپ پر وہی نازل ہونے والی ہے کچھ دیر کے بعد وہی نازل ہوئی تو آپ نے آیت **”تَسْتَلِیْہُ رُوْحُہٗنَ الرُّوْحِ“** پڑھ کر سنائی یہاں ظاہر ہے کہ قرآن یا وہی کو روح کہنا یہ قرآن کی ایک خاص اصطلاح ہے، مشرکین کے سوال کو اس پر محمول کرنا بہت جدید ہے، البتہ روح حیوانی، انسانی کا معاملہ یہاں ہے کہ اس کا سوال ہر شخص کے دل میں پیدا ہوتا ہی ہے، اسلئے مجدد مفسرین، اہل کثیر، ان جبر پر مقرر طبی روح المعنی سب ہی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے کہ سوال روح حیوانی ہی کی حقیقت کے متعلق تھا۔ ہاں یہ سوال کہ سیاق و سباق میں ذکر قرآن کا چلا آ رہا ہے، درمیان میں روح کا سوال ہے جو ذہن ہے تو اس کا جواب واضح ہے کہ اس سے پہلے آیات میں کفار مشرکین کی مخالفت اور معاندانہ سوالات کا ذکر آیا ہے جن کا مقصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ بارہ رسالت امتحان کرنا تھا یہ سوال بھی اسی سلسلہ کی کڑی ہے اس لئے ہے جو نہیں، خصوصاً شان نزول کے متعلق ایک دوسری صحیح روایت منقول ہے اس میں یہ بات زیادہ وضاحت سے آئی ہے کہ سوال کرنے والوں کا مقصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا امتحان لینا تھا، چنانچہ مسند احمد میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ قریشی مکہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جانور ہے جاہر قسم کے

سوالات کرتے رہتے تھے انہوں نے سوچا کہ یہ وہ اہل علم ہیں ان کو گدشت کتابوں کا بھی علم ہے ان سے کچھ سوالات حاصل کئے جائیں جن کے ذریعہ رسول اللہ ﷺ کا امتحان لیا جائے اسلئے قریش نے یہود سے سوالات دریافت کرنے کے لئے اپنے آدمی بھیجے انہوں نے کہا کہ تم ان سے روح کے حلق سوال کرو (ابن کثیر) اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس آیت کی تفسیر میں یہ بھی نقل کیا گیا ہے کہ یہود نے رسول اللہ ﷺ سے اپنے سوال میں یہ بھی کہا تھا کہ آپ ہمیں یہ بتائیں کہ روح پر عذاب کس طرح ہوتا ہے، اس وقت تک رسول اللہ ﷺ پر اس بارے میں کوئی بات نازل نہ ہوئی تھی اسلئے اس وقت تو یہی جواب نہیں دیا پھر جبریل امین پآیت لے کر نازل ہوئے "قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّی" (معارف بر ص ۱۷)

واقعہ سوال، مکہ میں پیش آیا یا مدینہ میں:

حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت کے مطابق یہ واقعہ سواہل مدینہ میں پیش آیا اسلئے بعض مفسرین نے اس آیت کو مدنی قرار دیا ہے، اور ابن عباس کی روایت کا حلق مکہ سے ہے ابن کثیر نے اسی احتمال کو راجع قرار دیا ہے اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت کا یہ جواب دیا ہے کہ ممکن ہے کہ اس آیت کا نزول مدینہ میں دوسری مرتبہ ہوا ہو۔

سوال مذکور کا جواب:

مذکورہ سوال کا جواب قرآن مجید نے یہ دیا ہے "قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّی" اس جواب کی تخریج میں قاضی ثناء اللہ پانی پتی نے جو طریق اختیار کیا وہ یہ ہے کہ اس جواب میں حقیقی بات کا حلاۃ ضروری تھا اور جو عام لوگوں کی سمجھ میں آنے کے قائل ہے صرف وہ بخلا دی گئی اور روح کی عمل حقیقت جس کا سوال تھا اس کو اسلئے نہیں بتلایا گیا کہ وہ عام کی سمجھ سے بالاتر تھی اور اس کی کوئی ضرورت اس کے سمجھنے پر موقوف تھی نہیں تھی، یہاں آپ ﷺ کو یہ علم ہوا کہ آپ ان کے جواب میں یہ فرما دیجئے کہ روح میرے پروردگار کے علم سے ہے یعنی وہ عام مخلوقات کی طرح نہیں کہ جو مادہ کے قیود اور قواعد و احکام کے ذریعہ وجود میں آتی ہے بلکہ وہ باواسطہ حق تعالیٰ کے علم "کن" سے پیدا ہونے والی چیز ہے۔

روح کی حقیقت کا علم کسی کو ہو سکتا ہے یا نہیں؟

قرآن کریم نے اس سوال کا جواب مخالف کی ضرورت اور غم کے مطابق دیا، یا حقیقت روح کو بیان نہیں فرمایا مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ روح کی حقیقت کوئی سمجھ ہی نہیں سکتا، اور یہ کہ رسول اللہ ﷺ کو بھی روح کی حقیقت معلوم نہیں تھی، صحیح بات یہ ہے کہ یہ آیت اس کی نئی کرتی ہے اور نہ اثبات، اگر کسی نبی یا رسول کو وحی کے ذریعہ کسی وحی کو کشف والہام کے ذریعہ اس کی حقیقت معلوم ہو جائے تو اس آیت کے خلاف نہیں، بلکہ عقل اور فلسفہ کی رو سے بھی اس پر کوئی بحث و تحقیق کی جائے تو اس کو فضول اور ایمانی تو کہہ جا سکتا ہے مگر تاہم انہیں کہا جا سکتا، اسی لئے بہت سے علماء و محدثین اور مفسرین نے روح کے حلق مستقل کتابیں

کھسی ہیں آخر دور میں شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ نے ایک مختصر رسالے میں اس مسئلہ کو بہترین انداز سے لکھا ہے اور اس میں جس قدر حقیقت ہم انسان کی لئے سمجھنا ممکن ہے وہ سمجھا دی ہے جس پر ایک تعمیم یافتہ انسان قناعت کر سکتا ہے اور شبہات و اختلافات سے بچ سکتا ہے۔

روح عقل و نقل کی روشنی میں:

وَسَلِّطْ لَكَ مِنَ الْمَوْحِ: "اور سوال کرتے ہیں تجھ سے روح کی نسبت۔"

یعنی روح انسانی کیا چیز ہے، اس کی ماہیت و حقیقت کیا ہے یہ سوال سمجھنے کی روایت کے موافق یہود و نصاریٰ نے آنحضرت ﷺ کے آزمائے کو کیا تھا اور "سیر" کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ "قریش" نے یہود سے یہ سوال کیا تھا، اسی لئے آیت کے "کی" اور "مدنی" ہونے میں اختلاف ہے، ممکن ہے کہ نزول کر رہا ہو، واللہ اعلم، یہاں اس سوال کے رد کر کے یہ ثابت ہے کہ یہ مقصود ہو گا کہ جن چیزوں کے سمجھنے کی ان لوگوں کو ضرورت ہے، اُدھر سے تو اعراض کرتے ہیں اور غیر ضروری مسائل میں اذراہ قناعت و غبار بھرتے رہتے ہیں ضرورت اس کی تھی کہ وہی قرآنی کی رو سے باطنی زندگی حاصل کرتے اور اس لیے شفا سے فائدہ اٹھاتے۔

وَكَمْ لَكَ اَوْ خَلِيقًا لِّكَ رَوْحًا مِّنْ غَيْرِنَا (شوری)، لَقَوْلَى الْفَصْلَانِ كَيْفَ بِالرَّوْحِ مِمَّنْ اَقْبَرَهُ عَلِيٌّ مِّنْ قِبَلِنَا
مِنْ جَنَابِهِ۔ (نمل)

(گھر انیس دور اذکار اور معائنات بخشوں سے فرصت کہاں؟)

روح کیا ہے، جو ہر ہے یا عرض؟ مادی ہے یا مجرد؟ محیط ہے یا مرکب؟ اس قسم کے غمض اور بے ضرورت مسائل کے سمجھنے پر نہ نہایت موقوف ہے، نہ یہ بحثیں انبیاء کے فرائض تبلیغ میں داخل ہیں، نہ بے سود ہیں، اور کھانا سطر آج تک خود "مادہ" کی حقیقت پر مہلک نہ ہو سکے، روح جو ہر حال مادہ سے کہیں زیادہ لطیف و نفی ہے اس کی ماہیت و کون کون سی چیزیں کی پھر کیا امید کی جاسکتی ہے؟ مشرکین تک کی جہالت اور یہود و عیسائی کی اسرائیلیات کا مطالعہ کرنے والوں کو معلوم ہے کہ جو قوم موئی موئی باتوں اور نہایت واضح حقائق کو نہیں سمجھ سکتی وہ "روح" کے حقائق پر دسترس پانے کی کیا خاک استعداد اور ملیت رکھتی ہوگی۔

فَلِ الرُّوْحِ مِمَّنْ اَقْبَرُ رَقِيٍّ، کہہ رہا ہے روح میرے دہک کے غم سے ہے۔

موسخ القرآن میں ہے کہ حضرت کے آنے کو یہود نے پچھا سو اہل تعالیٰ نے (کھول کر) نہ بتایا کیونکہ ان کو سمجھنے کا حوصلہ نہ تھا، آگے خطبہوں نے بھی حقوق سے ایسی باریک باتیں نہیں کہیں، تاکہ جاننا کافی ہے کہ اللہ کے حکم سے ایک چیز جان میں آج ہی وہی آٹھا، جب نکل گئی وہ مر گیا۔

الفاظ قرآنی کی سطح کے نیچے عمیق حقائق مستور ہیں:

حق تعالیٰ کا حکام اپنے اندر مجب و فریب الٰہی رکھتا ہے، روح کے متعلق یہاں جو کچھ فرمایا اس کا سطحی مضمون عوام اور فاضلہم یا کج رو معاندین کے لیے کافی ہے، لیکن اسی سطح کے نیچے، ان ہی مختصر الفاظ کی تہ میں روح کے متعلق وہ بصیرت افروز حقائق مستور ہیں جو بڑے سے بڑے علمی و دانش نگاروں کی نظر سے گزر گئے اور ایک عارف کامل کی راد عجب و تحقیق کیلئے چراغِ ہدایت کا کام دیتے ہیں۔

”روح“ کے متعلق عہد قدیم سے جو سلسلہ تحقیقات کا جاری ہے وہ آج تک ختم نہیں ہوا اور نہ شاید ہو سکے، روح کی اصلی کنہ و حقیقت تک پہنچنے کا دعویٰ تو بہت ہی مشکل ہے، کیونکہ ابھی تک کتنی ہی محسوسات ہیں جن کی کنہ و حقیقت معلوم کرنے سے ہم عاجز رہے ہیں، تاہم ہرگز ایک آیات قرآنیہ سے روح کے متعلق چند نظریات پر صاف روشنی پڑتی ہے۔

روح قرآنی کے متعلق چند نظریات:

① انسان میں اس مادی جسم کے علاوہ کوئی اور چیز موجود ہے جسے روح کہتے ہیں، وہ ”عالم امر“ کی چیز ہے اور خدا کے حکم سے قائم ہوتی ہے۔

قُلِ الْوُجُوْهُ مِنْ اَمْرِ رَبِّیْ (یٰٰنِیُّ اسراءیل)، خَلَقْنٰ مِنْ تُرَابٍ نُّفُوْسًا لَّہُ ثُمَّ فَعَلْنَا کُلَّ شَیْءٍ لَّہُ ثُمَّ اَنۡزَلْنٰہُ خَلْقًا اٰخَرًا، فَلَمَّا رَاکَ الْاٰلَہُ اٰخَسُوْا اَلْحَابِلِیْنَ (المؤمنون) اِنَّا قَوْلُنَا لِیْشَیْءٍ اِذَا قَوْلُنَا اَنْ نَقُوْلَ لَہُ ثُمَّ فَعَلْنَا کُلَّ شَیْءٍ (النحل)۔

② روح کی صفات علم و شعور و غیرہ بتدریج کمال کو پہنچتی ہیں اور ارواح میں حصول کمال کے اعتبار سے جمہ قنات اور فرق مراتب ہے حتیٰ کہ خدا تعالیٰ کی قربیت سے ایک روح ایسے بلند اور اعلیٰ مقام پر پہنچ جاتی ہے جہاں دوسری ارواح کی تعداد رسائی نہ ہو سکے جیسے روح محمدی ﷺ کی نسبت ہمارا افتاد ہے۔

محققین کہتے ہیں کہ قُلِ الْوُجُوْهُ مِنْ اَمْرِ رَبِّیْ میں امر کی اضافت خوب کی طرف اور رب کی یاد حکم کی طرف جس سے مراد نبی کریم ﷺ ہیں اس طرف مشیر ہے کیونکہ ہمارا رُفَبَہُ ﷺ کی تصریح کے موافق رب اس جہتی کو کہتے ہیں جو کسی چیز کو بتدریج کمال تک پہنچائے جہاں تک پہنچنے کی اس میں استعداد پائی جاتی ہو، چنانچہ وہ کچھ نبی کریم ﷺ کی اعلیٰ استعداد کے موافق اللہ نے آپ کو بھی و معنوی حیثیت سے کس قدر بلند مقام پر پہنچایا، آپ کو علوم و معارف سے بھری ہوئی وہ کتاب مرحمت فرمائی جس کی نسبت ارشاد فرماتے ہیں۔

قُلْ لِّیۡنِ اٰتَمۡتۡ الْاِنۡسَ وَ الْجِنُّ (الانبیاء)۔ (سورہ بنی اسرائیل)

اور کسی طور پر آپ کو پھر معراج میں میں سورۃ النہج سے بھی اُدھر لے گئے جہاں تک کسی نبی و فرشتے کو عروج و ہبوط ہوا تھا۔

﴿۱۷﴾ مگر روح کے یہ کلمات واقعی نہیں، وہ بابِ حقیقی کے عطا کئے ہوئے اور محدود ہیں چنانچہ وَمَا اَوْفَيْتُمْ مِّنَ الْعَلَمِ الْاِکْبَرِ سَیَ مَعْلُومٌ ہوا کہ علم کسی اور کا یا ہوا ہے اور جو علم کو دیا گیا وہ سب دینے والے کے علم کے سامنے نہایت قلیل اور محدود ہے، فَلَوْلَا اَنَّ الْاَنْشُرَ مِیْذَاذَا اَلْکَلِمَاتِ رَبِّیْ لَلْفِیْءِ الْاَنْشُرُ قَبْلَ اَنْ تَنْفَعُ کَلِمَاتٌ رَبِّیْ وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِیْهِ مَسْدَقًا (کھف) اسی طرح آگے شرکیں کے قول لَنْ نُّؤْمِنَ لَّکَ حَتّٰی تَنْفَعُوْا لَنَا مِنَ الْاَرْضِ یَنْتَبِھُوْا کے جواب میں قُلْ سُبْحٰنَ رَبِّیْ هَلْ کُنْتُ اِلَّا نَشْرًا مُّسَوِّفًا، فرما اس کی دلیل ہے کہ علم کی طرح شرکی قدرت بھی بہر حال محدود و مستعار ہے۔

”خلق“ کیا ہے؟

اس مثال سے یہ بات واضح ہو گئی کہ مشین کا ڈھانچہ تیار کرنا اس کے ہندوں کا ٹھیک انداز دیکھنا، پھر نہ کرنا ایک سلسلہ کے کام ہیں جس کی تکمیل کے بعد مشین کو چالو کرنے کے لیے ایک دوسری چیز بجلی یا دھماکا کے خزانہ سے لانے کی ضرورت ہے اسی طرح کچھ لو کہ حق تعالیٰ نے اول آسمان و زمین کی تمام مشینیں بنا کیں جس کو ”خلق“ کہتے ہیں، پھر چونکہ انہوں نے ٹھیک انداز و موافق تیار کیا جس کو ”تقدیر“ کہا گیا ہے فَلَذٰلِکَ فَتَقَدَّرُ سَبْکُلُ ہندوں کو جو کہ مشین کو کھڑا کرتے ہیں ”تصویر“ اور ”تسویہ“ کہتے ہیں خَلَقْنَا کُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَا کُمْ اور فَاِذَا سَوَّیْنٰکُمْ وَنَفَخْنَا فِیْہِ سَبْکُلُ ہندوں میں تھے۔

”امر“ کیا ہے؟

اب ضرورت تھی کہ جس مشین کو جس کام میں لگانا ہے، لگا دیا جائے مشین کو چالو کرنے کیلئے، ”امرائی“ کی بھی چھوڑ دی گئی شاید اس کا تعلق اسم ہادی سے ہے اَلْخَالِیْقُ الْاٰوٰی الْمَصُوْرُ وَفِی الْحَدِیْثِ فَلَقَ الْخَبْرَ وَتَرَ الدَّمْعَ وَفِی سُوْرَةِ الْحَدِیْدِ مِّنْ قَبْلِ اَنْ یَّکُوْنَ اَمَّا الْفُتُوْسُ کَمَا هُوَ مَرْوِیْ عَنْ اَبْنِ عَبَّاسٍ وَفَقَادَةُ الْحَسَنِ۔

غرض ادھر سے حکم ہوا ”چل“ فوراً چلنے لگی ”امرائی“ کو فرمایا اِنْسَا اَمْرًا اِذَا اَمْرًا فَهَلْکُنَا اَنْ یَّکُوْنَ لَہُ عُجْنٌ فَلَیْکُنُوْا دوسری جگہ نہایت وضاحت کے ساتھ امر معنی کو خلق جس پر مرہب کرتے ہوئے ارشاد ہوا اَخْلَقَہُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَہُ عُجْنٌ فَلَیْکُنُوْا بلکہ متبع سے ظاہر ہوتا ہے کہ قرآن کریم میں ”عُجْنٌ فَلَیْکُنُوْا“ کا مضمون جتنے مواضع میں آیا عموماً متعلق

اور ابدان کے ذکر کے بعد آیا ہے جس سے خیال گذرتا ہے کہ اگر "کُن" کا مطلب "خلق" کے بعد تہذیب و تمدن وغیرہ کیلئے ہوتا ہوگا۔ (والتام)

روح کا مبدأ صفت کلام ہے:

بہر حال میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ "امر" کے معنی یہاں نعم کے ہیں اور وہ نعم بھی ہے جسے فقط "کُن" سے تعبیر کیا گیا، اور کُن جس کلام سے ہے جو حق تعالیٰ کی صفت قدرت ہے جس طرح ہم اس کی قادی منات (مثلاً حیث، مع، بصر وغیرہ) کو بد کیف تسلیم کرتے ہیں، کلام انشاء اور کلام اللہ کے متعلق بھی یہی مسلک رہنا چاہئے۔

خلاصہ یہ ہوا کہ "روح" کے ساتھ اکلا جگہ قرآن میں "امر" کا لفظ استعمال ہوا ہے مثلاً قُلِ السُّوُخُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي، وَحُكْمُكَ لَوْ خِيفَ الْيَلَدُ رَوْحًا مِنْ أَمْرِ نَسَا، يُنْفَخُ الرُّوْحُ مِنْ أَمْرِهِ عَلَيَّ مِنْ نَشْأَةٍ مِنْ جَنَابِهِ، يُنْفَخُ الْعِلْمُ مِنْ رَوْحِهِ مِنَ الرُّوْحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَيَّ مِنْ نَشْأَةٍ مِنْ جَنَابِهِ اور پہلے گذر چکا کہ "امر" عبرت سے لکھ کر کُن سے یعنی وہ کلام الہی کی جس سے مخلوقات کی تہذیب و تمدن اس طریقہ پر کی جائے جس سے فرض ایجاد و کونین مرتب ہو، لہذا امرت ہوا کہ روح کا مبدأ حق تعالیٰ کی صفت قدرت پر مرکب ہے جو صفت علم و حیث کے تحت ہے، شاید اسی حیثیت کا لحاظ کرتے ہوئے فَخَصْتُ فَلْيَا مِنْ رَوْحِي میں اسے اپنی طرف منسوب کیا ہے، کیونکہ "کلام" اور "امر" کی نسبت ششم و آخر سے صادر و مصدر کی ہوتی ہے مخلوق و خالق کی نہیں ہوتی، مگر لے الا لَهَ الْخَلْقِ وَالْأَنْعَامِ میں امر کو خلق کے مقابل رکھا ہوا ہے "کُن" "باری تعالیٰ شاید سے صادر ہو کر ممکن ہے کہ جو ہر مجرد کے لہ میں یا ایک ملک اکبر اور روح اعظم کی صورت میں ظہور پکڑے جس کا ذکر بعض آثار میں ہوا ہے اور جسے ہم کبریا نہ روح کا خالق کہہ سکتے ہیں۔

گویا ہمیں سے روح حیثیت کی لہ میں دنیا کی ذوقی الارواح پر قسم کی جاتی ہیں اور الارواح حُسْنُوذًا مُخْتَلِفَةً الْمَح کے ہر شمارہ ارواح کا ہمیں سے نکاش ہوتا ہے، اب جو حرکت چھوٹی بڑی حیثیتوں کی طرف چھوڑا جاتا ہے وہ ہر مشین سے انکی بناوٹ اور استعداد کے موافق کام لیتا اور اس کی ساخت کے مناسب حرکت دیتا ہے، بلکہ جن لمبوں اور قوتوں میں یہ بجلی پہنچتی ہے انہی کے مناسب رنگ و بویت اختیار کرتی ہے۔

روح کا مبدأ صفت کلام ہے پھر وہ جو ہر مجرد جسم لطیف کیونکر بن گئی؟

ہی یہ بات کہ "کُن" (ہو جا) کا علم جو جسم کلام سے ہے جو ہر مجرد جسم نورانی لطیف کی شکل کیونکر اختیار کر سکتا ہے، اسے یوں سمجھو کہ تمام عقلا اس پر متفق ہیں، کہ ہم غراب میں جو اشکال و صورت دیکھتے ہیں بعض اوقات وہ مجلس ہمارے خیال سے ہوتے ہیں جو دریا، پہاڑ، شجر، چیتہ وغیرہ کی شکلوں میں نظر آتے ہیں۔

اب غور کرنے کا مقام ہے کہ خیالات جو اعراض میں اور دماغ کے ساتھ قائم ہیں، وہ جوہر و اجسام کی نگرانی کے دائرہ میں کس طرح ان میں اجسام کے لوازم و خواص پیدا ہو گئے، یہاں تک کہ بعض مرتبہ خواب دیکھنے والے سے بیدار ہونے کے بعد بھی آثار و لوازم بیدار نہیں ہوتے۔

خواب کی مثال سے مطلب کی تفہیم:

فی الحقیقت خدا تعالیٰ نے ہر انسان کو خواب کے ذریعہ سے بڑی بھاری ہدایت کی ہے کہ جب ایک آدمی کی قوت بصورتہ میں اس نے اس قدر وقت، دیکھی ہے کہ وہ اپنی بے لگاہ کے موافق غیر منظم خیالات کو کسی سانچہ میں ڈھال لے اور ان میں وہی خواص و آثار باذن اللہ پیدا کر لے جو عالم بیداری میں اجسام سے وابستہ تھے، پھر قیاس یہ ہے کہ وہ خیالات خواب دیکھنے والے کے دماغ سے ایک صفت کو سمجھ دیکھی نہیں ہوئے ان کا ذاتی وجود بدستور قائم ہے، تو کیا اس حقیر سے نمونہ کو کچھ کریم آجاتا نہیں سمجھ سکتے کہ ممکن ہے کہ وہ مطلق اور مصروف برحق جہن و علما کا وہ ہے کیف (کن) یا ہمارے واسطے کہ نمونہ ذات تعالیٰ ہونے کے کسی ایک یا متعدد صورتوں میں جلوہ گر ہو جائے ان صورتوں کو ہم ارواح یا فرشتے یا کئی اور نام سے پکاریں۔

روح حادث ہے اور اس کا مبداء (امر رب) تقدیم ہے:

وہ ارواح مانگہ و غیر وہ سب حادث ہوں اور امر الہی بجا نہیں قائم رہے، امکان وحدوث کے احکام و آثار راجع و غیر وہ تک محدود ہیں اور "امر الہی" ان سے پاک برتر ہو جیسے جو صورت خیالی، بحالت خواب مثلاً آگ کی صورت میں نظر آتی ہے اس صورت عامیہ میں اوراق، موزن، گرمی وغیرہ سب آثار ہم محسوس کرتے ہیں، حالانکہ اسی آگ کا تھوڑا سا مال سال بھی وہ غول میں رہے تو ہمیں ایک لمحہ کے لئے پتہ کار محسوس نہیں ہوتے۔

ظاہر اور مظہر کے احکام مجدّد ایں:

پس کوئی شبہ نہیں کہ روح انسانی (خود جو ہر مجرد ہو یا جسم لطیف نورانی) امر ربی کا مظہر ہے لیکن یہ ضروری نہیں کہ مظہر کے تمام احکام و آثار ظاہر پر جاری ہوں کیا ہوا ظاہر واضح رہے کہ جو کچھ ہم نے لکھا اور جو مثالیں پیش کیں ان سے مقصود مجلس تسبیح و تہلیل الہی الفہم ہے ورنہ ایسی کوئی مثال دستیاب نہیں ہو سکتی جو ان حقائق فیسیہ پر پوری طرح منطبق ہو۔

روح جو ہر مجرد ہے یا جسم لطیف؟

ربا یہ مسئلہ روح جو ہر مجرد ہے جیسا کہ اکثر علما، قدیم اور صوفی کا مذہب ہے یا جسم نورانی لطیف جیسا کہ جمہور ائمہ دین کی رائے ہے اس میں میرے نزدیک قائل فیصلہ وہی ہے جو تہذیب اہل علم، بزرگ علوم حضرت علامہ سید محمد انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ

نے فرمایا کہ بالفاظِ عارف جانی زماں کھنڈھن یہاں نہیں پہنچ رہی ہیں۔

① دو جو ہر جن میں، وہ اور کینت و دلیوں ہوں جیسے، نہ رے ابدانِ مادی۔

② دو جو ہر جن میں، مادہ نہیں صرف کینت ہے جنہیں صوفیہ "ہوسا مٹا لیں" کہتے ہیں۔

③ دو جو ہر جو مادہ اور کینت دونوں سے خالی ہوں جن کو صوفیہ "لہ رواج" یا نکم، جو ہر ہر دو کے نام سے پکارتے ہیں۔

پس جو ہر اہل شرع جس کو "روح" کہتے ہیں وہ صوفیہ کے نزدیک بدنِ مٹائی سے موسوم ہے جو بدنِ مادی میں ممول کرتا ہے اور بدنِ مادی کی طرح آنکھ تک ہاتھ پاؤں وغیرہ حاصل نہ رکھتا ہے۔

روح کا بدن سے جُدا ہونا موت کو مستلزم نہیں:

یہ روح بدن سے الگ بندہ ہو جاتی ہے اور اس بدن کی حیات میں بھی ایک طرح کا قبضہ الیقین حلقہ بدن کے ساتھ قائم رکھتی ہے جس سے بدن پر حیاتِ موت جاری نہیں ہونے پاتی، گویا حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کے قول کے موافق جو یقینی نے اَللّٰہُ یَقُوْلُی اَلْاَنْفُسُ حَیْفَیْنَ حَیْثُ کُنَّ وَالْجَنِّ لَقَدْ صُنَّتْ لَہِیْنَ مَغَالِیْجُا کی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ وقتِ روح خود بخود رہتی ہے مگر اس کی شعاعِ جسد میں پہنچ کر یہ حیات کا سبب بنتی ہے جیسے قلاب تھوں میل سے چڑھ کر شعاعوں کے ذریعہ کوثرِ مرستہ ہے یا جیسے کہ حال ہی میں فرانس کے علم پر واز نے ہوا بدن کے بغیر طیارے چلا کر قیدِ قریب کیے ہیں اور قہرِ فیزکس کے دولہا ہوئے ماطارِ موصول ہوئی ہے کہ حال میں ایک دانش بردار کھینچنے والے طیارہ دیکھ چکے ہیں کہ جس میں کوئی شخص سو نہ تھا لیکن اس کی کھینچنے والی ذریعہ سے وہ منزل مقصود پہنچ گیا، اس طیارہ میں ہم تجربہ کار ہاں ترائے کے اور تجربہ کار تریں وہاں لایا گیا، دولوی کیا چاہا ہے کہ اس کی کھینچ سے ہوائی جہاز نے خود بخود چوکا م کیا اور وہی سی شکل ہے جیسے کہ ہوا بدن کی حد سے عمل میں آتا۔

آج کل یورپ میں جو سوسائٹیاں روح کی حقیقت سے گریہ ہیں انہوں نے جنس ایک مشابہات چان کے ہیں جن میں روح جسم سے جھڑکھی اور روح کی رنگ پر عمل کرنے کا اثر جسم مادی کی رنگ پر ظاہر ہوا، ہر حال اہل شرع خود موت ثابت کرتے ہیں صوفیہ کو اس کا انکار نہیں بلکہ وہ اس کے اوپر ایک اور روح مکرہ، نئے ہیں جس میں احتمال نہیں بلکہ اس روح مکرہ کی بھی ان کو کوئی اور روح ہوا اور اس طرح کثرت کا سارا سلسلہ موت کراہرہ کی وحدت پر مبنی ہونا ہے تو انکار کی ضرورت نہیں۔

روح ہر چیز میں ہے اور ہر چیز کو ایک حیثیت سے زندہ یا مردہ کہہ سکتے ہیں:

مذکورہ بالا تقریر سے یہ ثابت ہے کہ ہر چیز میں جو "کن" کی غائب ہوئی روح حیات پائی جائے وہ جگہ میں بھی کھلتی ہوں کہ مخلوق کی ہر نوع کو اس کی استعداد کے موافق قوی یا ضعیف زندگی ملی ہے یعنی جس کام کیلئے وہ چیز پیدا کی گئی اس کا چھ چار کر کے اس کو حکم دینا "کن" (اس کام میں لگ جا) پس یہی اس کی روح حیات ہے، جیسا کہ اور جس حد تک یہ اپنی غرض انجام دے گا پھر اگر کئی اسی حد تک زندہ بھی جائے گی، اور جس قدر اس سے پیچیدہ ہو کر "مطل" ہوتی جائے گی، اسی قدر موت سے

زاد یک پارسہ و کجائے گی۔

یہ مضمون بہت طویل اور مختصر وسط و تفصیل ہے۔ ہم نے اہل علم و فہم کیسے اپنی بساط کے موافق کچھا اشارت کر دئے ہیں، شاہد قرآن مجید پر نگاہ چینی کرنے والے اصحاب اچھا سمجھ لیں کہ روح کے حلق بھی قرآن مجید میں دو رموز و تہائی بیان ہوئے ہیں، چنانچہ مشہور دوسری آہنی کتاب میں بیان نہیں ہوا۔ وَاللّٰهُ صَبَّحَهُ وَالتَّعَالٰی اَعْلَمُ وَهُوَ الْمُبْلَغُ لِلْمَصَوَّبِ۔ (عطا اللہ علیہ صلوات)

فائدہ کا جلیلیہ:

امام بخاری نے اس مقدمہ پر حضرت مہدی اللہ بن عباس سے ایک مفصل روایت اس طرح نقل فرمائی ہے کہ یہ آیت مکہ مکرمہ میں نازل ہوئی جبکہ مکہ کے قریشی سرداروں نے بیع ہو کر مشہور کیا کہ گھر چلائے تیار سے اندر پیدا ہوئے اور جو ان ہوئے ان کی اہانت و دباغت اور سچائی میں کبھی کسی کو شہ نہیں ہوا اور کسی ان کے حلق جوت ہوئے کی تہمت بھی کسی نے نہیں لگائی اور اس کے باوجود اب جو دعوائے نبوت دو کر رہے ہیں وہ ناداری سمجھ میں نہیں آتا، اس لئے ایسا کرنا چاہنا ایک دفعہ دین کے علماء ربود کے پاس بھیج کر ان سے ان کے بارے میں تحقیقات کرو چنانچہ قریش کا ایک دفعہ علماء ربود کے پاس مدینہ پہنچے، علماء ربود نے ان کو مشہور و دیا کہ قصص تین چیزیں بتلاتے ہیں تم ان سے ان تینوں کا سوال کرو اگر انہوں نے تینوں کا جواب دیا تو وہ نبی نہیں اسی طرح اگر تینوں میں سے کسی کا جواب نہ دیا تو بھی نبی نہیں، پھر اُردو کا جواب دیا اور تیسری کا نہ دیا تو سمجھ لو کہ وہ نبی ہیں اور وہ تین سوال یہ بتلائے ایک تو تم ان سے ان لوگوں کا حال معلوم کرو جو قدیم زمانہ میں شرک سے بچنے کے لئے کسی عمار میں چھپ گئے تھے کیونکہ ان کا واقعہ عجیب ہے، دوسرے اس شخص کا حال معلوم کرو جس نے زمین کے مشرق و مغرب کا سفر طے کیا کہ اس کا کیا واقعہ ہے، تیسرے روح کے حلق سوال کرو کہ اس کی حقیقت کیا ہے؟ یہ نذرانہ کی خدمت میں دیا گیا آیا اور مذکورہ تینوں سوال آپ ﷺ کے سامنے پیش کر دیئے، آپ نے فرمایا کہ میں ان کا جواب کل دس گھنٹوں میں دے سکتا ہوں، اللہ نہیں کہ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ چند روز تک وحی کا سلسلہ بند ہو گیا بارہ پندرہ سے لے کر چالیس دن کی روایات میں جن میں سلسلہ وحی بند ہوا قریش مکہ کو طعن و تضحیک کا موقع ملا، کہ کل جواب دینے کو کہا تھا آج اتنے دن گذر گئے جواب نہیں ملا رسول اللہ ﷺ کے لئے بھی پریشانی ہوئی پھر حضرت جبریل امین یہ آیت لے کر نازل ہوئے "وَلَا تَقُولُوا لِنَبِيِّهِمْ هُوَ فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا اِلَّا اِنْ شَاءَ اللّٰهُ" جس میں آپ کو یہ تحقیق کی گئی کہ آنسوہ کسی کام کے کرنے کا وعدہ کیا جائے تو انشاء اللہ کہہ کر کیا جائے اور اس کے بعد روح کے حلق یہ آیت نازل ہوئی جو اگر گذر چکی ہے اور غار میں چھپنے والوں کے حلق اصحاب کتب کا واقعہ اور مشرق سے مغرب تک سفر کرنے والے ذوالقرنین کا واقعہ پوری تفصیل کے ساتھ جواب میں بیان فرمایا اور روح کے حلق جو حقیقت کا سوال تھا اس کا جواب نہیں دیا گیا، جس سے ربود کی انتہائی ہوشیاری و حلاوت حدیث کی ظاہر ہو گئی، اس واقعہ کو زندگی کے مختصر بیان کیا ہے۔

(مستخرج)

انہی کی کورسول بنا کر بھیجا، اور فرشتہ کو بت بھیجا، آپ کہہ دیں کہ اگر زمین میں فرشتے چلتے چمکتے اور جتے بستے ہوتے تو ہم بھی ان کے پاس کسی آسمانی فرشتے کو رسول بنا کر بھیج دیتے اس لئے کہ قوم کے پاس ان ہی کی جنس کا رسول بھیجنا ہوتا ہے تاکہ ان کے لئے اس کی شکل اور اقسام و تقسیم ممکن ہو، آپ کہہ دیجئے کہ میرے اور تمہارے درمیان میری صداقت پر اللہ کا گواہ ہو، کافی ہے وہ اپنے بندوں (کے حالات) سے خوب آگاہ ہے، اور خوبی و کینے والا ہے (یعنی ان کے پاس شہد اور گواہ ہر تمام حالات سے واقف ہے، اور اللہ جس کی رہنمائی کرے وہ ہدایت یافتہ ہے اور جسے وہ راہ سے ہٹکا دے یا ٹھکنے کے تو ان کے مددگار پائے جو ان کی رہنمائی کریں ایسے لوگوں کو ہم قیامت کے دن منہ کے بل گھسیٹ کر جمع کریں گے حال یہ کہ وہ اندھے کو گتے، دیہرے ہوں گے ان کا ٹھکانہ جہنم ہو گا اور جب وہ بچنے لگیں تو ہم اس کو حیران کن کر دیں گے وہ مزید شعلہ زن اور مشتعل ہونے لگیں یہ ان کی اس بات کی سزا ہے کہ انہوں نے ہماری آفتوں کا انکار کیا اور مقررین نے کہا، کیا جب ہم بدلتی رہ چکیں گے اور دیر در دیر ہو جائیں گے تو کیا ہم کو نئے سرے سے پیدا کر کے اٹھایا جاوے گا، کیا انہوں نے اس بات میں غور نہیں کیا کہ بلاشبہ وہ اللہ جس نے آسمانوں اور زمین کو ان کی عظمت کے باوجود پیدا کیا (وہ) اس پر قادر ہے کہ ان جیسے صغیر انسانوں کو پیدا کرے اسی نے ان کے لئے موت اور بعثت کا ایک وقت مقرر کر دیا ہے جس میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے، لیکن ظالم لوگ انکار کئے بغیر رہتے ہیں، آپ ان سے کہہ دیجئے کہ اگر تم میرے رب کی رحمت رزق اور بارش کے طغاتوں کے مالک ہوتے تو تم خرچ ہو جانے کے اندیشہ سے اس میں بچتی کرتے جتنی طریق کرتے سے ختم ہونے کے خوف سے کہ ہر قسم محتاج ہو جاؤ گے اور انسان ہے ہی تنگ دل۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيْبِ تَسْبِيْحِ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

فَوَائِدُ: اسی قولہم اس میں اشارہ ہے کہ ان مصدر یہ ہے، یعنی ان کے لئے قرآن اور آپ ﷺ پر ایمان لانے کے بارے میں کوئی شبہ اور کوئی رکاوٹ باقی نہیں رہی حوائج سحر جی بعث کے جو متنبین سے یہ کہتے ہیں کہ کیا اللہ کو رسول بنا کر بھیجنے کے لئے انسان ہی رہ گیا تھا۔

فَوَائِدُ: مطمئن ام فاعل جمع نہ منصوب، اہل بتانے والے مقام کرنے والے۔

فَوَائِدُ: لَوْ اَلَمْ

فَوَائِدُ: لَوْ اَلَمْ شرطید، پیش فعل پر داخل ہوتا ہے مگر یہاں اسم پر داخل ہے۔

جَوَابُ: انفس سے پہلے فعل محذوف ہے اور بعد فعل اس کی تعمیر کر دیا ہے تقدیر مہارت یہ ہے لَوْ فاعل کمون انفس لعلکون خزائن و حصہ رہی، انفس لعلکون کے اندر ضمیر فاعل کی تاکید ہے یہ، انفس عامہ کے قبیل سے ہے۔

تفويض

ما خلیف الناس الخ، عام شرکین کا خیال تھا کہ اللہ کا رسول بشر نہیں ہو سکتا، کیونکہ وہ تو ہماری طرح ضرور ہات انسان کی کا عادی ہوتا ہے پھر اس کو ہم پر کیا فوقیت حاصل ہوگی کہ ہم اسے اللہ کا رسول سمجھیں اور اپنا مقتدا بنالیں آج کل کے اہل بدعت کا آپ ﷺ کی بشریت سے انکار کرنے میں بھی یہی جذبہ کارفرما ہے یعنی جس طرح شرکین رسالت اور بشریت میں مطافات سمجھتے تھے اسی طرح یہ لوگ بھی بشریت اور رسالت میں تضاد و تقابلی سمجھتے ہیں فرق صرف یہ ہے کہ شرکین آپ کی بشریت کے قائل ہونے کی وجہ سے رسالت کی نفی کرتے اور آج کل کے اہل زندقہ و منحل آپ کی رسالت کے قائل ہونے کی وجہ سے آپ کی بشریت کی نفی کرتے ہیں۔

مشترکین مکہ کے سوال کا جواب قرآن نے یہ دیا ہے کہ اہل کارسول جن لوگوں کی جانب بھیجا جائے وہ ان ہی کی مجلس سے ہوتا ضروری ہے اگر مبعوث الہم انسان ہیں تو مبعوث کا بھی اہل ان ہوتا ضروری ہے اسلئے کہ طبرہ مجلس سے یا جم من سبت نہیں ہوتی اور بدن سبت کے رشد و ہدایت کا فائدہ نہیں ہوتا اگر انہوں کی طرف کسی فرشتے کو رسول بنا کر بھیج دیا جائے جو نہ جانتا ہے نہ چاہتا ہے تو یہ بھی خواہشات اور نہ ضروری گہری کے احساس کو اور نہ اس کو کبھی محنت اور تکلان لاحق ہوتی ہے تو وہ انسانوں سے بھی ویسے مثل کی توقع رکھنا انسانوں کی کمزوری و مجبوری کا احساس نہ کرتا اسی طرح انسان جب یہ سمجھتے ہیں کہ یہ تو فرشتہ ہے ہم ان کے کاموں کے نقل کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتے تو ان کی اطلاع کیسے کریں گے رشد و ہدایت کا فائدہ اور اصلاح صرف اسی صورت میں ہو سکتی ہے کہ اہل کارسول مجلس بشر سے ہو جو مقام انسانی جذبات اور خواہشات کا حامل ہو مگر ساتھ ہی اس کو ایک شان عکسیت بھی حاصل ہوتا کہ عام انسانوں اور فرشتوں کے درمیان واسطہ اور رابطہ کا کام کر سکے وہی لانے والے فرشتوں سے وہی حاصل کرے اور اپنے ہم مجلس انسانوں کو پہنچا دے۔

قل لہو انشمر نعلکون حزائن وحمۃ وہی (الآیۃ) اس آخری آیت میں جو یہ ارشاد ہوا ہے کہ اگر تم لوگ اللہ کی رحمت کے فرائضوں کے مالک ہو جاؤ تو تم بغل کرو گے، کسی کو نہ دو گے اس خطرہ سے کہ اگر لوگوں کو دیتے رہے تو یہ فرائض ختم ہو جائیں گے اگرچہ رحمت حق کا فرائض ختم ہونے والا نہیں مگر انسان اپنی طبیعت سے تنگ دل ہو کر حوصلہ واقع ہوا ہے اس کو فرائض کے ساتھ لوگوں کو دینے کا حوصلہ نہیں ہوتا اس میں حزائن وحمۃ وہی سے عام مفسرین نے بخل اور دولت کے فرائض مراد لئے ہیں اور اس کا رابطہ باسبق سے یہ ہے کہ کفار مکہ نے اس کی فرمائش کی تھی کہ اگر آپ واپسی نہیں ہیں تو آپ مکہ کے اس شنگ دیگستان میں ٹھہریں جاری کر کے اس کو سرسبز یا کاشت میں تبدیل کریں جیسا کہ جنگ شام کا خط ہے جس کا جواب پہلے آچکا ہے کہ تم نے تو مجھے گویا خدا ہی سمجھ لیا، کہ خدائی اختیار کت کا مجھ سے مطالبہ کر رہے ہو میں تو صرف ایک رسول ہوں خدا نہیں کہ جو چاہوں کروں۔

[illegible]

ان مؤلفه هذا اجتر ما كُتبت به تفسير القرآن العظمى الفقه الاسلاميه الشريفه خلال
 القديس السعدي الشافعي رضي الله عنه وقد ادرجت فيه جديدي وبدايت فيه فكري في مسائل اربابنا
 شفاء الله شجدي واقف في ائمة قدر سعادته الكليه وخفته وسيدته لعمول اجدات التعيم وهو في الحقيقة
 مستفاد من الكتاب المفضل وعنده في الاي المختلفه الاعتقاد المتعول فرحمه الله اشراً نظراً بعين
 الانصاف اليه ووقت فيه علي خطأ ما كتبت عليه وقد كنت شعراً

حَمَدَتِ الْمَلَأَةَ رَبِّي إِذْ قَدَّاسِي
لَمَّا أَتَيْتُ مَعَ عَجْرِي وَخَفِيتُ
فَمَنْ لِي بِالْحَطَايَا قَارُءُ عَنْهُ
وَمَنْ لِي بِالْقُبُولِ وَلِي بِحَرْفِ

هذا ولم يترك قط في حيدى أو أنقرض من ذلك العنق العنقر عن الخوض في هذه المسألة
وعسى الله أن يرفع به لشعنا حمة ويفتح به قلوبنا ضمنا وأعباء ضمنا وكأنى بفن اغتاف
المخطولان وقد اضرب عن هذه التكملة وأصب حسنة وعقد إلى مريح العباد ولم يؤخه إلى دلتهمما
فهما ومن كان في هذه أعظم لبوا في الأخرى أعظم رزق الله به بداية إلى سبل الحق وتوفيقه وإطلاعا

علی دلائل کلماتہ وتحقیقا وجہا بہ مع اللّٰہین انعم اللّٰہ علیہم من السّبیح والصّیلین والشّہداء
والصّالحین وحسن اولیٰک رفیقا والحمد للّٰہ وحسنہ وصلی اللّٰہ علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ وسلم
تسلیمًا کثیرًا وحسننا اللّٰہ ولقد الوکیل قال مُؤَلِّفُ عِبَادَہ اللّٰہ یَلْقَیہ فرغت من تألیفہ یوم الاحد عاشور
شہر شوال سنۃ سبعین وثمان مائۃ وکان الایمان فیہ یوم الاربعاء مستهلّ رمضان من السنۃ
المذکورۃ وفرغ من تبیینہ یوم الاربعاء سادس صفر سنۃ احدى وسبعین وثمان مائۃ.

ترجمہ: اور موسیٰ علیہ السلام کو ہم نے تو تجھ کو ہاگل و اسح عطا کئے تھے اور وہ یہ ہیں ① یہ بڑھا، ② حصہ،
③ طوقان، ④ نڈیاں، ⑤ جوئیں، ⑥ جینڈک، ⑦ خون، ⑧ ہاکت اموال، ⑨ خشک مٹی اور پتھوں
کی کمی (اے محمد) تم خود موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں بنی اسرائیل سے پوچھ لو یہ سوال آپ کی صداقت کا مشرکین سے اقرار
کرانے کے طور پر ہے یا ہم نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ فرعون سے بنی اسرائیل کی رہائی کا سوال کرو اور ایک قرات میں
(مضنی) ماضی کے عہد کے ساتھ ہے، (یعنی سوال کیا) جب وہ ان کے پاس آئے تو فرعون نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ اے
موسیٰ میں تو تم کو مرزدہ (یعنی) مطلوب امض بھتا ہوں موسیٰ علیہ السلام نے کہا (اے فرعون) تو خوب بگھڑا ہے کہ میرے
افروڈٹا یاں آسٹوں اور زمین کے مالک ہی نے نازل فرمائی ہیں لیکن تو مٹا پر اترا آیا ہے اور ایک قرات میں تاء کے ضم کے
ساتھ ہے اے فرعون میں تو خوب بگھڑا ہوں کہ تو یقیناً پاک کیا جائیگا یا پھر خیر سے محروم کر دیا جائیگا، آخر فرعون نے ارادہ کر لیا کہ
موسیٰ اور اس کی قوم کو ملک مصر سے نکال دیا کہ تو ہم نے اس کو اور اس کے سب ساتھیوں کو فرق کر دیا اس کے بعد ہم نے بنی
اسرائیل سے کہہ دیا کہ تم اسی سرزمین میں رہو، پھر جب آخرت یعنی قیامت کا وعدہ آجیگا تو ہم تم کو اور ان کو سب کو مضر کریں
گے اور ہم نے قرآن کو راسی کے ساتھ اتارا اور راسی ہی کے ساتھ وہ اترا جیسا کہ بارہ یعنی حق پر مشتمل ہو کہ اس میں کسی قسم کا
تغیر واقع نہیں ہوا اور ہم نے آپ کو اے محمد ایمان کا نئے دلوں کے لئے جنت کی خوشخبری سنانے والا اور کافروں کو آگ سے
دارنے والا بنا کر بھیجا ہے اور ہم نے قرآن تمہارا تمہارا کر کے ۲۳ سال میں نازل کیا ہے تاکہ آپ لوگوں کو تمہارا تمہارا کہیں
یعنی غم غم خیر کر اور وقت کے ساتھ تاکہ وہ اسے سمجھیں اور ہم نے اس کو بتدریج نازل کیا یعنی یکے بعد دیگرے مصلحت کے مطابق،
آپ کلامیکہ سے کہہ دے تم اس کو مانو یا نہ مانو یہ ان کے لئے تہد ہے، بلاشبہ وہ لوگ جن کو قرآن کے نزول سے پہلے علم عطا کیا
گیا ہے اور اہل کتاب میں سے وہ لوگ ہیں جو ایمان لائے جب ان کو (قرآن) پڑھکر سنا یا جاتا ہے تو وہ خموش ہیں کے مثل جبدہ
میں گر پڑتے ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ بتا دے اب پاک ہے یعنی وہ وہ خلافی سے اس کے لئے پاکی ہے، ہاں یہ سب کا یہ قرآن کے
نزول اور نبی کی پشت کا وعدہ بلاشبہ پورا ہو کر بنے والا ہے اور وہ وہ ہے جوئے خموش ہیں کے مثل جبدہ میں گر پڑتے ہیں زیادتی
صفت کے ساتھ (ما قبل میں) (یعنی) بخروں پر زیادتی صفت کے ساتھ عطف ہے، اور قرآن اللہ کے لئے ان کی عاجزی اور

خشوع و خضوع بڑھا دیتا ہے، اور اللہ کے رسول ﷺ یا اللہ یا رحمن کہا کرتے تھے تو مشرکین مکہ نے کہا کہ ہم کو تو دو معبودوں کی بندگی سے منع کرتے ہیں اور خود اللہ کے ساتھ دوسرا معبود پکارتے ہیں تو (آنکھ) آیت نازل ہوئی، آپ اُن سے کہیے کہ اللہ کہہ کر پکارو یا رحمن کہہ کر پکارو یعنی اس کا دونوں میں سے جو بھی چاہو نام رکھو اس کو تم یا اللہ (یا) یا رحمن کہہ کر پکارو ان دونوں میں سے جس نام سے بھی پکارو تمام اللہ ہی سمجھے گا اسی قسم کے ہیں لہذا شرط یہ ہے، مانا کہ وہ ہے یہ دونوں نام بھی ان ہی میں سے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اور نہ تو اپنی نماز بہت بلند آواز سے پڑھ یعنی نماز میں اپنی قراءت، اس لئے کہ تیری قراءت کو مشرکین میں سے کو وہ تھے اور قرآن کو برا بھلا کہیں گے اور اس کو (بھی) جس نے اس کو نازل کیا ہے اور نہ (بہت) پست آواز سے پڑھ تاکہ حیر سے ساقی استفادہ کریں، بلند اور پست دونوں کے درمیان کاراستہ اختیار کر، اور کہہ کہ تمام قرآن میں اللہ ہی کے لئے ہیں جو نہ ولا در کہتا ہے اور نہ اس کی الوہیت میں کوئی شریک ہے اور نہ وہ کمزور ہے کہ جس کی وجہ سے اسے مددگار کی ضرورت ہو یعنی وہ کمزور نہیں ہے کہ اسے کسی مددگار کی حاجت ہو، اور تو اس کی پوری پوری پڑھ لے گی بیان کرتا رہے (یعنی) تو اس کی تلاوت رکھنے سے اور شریک سے اور کمزوری سے اور ہر اس شئی سے جو اس کی شان و شان میں پوری پوری عظمت بیان کر، اور (صفات عددیہ پر) حمد کا مرتب کرنا اس دلالت کی وجہ سے ہے کہ وہ تمام حمد کا اپنے کمال ذات، اور صفات میں مفرد ہونے کی وجہ سے مستحق ہے۔

امام احمد نے اپنی مسند میں معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ آیت عزت الحمد لله الذی لم یلد ولم یولد ولم یكن له كفوا احد (واللہ اعلم)۔ اس کے مترادف نے فرمایا ”یہ آخری جڑ ہے جس پر قرآن عظیم کی وہ تفسیر مکمل ہو گئی جس کو امام علامہ محقق جلال الدین المصطفیٰ شافعی رحمہ اللہ نے تالیف فرمایا اور میں نے اس میں اپنی پوری طاقت لگادی اور میں نے اس کی نکتہ نگاری میں اپنی پوری دانی توانائی صرف کر دی اسے مخاطب! میں سمجھتا ہوں کہ تو اس سے مستفید ہوگا، اللہ! واللہ اور میں نے اس کو موسیٰ کلیم اللہ (کے قیام کی) مقدار یعنی ۳۰ دن میں تالیف کیا، اور میں نے اس کو جنتِ فہم میں کامیابی کا ذکر یاد پایا، اور یہ حصہ (نصف اول) درحقیقت کتاب کے اس حصہ (نصف ثانی) سے مستند ہے جو مکمل ہوا ہے، اور آیات قطبیت کے بارے میں اسی (نصف ثانی) پر اعتماد اور بھروسہ کیا ہے، اللہ اس شخص پر رحم کرے کہ جو اس کی طرف انصاف کی نگاہ سے دیکھے اور وہ اگر اس میں کسی غلطی پر واقف ہو تو مجھے اس سے مطلع کرے، اور میں نے یہ شعر کہا (بعض خطوں میں لفظ شعر نہیں ہے)۔

میں نے اپنے رب کی حمد بیان کی اس لئے کہ اس نے مجھے اس چیز کی توفیق بخشی جس کو میں نے اپنی عاجزی اور کمزوری کے باوجود شروع کیا۔ جو میری غلطی کو غائب کرے گا تو میں رجوع کروں گا (یعنی اصلاح کروں گا) اور جو مجھے اس کی قبولیت (عند اللہ) کی خوشخبری دے گا اگرچہ ایک حرف ہی کیوں نہ ہو (میں اس کا شکر یہ ادا کروں گا)۔

(ہذا) اسی خصلت، اور یہ بات میرے دل میں ہرگز نہیں تھی کہ میں اس کام کو شروع کروں گا ان راہوں میں غور و خوض کرنے

جا ہے گا کہ یہ تجھے پہنچا نہیں، تجھدی بمعنی ترفع۔

قَوْلُہٗا: وَالْفَنَاءُ فِی مَدَدِ قَلَمِ مِیْعَادِ الْکَلِمَہِ یعنی مومنؑ کو موتؑ جتنے روز کوہ طور پر مقیم ہے اور وہ چالیس دن کی مدت ہے، تالیف کی ابتداء یکم رمضان سے ہوئی اور دس شوال پر تکمیل ہوگی، اور اس مدت کا وہ نگہار مضرطام سیوٹی نے قصہ بے غصت کے طور پر فرمایا، اسلئے کہ عام طور پر اتنی قلیل مدت میں اتنا بڑا کام مغلاف عادت ہے جبکہ اس وقت علامہ سیوٹی کی عمر ۲۳ سال سے بھی کم تھی (کما ذکرہ الکفر عی)، یعنی وہ حصہ جو علامہ سیوٹی نے تالیف کیا۔

قَوْلُہٗا: وَہُوَ مُسْتَفَادٌ مِنَ الْکِتَابِ الْمَشْکُلِ علامہ سیوٹی کا تخلص تھا کہ نے یہ کسر قسمی کے طور پر فرمایا۔

قَوْلُہٗا: عَلَیْہِ یعنی علامہ علی کا تالیف کردہ۔

قَوْلُہٗا: اِذْہِدَیْ، اِذْ تَعْلِیْلُیْہِ ہے ای لِاجْلِ ہِدَایَہِہِ لِلذِّیْ اَلْمَدِیْنَةُ وَاطْہَرُہٗ، اور وہ عجلہ مذکورہ ہے۔

قَوْلُہٗا: فَمِنْ لِّی بِالْخَطَاۃِ اِیْ مِنْ اَطْہَرِ لِّی الْخَطَاۃِ یعنی جو میری غلطی کو پا کر کہے گا میں اس غلطی سے رجوع کروں گا یعنی اس کی اصلاح کروں گا۔

قَوْلُہٗا: اَضْرَبْ، حَسْبُہَا، اِیْ اَطْرَحْ اِیْ اَمْرُہَا۔

قَوْلُہٗا: مِنْ کِمَاں فِی ہِذَہُ، فِیْ یَمَیْنِیْ عَنْ ہِیْ مِنْ کِمَاں عَنْ ہِذَہُ اعْنٰی یعنی جو چالیس کے ساتھ اور الاحقہ دونوں حصوں سے بے بہرہ طور نا واقف ہوگا دوسری کتابوں کے بھی بے بہرہ اور نا واقف رہے گا لہٰذا فِی الْاَضْرَافِ اعْنٰی، یہاں بھی فِیْ یَمَیْنِیْ عَنْ ہِیْ اور اَضْرَافَ سے مراد مطولات ہیں مطلب یہ ہے کہ جو شخص اس مختصر سے نا واقف رہے بہرہ رہے گا وہ مطولات سے بھی محروم رہے گا۔

قَوْلُہٗا: وَرَزَقْنَا اللّٰہَ بِہِ خَمِیْرَ قُرْآنِ کی طرف رافع ہے اس کے بعد کی خیمیں بھی قرآن کی طرف رافع ہیں، مگر زیادہ مناسب سابق کلام کے مطابق یہ ہے کہ یہ خیمہ اور بعد کی خیمیں لے کر مکمل یہ یعنی حصہ اول کی طرف رافع ہوں۔

قَوْلُہٗا: فَمِنْ عَثَّ مِنَ تَالِیْفِہِ النِّعَ عَلَامَہِ سیوٹی فرماتے ہیں کہ میں نصف اول کی تسوید سے ۱۰ شوال بروز یکشنبہ ۷۷ھ میں فارغ ہوا، اور تالیف کی ابتداء یکم رمضان ۷۷ھ میں ہوئی، اور اس محنت سے ۱۶ صفر بروز چہر شنبہ ۷۸ھ کو ہوئی۔

تَفْہِیْمُ وَتَشْرِیْحُ

وَالَّذِیْ اٰیَنَا مَوْسٰی سَمِعَ اٰیٰتِ، ہم نے مومنؑ کو تجھ سے عطا کئے وہ یہ ہیں، ہاتھ دلا بھی ملکہ سالی، انصص ثمرات، طوقان، مژدی، گمل (جنوں) اعتقاد (میں تک) خوق، حسن بصری فرماتے ہیں تنگ سالی اور تفصیل ثمرات ایک ہی چیز ہے اور نواس مجرہ عصا کا جاؤ کہوں کی لاشیوں اور دسیوں کو اٹھل جانا ہے حضرت مومنؑ کو ان کے علاوہ اور بھی تجھ سے دیئے گئے تھے مثلاً حجر پر لاشی مارنے سے حجر سے بارہ چشموں کا پر لکھا، لاشی مارنے سے دریا کا درخت ہو جانا، بادلوں کا سایہ لکھن

ہونا، مگر دوسری کا ظاہر ہونا لیکن آیات صبح سے صرف وہی تو مجھ سے مراد ہیں جن کا مشاہدہ فرعون اور اس کی قوم نے کیا، اسی طرح حضرت ابن مہاس نے اٹھلائی بحر (دریا پھٹنے کو) بھی تو مجھوں میں شمار کیا ہے اور قحط سالی و نقص ثمرات کو ایک مجھ و شمار کیا ہے، ترجمہ میں آیات تسبیح کی تفصیل اس سے مختلف بیان کی گئی ہے مگر وہ روایت ضعیف ہے۔

وَقُلْنَا مَنْ بَعْدَهُ لَبِئْسَ اسْمُ الْبَاقِلِ اسْكُنُوا الْأَرْضَ ، بظاہر اس سرزمین سے مراد مصر ہے جس سے فرعون نے موسیٰؑ اور ان کی قوم کو نکالنے کا ارادہ کیا تھا، مگر تاریخ نبی اسرائیل کی شہادت یہ ہے کہ وہ مصر سے نکلنے کے بعد دوبارہ مصر نہیں گئے، بلکہ چالیس سال میدان تیرہ میں گزار کر فلسطین میں داخل ہوئے، اس کی شہادت سورہ اعراف و فیرہ میں قرآن کے بیان سے بھی ملتی ہے اس لئے صحیح یہی ہے کہ اس سے مراد فلسطین کی سرزمین ہے، سورہ نبی اسرائیل کی شروع آیات میں حق تعالیٰ کی تحز یہ اور تو حید کا بیان تھا، ان آخری آیات میں بھی تو حید و تحزیہ کا بیان ہے۔

شان نزول:

ان آیات کے شان نزول میں چند واقعات ہیں۔

پہلا واقعہ:

آپ ﷺ نے ایک روز دعا میں یا اللہ یا رحمن کہہ کر پکارا تو مشرکین نے کہا کہ یہ وہ لہذاؤں کو پکارتے ہیں، اور کہنے لگے کہ تم میں تو ایک کے سوا کسی اور کو پکارنے سے منع کرتے ہیں اور خود وہی پکارتے ہیں، اس کا جواب آیت کے پہلے حصہ میں دیا گیا ہے کہ اللہ جل شانہ کے وہی نام نہیں اور بہت سے اچھے نام ہیں، کسی نام سے بھی پکاریں، مراد ایک ہی ذات ہوتی ہے۔

دوسرا واقعہ:

جب مکہ مکرمہ میں نبی ﷺ نماز میں باؤڑ بلند فرامت کرتے تو مشرکین حسرت اور استعزاء کرتے اور قرآن اور بقرہ نکل اٹھتے اور خود حق تعالیٰ کی شان میں گستاخانہ باتیں کرتے تھے، اس کے جواب میں اسی آیت کا آخری حصہ نازل ہوا جس میں آپ کو جبر و اختیاء میں میانہ روی اختیار کرنے کی تلقین فرمائی۔

تیسرا واقعہ:

یہود و نصاریٰ اللہ تعالیٰ کے لئے ہوا قدر اور بچتے تھے اور عرب، جن کو اللہ کا شریک سمجھتے تھے، اور صابی اور نجوی کہا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کے مخصوص مقرب بندے نہ ہوں تو اس کی قدر و منزلت میں کمی آجائے، ان تینوں فرقوں کے جواب میں آخری آیت نازل ہوئی جس میں تینوں کی نفی کر دی گئی ہے۔

آخری آیت قل الحمد لله الخ کے متعلق مدد میں آیا ہے کہ یہ آیت عزت ہے تفصیل تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکی ہے اس آیت میں یہ آیت بھی ہے کہ کوئی انسان تقویٰ ہی اللہ کی عبادت اور تسبیح و تہلیل کرے اس عمل کو اللہ کے حق کے مقابلہ میں کم سمجھتا اور قصور و عجز ظاہر کرنا اس کے لئے لازم ہے۔

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ نبی خداﷺ میں جب کوئی کچھ بولنے کے قابل ہو جاتا تھا تو آپ ﷺ اس کو پات پت کہتا، جیسے ہے، **قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ**

1993

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک روز میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ باہر نکلا اس طرح کہ میرا ہاتھ آپ ﷺ کے ہاتھ میں تھا، آپ کا گدھا ایک ایسے شخص پر ہوا کہ بہت شکست حال اور پریشان تھا، آپ نے دریافت فرمایا تمہارا یہ حال کیسے ہو گیا؟ اس شخص نے عرض کی کہ چٹاری اور ٹھنڈی نے یہ حال کر دیا، آپ نے فرمایا تمہیں چند کلمات اٹھانا ہوں وہ پڑھ کرے تو تمہاری چٹاری اور ٹھنڈی جانی رہ جائے وہ کلمات یہ ہیں، اَسُوْكَسُكْتُ عَیْسٰی الْحَمٰی الَّذٰی لَا یَمُوْتُ الْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذٰی لَیْسَ یَمُنَعُہُ وَآلَہٗ (الایہ) اس کے کچھ عرصہ کے بعد پھر آپ اس طرف تشریف لے گئے تو اس کو اچھے حال میں پایا آپ نے خوشی کا اظہار فرمایا اس نے عرض کیا جب سے آپ نے مجھے یہ کلمات اٹھائے ہیں میں پابندی سے ان کو پڑھتا ہوں۔

(کتابخانه و اینجی، منظریه، معارف)

منه

جیسا کہ احقر مقدمہ میں عرض کر چکا ہے کہ جلالین کی تشریح کی ابتدا اہل لہجہ کے طرز تصنیف کے مطابق سورۃ کہف سے آخر تک نصف جاتی کی تشریح تین جلدوں میں مکمل ہوئی اس کے بعد نصف اول کی تشریح جس کی تیسری جلد سورۃ اسراء کے آخر تک ہے تاریخ ۲۶ رجب الثانی بروز شنبہ ۱۳۴۶ مطابق ۱۵ جون ۱۹۲۸ء کو پایہ تکمیل کو پہنچی، واللہ اعلم۔

(احقر محمد جمال سیفی بن شیخ سعدی

الحمد لله رب العالمين

செய்தியை

